

# حاشية الصاوي

على

## تفسير الجلالين

شرح

العلامة الشيخ أحمد بن محمد الصاوي المصري الخلوتي المالكي

١١٧٥ - ١٢٤١ هـ

مطبوعة ومصحفة

بمطبعة محمد عبد السلام شاذلي

المجلد الرابع

المحتوى:

أول سورة الجاثية - آخر سورة الناس

وفي آخر الكتاب تفسير سورة النامة



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

منشورات محمد باي دون بيروت



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés ©

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزئاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signé par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

الطبعة الرابعة

٢٠٠٦ م - ١٤٢٧ هـ

منشورات محمد باي دون بيروت

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

Mohamad Ali Baydoun Publications Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

الإدارة : رمل الظريف، شارع البحري، بناية ملكارت  
Ramel Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg., 1st Floor

هاتف وفاكس : ٣٤٣٩٨ - ٣٦١٣٥ (١١ ٩٦١)

فرع عرمون، القبة، مبنى دار الكتب العلمية  
Aramoun Branch - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

ص.ب. ٩٤٢ - ١١ بيروت - لبنان  
رياض الصلح - بيروت ١١٠٧٢٢٩

هاتف : ٨٠٤٨١٠ / ١١ / ٩٦١

فاكس : ٨٠٤٨١٣ / ٩٦١

<http://www.al-ilmiyah.com>

e-mail: [sales@al-ilmiyah.com](mailto:sales@al-ilmiyah.com)

[info@al-ilmiyah.com](mailto:info@al-ilmiyah.com)

[baydoun-ilmiyah.com](mailto:baydoun-ilmiyah.com)

الكتاب: حاشية الصاوي على تفسير الجلالين

المؤلف: الشيخ أحمد بن محمد الصاوي

المحقق: محمد عبد السلام شاهين

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت

عدد الصفحات: 2070

سنة الطباعة: 2006 م

بلد الطباعة: لبنان

الطبعة: الرابعة

ISBN 2-7451-3977-0



9 782745 139771

9 0000 >

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْكَافِرَاتِ

مَكِّيَّة

وآياتها سبع وثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿حَمْدٌ﴾ ١ الله أعلم بمراده به ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن مبتداً ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزِ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمِ﴾ ٢ في صنعه ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي في خلقها ﴿لَآيَاتٍ﴾ دالة على قدرة الله تعالى ووحدانيته ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ٣ ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ أي في

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الجاثية مكية

إلا ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية . وهي ست أو سبع وثلاثون آية

سميت باسم كلمة منها وهي قوله: ﴿وترى كل أمة جاثية﴾ وتسمى سورة الشريعة لقوله فيها: ﴿ثم جعلناك على شريعة﴾ . قوله: (مكية إلا قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾) إلخ، أي إلى قوله: ﴿أيام الله﴾ وهو قول ابن عباس وقتادة قالا: إنها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه، عابه عبد الله ابن أبي، فأراد عمر قتله فنزلت، وقيل: مكية كلها حتى هذه الآية فإنها نزلت في عمر أيضاً، شتمه رجل في مكة من الكفار، فأراد قتله فنزلت، ثم نسخت بآية الجهاد. قوله: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ (خبره) أي متعلق بمحذوف تقديره كائن. قوله: ﴿الْعَزِيزِ﴾ (في ملكه) أي الغالب على أمره. قوله: ﴿الْحَكِيمِ﴾ (في صنعه) أي الذي يضع الشيء في محله، فاقترض حكمته تعالى إنزال أشرف الكتب وهو القرآن، على أشرف العبيد وهو محمد ﷺ.

قوله: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلخ، ذكر الله سبحانه وتعالى هنا من الدلائل ستة في ثلاثة فواصل، وختم الأولى بالمؤمنين، والثانية بيوثقون، والثالثة بيعقلون، ووجه التغاير، أن الإنسان إذا تأمل في السماوات والأرض، وأنه لا بد لهما من صانع آمن، وإذا نظر في خلق نفسه ونحوها ازداد يقيناً، وإذا نظر في سائر الحوادث، كمل عقله واستحكم علمه. قوله: ﴿(أي في خلقها)﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، يدل عليه التصريح به في سورة البقرة في قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وما في سورة آل عمران ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

قوله: ﴿لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ بالنصب بالكسرة باتفاق القراء، لأنه اسم إن، وأما ما يأتي في قوله:

خلق كل منكم من نطفة ثم علقه ثم مضغه إلى أن صار إنساناً ﴿وَمَا يَتَّبِعُ﴾ يفرق في الأرض ﴿مِنْ دَابَّيْ﴾ هي ما يدب على الأرض من الناس وغيرهم ﴿مَا يَنْتَ لِقَوْمٍ يُؤْفُونَ﴾ ١ بالبعث ﴿وَمَا﴾ في ﴿اٰخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ ذهابها وحيثها ﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ مطر لأنه سبب الرزق ﴿فَلَحْيَا يَهُ الْآرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَصَرِيفَ الرِّيحِ﴾ تغليبها مرة جنوباً ومرة شمالاً وباردة وحارة ﴿مَا يَنْتَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ٢ الدليل فيؤمنون ﴿تِلْكَ﴾ الآيات المذكورة ﴿مَا يَنْتَ اللَّهُ﴾ حججه الدالة على وحدانيته ﴿تَتْلُوَهَا﴾ نقصها ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق بتتلو ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ﴾ أي حديثه وهو القرآن ﴿وَمَا يَنْتَ﴾ حججه ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ٣ أي كفار مكة أي لا يؤمنون، وفي قراءة بالتاء ﴿وَلَيْ﴾ كلمة عذاب ﴿لِكُلِّ أَفَّاكٍ﴾ كذاب ﴿أَثِيرٍ﴾ ٤ كثير الإثم ﴿يَسْمَعُ مَا يَنْتَ اللَّهُ﴾ القرآن ﴿تُنَالِ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ﴾ على كفره ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ متكبراً عن الإيمان ﴿كَأَن لَّهُ يَسْمَعَهَا فَيَشْرُهُ بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ٥ مؤلم ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي القرآن ﴿شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا﴾ أي مهزوءاً

﴿آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْفُونَ﴾ و ﴿آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ ففيه قراءتان سبعيتان، الرفع والنصب بالكسرة، فالرفع على أن قوله: ﴿فِي خَلْقِكُمْ﴾ خبر مقدم، و ﴿آيَاتٍ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة معطوفة على جملة ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ﴾ والنصب على أن ﴿آيَاتٍ﴾ معطوف على آيات الأول، الذي هو اسم ﴿إِنَّ﴾ وقوله: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ معطوف على قوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الواقع خبراً لأن، ففيه العطف على معمولي عامل واحد، وهو جائز باتفاق. قوله: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ﴾ أشار بذلك إلى أنه معطوف على ﴿خَلْقِكُمْ﴾ المجرور بقي على حذف مضاف. قوله: (هي ما يدب) أي يتحرك. قوله: ﴿وَمَا﴾ (في) ﴿اٰخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أشار المفسر إلى أن حرف الجر مقدر، يؤيده القراءة الشاذة بإثباته. قوله: ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي ييسها. قوله: (وباردة وحارة) لف ونشر مشوش وترك الصبا والدبور، فالرياح أربع..

قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ مبتدأ وخبر، وجملة ﴿تَتْلُوَهَا﴾ حال. قوله: (الآيات المذكورة) أي وهي السماوات والأرض وما بعدها. قوله: (متعلق بتتلو) أي على أنه عامل فيه مع كونه حالاً، والياء للملابسة. قوله: (أي لا يؤمنون) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (كلمة عذاب) أي فيطلق على العذاب، ويطلق على واد في جهنم. قوله: (كذاب) أي كثير الكذب على الله وخلقه. قوله: (كثير الإثم) أي المعاصي. قوله: ﴿يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ﴾ إما مستأنف أو حال من الضمير في ﴿أُثِيمٌ﴾. قوله: ﴿تُنَالِ عَلَيْهِ﴾ حال من ﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾. قوله: ﴿ثُمَّ يُصِرُّ﴾ (على كفره) ﴿ثُمَّ﴾ للترتيب الرتبي، والمعنى: أن إصراره على الكفر، حاصل بعد تقدير الأدلة المذكورة وسماحه إياها.

قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ ﴿كَأَن﴾ مخففة على حذف منها ضمير الشأن، والجملة إما مستأنفة أو حال. قوله: ﴿فَيَشْرُهُ بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ساء بشارة تهكمياً بهم، لأن البشارة هي الخبر السار.

قوله: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا﴾ أي إذا بلغه شيء وعلم أنه من آياتنا اتخذها هزواً، إلخ، وذلك نحو قوله في الزقوم: إنه الزبد والتمر، وقوله في خزنة جهنم: إن كانوا تسعة عشر فانا ألفاهم وحدي.



بها ﴿أُولَئِكَ﴾ أي الأفاكون ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ ١ ذو إهانة ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي أمامهم لأنهم في الدنيا ﴿جَهَنَّمَ وَلَا يَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا﴾ من المال والفعال ﴿شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي الأصنام ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ١٠ ﴿هَذَا﴾ أي القرآن ﴿هُدًى﴾ من الضلالة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَابَت رَيْبَهُمْ لَهُمْ عَذَابٌ﴾ حظ ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ أي عذاب ﴿أَلِيمٌ﴾ ١١ موجه ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِيَجْزِيَ الْفُلُكُ﴾ السفن ﴿فِيهِ بَأْمَرُهُ﴾ بإذنه ﴿وَلِتَبْتَغُوا﴾ تطلبوا بالتجارة ﴿مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ١٢ ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَوَاتِ﴾ من شمس وقمر ونجوم وماء وغيره ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من دابة وشجر ونبات وأنهار وغيره أي خلق ذلك لمنافعكم ﴿جَمِيعًا﴾ تأكيد ﴿مِنْهُ﴾ حال أي سخرها كائنة منه تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ ١٣ فيها فيؤمنون ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ﴾ يخافون ﴿أَيَّامَ اللَّهِ﴾ وقائعه أي اغفروا للكفار ما وقع

قوله: ﴿اتَّخَذَهَا هُزُؤًا﴾ أنت الضمير مع أنه عائد على ﴿شَيْئًا﴾ وهو مذكر مراعاة لمعناه وهو الآية، ويصح عوده على ﴿آيَاتِنَا﴾. قوله: (أي الأفاكون) جمع باعتبار معنى الأفاك، وراعى أولاً لفظه فأفرد. قوله: (أي أمامهم) أشار بذلك إلى أن الراء، كما يطلق على الخلف، يطلق على الأمام، كالجون يستعمل في الأبيض والأسود على سبيل الاشتراك. قوله: ﴿مَا كَسَبُوا﴾ إما مصدرية كسبهم، أو موصولة أي الذي كسبوه، وهذان الوجهان يجريان في قوله: ﴿وَلَا مَا اتَّخَذُوا﴾ ومقتض عبارة المفسر أنها فيها موصولة، حيث قال في الأول (من المال والفعال) وقال في الثاني (أي الأصنام). قوله: ﴿هَذَا هُدًى﴾ أي لمن أذعن له واتبعه وهم المؤمنون، وبإل وخسران على الكفار، قال تعالى: ﴿وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً﴾.

قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ﴾ أي حلوا وملحاً، والمعنى: ذلله وسهل لكم السير فيه، بأن جعله أملس الظاهر مستوياً شفافاً، يحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه. قوله: (بإذنه) أي إرادته ومشيته، ولو شاء لم تجر. قوله: (بالتجارة) أي الحج والغزو، وغير ذلك من المصالح الدينية والدنيوية. قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي تصرفون النعم في مصارفها. قوله: (وغيره) أي كالملائكة فإنهم مسخرون لأهل الأرض، يدبرون معاشهم، وهذا سر قوله تعالى: ﴿ولقد كرّمنا بني آدم﴾ الآية. قوله: (تأكيد) أي حال مؤكدة. قوله: (حال) أي من ما، ويصح أن يكون صفة لجميعاً، والمعنى الأول: سخر لكم هذه الأشياء كائنة منه أي مخلوقة له، وعلى الثاني: جميعاً كائناً منه تعالى. قوله: ﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾ أي يتأملون في تلك الآيات.

قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا﴾ إلخ، المراد بالغفر لهم، تحمل أذاهم وعدم مقابلتهم بمثل ما فعلوا، واختلف في هذه الآية، فقيل مدنية، وعليه فسبب نزولها كما قال ابن عباس: أنهم كانوا في غزوة بني المصطلق، نزلوا على بئر يقال له: المريسيع، فأرسل عبد الله بن أبي غلامه يستقي الماء، فأبطأ عليه فلما أتاه قال له: ما حبسك؟ قال: غلام عمر، قعد على طرف البئر، فما ترك أحداً يتسقي حتى ملأ قرب النبي ﷺ، وقرب أبي بكر، فقال عبد الله: ما مثلنا ومثل هؤلاء، إلا كما قيل: سمن كلبك يأكلك، فبلغ

منهم من الأذى لكم، وهذا قبل الأمر بجهادهم ﴿لِيَجْزِيَ﴾ أي الله وفي قراءة بالنون ﴿قَوْمًا يَمَانًا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾ من الغفر للكفار إذا هم ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ عمل ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْنَاهَا﴾ أساء ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكَ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١٥﴾ تصيرون فيجازي المصلح والمسيء ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ التوراة ﴿وَالْحُكْمَ﴾ به بين الناس ﴿وَالنَّبُوَّةَ﴾ لموسى وهارون منهم ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ الحالات كالمن والسلوى ﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٦﴾ عالمي زمانهم العقلاء ﴿وَوَاعَيْنَاهُم بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أمر الدين من الحلال والحرام، وبعثة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾ في بعثته ﴿إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُمْ﴾ أي لبغي حدث بينهم

ذلك عمر، فاشتمل بسيفه يريد التوجه له، فنزلت هذه الآية، وقيل مكية، وعليه فسبب نزولها كما قال مقاتل: أن رجلاً من بني غفار شتم عمر بمكة، فهم عمر أن يبطش به، فنزلت، أو كما قال السدي: أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل مكة، كانوا في أذى كثير من المشركين، قبل أن يؤمروا بالجهاد، فشكوا ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت، وما ذكره المفسر، فيه إشارة إلى هذا الأخير.

قوله: ﴿لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ أي لا يتوقعون وقائعه من قولهم أيام العرب، أي وقائعهم، وهذا ما مشى عليه المفسر، وقيل: إن الرجاء باق على معناه الأصلي، والمراد بالأيام مطلق الأوقات، والمعنى لا يؤملون الأوقات التي جعل الله فيها نصر المؤمنين وثوابهم. قوله: (أي اغفروا للكفار) أشار بذلك إلى أن مقول القول محذوف دل عليه قوله: ﴿يَغْفِرُوا﴾ فهو مجزوم لكونه جواب أمر محذوف، والتقدير: قل لهم اغفروا يغفروا. قوله: (وهذا قبل الأمر بجهادهم) أي فهو منسوخ بآية القتال، وهذا على أنها مكية، وأما على أنها مدنية، فالكف عن المنافقين خوف أن يقول المشركون: إن محمداً يقتل أصحابه، حتى جاء الإذن بتمييزهم، وقيل: إنها ليست منسوخة، بل هي محمول على ترك المنازعة، والتجاوز فيما يصدر عنهم من الكلام المؤذي، قوله: ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا﴾ علة لما قبله، والقوم هم المؤمنون، وهو ما مشى عليه المفسر، وقيل الكافرون، وقيل كل منها، فالتنكير إما للتعظيم، أو التحقير، أو التنويع. قوله: (وفي قراءة بالنون) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (أذا هم) مفعول للغفر الواقع مصدراً. قوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ جملة مستأنفة لبيان كيفية الجزاء.

قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ إلخ، المقصود من ذلك تسليته له ﷺ كأنه قال: لا تحزن على كفر قومك، فإننا آتينا بني اسرائيل الكتاب والنعم العظيمة، فلم يشكروا بل أصروا على الكفر. قوله: (التوراة) إنما اقتصر عليها لكونها تغني عن غيرها من كتبهم، ولا يغني غيرها عنها، فإن فيها أحكام شرعهم، وإلا ففي الحقيقة كتب بني اسرائيل: التوراة والإنجيل والزيبور. قوله: ﴿وَالْحُكْمَ﴾ أي الفصل بين الخصوم، وهذه نعم دينية، وقوله: ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ نعم دنيوية فلم يشكروا عليها. قوله: (كالمن والسلوى) أي في أيام التيه. قوله: (العقلاء) تقدم ما فيه، وأن الأولى التعبير بالثقلين.

قوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُمْ﴾ أي بني اسرائيل في التوراة، والمعنى: بينا لهم فيه أمر الشريعة، وأمر محمد ﷺ، وأنهم يؤمنون به إن ظهر بينهم، كما أشار له المفسر. قوله: ﴿وَاخْتَلَفُوا﴾ (في بعثته) إلخ، أي وقد كانوا قبل ذلك متفقين، فلما جاءهم العلم والشرع في كتابهم اختلفوا، وكان مقتضاه أن يدوم لهم

حسداً له ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿عَلَىٰ شَرِيعَةٍ﴾ طريقة ﴿مِّنَ الْأَمْرِ﴾ أمر الدين ﴿فَاتَّبِعَهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿١٨﴾ في عبادة غير الله ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا﴾ يدفعوا ﴿عَنْكَ مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٩﴾ المؤمنين ﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ﴾ معالم يتبصرون بها في الأحكام والحدود ﴿وَهْدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ بالبعث ﴿أَمْ﴾ بمعنى همزة الإنكار ﴿حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا﴾ اكتسبوا ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ الكفر والمعاصي ﴿أَن نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً﴾ خبر ﴿تَحِيَّاتُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ مبتدأ ومعطوف، والجملة بدل من

الاتفاق. قوله: ﴿يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ أي بالمواخذه والمجازاة. قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ﴾ الكاف مفعول أول لجعلنا، و﴿عَلَىٰ شَرِيعَةٍ﴾ هو المفعول الثاني، والشرية تطلق على مورد الناس من الماء على المذهب والملة، والمراد هنا ما شرعه الله لعباده من الدين، سمي شريعة لأنه يقصد ويلجأ إليه، كما يلجأ إلى الماء من العطش. قوله: ﴿مِّنَ الْأَمْرِ﴾ يطلق على مقابل النهي وعلى الشأن، ويصح إرادة كل منها هنا، والمعنى: ثم جعلناك على طريقة من الدين، وهي ملة الإسلام التي كان عليها إبراهيم، ولا شك أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح، وإنما التغير في الفروع. قوله: ﴿أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي وهم رؤساء قريش حيث قالوا: ارجع إلى دين آبائك، فإنهم كانوا أفضل منك وأسن.

قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا عَنْكَ﴾ تعليل لما قبله، وقوله: ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ عطف على ما قبله من تنمة التعليل. قوله: ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ أي في الدنيا، والأولى لهم في الآخرة يزيل عنهم العقاب. قوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي في الدنيا والآخرة، لأنهم اتقوا الشرك. قوله: ﴿هَذَا بَصِيرَةٌ﴾ مبتدأ وخبر، وجمع الخبر باعتبار أن المبتدأ مشار به إلى ما تقدم من الآيات، ولا شك أنه جمع. قوله: ﴿مَعَالِمٍ﴾ جمع معلم، وهو في الأصل الأثر الذي يتسدل به على الطريق، والمراد هنا أن تلك الآيات تبصر الناس في الأحكام وتدلهم عليها.

قوله: ﴿وَهْدًى﴾ أي من الضلالة. قوله: ﴿وَرَحْمَةً﴾ أي إحسان. قوله: ﴿لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ أي يطلبون اليقين، وأما الكفار فهو وبال وخسران عليهم. قوله: ﴿أَمْ﴾ (بمعنى همزة الإنكار) أي فهي منقطعة، تقدر تارة بالهمزة وحدها، أو ببل وحدها، أو بهما معاً، والمراد انكار الحسبان أي الظن، والمعنى: لا ينبغي أن يكون، وإلا فالظن قد وقع بالفعل. قوله: ﴿الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ فاعل حسب، وجملة ﴿أَن نَّجْعَلَهُمْ﴾ إلخ سادة مسد المفعولين، والمراد بالاجترح الإكتساب كما قال المفسر، ومنه الجوارح، قال الكلبي الذين اجترحوا السيئات عتبة وشيبة ابنا ربيعة، والوليد بن عتبة، والذين آمنوا وعملوا الصالحات، علي وهمزة وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم، حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلوه، وقيل: نزلت في قوم من المشركين قالوا إنهم يعطون في الآخرة خيراً مما يعطاه المؤمن، كما أخبر الله عنهم في قوله: ﴿وَلَن رَّجَعْتَ إِلَىٰ رَبِّي إِن لِّيَ عِنْدَهُ لِلْحَسَنِ﴾.

قوله: ﴿سَوَاءً﴾ (خبر) أي على قراءة الرفع، وقرأ بعض السبعة بالنصب على الحال. قوله:

الكاف والضميران للكفار، المعنى: أحسبوا أن نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين أي في رغد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين: لئن بعثنا لنعطي من الخير مثل ما تعطون، قال تعالى على وفق إنكار بالهمزة ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٢١) أي ليس الأمر كذلك فهم في الآخرة في العذاب، على خلاف عيشهم في الدنيا، والمؤمنون في الآخرة في الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا، من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك، وما مصدرية أي بشس حكماً حكمهم هذا ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته ﴿وَلِتُحْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من المعاصي والطاعات، فلا يساوي الكافر المؤمن ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ (٢٢) ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ أخبرني ﴿مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ ما يهواه من حجر بعد حجر يراه أحسن

(والجملة) أي من المبتدأ والخبر. قوله: (بدل من الكاف) أي الداخلة على الموصول. قوله: (أي ليس الأمر كذلك) أشار بذلك إلى أن همزة الإنكار للنفي، وكان المناسب للمفسر تقديم هذا على قوله: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ فإنه مرتبط بما قبله، والمعنى: أم حسبوا أن نجعلهم كائنين مثلهم مستوياً، بحياتهم ومماتهم؟ كلا لا يستوون في شيء منها، فإن هؤلاء في عز الإيمان والطاعة، وشرفها في المحيا، وفي رحمة الله ورضوانه في الممات، وأولئك في ظل الكفر والمعاصي، وهو أنها في المحيا، وفي لعنة الله والعذاب المخلد في الممات، ولا يعتبر توسعة العيش في الدنيا، فإنها بحسب القسمة الأزلية، للمؤمن والكافر ولكل دابة. قوله: (أي بشس حكماً) إلخ، مقتضى هذا الحل أن ﴿مَا﴾ مميزة، وحينئذ فالفاعل مستتر، وهو ينافي كونها مصدرية، لأنها في تلك الحالة تكون فاعلاً، فالمناسب لجعلها مصدرية أن يقول: ساء الحكم حكمهم.

قوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ إلخ، من تنمة قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ إلخ وهو كالدليل له، كأنه قال: لا يستوي المؤمن والكافر، بدليل أن الله خلق السماوات والأرض بالحق، أي للعبر والاستدلال، ولم يترك العباد سدى، وجازى كل نفس بما كسبت، فلا يستوي جزاء المؤمن بجزاء الكافر. قوله: (متعلق بخلق) أي على أنه حال من الفاعل أو المفعول. قوله: (ليدل على قدرته) إلخ، قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿وَلِتُحْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ عطف على علة محذوفة. قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ أي النفوس المدلول عليها بقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾. قوله: ﴿لَا يَظْلَمُونَ﴾ أي لا ينقص من ثواب المؤمن، ولا يزداد في العذاب على ما يستحقه الكافر. قوله: (أخبرني) تقدم أن فيه مجازين، حيث أطلق الرؤية وأراد الإخبار، ثم أطلق الاستفهام على الإخبار وأراد الأمر به، وقوله: ﴿مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ إلخ، مفعول أول لرأيت، والمعنى: ترك متابعة الهدى إلى مطاوعة الهوى، فكأنه يعبد. قوله: (من حجر) أي وغيره كالشمس والقمر من كل معبود غير الله، عاقلاً أو غير عاقل، فالكفر هو العبادة، بأن يتقرب إلى غيره كما يتقرب إليه، وأما زيارة الصالحين والأنبياء، فليس من قبيل العبادة لهم، بل هي من باب التسبب في نفع الغير، لأن الترضي عن الأولياء، والصلاة والسلام على الأنبياء، دعا للغير بذلك، ولا شك أن ذلك الغير ينتفع به، والمتسبب له مثله، لما ورد: أن الملك يقول له ولك مثل ذلك، قال الأمر إلى أن زيارة الصالحين والتوسل بهم، من جملة طاعة الله، وصاحبها محبوب لله، لأن أحب عباد الله إلى الله أنفعهم لعباده، وصدق عليهم أنهم يصلون ما أمر الله به أن يوصل، فليست معصية فضلاً عن كونها شركاً، كما اعتقده ذوو الجهل المركب والعقيدة

﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ منه تعالى، أي عالماً بأنه من أهل الضلالة قبل خلقه ﴿وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ﴾ وقلبه فلم يسمع الهدى ولم يعقله ﴿وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثاني لرأيت أهتدي ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾ بعد إضلاله إياه لا يهتدي ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ تعظون فيه إدغام إحدى التاءين في الذال ﴿وَقَالُوا﴾ أي منكرو البعث ﴿مَا هِيَ﴾ أي الحياة ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا﴾ التي في ﴿الْدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي يموت بعض ويحيا بعض بأن يولدوا ﴿وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ أي مرور الزمان، قالت تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ﴾ المقول ﴿مِنْ عِلْمٍ إِنْ﴾ ما ﴿هُمْ إِلَّا يَطُنُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿وَإِذَا نُنْفِثُ﴾ عليهم ﴿أَيُّنَّا﴾ من القرآن الدالة على قدرتنا على البعث ﴿يَنْتَنِي﴾ واضحات حال ﴿مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَنْتُمْ يَا بَاطِلُونَ﴾ أحياء ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٣٨﴾ أنا نبعث ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ حين كنتم نطقاً ﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْمَعُكُمْ﴾ أحياء ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ وهم القائلون ما ذكر ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٩﴾

الزائغة. قوله: (أي عالماً بأنه من أهل الضلالة) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ من الفاعل، ويصح أن يكون حالاً من المفعول، والمعنى أضله في حال كونه عالماً بالحق غير جاهل به، فهو أشد قبحاً. قوله: ﴿غِشَاوَةً﴾ بكسر الغين أو بفتحها، مع سكون الشين وحذف الألف، قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بفتح الغين وضمها، وإثبات الألف أو بكسر الغين وحذف الألف، أو بالعين المهملة. قوله: (ويقدر هنا المفعول الثاني) أي وإنما حذف لدلالة ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ﴾ عليه، ولا حاجة للتقدير، إذ يصح أن تكون هي المفعول الثاني، وقد وصفهم الله تعالى بأربعة أوصاف: الأول قوله: ﴿اتَّخَذُوا﴾ إلخ، الثاني قوله: ﴿وَأَضَلَّهُ﴾ إلخ، الثالث قوله: ﴿وَحَتَمَ﴾ إلخ، الرابع قوله: ﴿وَجَعَلَ﴾ إلخ، فكل وصف منها مقتضى للضلالة، فلا يمكن إيصال الهدى إليه بوجه من الوجوه. قوله: (إحدى التاءين) أي الثانية. قوله: (أي الحياة) بيان لمرجع الضمير، ويقال لهذا الضمير ضمير قصة. قوله: (أي يموت بعض) إلخ، دفع بذلك ما يقال إن قولهم ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ فيه اعتراف بالحياة بعد الموت، مع أنهم ينكرونها، ويجاب أيضاً: بأن الآية فيها تقديم وتأخير، أي نحيا ونموت. قوله: (أي مرور الزمان) أي فكان الجاهلية يقولون: الدهر هو الذي يهلكنا، وهو الذي يحيينا ويميتنا، ولذلك رد عليهم بقوله ﷺ: «كان أهل الجاهلية يقولون: وما يهلكنا إلا الليل والنهار، وهو الذي يحيينا ويميتنا، فيسبون الدهر، فقال تعالى: يؤذيني ابن آدم، يسب الدهر وأنا الدهر، بيدي الأمر، أقلب الليل والنهار». والحاصل أن فرقة من الكفار يسمون الدهرية، ينسبون الفعل ضرراً أو نفعاً للزمان، فرد عليهم بما تقدم. قوله: (المقول) أي وهو قولهم ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ إلخ. قوله: (واضحات) أي ظاهرات. قوله: (حال) أي من ﴿يَا بَاطِلُونَ﴾.

قوله: ﴿مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ﴾ بالنصب خبر ﴿كَانَ﴾ وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ اسمها، أي إلا قولهم، وتسميتها حجة على سبيل التهكم، أو على حسب زعمهم. قوله: ﴿أَنْتُمْ يَا بَاطِلُونَ﴾ أي الذين ماتوا قبلنا. قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ رد لقولهم: ﴿مَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾. قوله: (وهم) أي الأكثر، وجمع باعتبار

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ يدل منه ﴿يَوْمَ يَخْسِرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ (١٧) الكافرون أي يظهر خسراهم بأن يصيروا إلى النار ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ﴾ أي أهل دين ﴿جَائِيَةً﴾ على الركب أو مجتمعة ﴿كُلُّ أُمَّةٍ نَدَعِي إِلَى كِتَابِهَا﴾ كتاب أعمالها ويقال لهم ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٨) أي جزاؤه ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ ديوان الحفظه ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ﴾ ثبت ونحفظ ﴿مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٩) ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ جنته ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَمِيمُ﴾ (٢٠) البين الظاهر ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فيقال لهم ﴿أَفَلَمْ

المعنى. قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تعميم بعد تخصيص. قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ ظرف لقوله: ﴿يَخْسِرُ﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ يَخْسِرُ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ﴾ قبله للتوكيد، والتنوين في ﴿يَوْمَ يَخْسِرُ﴾ عوض عن جملة مقدرة، والتقدير: يومئذ تقوم الساعة، فهو بدل توكيدي. قوله: (أي يظهر خسراهم) جواب عما يقال: إن خسراهم متحتم في الأزل.

قوله: ﴿وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً﴾ رأى بصرية و ﴿كُلِّ﴾ مفعولها و ﴿جَائِيَةً﴾ حال، واختلف هل الجني خاص بالكفار، وبه قال يحيى بن سلام، وقيل عام للمؤمن والكافر انتظارا للحساب، ويؤيده ما ورد: إن في القيامة لساعة هي عشر سنين، يختر الناس فيها جثاة على ركبهم، حتى إن إبراهيم عليه السلام ينادي: لا أسألك اليوم إلا نفسي، وذلك لأن الحضرة في ذلك اليوم حضرة جلال، فالجميع يعطونه حقه من الخوف والهيبه، إلى أن يحصل التمييز، والجثو وضع الركبتين بالأرض، مع رفع الآلية ونصب القدمين، ويطلق على الجلوس على أطراف القدمين مع وضع الركب بالأرض، وكل من المعنيين يدل على كونه مستوفزا غير مطمئن، وقوله: (أو مجتمعة) أو لحكاية الخلاف، وقيل معناه متميزة، وقيل خاضعة. قوله: ﴿كُلُّ أُمَّةٍ﴾ بالرفع في قراءة العامة مبتدأ، و ﴿تَدْعِي﴾ خبرها. قوله: ﴿تَدْعِي إِلَى كِتَابِهَا﴾ أضيف لهم الكتاب باعتبار أنه مشتمل على أعمالهم. قوله: (ويقال لهم) قدره إشارة إلى أن الجملة مقولة لقول محذوف، و ﴿الْيَوْمَ﴾ معمول لتجزون، و ﴿مَا كُنتُمْ﴾ مفعوله الثاني، ونائب الفاعل مفعول أول.

قوله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ قيل من قول الله لهم، وقيل من قول الملائكة لهم. قوله: ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ أي يدل عليه لأنهم يقرؤونه، فيذكرهم بما فعلوه لقوله تعالى: ﴿ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها﴾ قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قيل معناه أن الله ملائكة مطهرين، ينسخون من أم الكتاب في رمضان كل يوم ما يكون من أعمال بني آدم في العام كله، ويعرضونه على الحفظه كل خميس، فيجدون ما كتبه الحفظه على بني آدم موافقا لما في أيديهم، وقيل إن الملائكة الحفظه، إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل، أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب أو عقاب، ويسقط ما لا ثواب فيه ولا عقاب. قوله: (ثبت ونحفظ) أي فالمراد بالنسخ الإثبات والنقل، إما من اللوح المحفوظ، أو من صحف الكتب كما علمت.

قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلخ، تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قوله: ﴿فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ﴾ أي مع السابقين، فلا ينافي أن المؤمن، وإن لم يعمل الصالحات

تَكُنْ آيَاتِي ﴿٣١﴾ أَي الْقُرْآنَ ﴿تُتْلَىٰ عَلَيْكَ فَاسْتَكْبَرْتُمْ﴾ تكبرتم ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ ﴿٣٢﴾ كافرين ﴿وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ أَيُّهَا الْكُفَّارُ ﴿٣٣﴾ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ﴾ بالبعث ﴿حَقٌّ وَالسَّاعَةُ﴾ بالرفع والنصب ﴿لَا رَيْبَ﴾ شك ﴿فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْذِرُ مَا لَنَا سَاعَةٌ إِنْ﴾ ما ﴿نَنْظُرُ إِلَّا ظَنًّا﴾ قال المبرد: أصله إن نحن إلا نظن ظناً ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ﴾ ﴿٣٤﴾ أنها آتية ﴿وَبَدَا﴾ ظهر ﴿لَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا أي جزاؤها ﴿وَحَادَّ﴾ نزل ﴿بِهِمْ﴾ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٥﴾ أي العذاب ﴿قِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ﴾ نترككم في النار ﴿كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾ أي تركتم العمل للقاء

يدخل الجنة، لكن لا مع السابقين، بل إما بعد الحساب، أو بعد الشفاعة، فلا يقال: إن التقيد بالعمل الصالح، يخرج من مات على الإيمان ولم يعمل صالحاً. قوله: (جنته) إنما فسر العام بالخاص، لأن الجنة أثر الرحمة التي تستقر الخلائق فيها، وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة. قوله: ﴿الْفُورُ﴾ أي بلوغ الآمال والظفر بالمقصود. قوله: ﴿الْمُبِينُ﴾ أي الخالص من الشوائب. قوله: (فيقال لهم) قدره إشارة إلى أن جواب إما محذوف.

قوله: ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي﴾ إلخ، الهزمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، أي أنركم الإيمان بالرسول فلم تكن إلخ. قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ هذا من جملة ما يقال لهم، وحينئذ فيصير المعنى: وكنتم إذا قيل لكم إن وعد الله حق، إلخ. قوله: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ بكسر ﴿إِنْ﴾ في قراءة العامة لحكايتها بالقول، وقرئ شذوذاً بفتحها، إجراء للقول مجرى الظن في لغة سليم. قوله: (بالرفع والنصب) أي فيها قراءتان سبعيتان، فالرفع على الابتداء، وجملة ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ خبره، والنصب عطفاً على اسم ﴿إِنْ﴾.

قوله: ﴿مَا نَنْذِرُ مَا السَّاعَةُ﴾ هذا على سبيل الاستغراب والاستبعاد. قوله: (إن نظن إلا ظناً) إن قلت: ما الجمع بين ما هنا وما تقدم في قوله: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ فإن ما تقدم أثبت أنهم جازمون بعدم البعث، وهنا أفاد أنهم شاكون فيه، ويمكن الجواب بأن الكفار لعلهم افترفوا فرقتين: فرقة جازمة بنفي البعث وفرقة متحيرة فيه. قوله: (قال المبرد) إلخ، جواب عما يقال: إن ظاهر الآية وقوع المفعول المطلق استثناء مفرغاً، مع أن المقرر في النحو، أنه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات، إلا المفعول المطلق، فلا يقال: ما ضربت إلا ضرباً لاتحاد مورد النفي والإثبات، لأنه يصير في قوة ما ضربت إلا ضربت، ولا فائدة في ذلك، فأجاب المفسر: بأن الآية مؤولة بأن مورد النفي محذوف تقديره ﴿نَحْنُ﴾، ومورد الإثبات كونه نظن ظناً، فكلية ﴿إِلَّا﴾ مؤخر من تقديم، والمعنى حصر أنفسهم في الظن ونفي ما عداه.

قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ﴾ مبالغة في نفي ما عدا الظن عنهم. قوله: (أي جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (نترككم في النار) أشار بذلك إلى أن المراد من النسيان الترك مجازاً، لأن الترك مسبب عن النسيان، فلإن من نسي شيئاً تركه، فسمي السبب باسم المسبب، لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى. قوله: (أي تركتم العمل للقاءه) أشار بذلك إلى أنه من إضافة المصدر إلى ظرفه على حد مكر الليل، وفي الكلام حذف قدره المفسر بقوله: (العمل) والمعنى: تركتم العمل للقاء الله

﴿ وَمَا أَوْتِكُمْ إِلَّا نَارًا وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴾ ﴿٣٦﴾ مانعين منها ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ أَخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ القرآن ﴿ هُزُوا وَعَزَّيْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ حتى قلتم: لا بعث ولا حساب ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ ﴾ بالبناء للفاعل وللمفعول ﴿ مِنْهَا ﴾ من النار ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ ﴿٣٧﴾ أي لا يطلب منهم أن يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة، لأنها لا تنفع يومئذ ﴿ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ ﴾ الوصف بالجميل على وفاء وعده في المكذبين ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٣٨﴾ خالق ما ذكر، والعالم ما سوى الله، وجمع لاختلاف أنواعه، ورب بدل ﴿ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ ﴾ العظمة ﴿ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ حال أي كائنة فيهما ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ ﴿٣٩﴾ تقدم.

في يومكم هذا، ولا يصح أن يكون من إضافة المصدر لمفعوله، لأن التوبيخ على نسيان ما في اليوم من الجزاء، لا على نفس اليوم. قوله: ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ أي العذاب الدائم. قوله: ﴿ بِأَنَّهُمْ أَخَذْتُمْ ﴾ إلخ، أي بسبب اتخاذكم.

قوله: ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ ﴾ إلخ، فيه التفات من الخطاب للغيبة، ونكتته الإشارة إلى أنهم ساقطون عن رتبة الخطاب لهوانهم. قوله: ﴿ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ ﴾ أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿ لأنها لا تنفع يومئذ ﴾ أي وأما في الدنيا فالتوبة والطاعة نافعان، فالذي ينبغي للعاقل المبادرة لذلك قبل الفوات. قوله: ﴿ على وفاء وعده ﴾ في المكذبين أي وللمؤمنين، وإنما اقتصر على المكذبين، دفعاً لما يتوهم أنه تعالى إنما يحمد على الفضل، فأفاد أنه كما يحمد على الفضل، يحمد على العدل، لأن أوصافه تعالى جميلة. قوله: ﴿ ورب بدل ﴾ أي في المواضع الثلاثة، ويصح أن يكون نعتاً للفظ الجلالة.

قوله: ﴿ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ ﴾ أي آثارها، لأن وصف الكبرياء قائم بذاته تعالى، وإنما تظهر آثارها في السماوات والأرض من التصرف والقهر، فتصرفه سبحانه وتعالى في السماوات والأرض وما فيها من آثار كبريائه سبحانه وتعالى، لا يعلم قدره غيره، ولا يبلغ الواصفون صفته. قوله: ﴿ (حال) ويصح أن يتعلق بنفس الكبرياء لأنه مصدر. قوله: ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ أي الغالب الذي يضع الشيء في محله.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْأَحْقَافِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمس وثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿حَمْدٌ﴾ ❶ الله أعلم بمراحه به ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ القرآن مبتدأ ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ خبره ﴿الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ ❷ في صنعه ﴿مَّا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا﴾ خلقاً ﴿بِالْحَقِّ﴾ ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ إلى فئتهما يوم القيامة ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا﴾ خوفاً به من العذاب ﴿مُعْرَضُونَ﴾ ❸ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني ﴿مَا

### بسم الله الرحمن الرحيم سورة الأحقاف مكية

إلا ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ الآية. وإلا ﴿فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل﴾ الآية. وإلا ﴿ووصينا الإنسان بوالديه﴾ الثلاث آيات. وهي أربع أو خمس وثلاثون آية.

سيأتي أن الأحقاف واد باليمن، كانت فيه منازل عاد، وقيل: إنه جمع حقف وهو التل من الرمل، ولا منافاة بين القولين، إذ لا مانع من كون التلال في منازل عاد. قوله: ﴿إِلَّا قَوْلَهُ تَعَالَى﴾ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ الخ أي بناء على أن الشاهد عبدالله بن سلام، إذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن إلا بالمدينة، وأما على أن المراد به موسى عليه السلام، فلا تكون مدنية. قوله: ﴿الثلاث آيات﴾ أي وآخرها قوله: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وحينئذ فجملة الآيات المستثنيات خمس. قوله: ﴿وهي أربع أو خمس﴾ الخ، هذا الخلاف مبني على أن ﴿حَمْدٌ﴾ تعد آية مستقلة أولاً. قوله: ﴿الله أعلم بمراحه به﴾ تقدم غير مرة، أن هذا القول هو الأسلم، وهو طريقة السلف في تفويض علم التشابه لله تعالى.

قوله: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أي لم يخترعه من نفسه، ولم ينقله من بشر، ولا من جني كما قال الكفار. قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ (في صنعه) أي الذي أتقن كل شيء. قوله: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ هذا هو مصب النفي، وهو صفة لمصدر محذوف كما قدره المفسر. قوله: ﴿ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا﴾ أي وباقي الصفات الكمالية، وتنزهه عن النقائص، لأن بالخلق يعرف الحق، لأن كل صنعة تدل على وجود صانعها، واتصافه بصفات الكمال. قوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ عطف على الحق والكمال على حذف مضاف، أي وإلا بتقدير أجل مسمى، لأن الأجل نفسه متأخر عن الخلق، وفيه رد على الفلاسفة القائلين بقديم العالم.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأ، و﴿مُعْرَضُونَ﴾ خبره، وقوله: ﴿عَمَّا أُنذِرُوا﴾ متعلق بمعرضون،

تَدْعُونَ ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي الأصنام مفعول أول ﴿أُرْوِي﴾ أخبروني تأكيد ﴿مَاذَا خَلَقُوا﴾ مفعول ثانٍ ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ بيان ما ﴿أَمْ لَمْ يَشْرِكْ﴾ مشاركة ﴿فِي﴾ خلق ﴿السَّمَوَاتِ﴾ مع الله، وأم بمعنى همزة الإنكار ﴿أَتَتُونِي يَكْتَتِبُونَ﴾ منزل ﴿مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ القرآن ﴿أَوْ أَتَدْرُونَ﴾ بقية ﴿مَنْ عَلَيْهِ﴾ يؤثر عن الأولين بصحة دعواكم في عبادة الأصنام أنها تقربكم إلى الله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ١ في دعواكم ﴿وَمَنْ﴾ استفهام بمعنى النفي أي لا أحد ﴿أَصْلُ مَنْ يَدْعُوا﴾ يعبد ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ وهم الأصنام لا يجيبون عابديهم إلى شيء يسألونه أبداً ﴿وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ﴾ ٢ لأنهم حماد لا يعقلون ﴿وَإِذَا حُيِّرَ النَّاسُ﴾ أي الأصنام ﴿لَمْ يَلْعَبُ لَهُمْ﴾ لعبديهم ﴿أَعْدَاءُ﴾ وَكَانُوا يعبادتهم ﴿بعبادة عابديهم﴾ ﴿كَافِرِينَ﴾ ٣ جاحدين ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ﴾ أي أهل مكة ﴿مَائِدَتُنَا﴾ القرآن ﴿يَبْتَغُوا ظَاهِرَاتِهَا﴾ حال ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منهم ﴿لِلْحَقِّ﴾ أي القرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا﴾ سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ بين ظاهر

وما اسم موصول، والعائد محذوف قدره المفسر بقوله: والأولى أن يقدر منصوباً لاختلاف الجار للموصول وللعائد بأن يقول خوفوه. قوله: (تأكيد) أي لقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾. قوله: (مفعول ثان) أي أن الجملة الاستفهامية سدت مسد المفعول الثاني. قوله: (بيان ما) أشار بذلك إلى أن ﴿مَا﴾ اسم استفهام، و﴿ذَا﴾ اسم موصول خبرها، و﴿خَلَقُوا﴾ صلة الموصول، ويصح أن ﴿مَاذَا﴾ اسم استفهام مفعول لخلقوا. قوله: (بمعنى همزة الإنكار) أي ويل الإضرابية فهي منقطعة.

قوله: ﴿يَتُونِي بَكْتَابُ﴾ الأمر للتبكي، وفيه إشارة إلى نفي الدليل النقلي، بعد الإشارة إلى نفي الدليل العقلي. قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ صفة لكتاب، والجار والمجرور متعلق بمحذوف قدره المفسر خاصاً بقوله: (منزل) والمناسب أن يقدره عاماً من مادة الكون. قوله: ﴿أَوْ أَتَادِرُونَ﴾ مصدر على وزن كفالة، وقوله: ﴿مِنْ عِلْمٍ﴾ صفة لأثارة، وهي مشتقة من الأثر الذي هو الرواية والعلامة، أو من أثرت الشيء أثيره أثارة، استخرجت بقيته، والمعنى: اتنوني برواية أو علامة أو بقية من علم يؤثر عن الأنبياء والصلحاء. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه، أي فأتوني.

قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ الخ، مبتدأ وخبر. قوله: ﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ﴾ ﴿مَنْ﴾ نكرة موصوفة بالجملة بعدها؛ أو اسم موصول ما بعدها صلتها، وهي معمولة لـ ﴿يَدْعُوا﴾ والمعنى لا أحد أضل من شخص يعبد شيئاً لا يجيبه، أو الشيء الذي لا يجيبه، ولا ينفعه في الدنيا والآخرة. قوله: ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ الغاية داخلة في المغيا، وهو كناية عن عدم الاستجابة في الدنيا والآخرة. قوله: (وهم الأصنام) عبر عنهم بضمير العقلاء، مجازة لما يزعّم الكفار. قوله: (لأنهم حماد) أشار بذلك إلى أن المراد بالغفلة عدم الفهم. قوله: ﴿وَإِذَا حُيِّرَ النَّاسُ﴾ أي جمعوا بعد إخراجهم من القبور. قوله: (جاحدين) أي منكبين، وهذا نظير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِبَانًا تَعْبُدُونَ﴾ قوله: (حال) أي من آياتنا. قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أظهر في مقام الإضمار، لبيان وصفهم بالكفر، ووصف الآيات بالحق، وإلا فمقتضى الظاهر: قالوا لها. قوله: ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ أي حين جاءهم. قوله: (ظاهر) أي باهر لا يعارض إلا بمثله.

﴿أَمْ﴾ بمعنى بل وهمة الإنكار ﴿يَقُولُونَ أَفَرَبَّهُ﴾ أي القرآن ﴿قُلْ إِنْ أَفَرَبْتُهُ﴾ فرضاً ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ﴾ لي من الله ﴿أَي من عذابه﴾ شَيْئاً أَي لا تقدر على دفعه عني إذا عذبنى الله ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ تقولون في القرآن ﴿كُفِّ بِهِ﴾ تعالى ﴿شَهِدَآيَتِي﴾ وَيَتَكَبَّرُ وَهُوَ الْفَقِيرُ لمن تاب ﴿الرَّحِيمُ﴾ ٨ به فلم يعاجلكم بالعقوبة ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً﴾ بديعاً ﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾ أي أول مرسل، قد سبق قبلي كثير منهم فكيف تكذبوني ﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ في الدنيا أخرج من بلدي أم أقتل كما فعل بالأنبياء قبلي أم ترموني بالحجارة أم يخسف بكم كالمكذبين قبلكم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿أَنْجِ إِلَّا مَا يُوحَىٰ﴾ إِلَى أَي القرآن ولا أبتدع من عندي شيئاً ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ٩ بين الإنذار ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ أخبروني ماذا حالكم ﴿إِنْ كَانُ﴾ أي القرآن ﴿مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾

قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ الخ، ترق في الإنكار، وانتقال إلى ما هو أشنع. قوله: (فرضاً) أي على سبيل الفرض والتقدير. قوله: ﴿فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي فهو التولي أموري، لا أحد يقدر على دفع ما أصابني منه غيره. قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ أي تخوضون وتقدحون في القرآن بقولكم: هو شعر، هو سحر، وغير ذلك. قوله: ﴿كُفِّ بِهِ شَهِدَآيَتِي وَيَتَكَبَّرُ﴾ أي فيشهد لي بالصدق والبلاغ، وعليكم بالتكذيب والإنكار. قوله: ﴿الرَّحِيمُ﴾ (به) المناسب أن يقول: الرحيم بعباده، ليحسن ترتيب قوله: (فلم يعاجلكم) الخ، عليه. قوله: (فلم يعاجلكم بالعقوبة) أي بل أمهلكم لتتوبوا وترجعوا، عما أنتم عليه، ففيه وعد حسن بالمغفرة للتائبين، والرحمة بجميع العباد، إشارة إلى أن حلم الله ورحمته شاملة لهم، مع عظم خوفهم. قوله: (بديعاً) أشار بذلك إلى أن ﴿يُدْعَا﴾ صفة كحق وحقيق، وهو من الابتداع والاختراع، ويصح أن يكون مصدراً على حذف مضاف، أي ذا بدع، وقرئ شذوذاً بكسر الباء وفتح الدال جمع بدعة، أي ما كنت صاحب بدع، ويفتح الباء وكسر الدال، وصف كحذر.

قوله: ﴿وَمَا أَذْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ ﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ، والجملة بعدها خبرها، وهي معلقة لأدري عن العمل، فهي سادة مسد مفعوليها، ولما نزلت هذه الآية، فرح المشركون والمنافقون وقالوا: كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا؟ وإنه لا فضل له علينا، ولولا أنه ابتدع الذي يقوله من تلقاء نفسه، لأخبره الذي بعثه بما يفعله به، فنسخت هذه الآية، وأرغم الله أنف الكفار بنزول قوله تعالى ﴿ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ الآيات، فقالت الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعل بك، فليت شعربا ما هو فاعل بنا؟ فنزلت ﴿ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ الآية. ونزلت ﴿وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً﴾ فهذه الآية نزلت في أوائل الإسلام، قبل بيان مآل النبي والمؤمنين والكافرين، وإلا فما خرج ﷺ من الدنيا، حتى أعلمه الله في القرآن، ما يحصل له وللمؤمنين والكافرين في الدنيا والآخرة، إجمالاً وتفصيلاً.

قوله: ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ الحصر إضافي، أي منذر عن الله، لا مخترع من تلقاء نفسي، فلا ينافي أنه بشير أيضاً. قوله: (ماذا حالكم) أشار بذلك إلى أن مفعولي ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ محذوفان دلت عليهما

وَكَفَرْتُمْ بِهِ ﴿١﴾ جملة حالية ﴿٢﴾ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٣﴾ هو عبد الله بن سلام ﴿٤﴾ عَلَىٰ مِثْلِهِ ﴿٥﴾ أي عليه أنه من عند الله ﴿٦﴾ فَنَامَنَّ ﴿٧﴾ الشاهد ﴿٨﴾ وَأَسْتَكَبَرْتُمْ ﴿٩﴾ تكبرتم عن الإيمان، وجواب الشرط بما عطف عليه أَلَسْتُمْ ظَالِمِينَ؟ دل عليه ﴿١٠﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي في حقهم ﴿لَوْ كَانَ﴾ الإيمان ﴿خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا﴾ أي القائلون ﴿بِهِ﴾ أي بالقرآن ﴿فَسَيَقُولُونَ هَذَا﴾ أي القرآن ﴿إِفْكٌ﴾ كذب ﴿قَدِيمٌ﴾ ﴿وَمِن قَبْلِهِ﴾ أي القرآن ﴿كِتَابٌ مُّوسَى﴾ أي التوراة ﴿إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ للمؤمنين به حالان ﴿وَهَذَا﴾ أي القرآن ﴿كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ﴾ للكتب قبله ﴿لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾ حال من الضمير في مصدق ﴿لِلسُنْدَرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ مشركي مكة ﴿وَهُوَ﴾ هو ﴿بُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾

الجملة. قوله: (جملة حالية) أي وكذا ما بعدها من الجمل الثلاث، ويصح جعل الجمل الأربعة معطوفات على فعل الشرط، فقول المفسر فيما يأتي بما عطف عليه، يعني من الجمل الأربع فيه تليق، ويمكن أن يجاب بأن المراد العطف اللغوي. قوله: (هو عبد الله بن سلام) وقيل: الشاهد موسى، وشهادته ما في التوراة من نعتة ﷺ. قوله: (أي عليه) أشار بذلك إلى أن مثل صلة. قوله: (ألستم ظالمين) المناسب للمفسر تقدير الفاء، لأن الجملة التي فعلها جامدة، إذا وقعت جواباً للشرط، لزمت الفاء.

قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ، هذا من جملة قبائح الكفار، وزعماً منهم أن عز الآخرة تابع لعز الدنيا، ولم يعلموا أن رحمة الله ينخص بها من يشاء، ولا سيما من لم تكن الدنيا أكبر همهم ومبلغ علمه، ورد أن القائل ذلك جملة من العرب وهم: بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع، ولما أسلم جهينة ومزينة أو أسلم وغفار. قوله: (أي في حقهم) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى في، ويصح أن تبقى على بابها. قوله: ﴿لَوْ كَانَ﴾ (الإيمان) الخ، أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿كَانَ﴾ عائد على (الإيمان) ويصح عوده على القرآن أو على الرسول، وكلها معان متلازمة. قوله: ﴿مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ التفات من الخطاب إلى الغيبة، وكان مقتضى الظاهر ما سبقتمونا إليه، والضمير في ﴿إِلَيْهِ﴾ عائد على ما عاد عليه ضمير ﴿كَانَ﴾.

قوله: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ﴾ ظرف لمحذوف تقديره زادوا طغياناً، وليس قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ عاملاً فيه لأمرين: وجود الفاء. وكون الفعل مستقبلاً، لأن ما بعد الفاء، لا يعمل فيما قبلها وبين الماضي، والاستقبال تضاد، فإن الفعل مستقبل و﴿إِذْ﴾ للماضي. قوله: ﴿إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ أي من قول الأقدمين: أتى به هو ونسبة إلى الله تعالى، فهو كقولهم ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾. قوله: ﴿وَمِن قَبْلِهِ﴾ خبر مقدم، و﴿كِتَابٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة حالية أو مستأنفة، وهو رد لقولهم ﴿هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ والمعنى: لا يصح كونه إفكاً قديماً، مع كونكم سلمتم كتاب موسى ورجعتم إلى حكمه، فإن القرآن مصدق لكتاب موسى وغيره، وفيه قصص المتقدمين من الرسل وغيرهم والمتأخرين. قوله: (حالان) أي من كتاب موسى. قوله: ﴿مُصَدِّقٌ﴾ (للكتب قبله) أي كتاب موسى وغيره من باقي الكتب السماوية. قوله: (حال من الضمير في مصدق) ويصح أن يكون حالاً من ﴿كِتَابٌ﴾، و﴿عَرَبِيًّا﴾ صفة لـ ﴿لِسَانًا﴾. قوله: ﴿لِلسُنْدَرِ﴾ متعلق بـ ﴿مُصَدِّقٌ﴾. قوله: ﴿وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ﴾ أشار المفسر بتقدير الضمير إلى أنه خبر لمبتدأ محذوف، والجملة حالية، ويصح أن يكون معطوفاً على ﴿مُصَدِّقٌ﴾ فهو مرفوع بضممة مقدرة منع من ظهورها

على الطاعة ﴿فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال ﴿جَزَاءً﴾ منصوب على المصدر بفعله المقدر أي يجزون ﴿يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ وفي قراءة إحساناً أي أمرناه أن يحسن إليهما، فنصب إحساناً على المصدر بفعله المقدر، ومثله حسناً ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا﴾ أي على مشقة ﴿وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ﴾ من الرضاع ﴿ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ ستة أشهر أقل مدة الحمل، والباقي مدة الرضاع، وقيل: إن حملت به ستة أو تسعة أرضعته الباقي ﴿حَتَّى﴾ غاية لجملة مقدرة أي وعاش حتى ﴿إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ هو كمال

التعذر، أو منصوب عطف على محل قوله: ﴿لِيُنذِرَ﴾ كأنه قال للإنذار والبشارة.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ أي وحدوا ربهم، وقوله: ﴿ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ الاستقامة هي العلم والعمل، وأتى بثم إشارة إلى أن اعتبار العلم والعمل، إنما يكون بعد التوحيد، وللدلالة على الاستمرار على الاستقامة، فليس المراد حصول الاستقامة مدة، ثم يرجع للمخالفات. قوله: ﴿فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي من وقت حضور الموت، إلى ما لا نهاية له، فيأمنون من الفتانات، وسؤال الملكين، وعذاب القبر، وهو الموقف والنار. قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي على ما فاتهم في الدنيا. قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ أي هي لهم بالأصالة. قوله: (حال) أي من ضمير أصحاب الجنة.

قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ﴾ لما كان حق الوالدين مطلوباً، بعد حق الله تعالى، ذكر الوصية بهما، ثم ما يتعلق بحقوقه تعالى، ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين، عقب ذكر صفات أهل الجنة وأهل النار، لأن الإنسان يختلف حاله مع أبويه، فقد يبرهما فيكون ملحقاً بأهل الجنة، وقد يعقهما فيكون ملحقاً بأهل النار. قوله: (وفي قراءة) أي سبعة أيضاً. قوله: (أي أمرناه) الخ، تفسير لكل من القراءتين. قوله: (فنصب إحساناً) الخ، بيان لإعراب القراءتين، على اللف والنشر المشوش، والحسن والإحسان بمعنى واحد، وهو جمال القول والفعل، بأن يعظمها ويوقرها قولاً وفعلًا. قوله: ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ﴾ الخ، علة لقوله: ﴿وَوَصَّيْنَا﴾ واقتصر على ذكر الأم، لأن حقها أعظم، ولذلك قيل: إن لها ثلثي الأجر. قوله: ﴿كُرْهًا﴾ بفتح الكاف وضمها، قراءتان سبعيتان، ومعناها واحد. قوله: (أي على مشقة) أي في أثناء الحمل، إذ لا مشقة في أوله.

قوله: ﴿وَحَمَلُهُ﴾ أي مدة حمل، وقوله: ﴿ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ خبر قوله: ﴿حَمَلُهُ﴾ على حذف مضاف. قوله: (إن حملت به ستة) أي من الشهور، وقوله: (أرضعته الباقي) أي من الثلاثين، وهو أربعة وعشرون، أو أحد وعشرون، قيل: إن الآية عامة في كل إنسان، وقيل: إنها خاصة بمن نزلت في حقه، وهو أبو بكر الصديق رضي الله عنه، لما روي أن أمه حملت به تسعة أشهر، وأرضعته إحدى وعشرين شهراً. قوله: (غاية لجملة مقدرة) أي معطوفة على قوله: ﴿وَوَضَعَتْهُ﴾ أو مستأنفة. قوله: (أقله ثلاث وثلاثون سنة) أي لأن هذا الوقت هو الوقت الذي يكمل فيه بدن الإنسان. قوله: (الخ) أي وآخرها قوله: ﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. قوله: (نزل) أي المذكور من قوله تعالى ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الخ. وحاصل ذلك: أن أبا بكر صحب النبي ﷺ وهو ابن ثمان عشرة سنة، والنبي ﷺ ابن عشرين سنة، في تجارة إلى الشام، فنزلوا منزلاً فيه سدر، فقعده النبي ﷺ في ظلها، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك، فسأله عن

قُوَّةَ وَعَقْلَهُ وَرَأْيَهُ أَقْلَهُ ثَلَاثَ وَثَلَاثُونَ سَنَةً أَوْ ثَلَاثُونَ ﴿وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ أي تمامها وهو أكثر الأشد ﴿قَالَ رَبِّ﴾ الخ، نزل في أبي بكر الصديق لما بلغ أربعين سنة بعد سنتين من مبعث النبي ﷺ آمن به ثم آمن أبواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبو عتيق ﴿أَوْزَعَنِي﴾ الهمني ﴿أَنْ أَشْكُرَ يَمَنَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ﴾ بها ﴿عَلَى وَعَلَى وَلَدَيَّ﴾ وهو التوحيد ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾ فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله ﴿وَأَصْلِحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ فكلهم مؤمنون ﴿إِنِّي تَبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿أَوَلَيْكَ﴾ أي قائلوا هذا القول أبو بكر وغيره ﴿الَّذِينَ تَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ﴾ بمعنى حسن ﴿مَاعْمَلُوا وَنَجَّوْا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ حال أي كائنين في جملتهم ﴿وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿١٦﴾ في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ﴾ ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِي﴾ وفي قراءة بالإدغام أريد به الجنس ﴿أَفِ﴾ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر أي نتأ وقبحاً ﴿لَكُمْ﴾ أنضجر منكما ﴿أَتَعِدَانِي﴾ وفي قراءة بالإدغام ﴿أَنْ أَخْرَجَ﴾ من القبر ﴿وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ﴾ الأمام ﴿مِنْ قَبْلِي﴾ ولم تخرج من القبور ﴿وَهُمَا﴾

الدين فقال له الراهب: من الرجل الذي في ظل السدرة؟ فقال: هو محمد بن عبدالله بن عبد المطلب، فقال الراهب: هذا والله نبي، وما استظل تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا، وهو نبي آخر الزمان، فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق وكان لا يفارق النبي ﷺ في سفر ولا حضر، فلما بلغ رسول الله أربعين سنة، وأكرمه الله تعالى بنبوته، واختصه برسالته، آمن به أبو بكر الصديق رضي الله عنه وصدقه، وهو ابن ثمان وثلثين سنة، فلما بلغ أربعين سنة، دعا ربه عز وجل فقال: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ الآية. قوله: (ثم آمن أبواه) أي أبوه عثمان بن عامر بن عمرو، وكنيته أبو قحافة، وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو. قوله: (وابن عبد الرحمن) أي واسمه محمد، وكلهم أدرکوا النبي ﷺ، ولم يجتمع هذا لأحد من الصحابة غير أبي بكر، وامرأة أبي بكر اسمها قتيلة بنت عبد العزى، وامرأة أبيه اسمها قيلة. قوله: (الهمني) أي رغبتني ووفقتني. قوله: (فاعتق تسعة) أي افتداهم من أيدي الكفار، وخلصهم من أذاهم، فهو عتق صوري، ولم يرد شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه.

قوله: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ أي أجعل الصلاح سارياً فيهم، وعبر بفي إشارة إلى أنهم كالظرف للصلاح لتمكنه منهم. قوله: (فكلهم مؤمنون) أي فالصلاح مقول بالتشكيك، يتحقق بأصل الإيمان، ويزيدون فيه على حسب مراتبهم. قوله: (أي قائل القول) أشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ﴾ هو، و﴿يَتَجَاوَزُ﴾ بالياء مبنياً للمفعول، أو بالنون مبنياً للفاعل، قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بالياء مبنياً للفاعل. قوله: (بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه. قوله: (حال) أي من ضمير ﴿عَنْهُمْ﴾. قوله: ﴿وَعَدَ الصِّدِّيقُ﴾ مصدر منصوب بفعله المقدر، أي وعد الله وعد الصديق. قوله: ﴿الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ أي في الدنيا على لسان رسول الله ﷺ.

قوله: ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِي﴾ الخ، اسم الموصول معمول لمحذوف تقديره: اذكر يا محمد لقومك

يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ ﴿١٧﴾ يسألانه الغوث يرجوه ويقولون إن لم ترجع ﴿وَيْلَكَ﴾ أي هلاكك بمعنى هلكت ﴿ءَامِنٌ﴾ بالبعث ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا﴾ أي القول بالبعث ﴿إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٨﴾ أكاذيبهم ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ﴾ وجب ﴿عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ بالعذاب ﴿فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ﴾ ﴿وَلِكُلٍّ﴾ من جنس المؤمن والكافر ﴿دَرَجَاتٌ﴾ فدرجات المؤمنين في الجنة عالية، ودرجات الكافرين في النار سافلة ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصي ﴿وَلِيُوقِبَهُمْ﴾ أي الله، وفي قراءة بالنون ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ أي جزاءها ﴿وَهُمْ لَا

الشخص الذي قال لوالديه الخ، ويحتمل أنه مبتدأ خبره قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ الخ، والمراد منه الجنس لا شخص معين، ولذا أخبر عنه بالجمع مراعاة لمعناه، فهي واردة في كل شخص كافر عاق لوالديه المسلمين، وهذا هو الصحيح، خلافاً لمن شذ وقال: إن هذه الآية نزلت في حق عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل إسلامه، فإنه كان من أفاضل الصحابة وخيارهم، وقد كذبت الصديقة من قال ذلك، ويرده أيضاً قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ الخ. قوله: (وفي قراءة بالادغام) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (بكسر الفاء) أي مع التنوين وتركه، قوله: (وفتحها) أي من غير تنوين، فالقراءات ثلاث سبعيات، وهو مصدر أف يؤف أفأ، بمعنى نتأ وقبحاً، أو هو اسم صوت يدل على تضجر، أو اسم فعل أتضجر، والمفسر أشار لاثنتين منها بقوله: (بمعنى مصدر) وبقوله: (أتضجر منكما). قوله: (أي نتأ) التثنية القذارة والرائحة الكريهة، وهو كناية عن عدم الرضا بفعلها والتضجر منها. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً.

قوله: ﴿أَنْ أُخْرَجَ﴾ هذا هو الموعود به، والباء محذوفة أي بأن أخرج، وحذف الجار مع أن مطرد. قوله: ﴿وَقَدْ خَلَتْ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي﴾ الجملة حالية. قوله: (ولم تخرج من القبور) أي زعماً منه أن الخروج من القبور لو كان صدقاً، لحصل قبل انقضاء الدنيا. قوله: ﴿وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ﴾ أعلم أن مادة الاستغاثة تعدى بنفسها تارة، وبالباء أخرى، لكن لم ترد في القرآن إلا متعدية بنفسها. قال تعالى ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَكُمْ﴾ ﴿وَأَنْ يَسْتَغِيثُوا يَغَاثُوا﴾ فاستغاثه الذي من شيعته. قوله: (يسألانه الغيث) أي اغاثة ذلك الولد بتوقيفه للإسلام. قوله: ﴿وَيْلَكَ﴾ معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (ويقولون) الخ، وذلك المحذوف حال من فاعل يستغيثان. والمعنى: يستغيثان الله حال كونهما قائلين ﴿وَيْلَكَ﴾ فهو فعل أمر. قوله: ﴿ءَامِنٌ﴾ أي صدق واعترف.

قوله: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ جملة مستأنفة أو تعليل لما قبلها. قوله: (أكاذيبهم) أي اخترعوها من غير أن يكون لها أصل. قوله: ﴿فِي أُمَمٍ﴾ حال من ضمير ﴿عَلَيْهِمْ﴾، والمعنى ثبت عليهم القول في عداد أمم، الخ. قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ﴾ أي كافرين ابتداء وانتهاء. قوله: ﴿وَلِكُلٍّ﴾ خبر مقدم، و﴿دَرَجَاتٌ﴾ مبتدأ مؤخر. والمعنى لكل شخص من المؤمنين والكفار. قوله: ﴿دَرَجَاتٌ﴾ في الكلام تغليب، لأن مراتب أهل النار يقال لها دركات بالكاف لا بالميم، أو تسمح حيث أطلق الدرجات، وأراد المنازل مطلقاً، علوية أو سفلية، قوله: ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي من أجل ما عملوا من خير وشر. قوله: ﴿وَلِيُوقِبَهُمْ﴾ عطف علة على معلول، والمعنى جازاهم بذلك ليوقبهم. قوله: (أي جزاءها) أشار بذلك

يُظَاهِرُونَ ﴿٥٩﴾ شيئاً، ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ بأن تكشف لهم يقال لهم ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ بهمزة وبهمزتين، وبهمزة ومدة، وبهما، وتسهيل الثانية ﴿طَبِيعَتِكُمْ﴾ باشتغالكم بلذتكم ﴿فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ﴾ تمتعتم ﴿بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ أي الهوان ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ تتكبرون ﴿فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ به وتعذبون بها ﴿وَأَذْكُرُ لَكُمْ عَادٍ﴾ هو هود عليه السلام ﴿إِذْ﴾ الخ بدل اشتغال ﴿أَنْذَرْتُمُوهُ﴾ خوفهم ﴿بِالْأَحْقَافِ﴾ واد باليمن به منازلهم ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ﴾ مضت الرسل

إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (ينقص للمؤمنين) أي من درجاتهم، بل قد يزداد لهم فيها. قوله: (ويزاد للكفار) أي في دركاتهم، بل قد يخفف عن بعضهم، كأبي طالب وأبي لهب.

قوله: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ﴾ الخ ﴿يَوْمَ﴾ معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (يقال لهم) الخ، والمعنى يقال لهم أذهبتم الخ، وقت عرضهم على النار. قوله: (بأن تكشف لهم) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه قلب، والأصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا، أي يكشف لهم عنها، وأتى به كذلك، لأن عرض الشخص على النار، أشد في إهانتها من عرض النار عليه لأن عرضه عليها يفيد أنه كالخطب المجعول للإحراق، وإنما كان فيه قلب، لأن المعروض عليه شأنه العلم والإطلاع، والنار ليست كذلك، وقيل: المراد بالعرض العذاب، وحينئذ فليس فيه قلب، وقد أفاد هذا المعنى المفسر آخره بقوله: (يعذبون بها). قوله: (يقال لهم) هذا المقدر عامل في جملة ﴿أَذْهَبْتُمْ﴾ وناصب لـ ﴿يَوْمَ﴾ على الظرفية.

قوله: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَبِيعَتَكُمْ﴾ أي ما قدر لكم من المستلذات، فقد استوفيتموه في الدنيا، فلم يبق لكم حظ تأخذونه في الآخرة. قوله: (بهمزة) الخ، أشار المفسر لخمس قراءات: تحقيق الهمزتين: وتسهيل الثانية بالفتح بينهما على الوجهين، وتركه، وهمزة واحدة وأجمل في ذلك، فقوله: (بهمزة) وهي إحدى القراءات الخمس، وقوله: (وبهمزتين) أي محقتين بغير مدٍّ بينهما، ثانيها قوله: (وبهمزة ومدة) المناسب وبهمزتين محقتين ومدة وهي ثالثها، وقوله: (وبها وتسهيل الثانية) أي بمدة ودونها فقد تمت الخمس. قوله: (أي الهوان) أشار بذلك إلى أنه من إضافة الموصوف لصفته. قوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ وصف كاشف، لأن الاستكبار لا يكون إلا بغير الحق، فإن الكبرياء وصف لله وحده. قوله: (به) متعلق بـ ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾ و﴿تَفْسُقُونَ﴾ وقدره إشارة إلى أن العائد محذوف ويصح أن تكون مصدرية، أي بكونهم مستكبرين فاسقين، والمراد بالاستكبار الفواحش الباطنية، وبالفسق الفواحش الظاهرية. قوله: (ويعذبون بها) عطف على ﴿يُعْرَضُ﴾ عطف تفسير، فهو تفسير آخر للعرض، فالناسب تقديمه و﴿عَلَى﴾ بمعنى الباء.

قوله: ﴿وَأَذْكُرُ لَكُمْ عَادٍ﴾ أي في النسب لا في الدين، لأن هوداً هو وقومه ينتسبون لعاد. قوله: (هو هود) أي ابن عبد الله بن رباح، وتقدم ذكره تفصيلاً في سورة هود. قوله: (بدل اشتغال) أي الملقصود ذكر قصته مع قومه للاعتبار بها. قوله: ﴿بِالْأَحْقَافِ﴾ حال من ﴿قَوْمَهُ﴾ أي أنذرهم، والحال أنهم مقيمون بالأحقاف. قوله: (واد باليمن) أي فهو علم على الوادي لا جمع، وقوله: (ومنازلهم) تفسير آخر، وعليه فهو جمع حقف وهو الرمل المستطيل، وتقدم القولان في أول السورة، وقيل: إن الأحقاف جبل بالشام.



﴿ مِنْ آيَاتِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ ﴾ أي من قبل هود ومن بعده إلى أقوامهم ﴿ أَنْ ﴾ أي بأن قال ﴿ أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ﴾ وجملة وقد خلت معترضة ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ ﴾ إن عبدتم غير الله ﴿ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا لِنُؤْفِكَاعَنَ الْهَيْئَتَا ﴾ لتصرفنا عن عبادتها ﴿ فَأَيْنَا يَمَاقِدُنَا ﴾ من العذاب على عبادتها ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ﴿ ٣٢ ﴾ في أنه يأتينا ﴿ قَالَ ﴾ هود ﴿ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ هو الذي يعلم متى يأتيكم العذاب ﴿ وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ ﴾ إليكم ﴿ وَلَكِنِّي أَرْسَلْتُ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴾ ﴿ ٣٣ ﴾ باستعجالكم العذاب ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ ﴾ أي ما هو العذاب ﴿ عَارِضًا ﴾ سحاباً عرض في أفق السماء ﴿ مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ﴾ أي ممطر إيانا، قال تعالى ﴿ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ﴾ من العذاب ﴿ رِيحٌ ﴾ يدل من ما ﴿ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿ ٣٤ ﴾ مؤلم ﴿ تُدَمِّرُ ﴾ تهلك ﴿ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ مرت عليه ﴿ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ بإرادته أي كل شيء أراد إهلاكه بها، فأهلك رجلاهم

قوله: ﴿ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ ﴾ الواو اعتراضية، والخلو بالنسبة لزمن رسول الله ﷺ، وأتى بهذه الجملة لبيان أن إنذار هود لعاد وقع مثله للرسول المتقدمين عليه والمتأخرين عنه، فلم يكن مختصاً بهود، ويحتمل أن معنى قوله: ﴿ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ ﴾ الخ، أي مضى لك ذكرهم في القرآن مراراً، فلا حاجة للإعادة، فهو ذكر لباقي القصص إجمالاً، نظير قوله تقدم ﴿ وقد مضى مثل الأولين ﴾ فتدبر. قوله: (أي من قبل هود) الخ، لف ونشر مرتب، والذين قبله أربعة: آدم وشيث وإدريس ونوح، والذين بعده: كصالح وإبراهيم وإسماعيل وإسحاق وسائر بني إسرائيل. قوله: (إلى أقوامهم) متعلق بمضت لتضمنه معنى مرسلين. قوله: (أي بأن) أشار بذلك إلى أن ﴿ أَنْ ﴾ مصدرية وخففة من الثقيلة، والباء المقدر للتصوير. قوله: (معترضة) أي بين الإنذار ومعموله.

قوله: ﴿ إِنِّي أَخَافُ ﴾ علة لقوله: ﴿ لَا تَعْبُدُوا ﴾. قوله: ﴿ عَظِيمٍ ﴾ بالجر صفة لـ ﴿ يَوْمٍ ﴾ ووصف اليوم بالعظم لشدة هوله. قوله: ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا ﴾ أي جواباً لإنذاره. قوله: ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ شرط حذف جوابه للدلالة ما قبله عليه. قوله: ﴿ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي علم وقت إتيان العذاب عند الله، فلا علم لي بوقته، ولا مدخل لي في استعجاله. قوله: ﴿ وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ﴾ أي أن وظيفتي تبليغكم لا الإتيان بالعذاب، إذ ليس في طاقتي، و ﴿ أَبْلَغُكُمْ ﴾ بسكون الباء وتخفيف اللام، ويفتحها وتشديد اللام مكسورة، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿ وَلَكِنِّي ﴾ بسكون الياء وفتحها قراءتان سبعيتان. قوله: (أي ما هو العذاب) أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿ رَأَوْهُ ﴾ عائد على ما في قوله: ﴿ مَا تَعِدُنَا ﴾. قوله: (سحاباً عرض) أي فالعارض هو السحاب الذي يعرض في الأفق.

قوله: ﴿ مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ ﴾ أي متوجهاً إليها، والإضافة لفظية للتخفيف، وكذا هي في قوله: ﴿ مُمْطِرُنَا ﴾ ولذا وقع المضاف في الموضعين صفة للنكرة، وهي عارضاً وعارض. قوله: (أي ممطر إيانا) أي يأتينا بالمطر. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿ بَلْ هُوَ ﴾ الخ من كلامه تعالى، ويصح أن يكون من كلام هود، رداً لقولهم ﴿ هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ﴾ وهو الأولى. قوله: (بدل من ما) أي أواخر لمحدوف أي هي ريح. قوله: ﴿ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ الجملة صفة لـ ﴿ رِيحٌ ﴾ وكذا قوله: ﴿ تُدَمِّرُ ﴾. قوله:

ونساءهم وصغارهم وأموالهم، بأن طارت بذلك بين السماء والأرض ومزقته، وبقي هود ومن آمن معه ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَوْنَ إِلَّا مَسْكِنَهُمْ كَذَلِكَ﴾ كما جزيانهم ﴿تَجْرَى أَلْقَوْمَ الْمَجْرِمِينَ﴾ ٥٥ ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا﴾ في الذي ﴿إِنْ﴾ نافية أو زائدة ﴿مَكَّنَّاكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿فِيهِ﴾ من القوة والمال ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا﴾ بمعنى أسماعاً ﴿وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً﴾ قلوباً ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي شيئاً من الإغناء، ومن زائدة ﴿إِذْ﴾ معمولة لأغنى وأشربت معنى التعليل ﴿كَانُوا يُحَادِّثُونَ بَنَاتِ اللَّهِ﴾ حججه البينة ﴿وَحَاقَ﴾ نزل ﴿بِهِمْ﴾ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ٥٦ أي العذاب ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى﴾ أي من أهلها، كشمود وعاد وقوم لوط ﴿وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ﴾ كررنا الحجج البينات ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ٥٧ ﴿فَلَوْلَا﴾ هلا ﴿نَصَرُهُمْ﴾ بدفع العذاب عنهم ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي غيره ﴿قُرْبَانًا﴾ متقرباً بهم إلى الله ﴿إِلَهَةً﴾ معه وهم الأصنام، ومفعول اتخذ الأول ضمير محذوف يعود على الموصول أي هم وقرباناً الثاني وآلهة بدل منه ﴿بَلْ ضَلُّوا﴾ غابوا ﴿عَنْهُمْ﴾ عند نزول العذاب ﴿وَذَلِكَ﴾ أي

(أي كل شيء أراد إهلاكه بها) تفسير لقوله: ﴿يَأْمُرُ رَبُّهَا﴾. قوله: (فأهلك رجلكم) قدر هذا ليعطف عليه قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا﴾ الخ، روي أن هوداً لما أحس بالريح، أخذ المؤمنين ووضعهم في حظيرة، وقيل خط حولهم خطأ، فكانت الريح لا تعدو الخط، وجاءت الريح فأملت الأحقاف على الكفرة، فكانوا تحتها سبع ليالٍ وثمانية أيام، يسمع لهم أنين، ثم كشفت عنهم الرمل، واحتملتهم فخذتهم في البحر. قوله: (وبقي هود ومن آمن معه) أي وهم آلاف، وكانت الريح تأتيهم لينة باردة طيبة، والريح التي تصيب قومه، شديدة عاصفة مهلكة، وهي معجزة عظيم لهد عليه السلام. قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا﴾ أي صاروا. قوله: ﴿لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِنَهُمْ﴾ بناء الخطاب ونصب المساكن وبياء الغيبة، مبنياً للمفعول، ورفع مساكن على أنه نائب الفاعل، قراءتان سبعيتان، والمعنى: فصاروا لا يرى إلا أثر مساكنهم، لأن الريح لم تبق منها إلا الآثار، والمساكن معطلة. . قوله: (كما جزيانهم) أي عاداً.

قوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ﴾ أي عاداً. قوله: (في الذي) أشار به إلى أن ما موصوله. قوله: (نافية) أي بمعنى ما، ولم يؤت بلفظها دفْعاً لثقل التكرار، ويكون المعنى: ولقد مكنا عاداً في الذي لم تمكناكم يا أهل مكة فيه. قوله: (أو زائدة) أي والمعنى: ولقد مكنا عاداً في مثل الذي مكناكم فيه، ويصح أن تكون شرطية، وجوابها محذوف، والتقدير: ولقد مكناهم في الذي إن مكناكم فيه طغيتم وبغيتم، وأوضحها أوها. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا﴾ الخ، أفرد السمع لأن ما يدرك به متحد وهو الصوت، بخلاف ما بعده من الأبصار والأفئدة، فإنه يدرك بها أشياء كثيرة. قوله: (أي شيئاً) أشار بذلك إلى أن ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ مفعول مطلق منصوب بفتحة مقدرة، منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد. قوله: (معمولة لأغنى) أي لنفيه، فإن التعليل للنفي، والمعنى: انتفى نفع هذه الخواص عنهم، لأنهم كانوا يمحذون، الخ.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ﴾ الخطاب لأهل مكة. قوله: ﴿مِنْ الْقُرَى﴾ أي أهلها. قوله: (هلا) أشار بذلك إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ تحضيضية. قوله: (ومفعول اتخذوا) الخ، أي والمعنى: فلا تدفع عنهم العذاب الأصنام الذين اتخذوهم قرباناً آلهة، والمقصود توبيخهم. قوله: (وآلهة بدل منه) هذا أحد

اتخاذهم الأصنام آلهة قرباناً ﴿إفْكُهُمْ﴾ كذبهم ﴿وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ يكذبون، وما مصدرية أو موصولة، والعائد محذوف أي فيه ﴿وَ﴾ اذكر ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا﴾ أملنا ﴿إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ جن نصيبين باليمن أو جن نينوى، وكانوا سبعة أو تسعة، وكان ﷺ بيطن نخل يصلي بأصحابه الفجر

أعاريب، ويصح أن يكون ﴿آلِهَةً﴾ الثاني و﴿قُرْبَانًا﴾ حال أو مفعول من أجله. قوله: ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ إضراب انتقالي من نفي الدفع عنهم، إلى غيبتها عنهم بالكلية، والمعنى: لم يحضروا عندهم فضلاً عن كونهم يدفعون عنهم العذاب. قوله: ﴿إفْكُهُمْ﴾ قرأ العامة بكسر الهمزة وسكون الفاء، مصدر أفك يأفك إفكاً، وقرىء شذوذاً بفتح الهمزة، وهو مصدر له أيضاً، وفتحات فعلاً ماضياً. قوله: ﴿وما مصدرية﴾ أي وافترأوهم وهو الأحسن لتناسب المعطوفين. قوله: ﴿أي فيه﴾ أي فحذف الجار فاتصل الضمير ثم حذف، لو قال: أي يفترونه لكان أوضح.

قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ أي اذكر يا محمد لقومك قصة صرفنا إليك نفراً من الجن، ليعتبروا بأن رسالتك عامة، للإنس والجن والملائكة وجميع الخلق، لكن إرساله للإنس والجن إرسال تكليف إجماعاً، وإرساله للملائكة قيل إرسال تكليف بما يليق بهم، وقيل إرسال تشریف، وإرساله لما عداهم من الحيوانات الغير العاقلة والجمادات إرسال تشریف ورحمة. قوله: ﴿نَفْرًا﴾ النفر بفتحتين، والنفر والنفر من ثلاثة رجال إلى عشرة. قوله: ﴿نصيبين﴾ أي وهي قرية باليمن. قوله: ﴿أو جن نينوى﴾ بنون مكسورة فياء ساكنة، فنون مضمومة أو مفتوحة، فواو فالف مقصورة، هي قرية يونس عليه السلام قرب الموصل. قوله: ﴿وكان ﷺ بيطن نخل﴾ الصواب أن يقول: وكان بيطن نخلة لأنه هو الذي في طريق الطائف، وأما بيطن نخل، فهو المكان الذي صلى فيه صلاة الخوف، وهو على مرحلتين من المدينة. قوله: ﴿يصلي بأصحابه الفجر﴾ فيه شيء، إذ لم يثبت أنه كان معه من الصحابة إلا زيد بن حارثة، وهذه الواقعة كانت قبل فرض الصلوات، فالصواب أن يقول: كان يصلي في جوف الليل، وعبرة المواهب: ثم خرج عليه السلام إلى الطائف، بعد موت خديجة بثلاثة أشهر، في ليال بقين من شوال سنة عشر من النبوة، لما ناله من قريش بعد موت أبي طالب، وكان معه زيد بن حارثة، فأقام به شهراً يدعو أشراف ثقيف إلى الله تعالى، فلم يجيبوه وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه، ولما انصرف عليه السلام عن أهل الطائف راجعاً إلى مكة، نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة، صرف إليه سبعة من جن نصيبين، وكان عليه السلام قد قام في جوف الليل يصلي الخ. واعلم أن العلماء ذكروا في سبب هذه الواقعة قولين: أحدهما: أن الجن كانت تسترق السمع، فلما رجوا ومنعوا من السبأ حين بعث النبي ﷺ قالوا: ما هذا إلا شيء حدث في الأرض، فذهبوا فيها يطلبون السبب، وكان قد اتفق أن النبي ﷺ في الحادية عشرة من النبوة، لما أيس من أهل مكة، خرج إلى الطائف يدعوهم إلى الإسلام، فلم يجيبوه، فانصرف راجعاً إلى مكة، فقام بيطن نخل يقرأ القرآن، فمر به نفر من جن نصيبين، كان إبليس قد بعثهم يطلبون السبب الذي أوجب حراسة السماء بالرجم بالشهب، فسمعوا القرآن فعرفوا أن ذلك هو السبب، وعليه فلم يكن اجتماعه بالجن مقصوداً للإرسال. ثانيها: أن الله أمر رسوله ﷺ أن ينذر الجن، ويدعوهم إلى الله، ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله إليه نفراً منهم يستمعون القرآن وينذرون قومهم، وذلك لأن الجن مكلفون، لهم الثواب، وعليهم العقاب، ويدخلون الجنة، ويأكلون فيها ويشربون كالانس، فانتفض النبي ﷺ

رواه الشيخان ﴿يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض ﴿أَنصِتُوا﴾ أصغوا لاستماعه ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ فرغ من قراءته ﴿وَلَوْ﴾ رجعوا ﴿إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ ٥٩ مخوفين قومهم العذاب إن لم يؤمنوا، وكانوا يهوداً وقد أسلموا ﴿قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا﴾ هو القرآن ﴿أَنْزَلَ

ذات ليلة وقال: إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة القرآن، فأياكم يتبعني؟ فأطرقوا، فتبعه عبدالله بن مسعود، قال عبدالله بن مسعود: ولم يحضر معه أحد غيري، قال: فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة، دخل النبي شعباً يقال له شعب الحجون، وخط لي خطأً، وأمرني أن أجلس فيه وقال لي: لا تخرج حتى أعود إليك، فانطلق حتى وصل إليهم، فافتتح القرآن، فجعلت أرى أمثال النور تهوي، وسمعت لغطاً شديداً حتى خفت على نبي الله، وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه، حتى لم أسمع صوته، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين، ففرغ النبي منهم مع الفجر، فانطلق إليّ فقال لي: قد نمت؟ فقلت: لا والله، ولكني هممت أن آتي اليك لخوفي عليك، فقال ﷺ له: لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم، فأولئك جن نصيبين، فقلت: يا رسول الله سمعت لغطاً شديداً، فقال: إن الجن اختصموا في قتل بعضهم، فتحاكموا إليّ، فقضيت بينهم بالحق، وكان عدة هؤلاء اثني عشر ألفاً، وروي عن أنس قال: كنت عند النبي ﷺ وهو بظاهر المدينة، إذ أقبل شيخ يتوكأ على عكازه، فقال النبي ﷺ: إنها لنغمة جني، فقال الشيخ: أجل يا رسول الله، فقال له النبي ﷺ: من أي الجن أنت؟ قال: إني هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس، فقال له النبي: كم أتى عليك من العمر؟ فقال: أكلت عمر الدنيا إلا القليل، كنت حين قتل هابيل غلاماً ابن أعوام، فكنت أشرف على الآكام، وأصطاد الهام، وأجعله بين الأنام، فقال النبي: بشس العمل، فقال: يا رسول الله، دعني من العتب، فإني ممن آمن مع نوح عليه السلام، وعاتبته في دعوته فبكى وأبكاني وقال: والله إني لمن النادمين، وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين، وأتيت هوداً فعاتبته في دعوته فبكى وأبكاني وقال: والله إني لمن النادمين، وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين، ولقيت إبراهيم وآمنت به، وكنت بينه وبين الأرض إذ رمي به في المنجنيق، وكنت معه في النار إذ ألقي فيها، وكنت مع يوسف إذ ألقي في الحب، فسبقتني إلى قعره، ولقيت موسى بن عمران، وكنت مع عيسى ابن مريم عليهما السلام، فقال لي: إن لقيت محمداً فاقراً عليه السلام، قال أنس: فقال النبي: وعليه السلام، وعليك السلام يا هام، ما حاجتك؟ فقال: إن موسى علمني التوراة، وإن عيسى علمني الإنجيل، فعلمني القرآن قال أنس: فعلمه النبي ﷺ: سورة الواقعة، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت، وقل يا أيها الكافرون، وسورة الأخلاص، والمعوذتين. ولا منافاة بين هذه القصص، فلعل الواقعة تعددت، فإحداها كان بها زيد بن حارثة، والأخرى كان فيها عبدالله بن مسعود، والأخرى كان فيها أنس بن مالك، كما أن قراءة القرآن عليهم تعددت.

قوله: ﴿يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ جمعه مراعاة لمعنى النفر، ولوراعى لفظه لقال يستمع. قوله: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ أي القرآن والرسول. قوله: (أصغوا) بكسر الهمزة وفتح الغين؛ من باب رمى، أو بفتح الهمزة وضم الغين من الرباعي. قوله: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ بالبناء للمفعول في قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بالبناء للفاعل، فالأولى تؤيد عود الضمير على القرآن، والثانية تؤيد عوده على الرسول. قوله: ﴿وَلَوْ﴾ أي بأمr الرسول عليه السلام، لأنه جعلهم رسلاً إلى قومهم.

مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿٢٢﴾ أَي تَقْدِمُهُ كَالْتَوْرَةِ ﴿يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ الْإِسْلَامُ ﴿وَلَكِنْ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿٢٣﴾ أَي طَرِيقُهُ ﴿يَقُومُونَ أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ مُحَمَّدًا ﷺ إِلَى الْإِيمَانِ ﴿وَمَا آمَنُوا بِهِ يَغْضَبُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ دُونِكُمْ﴾ أَي بَعْضُهَا، لِأَنَّ مِنْهَا الْمَظَالِمَ، وَلَا تَغْفِرُ إِلَّا بِرِضَا أَصْحَابِهَا ﴿وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿٢٤﴾ مَوْلًى ﴿وَمَنْ لَا يُحِبِّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أَي لَا يَعْجِزُ اللَّهُ بِالْهَرَبِ مِنْهُ فِيْفُوتُهُ ﴿وَلَيْسَ لَهُ﴾ لِمَنْ لَا يَجِبُ ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ أَي اللَّهُ ﴿أُولَئِكَ﴾ أَنْصَارُ يَدْفَعُونَ عَنْهُ الْعَذَابَ ﴿أُولَئِكَ﴾ الَّذِينَ لَمْ يُجِيبُوا ﴿فِي صَلَاتِ مُبِينٍ﴾ ﴿٢٥﴾ بَيْنَ ظَاهِرٍ ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ يَعْلَمُوا، أَي مَنْكَرُوا الْبُعْثَ ﴿أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ﴾ لَمْ يَعْجِزْ عَنْهُ ﴿بِقَدْرِهِ﴾ خَبَرُ أَنْ، وَزِيدَتْ الْبَاءُ فِيهِ لِأَنَّ الْكَلَامَ فِي قُوَّةِ أَلَيْسَ اللَّهُ بِقَادِرٍ ﴿عَلَى أَنْ يُخَيِّطَ الْمَوْتَ بِلَيْتٍ﴾ هُوَ قَادِرٌ عَلَى إِحْيَاءِ الْمَوْتِ ﴿إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٢٦﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴿بِأَن يَعْذِبُوا بِهَا يُقَالُ لَهُمْ﴾ أَلَيْسَ هَذَا ﴿التَّعْذِيبُ﴾ بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٧﴾

قوله: (وكانوا يهوداً) أي وقد أسلموا في هذه الواقعة، وأسلم من قومهم حين رجعوا إليهم وأنذروهم وهم سبعون، وقال العلماء: إن الجن فيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبداء الأصنام، وفي مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع. وروي أنهم أصناف ثلاثة: صنف لهم أجنحة يطيرون بها، وصنف على صورة الحيات والكلاب، وصنف يحلون ويضعفون، واختلف في مؤمني الجن، فقيل: لا ثواب لهم إلا النجاة من النار؛ وعليه أبو حنيفة والليث؛ وبعد نجاتهم من النار يقال لهم: كونوا تراباً. وقال الأئمة الثلاثة: هم يدخلون الجنة، ويأكلون ويشربون ويتنعمون. وقيل: إنهم يكونون حول الجنة في ربح ورحاب وليسوا فيها. قوله: (كالتوراة) أي والإنجيل والزبور وغيرهما. قوله: (أي طريقه) أي الإسلام وهو الانقياد وطريقه الأعمال الصالحة، كالصلاة والصوم. قوله: ﴿يَغْفِرُ لَكُمْ﴾ جواب الأمر. قوله: ﴿وَيُجْزِكُمْ﴾ أي يخلصكم وينجيكم.

قوله: ﴿وَمَنْ لَا يُحِبُّ﴾ الْخ، ﴿مَنْ﴾ شَرْطِيَّةٌ وَجَوَابُهَا قَوْلُهُ: ﴿فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ﴾ الْخ. قَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ أُولَئِكَ﴾ هُنَا هَمَزَتَانِ مَضْمُونَتَانِ مِنْ كَلِمَةٍ، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ حُلٌّ لِاجْتِمَاعِهَا غَيْرَ هَذَا. قَوْلُهُ: ﴿أُولَئِكَ﴾ الْخ، هَذَا آخِرُ كَلَامِ الْجَنِّ الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ. قَوْلُهُ: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا﴾ الْخ، رَجُوعٌ لِتَوْجِيهِ الْكَلَامِ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ بَعْدَ تَقْرِيرِ قِصَّةِ الْجَنِّ، وَالْهَمْزَةُ دَاخِلَةٌ عَلَى مَحْذُوفٍ، وَالْوَاوُ عَاطِفَةٌ عَلَيْهِ تَقْدِيرُهُ: أَتْرَكُوا التَّفَكُّرَ وَلَمْ يَرَوْا. قَوْلُهُ: (لَمْ يَعْجِزْ عَنْهُ) أَي لَمْ يَضْعَفْ وَلَمْ يَتَعَب. قَوْلُهُ: (وَزِيدَتْ الْبَاءُ فِيهِ) الْخ، جَوَابٌ عَمَّا يُقَالُ: إِنَّ الْبَاءَ لَا تَزَادُ إِلَّا فِي خَبَرٍ لَيْسَ وَمَا، كَمَا قَالَ ابْنُ مَالِكٍ: وَبَعْدَ مَا وَلَيْسَ جَرُّ الْبَاءِ الْخَبَرُ: وَإِنْ لِلْإِثْبَاتِ. قَوْلُهُ: (لَأَنَّ الْكَلَامَ) الْخ، حَاصِلُ الْجَوَابِ أَنَّهَا وَاقِعَةٌ فِي خَبَرٍ لَيْسَ تَأْوِيلًا. قَوْلُهُ: ﴿بَلَى﴾ هِيَ جَوَابُ النَّفْيِ وَيَصِيرُ بِهَا إِثْبَاتًا؛ بِخِلَافِ نَعَمْ فَإِنَّهَا تَقَرَّرُ مَا قَبْلَهَا نَفْيًا أَوْ إِثْبَاتًا.

قوله: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الْخ، هَذَا إِشَارَةٌ لِبَعْضِ مَا يَحْصُلُ فِي يَوْمِ الْبُعْثِ مِنَ الْأُمُورِ، إِثْرُ بَيَانِ إِثْبَاتِهِ وَتَقَرُّرِهِ. قَوْلُهُ: (يُقَالُ لَهُمْ) قَدْرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ «يَوْمَ» ظَرْفٌ لِمَحْذُوفٍ، وَإِلَى أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ مَقُولٌ لِقَوْلِ مَحْذُوفٍ. قَوْلُهُ: ﴿وَرَبَّنَا﴾ الْوَاوُ لِلْقِسْمِ، وَإِنَّمَا أَكْدُوا كَلَامَهُمْ بِالْقِسْمِ طَمَعًا فِي الْخُلَاصِ، حَيْثُ اعْتَرَفُوا بِالْحَقِّ. قَوْلُهُ: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أَي بِسَبَبِ كُفْرِكُمْ. قَوْلُهُ:

﴿فَاصْبِرْ﴾ على أذى قومك ﴿كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْمِ﴾ ذوو الثبات والصبر على الشدائد ﴿مِنْ الرُّسُلِ﴾ قبلك فتكون ذا عزم، ومن للبيان، فكلهم ذوو عزم، وقيل للتبويض فليس منهم آدم لقوله تعالى: ﴿وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عِزْماً﴾ ولا يونس لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ﴾ لقومك نزول العذاب بهم: قيل: كأنه ضجر منهم فأحب نزول العذاب بهم، فأمر بالصبر وترك الاستعجال للعذاب فإنه نازل بهم لا محالة ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب في الآخرة لطوله ﴿لَتُرَبَّلَنَّهُمْ﴾ في الدنيا في ظنهم ﴿إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ هذا القرآن

﴿فَاصْبِرْ﴾ الخ، هذا تسلية له ﷺ، والصبر: تلقي الشدائد بالرضا والتسليم. قوله: ﴿كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْمِ﴾ الكاف بمعنى مثل، صفة لمصدر محذوف، وما مصدرية، والتقدير: صبر أولي العزم. قوله: (فكلهم ذو عزم) أي حزم وكمال وثبات وصبر على الشدائد، قوله: (وقيل) هي للتبويض في كلامه؛ إشارة لقولين في تفسير أولي العزم، من جملة أقوال شتى، وقيل: هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الأنعام ثمانية عشر: إبراهيم وإسحاق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس وإسماعيل واليسع ويونس ولوط. وقيل: هم اثنا عشر نبياً، أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم، فأوحى الله إلى الأنبياء: إني مرسل عذابي إلى عصاة بني إسرائيل، فشق ذلك على المرسلين، فأوحى الله إليهم: اختاروا لأنفكس، إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني إسرائيل، وإن شئتم أنجيتهم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل، فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب، وينجي الله بني إسرائيل، فأنجى الله بني إسرائيل، وأنزل العذاب بأولئك الرسل، وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض، فمنهم من نشر بالمناشير، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه، ومنهم من صلب على الخشب حتى مات، ومنهم من أحرق بالنار. وقيل: أولو العزم أربعة: إبراهيم صبر على فقد نفسه وذبح ولده. وموسى صبر على أذى قومه، ووثق بربه حين قال له قومه: إنا لمدركون، فقال: كلا إن معي ربي سيهدين. وداود صبر على البكاء من أجل خطيئته، حتى نبت من دموعه الشجر؛ فقعد تحت ظله. وعيسى لم يضع لينة على لبنة وقال: إنها معبرة فاعبروها ولا تعمروها. فكان الله تعالى يقول لنبية: كن صادقاً واثقاً بربك، مهتماً بما سلف منك، زاهداً في الدنيا، وقيل: أولو العزم خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ وهو المعتمد، لأنهم أصحاب الشرائع. قوله: (ولم نجد له عزمًا) أي تاماً، لأن ارادتنا أكله من الشجرة؛ غلبت ارادته عدم الأكل منها؛ وإلا فكل نبي صاحب عزم؛ غير أنهم يتفاوتون فيه على حساب مراتبهم، قال تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾.

قوله: ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ أي لأجلهم، والمفعول محذوف قدره المفسر بقوله: (نزول العذاب). قوله: (قيل كأنه ضجر) الخ، المناسب حذف كان كما في عبارة غيره. قوله: (فإنه نازل بهم) أي ولو في الآخرة. قوله: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ﴾ ظرف لقوله: ﴿لَمْ يَلْبُثُوا﴾ الخ. قوله: (لطوله) تحليل لقوله: ﴿لَمْ يَلْبُثُوا﴾ مقدم عليه. قوله: ﴿إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ أي لأن ما مضى عليهم من الزمان، كأنهم لم يروه

﴿بَلَّغْ﴾ تبليغ من الله إليكم ﴿فَهَلْ﴾ أي لا ﴿يُهْلِكُ﴾ عند رؤية العذاب ﴿إِلَّا الْقَوْمَ  
الْفَاسِقُونَ﴾ ٣٥ أي الكافرون.

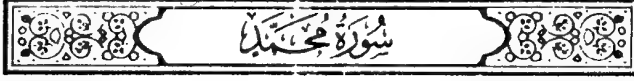
لانتقضائه. قوله: (هذا القرآن): ﴿بَلَّغْ﴾ أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿بَلَّغْ﴾ خبر لمحذوف. قوله:  
(تبليغ من الله إليكم) أي بلغكم إياه فأمنوا به، أو المعنى موصل من عمل به وآمن إلى الدرجات العلى، لما  
ورد: يقال له: اقرأ وارق ويؤنسه في قبره، وموصل من لم يعمل به إلى الدرجات السفلى.

قوله: ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ أي لا يكون الهلاك والدمار إلا للكافرين، وأما من مات  
على الإيمان ولو عاصياً فهو فائز، ولا يقال له هالك، وهذه الآية أرجى آية في القرآن، إذ فيها تطميع في  
سعة فضل الله ورحمته.

- فائدة - نقل القرطبي عن ابن عباس، أن المرأة إذا تعسر وضعها، تكتب هاتان الآيتان والكلمتان  
في صحيفة، ثم تغسل وتسقى منها، فإنها تلد سريعاً، وهي: بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله  
العظيم الحليم الكريم، سبحان الله رب السماوات ورب الأرض ورب العرش العظيم ﴿كَانَ يَوْمَ يَرُونَهَا  
لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَةً أَوْ ضَحَاها﴾ ﴿كَانَ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ ﴿فَهَلْ يُهْلِكُ  
إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ اهـ.

\*\*\*

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مدنية

## وآياتها ثمان وثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ﴿وَصَدُّوا﴾ غيرهم ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي الإيمان ﴿أَصْلَ﴾ أحبط ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ ﴿كَاطِعَامِ الطَّعَامِ وَصَلَةِ الْأَرْحَامِ﴾ فلا يرون لها في الآخرة ثواباً، ويجزون بها في الدنيا من فضله تعالى ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي الأنصار وغيرهم

## بسم الله الرحمن الرحيم

### سورة القتال مدنية

إلا ﴿وَكَايْنِ مِنْ قُرْبَةٍ﴾ الآية. أو مكية. وهي ثمان أو تسع وثلاثون آية

وتسمى سورة محمد ﷺ لذكر هذا الاسم فيها، وسورة الذين كفروا لبدئها بهذا اللفظ. قوله: (مدنية) الخ، هذا القول منقول عن ابن عباس، وقوله: (إلا وكأين) الخ؛ أي فإنها نزلت بعد حجة الوداع، حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت، وهو يبكي حزناً على فراقه، وهذا مبني على أن المكّي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة، وهو ضعيف، والصحيح أن المكّي ما نزل قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعدها ولو بأرض مكة، ورد أيضاً بأنه في حجة الوداع خرج منها مختاراً، ولم يكن عنده حزن، لكونها صارت دار إسلام، وحينئذ في يظهر الوعيد الذي في الآية، وقيل: إنها نزلت لما خرج من مكة إلى الغار مهاجراً، وعليه فكونها مكية ظاهر وهو الصحيح، وسيأتي ابضاحه في تفسيرها. قوله: (أو مكية) هذا القول بالنظر لغالبها، وهو ضعيف. قوله: (وثمان أو تسع) الخ، وقيل أربعون آية، والخلاف في قوله ﴿وَحَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ وقوله: (لذة للشاربين) هل كل آية مستقلة؟ أو من تمة ما قبلها.

قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ﴾ خبره، ومناسبة هذه الآية لآخر الأحقاف ظاهرة، وذلك كأن قائلًا قال: كيف يهلك القوم الفاسقون، ولهم أعمال صالحة، كإطعام الطعام ونحوه، والله لا يضيع أجر المحسنين؟ فأجاب: بأن الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله، أصل أعمالهم وأبطلها. قوله: (فلا يرون لها في الآخرة ثواباً) أي لقوله تعالى ﴿وَقَدَّمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾. قوله: (يجزون بها في الدنيا) أي بأن يوسع لهم في المال، ويزاد لهم في الولد والعافية، وغير ذلك، حيث لم يقصدوا بها فخراً ولا رياء.



﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ أي القرآن ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَتْ عَنْهُمْ﴾ غفر لهم ﴿سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ أي حالهم فلا يعصونه ﴿ذَلِكَ﴾ أي إضلال الأعمال وتكفير السيئات ﴿يَأْنُ﴾ بسبب أن ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَّبِعُوا أَتَّبِلَ﴾ الشيطان ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ﴾ القرآن ﴿مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك البيان ﴿يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ بين أحوالهم، أي فالكافر يحبط عمله، والمؤمن يغفر زلله ﴿فَإِذَا لَقِيتُ الَّذِينَ كَفَرُوا قَضَرْتُ لِرِقَابِ﴾ مصدر بدل من اللفظ بفعله، أي فاضربوا رقابهم أي اقتلوههم، وعبر بضرب الرقاب لأن الغالب

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي صدقوا بقلوبهم ونطقوا بألسنتهم. وقوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ العطف يقتضي المغايرة، فاستفيد منه أن العمل الصالح، ليس داخلاً في حقيقة الإيمان، بل هو شرط كمال، كما هو مختار الأشاعرة. قوله: ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ﴾ الخ، عطف خاص على عام، والنكتة تعظيمه والاعتناء بشأنه، إشارة إلى أن الإيمان لا يتم بدونه، ولذا أكد به بقوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي الثابت الذي ينسخ غيره، وهو لا ينسخ. قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ جملة معترضة سبقت لبيان المنزل. قوله: (غفر لهم) ﴿سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي محامها من صفات الملائكة. قوله: ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ البال يطلق على الحال والشأن والأمر، وكلها بمعنى واحد، والمعنى: أصلح أحوالهم الدنيوية، بتوفيقهم للأعمال الصالحة والأخروية، بنجاتهم من النار؛ وإدخالهم الجنة. قوله: (فلا يعصونه) أي لا يصرون على معصيته، أعم من أن لا تقع منهم أصلاً أو تقع، ولكن لا يصرون عليها.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿يَأْنُ الَّذِينَ﴾ الخ، خبر. قوله: (الشيطان) وقيل ﴿الْبَاطِلُ﴾ الكفر. قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ (القرآن) وقيل: ﴿الْحَقُّ﴾ الإيمان. قوله: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ﴾ المثل في الأصل القول السائر المشبه مضر به بمورد، كقولهم: الصيف ضيعت اللبن، والكلام على البقر، وليس مراداً هنا، بل المراد الأمور العجيبة، تشبيهاً لها بالمثل في الغرابة المؤدية إلى التعجب، واسم الإشارة عائد على ما بين في أحوال المؤمنين والكافرين.

قوله: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ﴾ الخ، الفاء للفصيحة، لكونها أفصح من جواب شرط مقدر تقديره: إذ علمتم أحوال المؤمنين، وأنهم أحباب الله، وأحوال الكافرين، وأنهم أعداء الله، فالواجب على أحباب الله، أن يقاتلوا أعداء الله. قوله: (بدل من اللفظ بفعله) أي فهو نائب عن الفعل في المعنى، والعمل على الصحيح، وقيل في المعنى دون العمل والأصل: فاضربوا الرقاب ضرباً، حذف الفعل، وأتى بالمصدر محله، وأضيف إلى مفعول الفعل وهو الرقاب، وهو عامل في الظرف أيضاً. قوله: (أي اقتلوههم) أي فأراد بضرب الرقاب، مطلق القتل على أي حالة كانت، لا خصوص ضرب الرقاب.

قوله: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَّخِذْتُمُوهُمْ﴾ ﴿حَتَّى﴾ ابتدائية، والمعنى: فإذا عجزتموهم بأي وجه من الوجوه، إما بكثرة القتل وهو الغالب، أو بقطع الماء عنهم، أو بأخذ أسلحتهم، أو غير ذلك فأسروهم. قوله: (أي فأمسكوا) أشار بذلك إلى أن في الكلام تقدير جملتين: الإمساك عن القتل والأسر. قوله: (بدل من اللفظ بفعله) أي وجيء به لتفصيل جملة، فوجب إضمار عامله، والتقدير: فلما أن تمنوا مناً، وإما أن تفدوا

في القتل أن يكون بضرب الرقبة ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَحْتُمُوهُمْ﴾ أكثرتم فيهم القتل ﴿فَشُدُّوا﴾ أي فأمسكوا عنهم وأسروهم وشدُّوا ﴿الْوُثَاقَ﴾ ما يوثق به الأسرى ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ﴾ مصدر بدل من اللفظ بفعله، أي تمنون عليهم بإطلاقهم من غير شيء ﴿وَأِمَّا فِدَآءٌ﴾ أي تفادونهم بمال أو أسرى مسلمين ﴿حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَيْ أَهْلَهَا﴾ أَوْزَارَهَا ﴿أَتَقَالُهَا مِنَ السِّلَاحِ وَغَيْرِهِ﴾، بأن يسلم الكفار أو يدخلوا في العهد وهذه غاية للقتل والأسر ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ مقدر، أي الأمر فيهم ما ذكر ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْصَرَكُمْ مِنْهُمْ﴾ بغير قتال ﴿وَلَكِنَّ﴾ أمركم به ﴿لِيُتْلَوْا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ منهم في القتال، فيصير من قتل منكم إلى الجنة ومنهم إلى النار ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ وفي قراءة قاتلوا، الآية نزلت يوم أحد، وقد فشا في المسلمين القتل والجراحات ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَلَنْ يُضِلَّ ﴿يُحِبُّ

فداء. قوله: ﴿بَعْدُ﴾ أي بعد أسرههم وشد وثاقهم، والمعنى: أن المسلمين بعد القدرة على الكفار، يخرجون فيهم بين أمور أربعة: إلقاء القتل والمن والفداء والاسترقاق، وهذا في الرجال المقاتلين، وأما النساء والصبيان، فليس فيهم إلا المن والفداء والاسترقاق، وهذا التفصيل للإمام الشافعي، وعند مالك يزداد في حق الرجال الجزية، وعند أبي حنيفة ليس إلا القتل أو الاسترقاق، وأما المن والفداء فممنوخان بعد بدر. قوله: (أو أسارى) بالضم والفتح، أو بفتح فسكون فراء مفتوحة. قوله: (أي أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: (بأن يسلم الكفار) أي فالمراد بوضع آلة القتال، ترك القتال لانقضاء شوكه الكفر، ففي الكلام استعارة تبعية، حيث شبه ترك القتال بوضع آله، واشتق من الوضع تضع بمعنى ترك. قوله: (وهذه غاية للقتل) أي المذكور في قوله: (فضرب الرقاب) وقوله: (والأسر) أي المذكور في قوله: ﴿فَشُدُّوا أَلْوِثَاقَهُ﴾. قوله: (ما ذكر) أي من القتل والأسر وما بعدهما. قوله: (بغير قتال) أي كالحسف. قوله: ﴿لِيُتْلَوْا بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ﴾ أي ليظهر لعباده حال الصادق في الإيمان من غيره، قال تعالى: ﴿وَلَنُبَلِّغَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ﴾.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ قُتِلُوا﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ خبره. قوله: (وفي قراءة قاتلوا) أي وهي سبعة أيضاً مفسرة للقراءة الأولى، وحينئذ فليس المراد قتلوا بالفعل، بل المراد قاتلوا قتلوا أو لا. قوله: (وقد فشا) الخ، الحملة حالية، وقوله: (القتل) ورد أنهم سبعون، وقوله: (والجراحات) أي الكثير، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهذا الوعد الحسن، لكل من قاتل في سبيل الله، لنصر دينه إلى يوم القيامة، قتل أو جرح أو سلم. قوله: ﴿فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي سواء نشأت منهم أو تسبوا فيها. قوله: (إلى ما ينفعهم) أي فالذي ينفعهم في الدنيا، العمل الصالح والإخلاص فيه، والذي ينفعهم في الآخرة، الجنة وما فيها، وحينئذ فلا يقع منهم ما يخالف أمر الله، لحفظ الله إياهم من المخالفات، ومنه حديث: «اطلع الله على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم» وليس فيه توهم إباحة المعاصي لأهل بدر، بل المعنى: كما أفنيتم نفوسكم في محبتي، وخرجتم عن شهواتكم في رضاي، جازيتكم بالحفظ مما يوجب سخطي، فاشترت نفوسكم، فصارت لي راضية مرضية، قال تعالى: ﴿اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمُ﴾ الآيات، ولهذا أشار العارف ابن وفا بقوله:

وبعد الفنا في الله كن كيفما تشاء فعلمك لا جهل وفعلك لا وزر

﴿أَعْمَلْتُمْ﴾ ١ ﴿سَيِّدِيهِمْ﴾ في الدنيا والآخرة إلى ما ينفعهم ﴿وَيُصْلِحْ بَالَهُمْ﴾ ٥ حالهم فيها وما في الدنيا لمن لم يقتل، وأدرجوا في قتلوا تغليياً ﴿وَيَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا﴾ بنها ﴿لَهُمْ﴾ ٦ فيهتدون إلى مساكنهم منها وأزواجهم وخدمهم من غير استدلال ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَصُرُوا اللَّهَ﴾ أي دينه ورسوله ﴿يَصُرْكُمُ﴾ على عدوكم ﴿وَوَيْتَتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ ٧ يشتكم في المعترك ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه ﴿فَتَعَسَا لَهُمْ﴾ أي هلاكاً وخيبة من الله ﴿وَأَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾ ٨ عطف على تعسوا ﴿ذَلِكَ﴾ أي التعس والإضلال ﴿بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من القرآن المشتمل على التكاليف ﴿فَأَحْطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ ٩ ﴿أَفَلَتَيَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ

قوله: (وما في الدنيا) أي من الهداية وإصلاح الحال، وقوله: (إن لم يقتل) جواب عما يقال: كيف قال سيديهم ويصلح بالهم، يعني في الدنيا، مع أن الفرض أنهم قتلوا بالفعل؟ وأجيب: بأن ذلك يحصل في الدنيا إن لم يقتل، وعبر بالذين قتلوا تغليياً لهم، أو لأنهم قتلوا حكماً بالنية. وأجيب أيضاً: بأن المراد بالذين قتلوا، الذين وقع منهم القتال، أعم من أن يقتلوا بالفعل أولاً، بدليل القراءة الأخرى. قوله: (فيهتدون إلى مساكنهم) الخ أي إذا دخلوها يتفرقون إلى منازلهم، فهم أعرف بها من أهل الجمعة، إذا انصرفوا إلى منازلهم ويؤيد هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: «يخلص المؤمنون من النار، فيحبسون على قطرة بين الجنة والنار، حتى إذا هذبوا ونقوا، أذن لهم في دخول الجنة، فوالذي نفس محمد بيده، لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة، من منزله الذي كان في الدنيا» وما ورد: إن العبد المؤمن، لا يخرج من الدنيا، حتى يشاهد مسكنه في الجنة، وما أعدّه الله له من النعيم، ويفتح له طاقة في قبره، يشاهد ذلك ما دام في البرزخ، وأن ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر في الجنة، وأرواح الأنبياء في قناديل من ذهب معلقة في العرش، تسرح وتأوي إليها. وقيل: معنى عرفها لهم، طيبتها من العرف، وهو طيب الرائحة. قوله: (يشتكم) أشار بذلك إلى أن المراد بالأقدام الذوات بتأمامها، وعبر عنها بالأقدام، لأن الثبات والتزلزل يظهران فيها. قوله: (خبره تعسوا) الخ، أشار بذلك إلى أن الفاء في قوله: ﴿فَتَعَسَا﴾ داخلة على محذوف هو الخبر، و﴿تَعَسَا﴾ مفعول مطلق لذلك المحذوف، وحينئذ فالمناسب للمفسر أن يقدر الخبر بعد الفاء. قوله: (أي هلاكاً وخيبة لهم) هذان قولان من عشرة أقوال في معنى التعس، وقيل خزياً لهم، وقيل شقاء لهم، وقيل شتاً لهم من الله، وقيل قبحاً لهم، وقيل رغباً لهم، وقيل شرّاً لهم، وقيل شقوة لهم، وقيل التعس الانحطاط والعتار، وكلها معان متقاربة، وهو في الأصل أن يخر لوجهه، والنكس أن لا يستقل بعد سقطته، حتى يسقط هو ثانية، وهو أشد من الأولى، وضده الانتعاش، وهو قيام من سقط.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده، ويصح أن يكون اسم الإشارة خبر مبتدأ محذوف، أي الأمر ذلك. قوله: (المشتمل على التكاليف) أي فهذا وجه كراهمتهم له، وذلك لأن في التكاليف ترك الملاذ والشهوات، والنفوس الخبيثة تكره ذلك، وتحب إرخاء العنان لها في الشهوات، فمن تبع نفسه من كل وجه كفر، فعلى الإنسان أن يجاهد نفسه، حتى تصير معتادة ما يرضاه الله تعالى، ففي الحديث: «لا يكمل إيمان أحدكم، حتى يكون هواه تابِعاً لما جئت به» فالأصل في النفوس الخسة، لا تجر لصاحبها خيراً، ولا تسعى إلا فيما يغضب الله، فإذا شمر الإنسان عن مساعد الجد والاجتهاد، وخالف هوى نفسه،

عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴿١٠﴾ أَهْلَكَ أَنْفُسَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴿١١﴾ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ﴿١٢﴾ أَيُّ أَمْثَلٍ عَاقِبَةٍ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ ﴿١٤﴾ أَيُّ نَاصِرٍ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١٦﴾ إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَنَبَّهُونَ ﴿١٧﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿١٨﴾ وَيَكُونُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ ﴿١٩﴾ أَيُّ لَيْسَ لَهُمْ هِمَّةٌ إِلَّا بِطُونِهِمْ وَفُرُوجِهِمْ وَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى الْآخِرَةِ ﴿٢٠﴾ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿٢١﴾ أَيُّ مَنْزِلٍ وَمَقَامٍ وَمَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَكَأَيُّنَ ﴿٢٣﴾ وَكَمْ ﴿٢٤﴾ مِنْ قَرْيَةٍ ﴿٢٥﴾ أُرِيدَ بِهَا أَهْلُهَا ﴿٢٦﴾ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ ﴿٢٧﴾ مَكَّةَ أَيُّ أَهْلِهَا ﴿٢٨﴾ أَلَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ﴿٢٩﴾ رُوِيَ لَفْظُ قَرْيَةٍ ﴿٣٠﴾ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴿٣١﴾ رُوِيَ عَنْ قَرْيَةِ الْأُولَى ﴿٣٢﴾ فَلَا

سكن وهجها واضمحلت شهوتها، فإذا دام ذلك، حسن حالها، وصارت جميلة الأخلاق مطمئنة بخالقها، نسأل الله أن يملكنا نفوسنا، ولا يسلطها علينا.

قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير: أجبنا وتركو السير فلم يسيرا. قوله: ﴿دَمَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ المفعول محذوف قدره المفسر بقوله: (أنفسهم) الخ. قوله: ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ أي السائرين على قدم من قبلهم من الكفار، وقوله: ﴿أَمْثَلُهَا﴾ مقابلة الجمع تقتضي القسمة على الأحاد، أي إن لكل واحد من هؤلاء الكفار، عاقبة كعاقبة من تقدمه من الكفار أو أشد، وذلك لأن النبي ﷺ أفضل من جمع الأنبياء، وشره جامع لجميع الشرائع، فالكفر به وبشرعه، كفر بجميع الشرائع، فيسبب ذلك عظم عذاب الكافر به. قوله: ﴿وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ أي لا ناصر لهم ولا معين ولا مغيث، وأما قوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ فالمراد بالمولى المالك، فلم يحصل تناف.

قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، بيان لثمرة ولايته تعالى للمؤمنين في الآخرة. قوله: ﴿كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ الكاف في محل نصب، إما نعت لمصدر محذوف، أي أكلاً مثل أكل الأنعام، أو حال، أي أكلاً حال كونه مثل أكل الأنعام. قوله: ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ مبتدأ أو خبر.

قوله: ﴿وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ الخ، ﴿كَأَيُّنَ﴾ مركبة من الكاف، وأين بمعنى كم الخبرية، وهي في محل رفع مبتدأ، و﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ تمييز لها، وقوله: ﴿هِيَ أَشَدُّ﴾ صفة لقريه، وقوله: ﴿الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ صفة لـ ﴿قَرْيَتِكَ﴾ وقوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ خبر المبتدأ، وسبب نزول هذه الآية، أنه لما خرج ﷺ من مكة إلى الغار، التفت إلى مكة وقال: «أنت أحب بلاد الله إلى الله، وأحب بلاد الله إليّ، ولو أن المشركين لم يخرجوني، لم أخرج منك» فنزلت هذه الآية تسلياً له ﷺ، والمعنى: لا تحزن على خروجك من بلدك، فإن الله يعزك ويذهبهم، فليس خروجك من مكة، إلا كخروج آدم من الجنة، من حيث إنه حصل له العز العظيم، وحصل لإبليس الذي تسبب في إخراجه الخزي العظيم. قوله: (أريد أهلها) أي فهو مجاز في الظرف، حيث أطلق المحل، وأريد الحال فيه، لا مجاز بالحذف. قوله: ﴿الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ هذا الوصف للاحتراز عن قريته التي تكون وطنه فيها يستقبل وهي المدينة. قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أي فكذلك نفعل بأهل قريتك، فاصبر كما صبر رسل أهل تلك القرى. قوله: ﴿فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ تفریع على قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾.

نَاصِرٌ لَهُمْ ﴿١٣﴾ مِنْ إِهْلَاكِنَا ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتَنَةٍ ﴿حِجَّةٍ وَبِرْهَانٍ ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ ﴿كَمْ زَيْنٌ لَهُمْ سَوْءُ عَلَيْهِ﴾ فَرَأَاهُ حَسَنًا وَهُمْ كَفَارٌ مَكَّةَ ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٤﴾ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، أَي لَا مِثَالَةَ بَيْنَهَا ﴿مَثَلُ﴾ أَي صِفَةُ ﴿الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ الْمَشْرُوكَةَ بَيْنَ دَاخِلِيهَا مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ كضارب وحذر، أَي غَيْرِ مُتَغَيِّرٍ، بِخِلَافِ مَاءِ الدُّنْيَا فَيَتَغَيَّرُ بِعَارِضٍ ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ بِخِلَافِ لَبَنِ الدُّنْيَا لَخُرُوجِهِ مِنَ الضَّرْوَعِ ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ بِخِلَافِ خَمْرِ الدُّنْيَا فَإِنَّمَا كَرِيمَةٌ عِنْدَ الشُّرْبِ ﴿وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ

قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتَنَةٍ﴾ الخ، شروع في بيان أحوال المؤمنين والكافرين، والهمزة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير: أليس الأمر كما ذكر فمن كان على بينة، والخ، والتعبير بعلی إشارة إلى تمكنهم من الحجج والبراهين، تمكن المستعلي من المستعلي عليه. قوله: ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ فيه مراعاة معنى من، كما روعي لفظها فيما سبق.

قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ تفصيل لبيان محاسن الجنة، وكيفية أنهارها المتقدمة في قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. قوله: (أَي صِفَةُ) ﴿الْجَنَّةِ﴾ أشار بذلك إلى أن المراد بالمثل الصفة، فكأنه قال: وصف الجنة كذا وكذا، فليس في الكلام شبه ومشبه به. قوله: ﴿الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾ المراد من لم يحكم الشرع بكفره، فيشمل عصاة المؤمنين، وأهل الفترة، وأولاد الكفار، الذين ماتوا قبل البلوغ. قوله: (المشتركة بين داخلها) أي فهو بيان لمطلق نعيم الجنة، المشترك بين أعلى أهل الجنة وأدناها، وأما تفصيل ما لكل فريق، فسيأتي في سورة الواقعة. قوله: (خبره) ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ الخ، فيه أن الخبر جملة حالية من رابط يعود على المبتدأ. وأجيب: بأن الخبر عين المبتدأ في المعنى، وحيث فلا يحتاج لرابط، وهذا أسهل الأعراب، وقيل: إن ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ مبتدأ، خبره ﴿كَمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ﴾ وفي الكلام حذف مضاف وهمزة الإنكار، والتقدير: أمثل أهل الجنة، كمن هو خالد في النار، وقوله: ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ إما حال من ﴿الْجَنَّةِ﴾، أو خبر لمبتدأ محذوف، أي هي ﴿فِيهَا أَنْهَارٌ﴾ وقيل غير ذلك. قوله: ﴿غَيْرِ آسِنٍ﴾ (بالمد والقصر) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (كضارب) أي ففعله آسن يأسن، كضرب يضرب، وقوله: ﴿وَحَذَرٍ﴾ أي ففعله آسن يأسن، كحذر يحذر.

قوله: ﴿لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ﴾ أي فلا يعود حامضاً، ولا مكروه الطعم. قوله: ﴿لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ أي ليس فيها حموضة ولا مرارة، ولم تَدَسُّهَا الْأَرْجُلُ بِالْدُّوسِ، ولا الأيدي بالعصر، وليس في شربها ذهاب عقل، بل هي لمجرد الالتذاز. إن قلت: لم لم يقل في جانب اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين، وفي العسل مصفى للناظرين؟ أجيب: بأن اللذة تختلف باختلاف الأشخاص، فرب طعام يلذ به شخص ويعافه الآخر، فلذا قال ﴿لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ بأسرهم، ولأن الخمر كريمة الطعم في الدنيا فقال ﴿لَذَّةٍ﴾ أي ليس في خمر الآخرة كراهة طعم، وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس، فلم يكن للتصريح بالتعميم مزيد فائدة. قوله: (للذبة) أشار بذلك لدفع ما قيل إن ﴿لَذَّةً﴾ مصدر بمعنى الالتذاز، فلا يصح وصف الخمر به، لكونها اسم عين. فأجاب المفسر بأنها تؤول بالمشق على حد: زيد عدل. قوله: ﴿مِنْ عَسَلٍ

مُصَفًّى ﴿ بخلاف غسل الدنيا، فإنه بخروجه من بطون النحل يخالطه الشمع وغيره ﴾ ﴿ وَلَمْ ذِيهَا ﴾  
 أصناف ﴿ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةً مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ فهو راض عنهم مع إحسانه إليهم بما ذكر بخلاف  
 سيد العبيد في الدنيا فإنه قد يكون مع إحسانه إليهم ساخطاً عليهم ﴿ كَمَن هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ﴾  
 خبر مبتدأ مقدر، أي أمن هو في هذا النعيم ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا ﴾ أي شديد الحرارة ﴿ فَقَطَّعَ  
 أَمْعَاءَهُمْ ﴾ ١٥ أي مصارينهم فخرجت من أديبارهم، وهو جمع معى بالقصر وألفه عن ياء لقولهم  
 معيان ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أي الكفار ﴿ مَن يَسْتَعِجُ إِلَيْكَ ﴾ في خطبة الجمعة وهم المنافقون ﴿ حَتَّى إِذَا  
 خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْآلَةَ ﴾ لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء  
 وسخرية ﴿ مَا ذَا قَالَهُ إِنْفًا ﴾ بالمد والقصر، أي الساعة، أي لا نرجع إليه ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ  
 عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ بالكفر ﴿ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ ١٦ في النفاق ﴿ وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا ﴾ وهم المؤمنون  
 ﴿ زَادَهُمُ ﴾ الله ﴿ هُدًى وَآلَهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ ١٧ ألهمهم ما يتقون به النار ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ ما

مُصَفًّى يجوز في العسل التذكير والتأنيث، والقرآن جاء على التذكير قوله: (يخالطه الشمع وغيره) أي  
 كفضلات النحل.

قوله: ﴿ وَلَهُمْ ﴾ خبر مقدم، وقوله: ﴿ فِيهَا ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر، والمبتدأ محذوف قدره بقوله:  
 (أصناف) وقوله: ﴿ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ نعت للمبتدأ المحذوف، والمعنى: لهم في الجنة أنواع متعددة من  
 كل الثمرات، فالتفاح أنواع، والرمان أنواع، وهكذا. قوله: (فهو راض عنهم) الخ، دفع بذلك ما  
 يقال: إن المغفرة تكون قبل دخول الجنة، والآية تقتضي أنها فيها. فأجاب المفسر: بأن المراد بالمغفرة  
 الرضا، وهو يكون في الجنة، وإيضاحه أنه يرفع عنهم التكاليف فيما يأكلونه ويشربونه، بخلاف الدنيا،  
 فإن مأكولها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب؛ ونعيم الجنة لا حساب عليه، ولا عقاب فيه. قوله:  
 (خبر مبتدأ مقدر) أي أن قوله: ﴿ كَمَن هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ﴾ خبر لمحذوف، والاستفهام للإنكار، أي لا  
 يستوي من هو في هذا النعيم المقيم، بمن هو خالد في النار.

قوله: ﴿ وَسُقُوا ﴾ معطوف على ﴿ خَالِدٌ ﴾ عطف صلة فعلية على صلة اسمية. قوله: (في خطبة  
 الجمعة) أي فهذه الآيات مدنيات، وحيثئذ فتكون مستثنيات من القول بأن السورة مكية. قوله: (وهم  
 المنافقون) تفسير لمن. قوله: (استهزاء) علة لقولوا، فلاستفهام انكاري، والمعنى: لم يقل شيئاً يعتد به،  
 فلا عبرة بقوله. قوله: ﴿ إِنْفًا ﴾ حال، والمعنى: ماذا قال مؤتلفاً؟ أي مبتدئاً ومخترعاً. قوله: (بالمد والقصر)  
 أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (أي الساعة) أي فأنفاً ظرف حالي بمعنى الآن، وهو أحد استعمالين فيه،  
 والثاني اسم فاعل بمعنى مؤتلفاً كما تقدم. قوله: (أي لا يرجع إليه) أي إلى قوله الذي قاله آنفاً، أي لا  
 نعمل به. قوله: ﴿ أُولَئِكَ ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ ﴾ الخ، خبره.

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ أَهْتَدَوْا ﴾ الخ، لما بين الله حال المنافقين، وأنهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال  
 المؤمنين، وأنهم ينتفعون بما يسمعون. قوله: (ألهمهم ما يتقون به النار) أي خلق فيهم التقوى والخاصة،  
 وهي ترك متابعة الهوى، والتزهر عما سوى الله تعالى؛ وأصرف القلب إلى ما يرضي الله. قوله: ﴿ فَهَلْ  
 يَنْظُرُونَ ﴾ أي ينتظرون جزاء أعمالهم، فالمراد انتظار الجزاء لا انتظار الموت، فإنه يأتيهم قبل مجيئها.

ينتظرون أى كفار مكة ﴿إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ بدل اشتغال من الساعة، أى ليس الأمر إلا أن تأتيتهم ﴿بَعَثَهُ﴾ فجاءه ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ علامات، منها بعثة النبي ﷺ، وانشقاق القمر، والدخان ﴿فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ﴾ الساعة ﴿ذَكَرْنَاهُمْ﴾ ﴿١٨﴾ تذكرهم؟ أى لا ينفعهم ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ أى دم يا محمد على علمك بذلك النافع في القيامة ﴿وَأَسْتَغْفِرُكَ لِذُنُوبِكَ﴾ لأجله، قيل له ذلك مع عصمته لتستن به أمته، وقد فعله، قال ﷺ: «إني لأستغفر الله في كل يوم مائة

قوله: (أن تأتيتهم) ﴿بَعَثَهُ﴾ أى فقد قرب قيامها.

قوله: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ كالعلة لقوله: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ﴾ الخ، لأن ظهور أشرار الشيء موجب لانتظاره، ورد عن حذيفة والبراء بن عازب: «كنا نتذاكر الساعة، إذ أشرف علينا رسول الله ﷺ فقال: ما تتذاكرون؟ قلنا نتذاكر الساعة، قال: إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات: الدخان، ودابة الأرض، وخسفاً بالمشرق، وخسفاً بالمغرب، وخسفاً بجزيرة العرب، والدجال، وطلوع الشمس من مغربها، ويأجوج ومأجوج، ونزول عيسى، وناراً تخرج من عدن» انتهى. قوله: (منها بعثة النبي) الخ، أى من علاماتها الصغرى بعثة النبي ﷺ وقد حصل بالفعل، وأما العلامات الكبرى فستأتي، وإنما عبر عن الجميع بالماضي لتحقق الوقوع، على حد: أتى أمر الله. قوله: ﴿فَأَنَّى لَهُمْ﴾ خبر مقدم، و﴿ذَكَرْنَاهُمْ﴾ مبتدأ مؤخر، و﴿إِذَا﴾ وما بعدها معترض، وجوابها محذوف دل عليه ما قبله، والمعنى: كيف لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون؟

قوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ مرتب على ما قبله، كأنه قال: إذا علمت أنه لا ينفع التذكر إذا حضرت الساعة، فدم على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية، فإنه النافع يوم القيامة، وعبر بالعلم إشارة إلى أن غيره لا يكفي في التوحيد، كالظن والشك والوهم؛ واعلم أن العلم مراتب: الأولى: العلم بالدليل ولو جلياً، ويسمى علم يقين، وهذا هو المطلوب في التوحيد الذي يخرج به المكلف من ورطة التقليد، وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف. الثانية: العلم مع مراقبة الله، ويسمى عين يقين. الثالثة: العلم مع المشاهدة، ويسمى حق يقين؛ وفي هذه المراتب فليتنافس المتنافسون. قوله: (أى دم يا محمد) الخ، أى فالخطاب له ﷺ، بل ولكل مؤمن، وقوله: (على علمك بذلك) أى بأن لا إله إلا الله، أى لا معبود بحق إلا الله. قوله: (النافع في القيامة) أى لما ورد: «من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة». قوله: (لتستن به أمته) أى تقتدي به، وهذا أحد أوجه في تأويل الآية وهو أحسنها، وقيل معناه: أسأل الله العصمة من الذنوب، ومن المعلوم أن دعاء مستجاب، ففي استغفاره تحدث بنعمة الله عليه، وهي عصمته من الذنوب، وتعليم للأمة أن يقتدوا به، وقيل: المراد بذنبه خلاف الأولى، مثل ما وقع منه في أسارى بدر، وفي إذنه للمنافقين بالتخلف عن الجهاد، فهو ذنب بحسب مقامه ورتبته، وقيل المراد بذنبه ذنب أهل بيته ففي هذه الآية بشرى للأمة حيث أمر ﷺ أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم. قوله: (وقد فعله) أى الاستغفار لذنبه وللمؤمنين والمؤمنات، ورد في الحديث: «إنه ليغان على قلبي، حتى استغفر الله في اليوم مائة مرة». وفي رواية: «توبوا إلى ربكم، فوالله إني لأتوب إلى ربي عز وجل في اليوم مائة مرة». وفي رواية: «إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة». وفي رواية أكثر من ذلك، قوله في الحديث: «إنه ليغان على قلبي» الغين التغطية والستر، ويسمى به الغيم الرقيق الذي

مرة ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ فيه إكرام لهم بأمر نبيهم بالاستغفار لهم ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ﴾ متصرفكم لأشغالكم بالنهار ﴿وَمَمَّنَّكُمْ﴾ ١٩ مأواكم إلى مضاجعكم بالليل، أي هو عالم بجميع أحوالكم لا يخفي عليه شيء منها فاحذروه، والخطاب للمؤمنين وغيرهم ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ طلباً للجهاد ﴿لَوْلَا هَلَا﴾ ٢٠ نَزَلَتْ سُورَةٌ فيها ذكر الجهاد ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ﴾ أي لم ينسخ منها شيء ﴿وَذَكَرْنَا الْقِتَالَ﴾ أي طلبه ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي شك وهم المنافقون ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ خوفاً منه وكراهية له، أي فهم يخافون من القتال ويكرهونه ﴿فَأَوَّلَىٰ لَهُمْ﴾ ٢١ مبتداً خبره ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي حسن لك ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي فرض القتال ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ﴾ في الإيمان والطاعة ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ ٢٢ وجملة لو

يغشى السماء، والمراد به أنوار تغشى قلبه ﷺ، وسبب استغفاره منها، أنه ﷺ دائماً يترقى في الكمالات، فكلما ارتقى إلى مقام، رأى أن الذي فيه بالنسبة للذي ارتقى إليه ذنباً، فيستغفر الله منه.

قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ أشار المفسر إلى أن معنى ﴿مُتَقَلَّبَكُمْ﴾ متصرفكم لاشتغالكم بالنهار، ومعنى ﴿مَثْوَاكُمْ﴾ مأواكم إلى مضاجعكم بالليل، وهو أحد تفاسير في هذه الآية، وقيل ﴿مُتَقَلَّبَكُمْ﴾ من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات وبطونهن، و﴿مَثْوَاكُمْ﴾ في الدنيا وفي القبور، وقيل ﴿مُتَقَلَّبَكُمْ﴾ في الدنيا، ﴿وَمَثْوَاكُمْ﴾ مصيركم في الآخرة إلى الجنة والنار. قوله: (والخطاب للمؤمنين وغيرهم) أي ولكن خطاب المؤمنين، ارشاد لهم إلى مقام المراقبة لله تعالى، وهي أن يشاهد الإنسان، أن الله مطلع عليه في كل لحظة وطرفة وحركة وسكون، وهذا سر، وهو معكم أينما كنتم، وهو مطلب العارفين، وكثر الراسخين، قال العارف ابن الفارض:

أنلنا مع الأحباب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

وقال العارف الدسوقي:

قد كان في القلب أهواء مفرقة فاستجمعت مذ رائتك العين أهوائي  
تركت للناس دنياهم ودينهم شغلاً بحبك يا ديني ودنيائي

وفيه فليتنافس المتنافسون، وخطاب غيرهم تخويف وتحذير. قوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، أي حين اشتد كرب المسلمين من أذى المشركين، تمنوا الأمر بالجهاد، ووافقهم في الظاهر على هذا التمني المنافقون، فهذه الآيات من هنا إلى آخر السورة مدنيات قطعاً، ولو على القول بأن السورة مكية، لأن القتال لم يشرع إلا بها، وكذا النفاق لم يظهر إلا بها. قوله: (أي طلبه) أي ذكر فيها الأمر به والحث عليه. قوله: (أي شك) وقيل ضعف في الدين. قوله: ﴿نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ﴾ أي نظراً مثل نظر المغشي عليه، والمعنى: تشخص أبصارهم كالشخص الذي حضره الموت. قوله: (خوفاً منه) أي الموت.

قوله: ﴿فَأَوَّلَىٰ لَهُمْ﴾ أي الحق والواجب لهم، أي عليهم الطاعة الخ، هذا ما مشى عليه المفسر، وهو أوضح ما قيل في هذا المقام. قوله: (أي حسن) تفسير لمعروف، وقوله: (لك) متعلق بكل من ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ والمعنى: الواجب عليهم أن يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن. قوله: (وجملة لو)



جواب إذا ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ بكسر السين وفتحها، وفيه التفات عن الغيبة إلى الخطاب أي لعلمكم ﴿إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أعرضتم عن الإيمان ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ أي تعودوا إلى أمر الجاهلية من البغي والقتال ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المفسدون ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَاصْهُمْ﴾ عن استماع الحق ﴿وَأَعْمَى أَبْصَرَهُمْ﴾ ١٣٦ عن طريق الهدى ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ﴾ فيعرفون الحق ﴿أَمْ﴾ بل ﴿عَلَى قُلُوبٍ﴾ لهم ﴿أَفَقَالُوا﴾ ١٣٧ فلا يفهمونه ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا﴾ بالنفاق ﴿عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ﴾ أي زين ﴿لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ ١٣٨ بضم أوله وبفتحه واللام، والملي الشيطان بإرادته تعالى فهو المضل لهم ﴿ذَلِكَ﴾ أي إضلالهم ﴿يَأْتِيَهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ أي للمشركين ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أي المعاونة على عداوة

أي مع جوابها. قوله: (بكسر السين وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (وفيه التفات) أي لتأكيد التوبيخ. قوله: (أي لعلمكم) الخ، تفسير لعسى، ولم يذكر تفسير الاستفهام وهو التقرير، والمعنى: قروا بأنه يتوقع منكم إن توليتم الخ، والتوقع في الآية جار على لسان من يشاهد حرصهم على الدنيا وتفريطهم في الدين، لا الله لأنه هو الخالق لهم، العالم بأحوالهم. قوله: (أعرضتم عن الإيمان) تفسير للتولي، وقيل: معناه تأمرتم وتوليتم أمر الأمة. قوله: ﴿أَنْ تُفْسِدُوا﴾ خبر عسى، والشرط معترض بينهما، وجوابه محذوف لدلالة ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ عليه.

قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ خبره. قوله: ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾. قوله: ﴿فَاصْهُمْ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ﴾ أي فلا يهتدون إلى سبيل الرشاد. قوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ أي يتفكرون في معانيه فيهتدون؛ وهذه الآية لتقرير ما قبلها كأنه قال: أولئك الذين لعنهم الله، أي أبعدهم عنه، فجعلهم لا يسمعون النصيحة، ولا يبصرون طريقة الإسلام، فتسبب عن ذلك كونهم لا يتدبرون القرآن. قوله: ﴿أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ﴾ الخ ﴿إِمَّ﴾ منقطعة بمعنى بل، وهو انتقال من توبيخهم على عدم التدبر إلى توبيخهم، بكون قلوبهم مقفلة، لا تقبل التدبر والتفكير. قوله: (لهم) صفة لقلوب.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾ أي رجعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر، وهم المنافقون الموصوفون بما تقدم، دل عليه قوله: (بالنفاق) وقيل هم اليهود، وقيل أهل الكتابين، داموا على الكفر به عليه السلام، بعد ما وجدوا نعته في كتابهم. قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ أي الطريق القويم بالأدلة والحجج الظاهرة. قوله: (بضم أوله) أي وكسر ثالثه وفتح الباء، والجار والمجرور نائب الفاعل، وقوله: (وبفتحه واللام) أي مبنياً للفاعل، والفاعل ضمير يعود على ﴿الشَّيْطَانُ﴾ وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (والملي الشيطان) الخ، جواب عن سؤال مقدر تقديره الإملاء، معناه الإمهال. وهو لا يكون إلا من الله، لأنه الفاعل المختار، فكيف ينسب للشيطان؟ فأجاب: بأن الملي حقيقة الله، وأسند للشيطان باعتبار أنه جار على يديه، لأنه يوسوس لهم سعة الأجل. قوله: (أي للمشركين) أي والقاتل هم اليهود أو المنافقون، كما حكى الله عنهم ذلك في سورة الحشر بقوله: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ الآيات.

قوله: ﴿سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أي في بعض ما تأمروننا به، كالقعود عن الجهاد، وتثييط

النبي ﷺ وتثبيط الناس عن الجهاد معه، قالوا ذلك سراً فأظهره الله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ ﴿٦٦﴾ بفتح الهمزة جمع سر، وبكسرهما مصدر ﴿فَكَيْفَ﴾ حالهم ﴿وَإِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ﴾ حال من الملائكة ﴿وُجُوهُهُمْ وَأَذْنُرُهُمْ﴾ ﴿٦٧﴾ ظهورهم بمقامع من حديد ﴿ذَلِكَ﴾ أي التوفي على الحالة المذكورة ﴿يَأْتِيهِمْ أَتْبَعُوا مَا اسَّخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ أي العمل بما يرضيه ﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْعَفَهُمْ﴾ ﴿٦٩﴾ يظهر أحقادهم على النبي ﷺ والمؤمنين ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ عَرَفْنَاكُمْ وَكَرَّرْتُ اللام في ﴿فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ علامتهم ﴿وَلَعَرَفْتَهُمْ﴾ الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه ﴿فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ أي معناه: إذا تكلموا عندك بأن يعرضوا بما فيه تهجين أمر المسلمين ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ ﴿٧٠﴾ ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾ نختبركم بالجهاد وغيره ﴿حَتَّى نَعْلَمَ﴾ علم ظهور ﴿الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّعِيفِينَ﴾ في الجهاد وغيره ﴿وَنَبْلُوَكُمْ﴾ نظهر ﴿أَخْبَارَكُمْ﴾ ﴿٧١﴾ من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره بالياء

المسلمين عنه، ونحو ذلك، لا في كله، لأنهم لا يوافقونهم في إظهار الكفر. قوله: (وبكسرهما) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿فَكَيْفَ﴾ خبر لمحذوف قدره بقوله: (حالهم). قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَذْنَارَهُمْ﴾ أي فملائكة العذاب تأتيهم عند قبض أرواحهم بمقامع من حديد، يضربون بها وجوههم وأذبارهم. قوله: (على الحالة المذكورة) أي وهي التوفي مع ضرب الوجوه والأذبار. قوله: ﴿يَأْتِيهِمْ أَتْبَعُوا﴾ الخ، راجع لضرب الوجوه، وقوله: ﴿وَكُرِهُوا رِضْوَانَهُ﴾ راجع لضرب الأذبار. قوله: ﴿مَا اسَّخَطَ اللَّهُ﴾ أي من الكفر وغيره. قوله: (بما يرضيه) أي من الإيمان وغيره من الطاعات.

قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ﴾ الخ، أي وهم المنافقون المتقدم ذكرهم. قوله: (أحقادهم) جمع حقد وهو الانطواء على العداوة والبغضاء. قوله: (عرفناكم) أي فالإرادة علمية لا بصرية. قوله: (وكررت اللام) أي في قوله: ﴿فَلَعَرَفْتَهُمْ﴾ للتأكيد، والمعنى: لو أردنا للدلالة على المنافقين فعرفتهم بسيماهم، ورد عن ابن مسعود قال: خطبنا رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن منكم منافقين، فمن سميته فليقم، ثم قال: قم يا فلان، قم يا فلان: حتى ستة وثلاثين. قوله: ﴿فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ اللحن يقال على معنيين: أحدهما صرف الكلام عن الاعراب إلى الخطأ، والثاني الكناية بالكلام، بحيث يكون للكلام ظاهر وباطن، فيكون ظاهره تعظيماً، وباطنه تحقيراً، وهو المراد هنا، ومعنى الآية: وإنك يا محمد، لتعرفن المنافقين فيما يعرضونه بك من القول، الذي ظاهره إيمان وإسلام، وباطنه كفر وسب. قوله: (بما فيه تهجين أمر المسلمين) التهجين التقييع والتعيب، فكانوا يصطلحون فيما بينهم على ألفاظ يخاطبون بها الرسول، ظاهرها حسن، ويعنون بها القبيح، كقولهم: راعنا، وتقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة.

قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي فيجازيكم بحسب قصدكم، ففيه وعد ووعيد. قوله: (بالجهاد وغيره) أي من سائر المشاق كما قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ الآية. قوله: (علم ظهور) أي علماً يشاهده خلقنا، مطابقاً لما هو في علمنا الأزلي، أي فظهر سرائرهم بين عبادنا. قوله: (في)

والنون في الأفعال الثلاثة ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريق الحق ﴿وَشَاقُوا الرَّسُولَ﴾ خالفوه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى﴾ هو معنى سبيل الله ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَلُهُمْ﴾ ٣٢ يبطئها من صدقة ونحوها، فلا يرون لها في الآخرة ثواباً، نزلت في المطعمين من أصحاب بدر أو في قريظة والنضير ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا يُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ ٣٣ بالمعاصي مثلاً ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريقه وهو

ثلاثتها) وفي نسخة (في الأفعال الثلاثة) وهي لنبلونكم ونعلم ونبلو، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (طريق الحق) أي وهو دين الإسلام. قوله: (خالفوه) أي خرجوا عن طاعته.

قوله: ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ هذه الجملة خبر ﴿إِنَّ﴾ والكلام إما على ظاهره والمعنى: إن كفرهم لا يضر إلا أنفسهم، وتعالى الله عن أن يصل له من خلقه ضر أو نفع، لما في الحديث القدسي: «يا عبادي إنكم لن تقدروا على ضري فتضروني» إلى آخره، أو على حذف مضاف، أي لن يضرُوا رسول الله لعصمته منهم. قوله: (المطعمين من أصحاب بدر) أي في المطعمين الطعام للكفار يوم بدر، وذلك أن أغنياء الكفار كانوا يعينون فقراءهم على حرب رسول الله وأصحابه، كأبي جهل وأضرابه، وهذه الآية بمعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَيَسْتَفْقُونَهَا﴾ الآية، وسبب ذلك: أن قريشاً خرجت لغزوة بدر بأجمعها، وكان العام عام قحط وجذب، وكان أغنياؤهم يطعمون الجيش، فأول من نحر لهم حين خروجهم من مكة أبو جهل، نحر لهم عشر جزر، ثم صفوان تسعاً بعسفان، ثم سهل عشرأً بقديد، ومالوا منه إلى نحو البحر فضلوا، فأقاموا يوماً، فنحر لهم شبيبة تسعاً، ثم أصبحوا بالأبواء، فنحر مقيس الجمحي تسعاً، ونحر العباس عشرأً، ونحر الحرث تسعاً، ونحر أبو البحتري على ماء بدر عشرأً، ونحر مقيس عليه تسعاً، ثم شغلهم الحرب فأكلوا من أزوادهم. قوله: (أو) في قريظة والنضير) أي فكانوا ينفقون على قريش، ليستعينوا بهم على عداوة رسول الله ﷺ، قال أمرهم إلى أن أخرج بني النضير من ديارهم، وغزا قريظة، فقتل كبارهم وأسر نساءهم وذرايرهم، ولم تنفعهم قريش بشيء.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الخ؛ لما ذكر أحوال الكفار ومخالفتهم لرسول الله، أمر المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله؛ وبالجملة فهذه السورة اشتملت على ذكر أوصاف المؤمنين والكافرين على أحسن ترتيب. قوله: (بالمعاصي مثلاً) أي كالردة فإنها تبطل جميع الأعمال الصالحة من أصلها، والعجب والرياء، فإنها يبطلان ثواب الأعمال، والمن والأذى فإنها يبطلان ثواب الصدقات، والمن مذموم إلا من الله على عباده، والرسول على أمته، والشيخ على تلميذه، والوالد على ولده، فليس بمذموم إلا من الله على عباده، ثواب الأعمال الصالحة، خلافاً للمعتزلة القائلين بأن الكبائر تحبط الأعمال كالردة، ورد كلامهم بقوله تعالى: ﴿وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وأخذ بعض الأئمة من هذه الآية، أنه يحرم على الشخص قطع الأعمال الصالحة ولو نفلاً، كالصلاة والصوم. والحاصل: أن الأصل في النوافل، أنها لا تلزم بالشروع عند جميع الأئمة، واستثنى مالك وأبو حنيفة سبعاً منها تلزم بالشروع نظمها ابن عرفة من المالكية بقوله: صلاة وصوم ثم حج وعمرة طواف عكوف والتمام تحتها

الهدى ﴿ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ﴿٢٥﴾ نزلت في أصحاب القلب ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ تضعفوا ﴿وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَاحِ﴾ بفتح السين وكسرها، أي الصلح مع الكفار إذا لقيتموهم ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ حذف منه واو لام الفعل الأغلبون القاهرون ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ بالعون والنصر ﴿وَلَنْ يَزِيدَكُمْ﴾ ينقصكم ﴿أَعْمَلَكُمْ﴾ ﴿٢٥﴾ أي ثوابها ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي الاشتغال فيها ﴿لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَلَإِنْ تَوَيْسُوا وَتَنَفَّسُوا﴾ الله وذلك من أمور الآخرة ﴿يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ ﴿٢٦﴾ جميعاً بل الزكاة المفروضة فيها ﴿إِنْ سَأَلْتَكُمْ مَوَاهِفَ حِفْظِكُمْ﴾ يبالغ في طلبها ﴿تَبَخَّلُوا وَخُذُوا﴾ البخل ﴿أَضْعَفْنَاكُمْ﴾ ﴿٢٧﴾ لدين الإسلام ﴿هَآأَنْتُمْ﴾ يا هؤلاء تَدْعُونَ لِشَيْفُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ ما فرض

وفي غيرها كالوقف والطهر خيرين فمن شاء فليقطع ومن شاء تما ولا ين كمال ياشا من الحنفية:

من النوافل سبع تلزم الشارع أخذاً لذلك مما قاله الشارع  
صوم صلاة عكوف حجه الرابع طوافه عمرة إحرامه السابع

قوله: ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ خبر ﴿إِنْ﴾. قوله: (في أصحاب القلب) هو بئر في بدر، أُلقيت فيه القتلى من الكفار، لكن حكمها عام في كل كافر مات على كفره. قوله: ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾ الفاء فصيحة وقعت في جواب شرط مقدر، أي إذا تبين لكم بالأدلة القطعية عن الإسلام، وذل الكفر في الدنيا والآخرة ﴿فَلَا تَهِنُوا﴾. قوله: (بفتح السين وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان، وهذه الآية قيل ناسخة لآية ﴿وَأَنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ لأن الله منع من الميل إلى الصلح، إذ لم يكن بالمسلمين حاجة إليه، وقيل إنها نزلت في وقتين مختلفين فيجوز الصلح عند الضرورة والاحتياج إليه، ولا يجوز عند القدرة والاستعداد، فهذه الآية مخصصة للآية المتقدمة. قوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ الجملة حالية، وكذا قوله: ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾. قوله: (لام الفعل) أي وأصله الأعْلَوْنَ بواوين، الأولى لام الفعل، والثانية واو الجمع، تحركت الواو الأولى وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً فالتقى ساكنان فحذفت الألف. قوله: (بالعون والنصر) أي فالمراد معية معنوية. قوله: (ينقصكم) أي أوفردكم عنها، لأن الترة تطلق بالمعنيين، يقال: وتره حقه بتره وترأ نقصه، وأوتر أرضه بمعنى أفرده.

قوله: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ اللعب ما يشغل الإنسان، وليس فيه منفعة في الحال ولا في المال، واللهو ما يشغل الإنسان عن مهات نفسه. قوله: ﴿وَلَا يَسْتَلْكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ أي لا يأمركم بإخراج جميع أموالكم في الزكاة، بل يأمركم بإخراج بعضها. قوله: ﴿فَيُخَفِّكُمْ﴾ عطف على الشرط و﴿تَبَخَّلُوا﴾ جوابه. قوله: (يبالغ في طلبها) أي حتى يستأصلها. قوله: ﴿وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ﴾ (لدين الإسلام) أي أحقادكم وبغضكم لدين الإسلام، وذلك لأن الإنسان جبل على عجة الأموال، ومن نوزع في حبيبه ظهرت سرائره، فمن رحمته على عباده، عدم التشديد عليهم في التكليف. قوله: ﴿هَآ أَنْتُمْ﴾ ﴿هَآ﴾ للتنبيه، و﴿أَنْتُمْ﴾ مبتدأ، و﴿هَآ﴾ منادى، وحرف النداء محذوف قدره المفسر، و﴿تَدْعُونَ﴾ خبره، وجملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر.

عليكم ﴿فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَخِلْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ يقال بخل عليه وعنه ﴿وَاللَّهُ الْعَنِيُّ﴾ عن نفقتكم ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ إليه ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن طاعته ﴿يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي يجعلهم بدلكم ﴿ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ ﴿٢٨﴾ في التولي عن طاعته، بل مطيعين له عز وجل.

قوله: ﴿فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ﴾ أي ومنكم من يجود، وحذف هذا المقابل لأن المراد الاستدلال على البخل. قوله: (يقال بخل عليه وعنه) أي فيتعدى بعلى إذا ضمن معنى شح، ويعن إذا ضمن معنى أمسك. قوله: ﴿وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ (إليه) أي وفي جميع الأحوال. قوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ إما خطاب للصحابه، والمقصود منه التخويف، لأنه لم يصل أحد من بعدهم لرتبتهم، والشرطية لا تقتضي الوقوع، أو خطاب للمنافقين، والتبديل حاصل بالفعل، واختلف في القوم المستبدلين، فروي عن أبي هريرة قال: «تلا رسول الله هذه الآية ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ قالوا: ومن يستبدل بنا؟ وكان سلمان جنب رسول الله ﷺ قال: فضرب رسول الله ﷺ فخذه سلمان فقال: هذا وأصحابه، والذي نفس محمد بيده، لو كان الإيمان منوطاً بالثريا، لتناوله رجال من فارس» وقيل هم العجم، وقيل هم فارس والروم، وقيل الأنصار، وقيل الملائكة، وقيل التابعون، وقيل من شاء من سائر الناس، ورد أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله ﷺ وقال: «هي أحب إلي من الدنيا».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْفَتْحِ

مدنية

وآياتها تسع وعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾ قضينا بفتح مكة وغيرها في المستقبل عنوة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفتح مدنية

وهي تسع وعشرون آية

سبب نزولها: أن رسول الله ﷺ خرج في السنة السادسة، بألف وأربعمائة من أصحابه، قاصدين مكة للاعتبار، فأحرموا بالعمرة من ذي الحليفة، وساق ﷺ سبعين بدنة هدياً للحرم، وساق القوم سبعمائة، فلما وصلوا للحديبية، وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة، أرسل عثمان إلى مكة ليخبر أهلها بأن رسول الله يريد زيارة بيت الله الحرام، ولم يكن قاصداً حرباً، فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم، فأشاع إبليس في الصحابة أن عثمان قتل، فبايع رسول الله ﷺ أصحابه على أنهم يدخلون مكة حرباً، فلما بلغ المشركين ذلك، أخذهم الرعب وأطلقوا عثمان، وطلبوا الصلح من رسول الله ﷺ على أن يأتي في العام القابل ويدخلها، ويقيم فيها ثلاثة أيام، فتحلل هو وأصحابه هناك بالخلق، وذبح ما ساقوه من الهدى ثم رجعوا يعلوهم الحزن والكآبة، فأراد الله تسليتهم وإذهاب الحزن عنهم، فأنزل الله عليه وهو سائر ليلاً في رجوعه، وهو بكراع الغميم، وهو واد أمام عسفان بين مكة والمدينة ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً﴾ إلى آخر السورة، فقال ﷺ: «لقد أنزلت علي الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس، ثم قرأ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً﴾» فقال المسلمون: هنيئاً مريئاً لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعل بك، فإذا يفعل بنا؟ فنزلت عليه ﴿ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ حتى بلغ ﴿فوزاً عظيماً﴾. قوله: (مدنية) أي لكونها نزلت بعد الهجرة.

قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ﴾ الفتح هو الظفر بالبلاذ عنوة أو صلحاً، فشبه الظفر بالبلاذ، بفتح الباب المغلق بجامع التمكن في كل، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق من الفتح فتحنا بمعنى ظفرنا، أي مكناك من البلاذ، وحذف المعمول ليؤذن بالعموم، وأسند إلى نون العظمة اعتناء بشأن الفتح، وإشارة إلى أن هذا الأمر لا يتيسر إلا بإرادة الله وتوفيقه. قوله: (قضينا بفتح مكة وغيرها) أي كخير وحسين والطائف ونحوها، وهو جواب عما يقال: إن الآية نزلت في رجوعه من الحديبية عام ست، ومكة لم

بجهدك ﴿فَتَحًا مُبِينًا﴾ ❶ بيناً ظاهراً ﴿لِيَغْفَرَ لَكَ اللَّهُ﴾ بجهدك ﴿مَاقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَاتَّ آخِرُ﴾ منه لترغب أمتك في الجهاد، وهو مؤول لعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالدليل العقلي القاطع من الذنوب، واللام للعللة الغائية، فمدخلها مسبب لا سبب ﴿وَيُتَنَزَّلُ﴾ بالفتح المذكور ﴿يَقَمُّهُ﴾ إناعمه ﴿عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ﴾ به ﴿صِرَاطًا﴾ طريقاً ﴿مُسْتَقِيمًا﴾ ❷ يشبك عليه وهو دين الإسلام ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ﴾ به ﴿نَصْرًا غَيْرَ بَرٍّ﴾ ❸ ذا عز لا ذل معه ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ﴾

تفتح إلا في السنة الثامنة، فكيف عبر بالماضي؟ فأجاب: بأن التعبير بالماضي بالنسبة للقضاء الأزلي، والمعنى: حكمنالك في الأزل بالفتح المبين، وحيثذ فالتعبير بالماضي حقيقة. وأجيب أيضاً بأن التعبير بالماضي مجاز لتحقق الوقوع، نظير ﴿ونفخ في الصور﴾. وأجيب أيضاً: بأن الفتح على حقيقته، وأن المراد به صلح الحديبية، لأنه أصاب فيه ما لم يصب في غيره، قال الزهري: لقد كان فتح الحديبية أعظم الفتح، وذلك أن النبي ﷺ جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح، مشى الناس بعضهم على بعض، وعلموا وسمعوا من الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه، فامضت تلك الستتان، إلا والمسلمون قد جاؤوا إلى مكة في عشرة آلاف، وقال الشعبي في قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ هو فتح الحديبية، لقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة غيرها، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، ويبيع بيعة الرضوان، وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدي محله، وظهرت الروم على فارس، وفرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس اهـ. قوله: (عنوة) هذا مذهب مالك وأبي حنيفة، نظراً لكون النبي وأصحابه دخلوها قهراً، ووقوع القتال من بعض الصحابة لخالد بن الوليد وأصحابه في جهة وأسفلها، مذهب الشافعي أنها فتحت صلحاً نظراً للظاهر، وهو عدم حصول القتال من النبي، وتأمينه أبا سفيان، وهذا الخلاف يكاد أن يكون لفظياً. قوله: (بجهدك) متعلق بقوله: (بفتح مكة) وهو جواب عما يقال: إن الفتح ناشئ من الله، والمغفرة تكون للشخص، فكيف تترتب عليه، وإنما الشأن أن تترتب على ما يكون من الشخص؟ فأجاب: بأن الفتح وإن كان من الله، لكنه ترتب على فعل النبي وهو الجهاد، فصح أنه يترتب على الفتح المغفرة بهذا الاعتبار. قوله: (لترغب أمتك) علة لترتب الغفران على الفتح. قوله: (وهو مؤول) أي أن اسناد الذنب له ﷺ مؤول، إما بأن المراد ذنوب أمتك، أو هو من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، أو بأن المراد بالغفران، الإحالة بينه وبين الذنوب، فلا تصدر منه، لأن الغفر هو الستر، والستر إما بين العبد والذنوب، أو بين الذنب وعذابه، فاللائق بالأنبياء الأول، وبالأسم الثاني، إن قلت: إن عصمة النبي عليه السلام من الذنوب، حاصلة بالفعل قبل النبوة وبعدها، فكيف تكون مرتبة على جهاده؟ أجيب: بأن المرتب اظهارها للخلق لا هي نفسها. قوله: (من الذنوب) أي صغيرها وكبيرها، عمدتها وسهوها، قبل النبوة وبعدها. قوله: (للعللة الغائية) أي وهي المرتبة على آخر الفعل، وليست العلة باعثة لاستحالة الأغراض على الله تعالى في الأفعال والأحكام. قوله: (لا سبب) أي لأن السبب ما يضاف إليه الحكم، كالزوال لوجوب الظهور، والمغفرة ليست كذلك. قوله: (بالفتح المذكور) أي وهو فتح مكة وغيرها بجهدك. قوله: (يشبك عليه) أي يديمك ويقويك عليه، أو المراد يزيدك في الهداية باتباع الشريعة وأحكام الدين. قوله: (ذا عز) جواب عما يقال: إن العزيز وصف للمنصور لا للنصر، وتوضيح جوابه أن فعلاً صيغة نسبة، أي نصراً منسوباً للعز. قوله: (لا ذل معه) أي لا في الدنيا ولا في الآخرة، وأما مطلق

الطمأنينة ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لَازِدًا وَآمِنًا﴾ بِشَرَايِعِ الدِّينِ كُلِّهَا نَزَلَ وَاحِدَةً مِنْهَا آمَنُوا بِهَا، مِنْهَا الْجِهَادُ ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فَلَوْ أَرَادَ نَصْرَ دِينِهِ بِغَيْرِكُمْ لَفَعَلَ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بِخَلْقِهِ ﴿حَكِيمًا﴾ ① فِي صَنْعِهِ، أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ ﴿لِيُدْخَلَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ أَيْ أَمْرٌ بِالْجِهَادِ ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ ② ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ

النصر، فيكون حتى لبعض الكفار في الدنيا.

قوله: ﴿فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي وهم أهل الحديبية، حين بايعوا رسول الله ﷺ على مناجزة الحرب مع أهل مكة، بعد أن حصل لهم ما شأنه أن يزجج النفوس ويزيغ القلوب، من صد الكفار، ورجوع الصحابة دون بلوغ مقصود، فلم يرجع أحد منهم عن الإيمان، بعد أن هاج الناس وزلزلوا، حتى عمر بن الخطاب لما روي أنه قال: «أتيت النبي ﷺ فقلت: أأست نبي الله حقاً؟ قال: بلى قلت: أألسنا على الحق، وعدونا على الباطل؟ قال: بلى، قلت: فلم نعط الدنيا في ديننا إذا؟ قال: إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري، قلت: أو ليس كنت نحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به؟ قال: بلى أنا أخبرتك أنا نأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فإنك آتية ومطوف به، قال: فأتيت أبا بكر، فقلت: يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقاً؟ قال: بلى، فقلت: أألسنا على الحق، وعدونا على الباطل؟ قال: بلى، فقلت: فلم نعط الدنيا في ديننا؟ إذا؟ قال: أيها الرجل، إنه رسول الله، وليس يعصي ربه، وهو ناصره، فاستمسك بأمره ولا تخالفه، فوالله إنه على الحق، قلت: أو ليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به؟ قال: بلى، فأخبرك أنا نأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فإنك آتية ومطوف به». قال العلماء: لم يكن سؤال عمر شكاً، بل طلباً لكشف ما خفي عليه، وحثاً على إذلال الكفار، وظهور الإسلام، كما هو معروف من شدته وصلابته في الدين، وأما جواب أبي بكر المطابق لجواب النبي ﷺ، فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله، وبارع علمه، وزيادة عرفانه ورسوخه، رضي الله عنها وعنا بهما. قوله: (بشرايع الدين) متعلق بـ ﴿إِيمَانًا﴾، وقوله: ﴿مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ متعلق بمحذوف، أي بالله ورسوله.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اختلف في المراد بجنود السماوات والأرض، فقيل: هم ملائكة السماوات والأرض، وقيل: إن جنود السماوات الملائكة، وجنود الأرض الحيوانات، وقيل: إن جنود السماوات مثل الصواعق والسيحة والحجارة، وجنود الأرض مثل الزلازل والخسف والفرق، ونحو ذلك، وكل صحيح. قوله: (لفعل) أي لكنه لم يفعل، بل أنزل السكينة على المؤمنين، ليكون إهلاك الأعداء بأيديهم، ليحصل لهم الشرف والعز دنیا وأخرى. قوله: (متعلق بمحذوف) أي لا بفتحنا، أي لئلا يلزم عليه عمل الفعل في حرفي جر متحدي اللفظ، والمعنى: من غير عطف ولا بدل ولا توكيد. قوله: ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ أي يحوها، وهو معطوف على قوله: ﴿لِيُدْخَلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ النخ، عطف سبب على مسبب، فدخل الجنة مسبب عن تكفير السيئات، وقدم الإدخال في الذكر على التكفير، مسارعة إلى بيان ما هو المطلب الأعلى. قوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي المذكور من الإدخال والتكفير. قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ حال من ﴿فَوْزًا﴾ لأنه صفة له في الأصل، فلما قدم عليه صار حالاً، أي كائناً عند الله، أي



يَا لَيْلَى ظَنُّكَ السُّوءَ ﴿٦﴾ بفتح السين وضمها في المواضع الثلاثة، ظنوا أنه لا ينصر محمداً ﷺ والمؤمنين ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ بالذل والعذاب ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ﴾ أبعدهم ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ٦ أي مرجعاً ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَرِيظًا﴾ في ملكه ﴿حَكِيمًا﴾ ٧ في صنعه، أي لم يزل متصفاً بذلك ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ على أمتك في القيامة ﴿وَمُبَشِّرًا﴾ في الدنيا بالجنة ﴿وَنَذِيرًا﴾ ٨ منذراً مخوفاً فيها من عمل سوءاً بالنار ﴿لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بالياء والتاء فيه وفي الثلاثة بعده ﴿وَنُعَزِّزُهُ﴾ ينصروه وقرىء بزاءين مع الفوقانية ﴿وَنُوقِرُوهُ﴾ يعظموه وضميرهما لله أو لرسوله ﴿وَسُبِّحُوهُ﴾ أي الله ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ٩ بالغداة

في علمه وقضائه.

قوله: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ﴾ قدمهم على المشركين، لأنهم أشد ضرراً من الكفار المتجاهرين، وذلك لأن المؤمن كان يتوقى المجاهر، ويخاطب المنافق، لظنه إيمانه. قوله: ﴿ظَنُّكَ السُّوءِ﴾ إما من إضافة الموصوف للمضاف على مذهب الكوفيين، أو أن ﴿السُّوءِ﴾ صفة لموصوف محذوف، أي ظن الأمر سوء، فحذف المضاف إليه، وأقيمت صفته مقامه. قوله: (بفتح السين وضمها) أي فالفتح الذم، والضم العذاب، والهزيمة والشر. قوله: (في المواضع الثلاثة) أي هذين والثالث قوله فيما يأتي ﴿وظننتم ظن السوء﴾ وهو سبق قلم، والصواب أن يقول: في الموضع الثاني، وأما الأول والثالث فليس فيها إلا الفتح بإتفاق السبعة.

قوله: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ إما اخبار عن وقوعه بهم أو دعاء عليهم، كأن الله يقول: سلوني بقلوبكم ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ والدائرة عبارة عن الخط المحيط بالمركز، ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه، والجامع الإحاطة في كل. قوله: ﴿وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ عطف على قوله: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾. قوله: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخ، ذكر هذه الآية أولاً في معرض الخلق والتدبير، فذيلها بقوله: ﴿عليها حكيماً﴾ وذكرها ثانياً في معرض الانتقام فذيلها بقوله: ﴿غَرِيظًا حَكِيمًا﴾ فلا تكرار. قوله: (أي لم يزل) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿كَانَ﴾ في أوصاف الله معناها الاستمرار.

قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾ الخ، امتنان منه تعالى عليه ﷺ حيث شرفه بالرسالة، وبعثه إلى كافة الخلق، شاهداً على أعمال أمة. قوله: ﴿شَاهِدًا﴾ (على أمتك) أي بالطاعة والعصيان. قوله: ﴿لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿أَرْسَلْنَاكَ﴾. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (وقرىء) أي شذوذاً. قوله: (وضميرهما لله) الخ، أي فهما احتملان، أي فإذا أردت الجري على وتيرة واحدة، جعلتها كأنها عائدة على الله تعالى، وأما قوله: ﴿وَيُسَبِّحُوهُ﴾ فهو عائد على الله قولاً واحداً، ويؤخذ من هذه الآية، أن من اقتصر على تعظيم الله وحده، أو على تعظيم الرسول وحده، فليس بمؤمن، بل المؤمن من جمع بين تعظيم الله تعالى، وتعظيم رسوله، ولكن التعظيم في كل بحسبه، فتعظيم الله تنزيهه عن صفات الحوادث، ووصفه بالكالات، وتعظيم رسوله اعتقاد أنه رسول الله حقاً وصدقاً لكافة الخلق، بشيراً ونذيراً، إلى غير ذلك من أوصافه السنية وشئائله المرضية.

والعشي ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ بيعة الرضوان بالحديبية ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ هو نحو: ﴿من يقطع الرسول فقد أطاع الله﴾ ﴿يَدَّ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ التي بايعوا بها النبي، أي هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها ﴿فَمَنْ تَكَثَّرَ﴾ نقض البيعة ﴿فَأَنَّمَا يَنْتُكَ﴾ يرجع وبال نقضه ﴿عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمِيسُورٌ بِهِ﴾ بالياء والنون ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿١٠﴾ ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ حول المدينة، أي الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك إلى مكة خوفاً من تعرض قريش لك عام الحديبية إذا رجعت منها ﴿سَقَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا﴾ عن الخروج معك ﴿فَأَسْتَغْفِرُونَ﴾ الله من ترك الخروج معك، قال تعالى: مكذباً لهم ﴿يَقُولُونَ

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ﴾ الخ، لما ذكر سبحانه وتعالى أنه أرسله بشيراً ونذيراً، بين أن متابته متابعة له، وطاعته له، وذلك يشعر بعظيم منزلته وقدره عند ربه، والبيعة في الأصل العقد الذي يعقده الإنسان على نفسه، من بذل الطاعة للإمام، والوفاء بالعهد الذي التزمه له، والمراد بها هنا، بيعة الرضوان بالحديبية، وهي قرية ليست كبيرة، بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة، سميت بئر هناك، واختلف فيها، فقليل من الحرم، وقيل بعضها من الحل، يجوز فيها التخفيف والتشديد.

قوله: ﴿إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ اعلم أن في هذا المقام، استعارة تصريحية تبعية ومكنية وتخيلية ومشاكلة، فالتبعية في الفعل هو ﴿يُبَايِعُونَ﴾ وذلك لأن المبايعه معناها مبادلة المال بالمال، فشبه المعاهدة على دفع الأنفس في سبيل الله، طلباً لمرضاة الله بدفع السلع في نظير الأموال، واستعير اسم المشبه به للمشبه، واشتق من البيع ﴿يُبَايِعُونَ﴾ بمعنى يعاهدون على دفع أنفسهم في سبيل الله والمكنية في لفظ الجلالة، وذلك لأن المتعاهدين إذا كان هناك ثالث، يضع يده فوق يديهما ليحفظهما، فشبه اطلاع الله ومجازاته على فعلهم، بملك وضع يده على يد أميره ورعيته، وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو اليد، فإثباتها تخيل، والمشاكلة لذكر الأيدي بعده. قوله: (هو نحو من يقطع الرسول) الخ، أي من حيث إنه في المعنى يرجع له، وفيه إشارة إلى أنه تعالى منزّه عن الجوارح. قوله: (يرجع وبال نقضه) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضافين. قوله: (بالياء والنون) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي وهو الجنة، وهذه الآية وإن كان سبب نزولها بيعة الرضوان، إلا أن العبرة بعموم اللفظ، فيشمل مبايعه الإمام على الطاعة والوفاء بالعهد، ومبايعه الشيخ العارف على محبة الله ورسوله، والتزام شروطه وآدابه، ومن هنا استعمل مشايخ الصوفية هذه الآية عند أخذ العهد على المريدين.

قوله: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ الخ، أي وهم غفار ومزينة وجهينة وأشجع، وذلك أن رسول الله ﷺ حين أراد المسير إلى مكة عام الحديبية معتمراً، طلب من الأعراب وأهل البوادي حول المدينة، أن يخرجوا معه، حذراً من قريش أن يتعرضوا له بحرب، ويصدوه عن البيت، فأحرم بالعمرة، وساق الهدي، ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً، فتناقل عنه كثير من الأعراب، وتحلفوا عنه وقالوا: يذهب إلى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه. قوله: (حول المدينة) حال من الأعراب أو صفة لهم. قوله: (إذا رجعت منها) ظرف ليقول. قوله: ﴿وَأَهْلُونَا﴾ أي النساء والصبيان، فإننا لو تركناهم لضاعوا،

يَأْسَيْنَهُمْ ﴿١﴾ أي من طلب الاستغفار وما قبله ﴿مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فهم كاذبون في اعتذارهم ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ بفتح الضاد وضمها ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿١١﴾ أي لم يزل متصفاً بذلك ﴿بَلْ﴾ في الموضوعين للانتقال من غرض إلى آخر ﴿ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْقَلِبُ الرُّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّتْ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أي إنهم يستأصلون بالقتل فلا يرجعون ﴿وَلظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ﴾ هذا وغيره ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ ﴿١٢﴾ جمع بائر، أي هالكين عند الله بهذا الظن ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ ﴿١٣﴾ ناراً شديدة ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا﴾ ﴿١٤﴾ أي لم يزل متصفاً بما ذكر ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ المذكورون ﴿إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِرِ﴾ هي مغامم خيبر ﴿لِتَأْخُذُوا هَازِرُونَ﴾ اتركونا

لأنه لم يكن لنا من يقوم بهم، وأنت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط في العيال. قوله: (فهم كاذبون في اعتذارهم) أي وطلب الاستغفار.

قوله: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ﴾ الخ، أي فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه؟ قوله: ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا﴾ أي كقتل وهزيمة ونحوهما. قوله: (بفتح الضاد وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ترق في الرد عليهم. قوله: (لانتقال من غرض إلى آخر) أي فأضرب عن تكذيبهم في اعتذارهم، إلى إيعادهم بجزاء أفعالهم، ومن التخلف والاعتذار الباطل، ثم أضرب عن بيان بطلان اعتذارهم، إلى بيان ما حملهم على التخلف، وهذا على سبيل الترقى في الرد عليهم. قوله: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرُّسُولُ﴾ أي لا يرجع إلى المدينة، وسبب ظنهم ذلك، اعتقادهم عظمة المشركين، وحقارة المؤمنين، حتى قالوا: ما هم في قريش إلا أكلة رجل. قوله: (جمع بائر) أي كحائل وحول، وقيل: البور مصدر بمعنى الهلاك.

قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ لما بين حال المتخلفين عن رسول الله، وبين حال ظنهم الفاسد، وأنه يفضي بصاحبه إلى الكفر، حرضهم على الإيمان والتوبة على سبيل العموم، و﴿مَنْ﴾ إما شرطية أو موصولة، والاسم الظاهر قائم مقام العائد، وقوله: ﴿فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ دليل الجواب أو الخبر. قوله: (ناراً شديدة) أي فالمراد جميع طبقات النار، لا الطبقة المسماة بذلك. قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي يتصرف فيها كيف يشاء. قوله: ﴿يُغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ هذا قطع لطمعهم في استغفاره ﷺ لهم، كأن الله يقول لهم: لا يستحق أحد عندي شيئاً، وإنما أغفر لمن أريد، وأعذب من أريد، وقد سبقت حكمتي، أن المغفرة للمؤمنين، والتعذيب للكافرين، فلا تطمعوا في المغفرة ما دمت كفاراً.

قوله: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ﴾ الخ، هذا من جملة الإخبار عما يحصل منهم. قوله: ﴿إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ﴾ ظرف لما قبله، والمعنى يقولون عند انطلاقتكم الخ. قوله: (هي مغامم خيبر) أي وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال، ولم يصيبوا من المغامم شيئاً، وعدهم الله عز وجل فتح

﴿نَبِّئِكُمْ﴾ لناخذ منها ﴿يُرِيدُونَ﴾ بذلك ﴿أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ وفي قراءة كلم الله بكسر اللام أي مواعيده بغنائم خير أهل الحديبية خاصة ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي قبل عودنا ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْشُدُونَكُمْ﴾ أن نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ﴾ من الدين ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ ١٥ منهم ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ المذكورين اختصاراً ﴿سَدَعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي﴾ أصحاب ﴿يَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ قيل: هم بنو حنيفة أصحاب البيامة، وقيل: فارس والروم ﴿فَقَتِّلُونَهُمْ﴾ حال مقدرة هي المدعو إليها في المعنى ﴿أَوْ﴾ هم ﴿يُسْلِمُونَ﴾ فلا

خير، وجعل مغائماً لمن شهد الحديبية خاصة، عوضاً عن غنائم أهل مكة، حيث انصرفوا عنهم، ولم يصيبوا منهم شيئاً، وكان المتولي للقسمه بخير، جبار بن صخر الأنصاري من بني سلمة، وزيد بن ثابت من بني النجار، كانا حاسبين قاسمين، وأمر ﷺ بالقسم لمن حضر من أهل الحديبية ومن غاب، ولم يغب منهم عنها غير جابر بن عبد الله، فقسم له ﷺ كسهم من حضر. قوله: ﴿ذَرُونَا﴾ أي دعونا، وهذا الفعل هجر مصدره وماضيه واسم فاعله استغناء بمادة ترك، وأصل مادته: وذريذر وذراً، فهو واذر، والأمر منه ذر، وهذه الجملة مقول القول.

قوله: ﴿يُرِيدُونَ﴾ إما مستأنف أو حال من ﴿الْمُخَلَّفُونَ﴾. قوله: ﴿أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ أي يغيروا وعد الله الذي وعد أهل الحديبية به، من جعل غنائم خير لهم، عوضاً عن فتح مكة في ذلك العام. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾ نفي في معنى النهي للمبالغة. قوله: ﴿كَذَلِكُمْ﴾ أي مثل هذا القول وهو لن تتبعونا. قوله: ﴿قَالَ اللَّهُ﴾ أي حكم بأن غنيمة خير، لمن شهد الحديبية، ليس لغيرهم فيها نصيب. قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ أي عند سماعهم النهي. قوله: ﴿بَلْ نَحْشُدُونَكُمْ﴾ أي فليس هذا النهي حكماً من الله تعالى، بل هو حسد منكم لنا على مشاركتكم في الغنائم. قوله: (من الدين) أشار بذلك إلى أن الإضراب الأول معناه رد منهم أن يكون حكم الله أن يتبعوهم وإثبات الحسد، والثاني إضراب عن وصفهم، بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أهم، وهو الجهل وقلة الفهم.

قوله: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ﴾ كرر وصفهم بهذا الاسم، إشعاراً بشناعته، ومبالغة في ذمهم. قوله: (قيل هم بنو حنيفة) أي وهم جماعة مسيلمة الكذاب، والداعي للمخلفين على قتالهم حينئذ أبو بكر بعد وفاة النبي ﷺ. قوله: (أصحاب البيامة) اسم لبلاد في اليمن، ولامرأة كانت بها ويقال لها زرقاء، كانت تبصر الركب من مسيرة ثلاثة أيام. قوله: (وقيل فارس والروم) أي والداعي لهم عمر بن الخطاب، وقيل: إن ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين، والداعي لهم رسول الله، إن قلت: إن الله تعالى أمر رسوله أن لا يدعو المخلفين إلى الجهاد في قوله: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ وحينئذ فيبعد أن ذلك في غزوة حنين، والداعي لهم رسول الله ﷺ. وأجيب: بأنه لا بعد، إذ قوله: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ الخ، إنما نزلت بعد الفتح في غزوة تبوك، فتحصل أن الأقوال ثلاثة، وكل صحيح. قوله: ﴿أَوْ يُسْلِمُونَ﴾ أشار بذلك إلى أن الجملة مستأنفة، وليست أو بمعنى إلى، أو إلا، وإلا لنصب الفعل بحذف النون، ومعنى ﴿يُسْلِمُونَ﴾ ينقادون ولو بعقد الجزية، فإن الروم نصارى، وفارس مجوس، وكل منهما يقر

تقاتلون ﴿فَإِنْ تُطِيعُوا﴾ إلى قتلهم ﴿يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا﴾ وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٦٦﴾ مَوْلًا عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ ﴿فِي تَرْكِ الْجِهَادِ﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ﴾ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ﴾

بالجزية، وأما بالنسبة لبني حنيفة، فمعناه يسلمون بالفعل، لأنهم كانوا مرتدين، والمرتد لا يقر بالجزية، بل إما السيف أو الإسلام. قوله: ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي في الحديبية.

قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ نزل لما قال أهل الزمان والعامة والآفة: كيف بنا يا رسول الله؟ حين سمعوا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ الخ. قوله: (في ترك الجهاد) أي في التخلف عن الجهاد، وهذه أعداء ظاهرة، وذلك لأن الأعمى لا يمكنه الكر ولا الفر، وكذلك الأعرج والمريض، ومثل هذه الأعداء الفقر الذي لا يمكن صاحبه أن يقضي مصالحه وأشغاله التي تعوق عن الجهاد، وكل هذا ما لم يفجأ العدو، وإلا وجب على كل بما يمكنه. قوله: (بالياء والنون) أي فيها قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي فعل بهم فعل الراضي من الثواب والفتح المبين؛ وفي ذلك تلميح إلى أن الكافرين غير راض عنهم، فلمهم الخذلان في الدنيا والآخرة، وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن إسحاق عن أهل العلم، أن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية، فبعثه إلى قريش بمكة، وحمله على جملة ﷺ ليلبلغ أشرافهم أنه ﷺ جاء معتمراً، ولم يحج، محارباً، ففقدوا جمل رسول الله ﷺ وأرادوا قتله، فمنعهم الأحابيش فخلوا سبيله، فأتى لرسول الله ﷺ فأخبره، فدعا رسول الله ﷺ عمر بن الخطاب لبيعه إلى مكة فقال: يا رسول الله إني أخاف على نفسي قريشاً، وليس في مكة من بني عدي بن كعب أحد، وقد عرفت قريش عداوتي إياها، وغلظتي عليها، ولكن أدلك على رجل هو أقربها مني، لوجود عشيرته فيها، وهو عثمان بن عفان، فدعا رسول الله ﷺ عثمان، فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب، وإنما جاء زائراً لهذا البيت، معظماً لحرمته، وكتب له كتاباً بعثه معه، وأمره أن يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريباً، وأن الله سيظهر دينه، فخرج عثمان وتوجه إلى مكة، فوجد قريشاً قد اتفقوا على منعه ﷺ من دخول مكة، ولقيه أبان بن سعيد بن العاصي حين دخل مكة، وقبل أن يدخلها، فنزل عن فرسه وحمله بين يديه، ثم أردفه وأجاره، حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ وقرأ عليهم الكتاب واحداً واحداً، فصمموا على أنه لا يدخلها هذا العام، وقالوا لعثمان: إن شئت أن تطوف بالبيت فطف به، قال: ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ، وقد كان المسلمون قالوا: هنيئاً لعثمان خلص إلى البيت وطاف به دوننا، فقال ﷺ: إن ظني به أن لا يطوف حتى يطوف معنا، وبشر عثمان المستضعفين، واحتبسته قريش عندها، فبلغ رسول الله ﷺ أن عثمان قد قتل، فقال رسول الله ﷺ: لا نبرح حتى نناجز القوم، ودعا الناس إلى البيعة، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة، وضع النبي ﷺ شماله في يمينه وقال: هذه عن عثمان، وهذا يشعر بأن النبي قد علم بنور النبوة، أن عثمان لم يقتل حتى بايع عنه. وفي الحديث أن النبي ﷺ قال لما بايع الناس: «اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة رسولك» فضرب بإحدى يديه على الأخرى، فكانت يده لعثمان، خيراً من أيديهم

بالحديبية ﴿تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ هي سمرة، وهم ألف وثلاثمائة أو أكثر، ثم بايعهم على أن يناجزوا قريشاً وأن لا يفروا من الموت ﴿فَعَلِمَ﴾ الله ﴿مَافِي قُلُوبِهِمْ﴾ من الصدق والوفاء ﴿فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ ١٨ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ من خيبر ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ ١٩ أي لم يزل متصفاً بذلك ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ من الفتوحات ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ غنيمة خيبر ﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ في عيالكهم لما خرجتم وهمت بهم اليهود، فغذف الله في قلوبهم الرعب ﴿وَلِتَكُونُوا﴾ أي المعجزة عطف على مقدر أي تشكروه ﴿آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ في نصرهم ﴿وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ٢٠ أي طريق التوكل عليه، وتفويض الأمر إليه تعالى ﴿وَأُخْرَى﴾ صفة مغانم مقدراً مبتدأ ﴿لِمَن تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾

لأنفسهم، ولما سمع المشركون بهذه البيعة، خافوا وبعثوا بعثان وجماعة من المسلمين وكانوا عشرة، دخلوا مكة ياذنه ﷺ.

قوله: ﴿إِذْ يَبَايِعُوكَ﴾ ظرف لرضي، وعبر بصيغة المضارع استحضاراً لصورة المبايعة. قوله: ﴿تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ معمول ليبايعونك. قوله: (هي سمرة) بضم الميم من شجر الطلح وهو الموز، كما عليه جمهور المفسرين في قوله تعالى: ﴿وطلح منضود﴾ وهذه الشجرة قد أخفيت، لثلا يحصل الافتتان بها، وروي أن عمر بلغه أن قوماً يأتون الشجرة ويصلون عندها فتوعدهم، ثم أمر بقطعها فقطعت. قوله: (أو أكثر) وقيل أربعائة وهو الصحيح، وقيل خمسمائة. قوله: (أن يناجزوا قريشاً) أي يقاتلوه. قوله: ﴿مَافِي قُلُوبِهِمْ﴾ معطوف على ﴿يَبَايِعُوكَ﴾. قوله: (بعد انصرافهم من الحديبية) أي في ذي الحجة، فأقام ﷺ بالمدينة ببقية وبعض المحرم، ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع. قوله: ﴿وَمَغَانِمَ﴾ معطوف على ﴿فَتْحًا﴾ و ﴿يَأْخُذُونَهَا﴾ صفة لمغانم أو حال منها.

قوله: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ﴾ الالتفات إلى الخطاب لتشريفهم في مقام الامتنان، وهو لأهل الحديبية. قوله: (من الفتوحات) أي غير خيبر، مما استقبلهم بعد، كفتح مكة وهوازن وبلاد كسرى والروم. قوله: (غنيمة خيبر) مقتضى ما تقدم، من أن السورة نزلت كلها في رجوعه من الحديبية أن يكون قوله: ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ من التعبير بالماضي للمستقبل، لتحقيق وقوعه من الإخبار بالغيب. قوله: (في عيالكهم) أي عن عيالكهم، والجار والمجرور بدل من قوله: ﴿عَنْكُمْ﴾ والمراد بالناس، أهل خيبر وحلفاؤهم من بني أسد وغطفان. قوله: (لما خرجتم) أي للحديبية، وقوله: (وهمت بهم اليهود) أي يهود خيبر، هموا بأخذ عيال النبي والصحابة من المدينة، في غيبة النبي للحديبية، وكان هو السبب في أخذ خيبر. قوله: (عطف على مقدر) هذا أحد قولين، والآخر أنها زائدة، وعليه فيكون تعليلاً لقوله: ﴿كَفَّ﴾. قوله: ﴿آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي أمانة يعرفون بها صدق الرسول ﷺ في وعده إياهم، عند الرجوع من الحديبية بتلك الغنائم. قوله: (أي طريق التوكل عليه) فسر الصراط المستقيم بما ذكر، لأن الحاصل من الكف ليس إلا ذلك، ولأن أصل الهدى حاصل قبله.

- تنبيه - ملخص غزوة خيبر: أن رسول الله ﷺ لما رجع من الحديبية، أقام بالمدينة ببقية ذي الحجة

وبعض المحرم، ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع، وكان إذا غزا قوماً ينتظر الصباح، فإن سمع أذاناً كف عنهم، وإن لم يسمع أذاناً أغار عليهم، فلما أصبح ولم يسمع أذاناً ركب عليهم، فخرجوا بمكاتلهم ومساحيهم، فلما رأوا النبي ﷺ قالوا محمد والحميس أي الجيش، فلما رآهم النبي ﷺ قال: الله أكبر خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم، فساء صباح المنذرين، وعن سلمة بن الأكوع قال: خرجنا إلى خيبر مع رسول الله ﷺ فجعل عمي عامر يرتجز بالقوم:

تالله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
ونحن عن فضلك ما استغنينا فثبت الأقدام إن لاقينا  
وأنزلن سكينه علينا

فقال رسول الله ﷺ من هذا؟ قال: أنا عامر، قال: غفر لك ربك، قال: وما استغفر رسول ﷺ لإنسان يخصه إلا استشهد، قال: فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له: يا نبي الله، لولا متعتنا بعامر، قال: فلما قدمنا خيبر، قدم ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول:

قد علمت خيبر أي مرحب شاكي السلاح بطل مجرب  
إذا الحروب أقبلت تلهب

قال: وبرز له عمي عامر فقال:

قد علمت خيبر أي عامر شاكي السلاح بطل مغامر  
قال: فاختلفا بضر بتيهما، فوقع سيف مرحب في ترس عامر، وذهب عامر يسفل، فرجع سيفه على نفسه فقطع أكحله، فكانت فيها نفسه رضي الله عنه، قال سلمة: فخرجت فإذا نفر من أصحاب النبي ﷺ يقولون: بطل عمل عامر، قتل نفسه، فأتيت رسول الله ﷺ وأنا أبكي فقلت: يا رسول الله، بطل عمل عمي عامر، قال رسول الله ﷺ: من قال ذلك؟ قلت: ناس من أصحابك، قال: كذب من قال ذلك، بل له أجره مرتين، ثم أرسلني إلى علي وهو أرمد فقال: لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، أو يحبه الله ورسوله؛ قال: فأتيت علياً فجثت به أقوده وهو أرمد، حتى أتيت به رسول الله ﷺ فبصق في عينيه فبرىء وأعطاه الراية، فخرج مرحب فقال:

قد علمت خيبر أي مرحب شاكي السلاح بطل مجرب  
إذا الحروب أقبلت تلهب

فقال علي رضي الله عنه:

أنا الذي سمتني أمي حيدر  
أوفيهم بالصاع كيل السندره  
كليث غابات كربه المنظره

قال: فضرب مرحباً فقتله، ثم كان الفتح على يده، أخرجه مسلم بهذا اللفظ، وفي رواية أخرى: أنه خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز، فخرج إليه الزبير بن العوام، فقالت أمه صفية بنت عبد

هي من فارس والروم ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ علم أنها ستكون لكم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ أي لم يزل متصفاً بذلك ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالحديبية ﴿لَوَلَوْ الْأَذْبَرُ ثُمَّ لَا

المطلب: أيقظ ابنه يا رسول الله؟ قال: بل ابنك يقتله إن شاء الله، ثم التقياً فقتله الزبير، ثم لم يزل رسول الله يفتح الحصون، ويقتل المقاتلة، ويسبي الذرية، ويحوز الأموال، فجمع السبي فجاء دحية فقال: يا رسول الله أعطني جارية من السبي، قال: اذهب فخذ جارية، فأخذ صفية بنت حيي، فجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أعطيت دحية صفية بنت حيي سيدة قريظة والنضير، لا تصلح إلا لك، قال: ادعوه فجاء بها، فلما نظر إليها النبي ﷺ قال: خذ جارية من السبي غيرها، فأعتقها النبي ﷺ وتزوجها، فلما دخل بها، رأى في عينا أثر خضرة، فسألها عن سببها فقالت: إني رأيت في المنام وأنا عروس بكنانة بن الربيع، أن قمراً وقع في حجري، فقصصت رؤيائي على زوجي فقال: ما هذا إلا أنك تمنيت ملك الحجاز محمداً، ثم لطم وجهي لطمة اخضرت منها عيني، فلما ظهر رسول الله على خير، أراد اخراج اليهود منها، فسألت اليهود رسول الله ﷺ أن يقرهم بها، على أن يكفوهم العمل، ولهم نصف الثمر، فقال لهم رسول الله ﷺ: نقركم بها على ذلك ما شئنا، ففروا بها حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحا. قال محمد بن إسحاق: لما سمع أهل فدك بما فعل رسول الله ﷺ بخير، بعثوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يحقن دماءهم وأن يسيرهم، ويحلوا له الأموال، ففعلوا بهم، ثم سألوا رسول الله ﷺ أن يعاملهم على النصف كأهل خيبر ففعل، فكانت خير للمسلمين، وكانت فدك خالصة لرسول الله ﷺ، لأنهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب، فلما اطمأن رسول الله، أهدت له زينب بنت الحرث، امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية - يعني مشوية - وسألت: أي عضو من الشاة أحب إلى رسول الله ﷺ؟ قيل لها: الذراع، فأكرت فيها السم، وسمت سائر الشاة، ثم جاءت بها، فلما وضعتها بين يدي رسول الله، تناول الذراع، فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسفها، ومعه بشر بن البراء بن معرور، فأخذ منها كما أخذ رسول الله ﷺ، فأما بشر فأساعها، يعني ابتلعها، وأما رسول الله فلفظها ثم قال: إن هذا العظم يخبرني أنه مسموم، ثم دعا بها فاعترفت، فقال: ما حملك على ذلك، فقالت: بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت: إن كان ملكاً استرحنا منه، وإن كان نبياً فسيخبر، فتجاوز عنها رسول الله ﷺ، ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه، فقال: يا أم بشر، ما زالت أكلة خيبر التي أكلت مع ابنك تعاودني، فهذا أوان قطع أبيري؛ فكان المسلمون يرون أن رسول الله ﷺ مات شهيداً، مع ما أكرمه الله به من النبوة. قوله: (مبتدأ) أي وخبره قوله: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ قوله: ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا﴾ صفة لمغانم المقدر، وسوغ الابتداء بالكرة الوصف، وهذا أسهل الأعراب، ولذا اختاره المفسر. قوله: (هي فارس والروم) أي وباقي الأقطار. قوله: ﴿قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي أعدها لكم في قضائه وقدره، فهي محصورة لا تفوتكم. قوله: (أي لم يزل متصفاً) أشار بذلك إلى أن المراد من ﴿كَانَ﴾ الاستمرار.

قوله: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي وهم أهل مكة ومن وافقهم، وقد كانوا اجتمعوا وجعوا الجيوش، وقدموا خالد بن الوليد إلى كراع الغميم، ولم يكن أسلم حينئذ، فما شعر بهم خالد، حتى إذا هم بفترة الجيش، أي بغيار أثرهم، فانطلق يركض نذيراً لقريش. قوله: ﴿لَوَلَوْ الْأَذْبَارُ﴾ أي مضوا



يَجِدُونَ وَلِيًّا ﴿٢١﴾ وَلَا تَصِيرُوا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ ﴿٢٣﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين، أي سن الله ذلك سنة ﴿الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ ﴿٢٢﴾ منه ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَنِ مَكَّةَ﴾ بالحديبية ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فإن ثمانين منهم طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فآخذوا وأتي بهم إلى رسول الله ﷺ فعفا عنهم وخلي سبيلهم، فكان ذلك سبب الصلح ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ ﴿٢٤﴾ بالياء والتاء، أي لم يزل متصفاً بذلك ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي عن الوصول إليه ﴿وَالَّذِي﴾ معطوف على كم ﴿مَعْكُوفًا﴾ محبوساً حال ﴿أَنْ يَبْلُغَ مُحِلَّهُ﴾ أي مكانه الذي ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتغال ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ﴾ موجودون بمكة مع الكفار ﴿لَتَرَعَلُّوهُمْ﴾ بصفة الإيمان ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ أي تقتلوهم مع الكفار لو أذن لكم في الفتح بدل اشتغال من هم ﴿فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ﴾ أي إثم ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ منكم به، وضباط الغيبة للصنفين بتغليب الذكور، وجواب لولا محذوف أي لأذن لكم في الفتح، لكن لم يؤذن فيه حينئذ

منهمذين. قوله: (من هزيمة الكافرين) (من) بيانية. قوله: ﴿الَّتِي قَدْ خَلَتْ﴾ أي مضت، وقوله: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أي فيمن مضى من الأمم. قوله: ﴿تَبْدِيلًا﴾ (منه) أي من الله تعالى، والمعنى: أن الله لا يبدل ولا يغير سنته وطريقته، من نصر المؤمنين، وخذلان الكافرين. قوله: (بالحديبية) بيان لبطن مكة، والمراد بمكة الحرم، والحديبية تقدم فيها الخلاف، هل هي منه أو بعضها؟ فعلى الأول التعبير بالبطن ظاهر، وعلى الثاني فالمراد بالبطن الملاصق والمجاور.

قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ أظْفَرَكُمْ﴾ أي أظهركم فتعديته بعلى ظاهرة. قوله: (فكان ذلك) أي العفو عنهم وتخليه سبيلهم. قوله: (سبب الصلح) أي لعلمهم أن هذا الأمر لا يقع إلا من قادر على قتالهم، غير مكترث بهم. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (معطوف على كم) أي الضمير المنصوب في صدوركم، وهو أحسن الأعراب. قوله: (محبوساً) أي فالمعكوف الاحتباس، ومنه الاعتكاف المشهور، وهو حبس النفس على ما تكره، مع ملازمة المسجد. قوله: (أي مكانه) أي المعهود، وهو منى للمحرم بالحج، والمروة للمحرم بالعمرة، وهو الأفضل، وإلا فالحرم كله محل النحر. قوله: (بدل اشتغال) أي من الهدي، والمعنى: صدوا بلوغ الهدي محله، ويصح أن يكون على إسقاط الخافض، أي عن أن يبلغ الهدي محله، والجار والمجرور إما متعلق بصدوكم، أو بمعكوفاً. قوله: (موجودون) هو خبر المبتدأ. قوله: (بدل اشتغال من هم) أي والمعنى: لم تعلموا وطأهم، ويصح أن يكون بدلاً من رجال ونساء، والمعنى: ولولا وطء رجال ونساء قوله: (إثم) أي مكروه كالتأسف عليهم، أو المراد بالإثم حقيقته بسبب ترك التحفظ. قوله: ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (منكم به) أي بالقتل. قوله: (وجواب لولا محذوف) أي والمعنى: لولا كراهة أن تهلكوا ناساً مؤمنين بين أظهر الكفار، حال كونكم جاهلين بهم، فيصيبكم بإهلاكهم مكروه، لما كف أيديكم عنهم. قوله: (حينئذ) أي عام الحديبية.

﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾ كالْمُؤْمِنِينَ الْمَذْكُورِينَ ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ تَمَيَّزُوا عَنِ الْكُفَّارِ ﴿لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ حِينَئِذٍ بِأَن نَّأْذَنَ لَكُمْ فِي فَتْحِهَا ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿١٥﴾ مَوْلًى إِذْ جَعَلَ متعلق بعذابنا ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعل ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةُ﴾ الأَنَفَةُ مِنَ الشَّيْءِ ﴿حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل من الحمية وهي صدهم النبي وأصحابه عن المسجد الحرام ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فصالحوهم على أَن يعدوا من قابل، ولم يلحقهم من الحمية ما لحق

قوله: ﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ﴾ الخ، علة لما قدره المفسر بقوله: (لكن لم يؤذن). قوله: (كالْمُؤْمِنِينَ الْمَذْكُورِينَ) أي وكالمشركين، لأنه آل أمر أهل مكة إلى الإسلام إلا ما قل. قوله: (تميزوا) أي تفرقوا وانفردوا، ولكن لم يتميزوا، بل اختلط المستضعفون بالمشركين، والأصول المشركون بالفروع المسلمين، كالذراري الذين علم الله إسلامهم، فلم يحصل العذاب. قوله: (الأنفة) بفتحين أي الكبر. قوله: ﴿حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل من الحمية قبلها، وهي فعيلة مصدر يقال: حيت من كذا حمية، وحمية الجاهلية عدم الإذعان للحق ونصرة الباطل.

قوله: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ معطوف على شيء مقدر، أي فضاقت صدور المسلمين، واشتد الكرب عليهم، ﴿فَأَنْزَلَ﴾ الخ، روي أن رسول الله ﷺ لما نزل الحديدية، بعث قريش سهل بن عمرو القرشي وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأحنف، على أن يعرضوا على النبي ﷺ أن يرجع من عامه ذلك، على أن تخلي له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام، ففعل ذلك، وكتبوا بينهم كتاباً، فقال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم، فقالوا: ما نعرف هذا، اكتب باسمك اللهم، ثم قال اكتب: هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ أهل مكة، فقالوا: لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك، اكتب: هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة، فقال ﷺ اكتب ما يريدون، فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ، فتوقروا وحلموا. قوله: (على أن يعودوا من قابل) أي وعلى وضع الحرب عشر سنين، قال البراء: صالحوهم على ثلاثة أشياء: على أن من أتاهم من المشركين مسلماً ردوه إليهم، ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه، وعلى أن يدخلها من قابل، ويقيم فيها ثلاثة أيام، ولا يدخلها بسلاح، فكتب بذلك كتاباً، فلما فرغ من قضية الكتاب قال لأصحابه: قوموا وانحروا ثم احلقوا، فوالله ما قام منهم أحد، حتى قال ذلك ثلاث مرات، فلما لم يبق منهم أحد، لما حصل لهم من الغم، قام فدخل على أم سلمة، فذكر لها ما لقي من الناس، فقالت له: يا نبي الله، اخرج ولا تكلم أحداً منهم حتى تنحر بدنك، وتدعو حالقك فيحلقك، فخرج ففعل، فلما رأوا ذلك منه قاموا فنحروا، وجعل يحلق بعضهم بعضاً وروى ثابت عن أنس، أن قريشاً صالحوا النبي ﷺ واشتروا أن من جاء منكم لم نرده عليكم، ومن جاء منا ردوه علينا، فقالوا: يا رسول الله أكتب هذا؟ قال: نعم، إن من ذهب منا إليهم فأبعده الله، ومن جاءنا منهم، فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً. روي أنه بعد عقد الصلح، جاء جندل بن سهل بن عمرو بقيوده قد انفلت، وخرج من أسفل مكة، حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين، فقال له سهل: هذا يا محمد أول من أقاضيك عليه أن تردده إلي، فقال النبي ﷺ: إنا لم نقض الكتاب بعد، قال: فوالله إذا لا أصلحك على

الكفار حتى يقاتلوهم ﴿وَأَلْزَمَهُمْ﴾ أي المؤمنين ﴿كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأضيفت إلى التقوى لأنها سببها ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا﴾ بالكلمة من الكفار ﴿وَأَهْلَهَا﴾ عطف تفسيري ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عِلْمًا﴾ ٣١ أي لم يزل متصفاً بذلك، ومن معلومه تعالى أنهم أهلها ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ رأى رسول الله ﷺ في النوم عام الحديبية قبل خروجه أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين، ويخلقون ويقصرون، فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا، فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا، وشق عليهم ذلك، وراب بعض المنافقين نزلت، وقوله بالحق متعلق بصدق أو حال من الرؤيا، وما بعدها تفسيرها ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ للتبرك ﴿ءَامِنِينَ مَخْلِفِينَ رُءُوسَكُمْ﴾ أي جميع شعورها ﴿وَمُقَصِّرِينَ﴾ بعض شعورها وهما حالان

شيء أبداً، قال النبي ﷺ: فأجره لي، قال: ما أنا بمجره لك، قال: بلى فافعل، قال: ما أنا بفاعل، ثم جعل سهل يجره ليرده إلى قريش، فقال أبو جندل: أي معشر المسلمين، أرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً؟ ألا ترون ما لقيت؟ وكان قد عذب في الله عذاباً شديداً. وفي الحديث إن رسول الله ﷺ قال: يا أبا جندل احتسب، فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً وعقداً، وإنا لا نغدر، فقام عمر وتكلم طويل منه ما تقدم لنا عند قوله: ﴿هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين﴾ ثم بعد رجوع رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة، جاءه أبو بصير عتبة بن أسد من قريش مسلماً، فأرسلوا في طلبه رجلين، فسلمه النبي ﷺ، فقتل أحدهما، وفر عنه الآخر، فأق أبو بصير سيف البحر وجلس هناك، فبلغ ذلك أبا جندل وأصحابه من المستضعفين، فلحقوا به حتى تكاملوا نحواً من سبعين رجلاً، فما يسمعون بعير خرجت لقريش إلى الشام إلا تعرضوا لها، فقتلوهم وأخذوا أموالهم، فأرسلت قريش إلى النبي ﷺ تناشده الله والرحم، بأنه لا يرسل إليهم من أتاه منهم مسلماً، وأبطلوا هذا الشرط، فأرسل النبي ﷺ إلى أبي بصير وأبي جندل ومن معها فأحضرهم المدينة. قوله: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ أي اختار لهم، فهو إلزام إكرام وتشريف، والمراد تقوى الشرك. قوله: (لا إله إلا الله) هذه رواية أبي بن كعب، وقيل إنها: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. وقيل إنها: بسم الله الرحمن الرحيم. قوله: ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا﴾ أي في علم الله، لأنه اختارهم لدينه. قوله: (تفسيري) أي لاحق بها، أو الضمير في ﴿بِهَا﴾ لكلمة التوحيد، وفي أهلها للتقوى.

قوله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا﴾ أي رؤياه صادقة محققة، لم يدخلها الشيطان، لأنه معصوم منه هو وجميع الأنبياء، وتأخيرها لا ينافي كونها حقاً وصدقاً، نظير رؤيا يوسف الصديق، أن أحد عشر كوكباً والشمس والقمر ساجدون له، فتأخرت الزمن الطويل، وبعد ذلك تحققت. قوله: (وراب بعض المنافقين) أي ارتاب، حيث قال عبدالله بن أبي وعبدالله بن نفيل ورفاعة بن الحرث: والله ما حلقتا ولا قصرنا، ولا رأينا المسجد الحرام. قوله: (أو حال من الرؤيا) أي فهو متعلق بمحذوف، والتقدير ملتبسة بالحق، ويصح أن يكون صفة لمصدر محذوف، والتقدير صدقاً ملتبساً بالحق، ويصح أن يكون ﴿بِالْحَقِّ﴾ قسماً وجوابه قوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ الخ، وعليه فالوقوف على قوله: ﴿الْحَقُّ﴾ وقوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ اللام موطئة لقسم محذوف. قوله: (للتبرك) أي مع تعليم العباد الأدب، وتقويض الأمر إليه، وهو جواب عما

مقدرتان ﴿لَا تَخَافُون﴾ أبدأ ﴿فَعَلِمَ﴾ في الصلح ﴿مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ من الصلاح ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي الدخول ﴿فَتَحَافِرِيبًا﴾ ﴿٧﴾ هو فتح خيبر، وتحققت الرؤيا في العام القابل ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ﴾ أي دين الحق ﴿عَلَى الَّذِينَ كَلِمَةٌ﴾ على جميع باقي الأديان ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ﴿٨﴾ أنك مرسل بما ذكر كما قال الله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ﴾ مبتدأ ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ خبره ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ أي أصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره ﴿أَشِدَّاءُ﴾ غلاظ ﴿عَلَى الْكُفَّارِ﴾ لا يرحمونه ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ خبر ثان، أي متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد ﴿تَرَبُّهُمْ﴾ تبصرهم ﴿رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ حالان ﴿يَتَتَوَّعُونَ﴾ مستأنف يطلبون ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ﴾ علامتهم مبتدأ ﴿فِي رُحُومِهِمْ﴾ خبره، وهو نور وبياض يعرفون به في الآخرة أنهم سجدوا في الدنيا ﴿مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر أي كائنة، وأعرب حالاً من ضميره المنتقل إلى الخبر

يقال: إن الله تعالى خالق للأشياء كلها، وهو عالم بها قبل وقوعها، فكيف وقع منه التعليق بالمشيئة، مع أن التعليق إنما يكون من المخبر المتردد، أو الشاك في وقوع المعلق، والله منزّه عن ذلك؟ فاجاب: بأن المقصود التبرك لا التعليق، ويجاب أيضاً: بأن المشيئة باعتبار جميع الجيش، فإن الذين حضروا عمرة القضاء كانوا سبعمائة، وأما باعتبار المجموع، فالقضاء مبرم لا تعليق فيه، ويجاب أيضاً: بأنه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله، أو حكاية عن كلام الرسول عليه السلام.

قوله: ﴿آمِنِينَ﴾ حال مقارنة للدخول، والجملة شرطية معترضة. قوله: (مقدرتان) دفع بذلك ما قد يقال: إن حال الدخول هو حال الإحرام، وهو لا يتأتى معه حلق ولا تقصير. قوله: ﴿لَا تَخَافُونَ﴾ (أبدأ) أشار بذلك إلى أنه غير مكرر مع قوله: ﴿آمِنِينَ﴾ والمعنى: آمنون في حال الدخول، وحال المكث، وحال الخروج، وقد كان عند أهل مكة، أنه يحرم قتال من أحرم ومن دخل المحرم، فأفاد أنه يبقى أمنهم بعد خروجهم من الإحرام. قوله: (من الصلاح) أي وهو حفظ دماء المسلمين المستضعفين. قوله: ﴿مِنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ أي قبله. قوله: (هو فتح خيبر) وقيل هو صلح الحديبية، وقيل هو فتح مكة.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾ تأكيد لتصديق الله رؤياه، والمعنى: حيث جعله رسولاً، فلا يريه خلاف الحق. قوله: ﴿بِالْهُدَى﴾ أي القرآن أو المعجزات. قوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَلِمَةٌ﴾ أي ليعليه على جميع الأديان، فينسخ ما كان حقاً، ويظهر فساد ما كان باطلاً. قوله: (بما ذكر) أي ﴿بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ﴾. قوله: (كما قال) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ مؤكد لقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾. قوله: (لا يرحمونه) أي لا يرافون بهم، وذلك لأن الله أمرهم بالغلظة عليهم، وقد بلغ من تشديدهم على الكفار، أنهم كانوا يتحرزون من ثيابهم أن تمس أبدانهم. قوله: ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ أي فكان الواحد منهم إذا رأى أخاه في الدين صافحه وعانقه.

قوله: ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا﴾ إما خبر آخر أو مستأنف، والمعنى: أنهم في النهار على الأعداء أسود، وفي الليل ركع سجود. قوله: (حالان) أي من مفعول ﴿تَرَاهُمْ﴾. قوله: (مستأنف) أي واقع في جواب سؤال مقدر، كأنه قيل: ماذا يريدون بركوعهم وسجودهم؟ فقيل ﴿يَتَتَوَّعُونَ﴾ الخ. قوله: ﴿سِيمَاهُمْ﴾ في

﴿ذَلِكَ﴾ أي الوصف المذكور ﴿مَثَلُهُمْ﴾ صفتهم ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ مبتدأ وخبره ﴿وَمَثَلُهُ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ مبتدأ خبره ﴿كَزَّرَعَ أَخْرَجَ شَطْطَهُ﴾ بسكون الطاء وفتحها فراخه ﴿فَنَازَرَهُ﴾ بالمد والقصر، قَوَاهُ وأعانه ﴿فَاسْتَغْلَظَ﴾ غلظ ﴿فَاسْتَوَى﴾ قوي واستقام ﴿عَلَى سُقُوفِهِ﴾ أصوله جمع ساق ﴿يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ﴾ أي زراعه لحسنه مثل الصحابة رضي الله عنهم بذلك، لأنهم بدؤوا في قلة وضعف، فكثروا وقوا على أحسن الوجوه ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله، أي شبهوا بذلك ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ أي الصحابة ومن لبيان الجنس لا للتبعض، لأنهم كلهم بالصفة المذكورة ﴿مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ ١٦ الجنة، وهما لمن بعدهم أيضاً في آيات.

وُجُوهُهُمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ اختلف في تلك السيا، فقيل: إن مواضع سجودهم يوم القيامة ترى كالقمر ليلة البدر، وقيل: هو صفرة الوجوه من سهر الليل، وقيل: الخشوع الذي يظهر على الأعضاء، حتى يترأى أنهم مرضى وليسوا بمرضى، وليس المراد به ما يصنعه بعض الجهلة المرائين من العلامة في الجبهة، فإنه من فعل الخوارج، وفي الحديث: «إني لأبغض الرجل وأكرهه إذا رأيت بين عينيه أثر السجود». قوله: (من ضميره) أي من ضمير ما تعلق به الخبر وهو كائنه. قوله: (المتقل إلى الخبر) أي وهو الجار والمجرور. قوله: (أي الوصف المذكور) أي وهو كونهم ﴿أَشِدَّاءُ﴾ ﴿رَحَمَاءُ﴾ ﴿تَرَاهُمْ رُكَّعًا﴾ الخ، ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ الخ. قوله: ﴿مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ أي وصفهم العجيب الجاري في الغرابة مجرى الأمثال. قوله: (مبتدأ وخبره) أي أن قوله: ﴿مَثَلُهُمْ﴾ مبتدأ خبره قوله: ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ والجملة خبر عن ذلك. قوله: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ الخ، ويصح أن يكون مبتدأ خبره قوله: ﴿كَزَّرَعَ﴾ وحينئذ فيوقف على قوله: ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ ويكونان مثلين، وعليه مشى المفسر، ويصح أنه معطوف على ﴿مَثَلُهُمْ﴾ الأول، وحينئذ فيوقف على قوله: ﴿الْإِنْجِيلِ﴾ ويكونان مثلاً واحداً في الكتابين، وقوله: ﴿كَزَّرَعَ﴾ خبر لمحذوف أي مثلهم كزرع الخ، وهو كلام مستأنف. قوله: (بسكون الطاء وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان، والشطء أفرأخ النخل، والزرع أوراقه. قوله: (فراخه) بكسر الفاء جمع فرخ كفرع، لفظاً ومعنى. قوله: (بالمد) أي وأصله أأزره بوزن أكرمه، قلبت الهمزة الثانية ألفاً للقاعدة المعلومة، وقوله: (والقصر) أي فهو من باب ضرب، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (غلظ) أي فهو من باب استحجر الطير. قوله: ﴿عَلَى سُقُوفِهِ﴾ متعلق باستوى. قوله: ﴿يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ﴾ الجملة حالية، والمعنى حال كونه معجباً. قوله: (فكثروا) هو مأخوذ من قوله: ﴿أَخْرَجَ شَطْطَهُ﴾ وقوله: ﴿فَنَازَرَهُ﴾ مأخوذ من قوله: ﴿فَاسْتَغْلَظَ﴾ وقوله: (على أحسن الوجوه) مأخوذ من قوله: ﴿فَاسْتَوَى عَلَى سُقُوفِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ﴾. قوله: ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ تعليل لما دل عليه التشبيه كأنه قال: إنما قواهم وكثرهم ليغيب الخ. قوله: (ليبان) أي لا للتبعض كما زعمه بعضهم. قوله: (لمن بعدهم) أي كالتابعين وأتباعهم إلى يوم القيامة. قوله: (في آيات) متعلق بما تعلق به قوله: (لمن بعدهم) والمعنى: وهما ثابتان لمن بعد الصحابة في آيات كقوله تعالى ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ - إلى قوله - ﴿أَعَدْتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

- خاتمة - قد جمعت هذه الآية، وهي قوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ إلى آخر السورة، جميع حروف المعجم، وفي ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشائر التصريحية، باجتماع أمرهم، وعلو نصرهم رضي الله عنهم، وحشرنا معهم، نحن ووالدينا ومحبينا وجميع المسلمين بمنه وكرمه. وهذا آخر القسم الأول من القرآن وهو المطول، وقد ختم كما ترى بسورتين هما في الحقيقة للنبي ﷺ، وحاصلهما: الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهراً، كما ختم القسم الثاني المفصل بسورتين هما نصره له ﷺ بالحال على من قصده بالضر باطناً، ومن أجل ذلك اتخذ العارفون هذه الآية، ورداً وحصناً منيعاً.

\*\*\*

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

مدنية

وآياتها ثمان عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا﴾ من قدم بمعنى تقدم أي لا تتقدموا بقول ولا فعل ﴿بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ المبلغ عنه أي بغير إذنهما ﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحجرات مدنية

وهي ثمان عشرة آية

أي بالإجماع، وهذه أوائل السور المسماة بالفصل، واختلف في تسميته بذلك، فقيل: لكثرة الفصل فيه بين السور، وقيل: لكون جميعه محكماً لا نسخ فيه، قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ذكر هذه اللفظة في هذه السورة خمس مرات، اعتناء بشأن المؤمنين في الأوامر والنواهي، نظير خطابات لقمان لابنه في قوله: ﴿يا بني﴾ ولثلاث يتوهم أن المخاطب ثانياً غير المخاطب أولاً، وذكر ﴿يا أيها الناس﴾ مرة خطاباً لما يعم المؤمن والكافر، لمناسبة ما يترتب عليه من قوله تعالى ﴿إنا خلقناكم من ذكر وأنثى﴾ وهذه السورة جمعت آداباً ظاهرية وباطنية، وأوامر ونواهي ظاهرة وباطنية، عامة وخاصة، فهي متضمنة طريقة الصوفية التي من تمسك بها وصل. قوله: (من قدم بمعنى تقدم) العامة على ضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال مكسورة، وفيها وجهان أحدهما: إنه متعد حذف مفعوله اقتصاراً كقولهم: هو يعطي ويمنع، وكلوا واشربوا، والأصل لا تقدموا ما لا يصلح. والثاني: أنه لازم نحووجه وتوجه، ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك ﴿لَا تُقَدِّمُوا﴾ بالفتح في الثلاثة، والأصل لا تتقدموا، فحذفت إحدى التاءين، وفي الآية استعارة تمثيلية، حيث شبه تجري الصحابة على الحكم، في أمر من أمور الدين، بغير إذن من الله ورسوله، بحالة من تقدم بين يدي متبوعه إذا سار في طريقه من غير إذن، فإنه في العادة مستهجن، ثم استعمل في جانب المشبه ما كان في جانب المشبه به من الألفاظ، والغرض التنفير من التجري بغير إذن الله ورسوله، ومثله قوله تعالى في حق الملائكة ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾ أصله لا يسبق قولهم قوله، فمدحهم بنفي السبق، تنبيهاً على استهجان السبق، أو المراد بين يدي رسول الله، وذكر لفظ الله تعظيماً للرسول، وإشعاراً بأنه من الله يمكن يوجب إجلاله، وعلى هذا فلا استعارة. قوله: (بقول أو فعل) مثال القول ما ذكره المفسر في سبب النزول أيضاً، من أنهم ذبحوا يوم النحر قبل رسول الله، فأمرهم أن يعيدوا الذبح. وقال: من ذبح قبل

سَمِعَ ﴿ لِقَوْلِكُمْ ﴾ ﴿عَلَيْمٌ﴾ ﴿١﴾ بفعلكم، نزلت في مجادلة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على النبي ﷺ في تأمير الأقرع بن حابس أو القعقاع بن معبد. ونزل فيمن رفع صوته عند النبي ﷺ ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ إذا نطقتم ﴿فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ إذا نطق ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ إذا ناجيتموه ﴿كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ بل دون ذلك إجلالاً له ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢﴾ أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين، ونزل فيمن كان يخفض صوته

الصلاة، فإنما هو لحم عجله لأهله، ليس من النسك في شيء، وما ورد عن عائشة أنه في النهي عن صوم يوم الشك، أي لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم، وقال الضحاك: وهو عام في القتال وشرائع الدين، أي لا تقطعوا أمراً دون الله ورسوله، وهو الأولى.

قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي في التقدم الذي نهاكم عنه. قوله: (على النبي) الأولى أن يقول عند النبي، ففي الحديث، أنه قدم ركب من بني غنم على النبي ﷺ وطلبوا أن يؤمر عليهم واحداً منهم، فقال أبو بكر: أمر القعقاع بن معبد، وقال عمر: بل أمر الأقرع بن حابس، فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلافي، وقال عمر: ما أردت خلافاً، فتأرياً أي تخصماً، حتى ارتفعت أصواتهما، فنزلت تلك الآيات الخمس إلى قوله ﴿غفور رحيم﴾ ومعنى قول عمر: ما أردت خلافاً، أي ما أردت مخالفتك تعتاً، وإنما أردت أن تولية الأقرع أصلح بهم، ولم يظهر لك ذلك. قوله: ﴿ونزل فيمن رفع صوته﴾ الخ، كأي بكر وعمر في القصة المذكورة، كما أن قوله: (ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي) أي كأي بكر وعمر، حين بلغهما النهي عن رفع الصوت، فصارا يخفضان صوتهما عند النبي، كما أن قوله: (ونزل في) الخ، هم بنو غنم الذين تكلم في شأنهم أبو بكر وعمر، فتلخص أنه لما اختلف أبو بكر وعمر في تأمير الأمير على الوفد المذكور، ولم يصبرا حتى يكون رسول الله هو الذي يشير بذلك، نزل قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية، ولما رفعوا أصواتهما في تلك القضية، نزل قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ الآية، ولما خفضا أصواتهما بعد ذلك نزل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ﴾ الآية، ولما نادى الركب المذكور النبي ﷺ من وراء الحجرات نزل ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الْحُجُرَاتِ﴾ الآيتين. قوله: (إذا نطقتم) أي تكلمتم، وقوله: (إذا نطق) أي تكلم.

قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ لما كانت هذه الجملة كالمكررة مع ما قبلها، مع أن العطف بإياه، أشار المفسر إلى أن المراد بالأول، إذا نطق ونطقتم، فعليكم أن لا تبلغوا بأصواتكم حداً يبلغه صوته، بل يكون كلامكم دون كلامه، والمراد بالثاني أنكم إذا كلمتموه وهو صامت، فلا ترفعوا أصواتكم، كما ترفعونها فيما بينهم. قوله: (ناجيتموه) أي كلمتموه وهو صامت. قوله: (بل دون ذلك) راجع لكل من النبيين، أي بل اجعلوا أصواتكم دون صوته، ودون جهر بعضكم لبعض، وقوله: (إجلالاً له) تعليل لما تضمنته قوله: (بل دون ذلك).

قوله: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ أي يبطل ثوابها، وقوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ أي بحبوطها. قوله: (أي خشية ذلك) أشار إلى ﴿أَنْ تَحْبَطَ﴾ على حذف مضاف، أي خشية الحبوط، والخشية منهم وقد تنازع، لا ترفعوا ولا تجهروا، فيكون مفعولاً لأجله، والعامل فيه الثاني أو الأول. قوله: (بالرفع والجهر)



عند النبي ﷺ كأي بكر وعمر وغيرهما رضي الله عنهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾ أي لتظهر منهم ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ الجنة، ونزل في قوم جاؤوا وقت الظهر والنبي ﷺ في منزله فنادوه ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونَكَ

الباء سببية متعلقة باسم الإشارة، لأنه واقع على الحبوط، فكانه قال: أي خشية الحبوط بسبب الرفع والجهر، لأن في الرفع والجهر استخفافاً بجانبه، فيؤدي إلى الكفر المحبط، وذلك إذا انضم له قصد الإهانة وعدم البالاة. روي أنه لما نزلت هذه الآية، قعد ثابت في الطريق يبكي، فمر به ابن عدي فقال: ما يبكيك يا ثابت؟ قال: هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت في، وأنا رفيع الصوت على النبي ﷺ، أخاف أن يحبط عملي، وأن أكون من أهل النار، فمضى عاصم إلى رسول الله ﷺ وغلب ثابِتُ البكاء، فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول فقال لها: إذا دخلت بيت فرشي، فسدي علي الضبة بمسار، فضربته بمسار، فأتى عاصم رسول الله ﷺ فأخبره خبره قال: اذهب فادعه لي، فجاء عاصم إلى المكان الذي رآه فيه فلم يجده، فجاء إلى أهله فوجده في بيت الفرش فقال له: إن رسول الله ﷺ يدعوك، فقال: اكسر الضبة، فأتيا رسول الله ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: ما يبكيك؟ فقال: أنا صيت، وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت في، فقال رسول الله ﷺ: أما ترضى أن تعيش حميداً، وتقتل شهيداً، وتدخل الجنة؟ فقال: رضيت ببشرى الله ورسوله، لا أرفع صوتي على رسول الله ﷺ أبداً، فأنزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ﴾ الآية، قال أنس: فكنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا، فلما كان يوم الياومة في حرب مسيلمة، رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار، وانهمت طائفة منهم، قال: أف لهؤلاء، ثم قال ثابت لسالم مولى حذيفة: ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله ﷺ مثل هذا، ثم ثبتنا وقاتلنا حتى قتلنا، واستشهد ثابت وعليه درع، فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وأنه قال له: اعلم أن فلاناً رجل من المسلمين، نزع درعي فذهب بها، وهي في ناحية من العسكر، عند فرس يستن في طيله، وقد وضع على درعي برمة، فأتى خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي، واثت أبا بكر خليفة رسول الله ﷺ قل له: إن علي ديناً حتى يقضي عني، وفلان من رقيقي عتيق، فأخبر الرجل خالداً، فوجد الدرع والفرس على ما وصفه، فاسترد الدرع، وأخبر خالد أبا بكر بتلك الرؤيا، فأجاز أبو بكر وصيته، قال مالك بن أنس: لا أعلم وصية أجزيت بعد موت صاحبها إلا هذه. قوله: (فيمن كان يخفض صوته) أي مخافة من مخالفة النهي السابق، وإجلالاً وتعظيماً. قوله: (كأي بكر وعمر) الخ، أي فكان الجميع يخفضون أصواتهم عند رسول الله، إجلالاً له وتعظيماً.

قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾ الخ، اسم الإشارة مبتدأ، والموصول بعد خبره، والجملة خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ مستأنفة لبيان ما أعد لهم. قوله: ﴿امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ الامتحان افتعال، من محنت الأديم محناً أوسعته، ومعنى ﴿امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾ وسعها. قوله: (أي لتظهر منهم) أي فإنها لا تظهر، إلا بالاصطبار على أنواع المحن والتكاليف الشاقة، فلاختبار سبب لظهور التقوى، لا سبب للتقوى نفسها، فهو من إطلاق السبب على المسبب، أي فلاختبار يظهر ما كان كامناً في النفس من التقوى، كما أن سماع الألمان، يظهر ما كان كامناً في النفس من الحب فتدبر. قوله: (ونزل في قوم) أي وهم وفد بني تميم.

مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ ﴿١﴾ حجرات نسائه ﷺ جمع حجرة وهي ما يحجر عليه من الأرض بحائط ونحوه، كأن كل واحد منهم نادى خلف حجرة، لأنهم لم يعلموه في أي حجرة، ومناداة الأعراب بغلظة وجفاء ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٢﴾ فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ أنهم في محل رفع بالابتداء، وقيل: فاعل بفعل مقدر أي ثبت ﴿حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣﴾ لمن تاب منهم ونزل في الوليد بن عقبة، وقد بعثه النبي ﷺ إلى بني

قوله: ﴿مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ أي من خارجها، خلفها أو قدامها، لأن ﴿وَرَاءِ﴾ من الأضداد تكون بمعنى خلف، وبمعنى قدام، قال مجاهد وغيره: نزلت في أعراب بني تميم، قدم وفد منهم على النبي ﷺ فدخلوا المسجد ونادوا النبي ﷺ من وراء الحجرات، أن أخرج الينا، فإن مدحنا زين، وذمنا شين، وكانوا سبعين رجلاً، قدموا لفتاء ذراريهم، وكان النبي ﷺ نائماً للقاتلة، وسئل ﷺ فقال: هم جفاة بني تميم، لولا أنهم من أشد الناس قتالاً للأعور الدجال، لدعوت الله عليهم أن يهلكهم، وقيل: كانوا جاؤوا شفعاء في أسارى بني عنبر، فأعتق رسول الله ﷺ نصفهم، وفادى نصفهم، ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء. قوله: (وهي ما يحجر عليه) أي يحوط عليه للمنع من الدخول. قوله: (كأن كل واحد منهم) الخ، أتى بصيغة لا جزم فيها، لأن المقام مقام احتمال، وذلك لأن مناداتهم، يحتمل أن تكون كما قال المفسر، أو الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها. قوله: (مناداة الأعراب) معمول لينادونك.

قوله: ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ المراد بالأكثر الكل، لأن العرب قد تعبر بالأكثر وتريد الكل. قوله: (محلك الرفيع) معمول ليعقلون، وفي نسخة بمحلك، فيكون معمولاً لفعلوه، فالمحل على الأول المكانة والرتبة، وعلى الثاني الدار المحسوسة، ومعنى الرفيع على الأول العلي القدر، وعلى الثاني المحفوظ من إساءة الأدب لحلولك فيه، فإن الظرف يعظم بالمظروف، قال الشاعر:

وما حب الديار شغفن قلبي      ولكن حب من سكن الديارا

قوله: (أنهم في محل رفع بالابتداء) هو قول سيبويه، ولا يحتاج إلى خبر، لاشتغال صلتها على المسند والمسند إليه، وقيل: الخبر محذوف وجوباً لوقوعه بعد ﴿لَوْ﴾. قوله: (أي ثبت) بيان للفعل المقدر، والمعنى ثبت صبرهم وانتظارهم، وهنا قول المبرد والزجاج والكوفيين، ورجح بأن فيه إبقاء له على الاختصاص بالفعل. قوله: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ أي لكان الصبر خيراً لهم من الاستعجال، لما فيه من حفظ الأدب وتعظيم الرسول، الموجبين للثناء والشواب، قال العارفون: الأدب عند الأكابر، يبلغ بصاحبه إلى الدرجات العلى، وسعادة الدنيا والآخرة. قوله: (ونزل في الوليد بن عقبة) بن أبي معيط، أخو عثمان بن عفان لأمه، وذلك أن رسول الله ﷺ بعثه إلى بني المصطلق بعد الوقعة معهم، والياً يجبي الزكاة، وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية، فلما سمع به القوم تلقوه تعظيماً لأمر رسول الله، فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله، فهاهم، فرجع من الطريق إلى رسول الله ﷺ وقال: إنهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي، فغضب رسول الله ﷺ وهم أن يغزوهم، فبلغ القوم رجوعه، فأتوا إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله، سمعنا برسولك، فخرجنا نتلقاه ونكرمه، ونؤدي إليه ما قبلنا من حق الله، فبدا له الرجوع، فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك، لغضب غضبته علينا، وإننا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله،

المصطلق مصداقاً فخافهم لثرة كانت بينه وبينهم في الجاهلية، فرجع وقال: إنهم منعوا الصدقة وهما بقتله، فهم النبي ﷺ بغزوهم، فجاءوا منكبين ما قاله عنهم ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ خبر ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ صدقه من كذبه، وفي قراءة فثبتوا من الثبات ﴿أَن تُصَيِّبُوا قَوْمًا﴾ مفعول له أي خشية ذلك ﴿بِحَـمَـلَةٍ﴾ حال من الفاعل أي جاهل ﴿فُتْـصِحُّوا﴾ تصيروا ﴿عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ﴾ من الخطأ بالقوم ﴿تَذَرِينَ﴾ وأرسل ﷺ إليهم بعد عودهم إلى بلادهم خالداً، فلم ير فيهم إلا الطاعة والخير، فأخبر النبي بذلك ﴿وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تقولوا الباطل، فإن الله يخبره بالحال ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ الذي تخبرون به على خلاف الواقع فيرتب على ذلك مقتضاه ﴿لَعَنْتُمْ﴾ لأنتمت دونه إثم التسبب إلى المرتب ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ إِلَـيْمَنُ وَرَزَقَهُ حَسَنَةً﴾ في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفُسوق والعصيان استدراك من حيث المعنى دون اللفظ، لأن من حُب إليه الإيمان الخ، غايرت صفته صفة من تقدم ذكره

فاتهمهم رسول الله، وبعث خالد بن الوليد في عسكره خفية، وأمره أن يخفي عليهم قدومه وقال: انظر، فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم، فخذ منهم زكاة أموالهم، وإن لم تر ذلك، فافعل فيهم ما تفعل في الكفار، ففعل ذلك خالد، ووافاهم عند الغروب، فسمع منهم أذان صلاة المغرب والعشاء، ووجدهم مجتهدين في امتثال أمر الله، فأخذ منهم صدقات أموالهم، ولم ير منهم إلا الطاعة والخير، وانصرف إلى رسول الله وأخبره الخبر، فنزلت الآية، واستشكل بأن الوليد صحابي جليل، ولا يليق إطلاق لفظ الفاسق عليه، فإن المراد به الكافر، قال تعالى: ﴿ففسق عن أمر ربه﴾ وأما الذين فسقوا فمأواهم النار إلى غير ذلك. وأجيب: بأن الذي وقع من الوليد توهم وظن، فترتب عليه الخطأ، وإنما سماه الله فسقاً، تنفيراً عن هذا الفعل، وزجراً عليه، ويؤخذ من الآية حرمة النيمة، وتعظيم كيفية ردها على صاحبها. قوله: (مصداقاً) بتخفيف الصاد، أي يأخذ الصدقات. قوله: (لثرة) بكسر التاء وفتح الراء، أي عداوة.

قوله: ﴿إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ﴾ المقصود من الآية أي غام، فإن النمام فاسق، وليس المقصود عين الوليد، فإنه ليس بفاسق، بل هو صحابي جليل، وإن كان سبب النزول واقعته. قوله: ﴿أَن تُصَيِّبُوا قَوْمًا﴾ أي بالقتل والسبي. قوله: ﴿تَذَرِينَ﴾ أي مغتمين لما وقع منكم. قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ أي فلا تكذبوا عليه، فإن الله يعلمه بواطنكم فتفتضحوا. قوله: ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ﴾ الخ، حال من الضمير المجرور في ﴿فِيكُمْ﴾ والمعنى: أنه فيكم كائناتاً على حالة منكم يجب تغييرها، وهي أنكم تودون أن يتبعكم في كثير من الحوادث، ولو فعل ذلك لوقعتم في الجهل، لكن عصمه الله رحمة بكم. قوله: (لأنتمت دونه) أي فلا يائمه لعذره، وقوله: (إثم التسبب) أي لا إثم الفعل، لأنكم لم تفعلوا، قوله: (إلى المرتب) أي الذي يرتبه النبي ﷺ على أخباركم ويفعله، كقتال بني المصطلق.

قوله: ﴿حَبَبٌ إِلَيْكُمْ إِلَـيْمَنُ﴾ أي الكامل، وهو التصديق بالجنان، والإقرار باللسان، والعمل بالأركان، وإذا حُب إليهم الإيمان، الجامع للخصال الثلاث، لزم كراهمهم لأضدادها، فلذلك قال: ﴿وَكُرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرُ﴾ الذي هو مقابله التصديق بالجنان، والفُسوق الذي هو مقابله الإقرار باللسان، والعصيان الذي هو مقابله العمل بالأركان. قوله: (استدراك من حيث المعنى) الخ، أشار بذلك لدفع ما

﴿أُولَئِكَ هُمْ﴾ فيه التفات عن الخطاب ﴿الرَّشِيدُونَ﴾ ٧ الثابتون على دينهم ﴿فَضَلًا مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر منصوب بفعله المقدر أي أفضل ﴿وَنِعْمَةً﴾ منه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بهم ﴿حَكِيمٌ﴾ ٨ في إنعامه عليهم ﴿وَلِئَلَّا يَفْخَافَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية، نزلت في قضية هي أن النبي ﷺ ركب حماراً ومراً على ابن أبي فبال الحمار، فسد ابن أبي أنفه، فقال ابن رواحة: والله لبول حمارة أطيب من مسكك، فكان بين قوميها ضرب بالأيدي والنعال والسعف ﴿أَفْتَتَلُوا﴾ جمع نظراً إلى المعنى، لأن كل طائفة جماعة، وقرىء اقتلتا ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ ثني نظراً إلى اللفظ ﴿فَإِنْ بَغَتْ﴾ تعدت ﴿إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقَتَلُوا عَلَىٰ تَبَعِي حَتَّى تَفِيءَ﴾ ترجع ﴿إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ الحق ﴿فَإِنْ فَاءَتْ﴾ فأصلحوا بينهما بِالْعَدْلِ ﴿بِالْإِنصَافِ﴾ وَأَقْسَطُوا ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ٩ ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ في

قيل إن، لكن يشترط أن يكون ما بعدها مخالفاً لما قبلها، نفيًا وإثباتًا، وتوضيح الجواب: أن الذين حُب إليهم الإيمان، قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم، فإن ما قيل: لكن يوهم أنهم على غير استقامة مع الله ومع رسوله، فهو استدراك بحسب المعنى. قوله: (مصدر منصوب) الخ، فيه مسامحة، إذ هو اسم مصدر، والمصدر إفضال، ويصح أن يكون مفعولاً لأجله عامله حُب، وما بينها اعتراض، وفي هذه الآية تنبيه على أن السعادة العظمى، محبة الله ورسوله، وكراهة أهل الكفر والفسوق. قوله: (هي أن النبي ﷺ ركب حماراً) الخ مذكر القصة مختصرة، ورواها الشيخان بطولها وحاصلها: أنه روي عن أسامة بن زيد، أنه ﷺ ركب على حمار عليه إكاف، تحته قطيفة فديكة، وأردف أسامة بن زيد وراءه، يعود سعد بن عبادة في بني الحرث بن الخزرج قبل وقعة بدر، قال: فسار النبي ﷺ حتى مر على مجلس فيه عبدالله بن أبي ابن سلول، وذلك قبل أن يسلم عبدالله بن أبي، وإذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركون عبدة الأوثان واليهود، وفي المسلمين عبدالله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة، خمر عبدالله بن أبي أنفه بردائه ثم قال: لا تغيروا علينا، فسلم رسول الله ﷺ ثم وقف فتزل، فدعاهم إلى الله تعالى، وقرأ عليهم القرآن، فقال عبدالله بن أبي ابن سلول: أيها المرء، إنه لا أحسن مما تقول، أي لا شيء أحسن منه إن كان حقاً، فلا تؤذنا به في مجالسنا وارجع إلى رحلك، فمن جاء فاقصص عليه، فقال عبدالله بن رواحة: بلى يا رسول الله، فاعشنا به في مجالسنا، فإننا نحب ذلك، فما لبث المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتحاربون، فلم يزل النبي ﷺ يخفضهم حتى سكتوا. اهـ. قوله: (ومر على ابن أبي) أي وكان من الخزرج، وقوله: (فقال ابن رواحة) أي وكان من الأوس. قوله: (وسد ابن أبي أنفه) أي وقال: إليك عني، والله لقد آذاني تنن حمارك. قوله: (فكان بين قوميها) أي وهما الأوس والخزرج. قوله: (والسعف) أي وهو جريدة النخل، إذا كان عليه الخوص، فإن جرد منه قيل له عسيب. قوله: (وقرىء) أي شذوذاً.

قوله: ﴿فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا﴾ أي أبت النصيحة والإجابة إلى حكم الله. قوله: ﴿حَتَّى تَفِيءَ﴾ ﴿حَتَّى﴾ هنا للغاية، والنصب بأن المضمرة بعدها، أي إلى أن ترجع الخ. قوله: ﴿فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ﴾ أي بالنصح والدعاء إلى حكم الله. قوله: (بالإنصاف) أي فلا تجوروا على إحدى الطائفتين، بل احكموا بينهما بالإنصاف. قوله: (اعدلوا) أشار به إلى أن أقسط معناه عدل، فهمزته للسلب، بخلاف

الدين ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ إذا تنازعا وقرىء إخوانكم بالفوقانية ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ﴾ الآية، نزلت في وفد تميم حين سخرخوا من فقراء المسلمين، كعمار وصهيب، والسخرية الازدراء والاحتقار ﴿قَوْمٌ﴾ أي رجال منكم ﴿مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ عند الله ﴿وَلَا نِسَاءٌ﴾ منكم ﴿مِنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا

قسط، فمعناه جار، قال تعالى ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾. قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ كالتعليل لما قبله. قوله: ﴿إِخْوَةٌ﴾ (في الدين) أي من حيث إنهم يتسبون إلى أصل واحد وهو الإيمان. قوله: ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ خص الاثنين بالذكر، لأنها أقل من يقع بينها النزاع، فإذا ألزمت المصالحة بين الأقل، كانت بين الأكثر أولى. قوله: (وقرىء) أي شذوذاً، وهذه القراءة تدل على أن قراءة الشنية معناها الجماعة. قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أي على تقواكم، وفي هذا الترجي إطباع من الكريم الرحيم.

قوله: ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ﴾ الخ، يقال: سخر منه سخرأ، من باب تعب، والاسم السخرية بضم السين وكسرها، والسخرة بوزن غرفة، ما سخرته من خادم أو دابة بلا أجره أو ثمن. قوله: (سخرخوا من فقراء المسلمين) أي لما رأوا من رثالة حالهم وتقشفهم، وهذا كان في أول إسلامهم قبل تمكنهم منه، وإلا فقد صاروا بعد ذلك إخواناً متحابين في الله. قوله: (كعمار) الخ، أي وهم أهل الصفة، الذين قال الله فيهم ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الآية. قوله: (أي رجال منكم) أشار بذلك إلى أن القوم اسم جمع، بمعنى الرجال خاصة، واحده في المعنى رجل، وقيل: جمع لا واحد له، من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال، مقابلته بقوله: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِّسَاءٍ﴾ وهذا هو الموافق لأصل اللغة، قال الشاعر:

وما أدري ولست أخال أدري أقوم آل حصن أم نساء

وأما قوله تعالى ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نوح﴾ ونحوه، فالمراد ما يشمل النساء، لكن بطريق التبع، لأن قوم كل نبي رجال ونساء، وسمي الرجال قوماً، لأنهم قوامون على النساء. قوله: (منكم) قيد به قوم المرفوع، وتركه في المجرور، ويصح تقييده بكل، ويقال نظيره في قوله: ﴿وَعَلَىٰ نِسَاءٍ﴾ الخ. قوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ الجملة مستأنفة لبيان العلة الموجبة للنهي، ولا خبر لعسى، لأنه يغني عنه فاعلها، والمعنى: لا يحقر أحداً أحداً، فاعل من يحقر، يكون عند الله أعلى وأجل من احتقره، وبالجملة فينبغي للإنسان أن لا يسخر بأخيه في الدين، بل ولا بأحد من خلق الله، فلعله يكون أخلص ضميراً، وأتقى قلباً ممن سخر به، ولقد بلغ بالسلف الصالح هذا الأمر، حتى قال بعضهم: لو رأيت رجلاً يرضع عزراً فضحكت منه، لخشيت أن أصنع مثل ما صنع، وقال عبد الله بن مسعود: البلاء موكل بالقول، لو سخرت من كلب، لخشيت أن أحول كلباً. قوله: ﴿وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِّسَاءٍ﴾ قال أنس: نزلت في صفية بنت حيي، بلغها أن حفصة قالت: بنت يهودي فبكت، فدخل عليها النبي ﷺ وهي تبكي فقال: ما يبكيك؟ قالت: قالت لي حفصة إني بنت يهودي، فقال النبي ﷺ: إنك لابنة نبي، وعمك نبي، وإنك لتحت نبي، فقيم فتفتخر عليك؟ ثم قال: اتقي الله يا حفصة. وذكر النساء لمزيد الإيضاح والتبيين، ولدفع توهم

تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴿١﴾ لا تعيبوا فتعابوا، أي لا يعب بعضكم بعضاً ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ لا يدع بعضكم بعضاً بلقب يكرهه، ومنه يا فاسق يا كافر ﴿يَنْسُ الْإِثْمَ﴾ أي المذكور من السخرية واللمز والتنابز ﴿الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ بدل من الاسم، لإفادة أنه فسق لتكرره عادة ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ﴾ من ذلك ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْرٌ﴾ أي مؤثم وهو كثير، كظن السوء بأهل الخير من المؤمنين وهم كثير بخلافه

أن هذا النهي خاص بالرجال. قوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ اللمز في الأصل الإشارة بالعين ونحوها. قوله: (ولا تعيبوا فتعابوا) أشار بذلك إلى توجيه قوله: ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ وذلك لأن الإنسان إذا عاب غيره، عابه ذلك الغير، فقد عاب الشخص نفسه بتسبيه. قوله: (أي لا يعب بعضكم بعضاً) هذا توجيه آخر، فكان الأولى للمفسر أن يأتي بأو، والمعنى: أن المؤمنين كشخص واحد، فمن عاب غيره، كأنه عاب نفسه، ومن هذا المعنى قول العارف:

إذا شئت أن تحيا سعيداً من الردى	وحظك موفور وعرضك صين
لسانك لا تذكر به عورة امرئ	فكلك عورات وللناس ألسن
وعينك إن أبدت إليك معائباً	فدعها وقل يا عين للناس أعين
فعاشر بمعروف وسامح من اعتدى	وفارق ولكن بالتي هي أحسن

قوله: ﴿وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ النبز بفتح الباء اللقب مطلقاً، حسناً أو قبيحاً، ثم صار مخصوصاً بما يكرهه الشخص، وسبب نزول هذه الآية كما قال جبير بن الضحاك الأنصاري: قدم علينا رسول الله ﷺ وليس منا رجل إلا له اسمان أو ثلاثة، فجعل رسول الله ﷺ يقول: يا فلان، فيقولون: مه يا رسول الله، إنه يغضب من هذا الاسم، فأنزل الله هذه الآية، ومن ذلك الشتم كقولك لأخيك: يا كلب يا حمار ونحو ذلك، والمراد بهذه الألقاب ما يكرهه المخاطب، وأما الألقاب التي صارت كالأعلام لأصحابها، كالأعمش والأعرج، وما أشبه ذلك، فلا بأس بها، إذا لم يكرهه المدعو بها، وأما الألقاب التي تشعر بالمدح فلا تكره، كما قيل لأبي بكر: عتيق، ولعمر فاروق، ولعثمان: ذو النورين، ولعلي: أبو تراب، ولخالد: سيف الله، ونحو ذلك. قوله: ﴿يَنْسُ الْإِثْمَ﴾ فعل ماض، والاسم فاعل، وقوله: ﴿الْفُسُوقُ﴾ بدل من الاسم كما قال المفسر، وعليه فالمخصوص بالذم محذوف تقديره هو، والأوضح إعرابه مخصوصاً بالذم، والمراد بالاسم الذكر المرتفع. قوله: ﴿الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ أي الاتصاف بالفسوق، بعد الاتصاف بالإيمان، والمراد بالفسوق: الخروج عن الطاعة. قوله: (لإفادة أنه) أي ما ذكر من السخرية، الخ. قوله: (لتكرره عادة) أي إنه وإن كان المذكور صغيرة لا يفسق بها، لكنه في العادة يتكرر، فيصير كبيرة يفسق بها. قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ أي الضارون لأنفسهم بمعاصيهم ومخالفاتهم، ففي هذه الآيات وصف المؤمنين بالفسق والظلم، وإن كان في غالب الآيات إطلاق الفسق والظلم على أهل الكفر. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ قيل: نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما، وذلك أن رسول الله ﷺ كان إذا غزا أو سافر، ضم الرجل المحتاج إلى رجلين مومنين، يخدمهما ويتقدمهما إلى المنزل، فيهيء لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب، فضم سلمان إلى

بالفساق منهم فلا إثم فيه في نحو ما يظهر منهم ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ حذف منه إحدى التاءين، لا تتبعوا عورات المسلمين ومعاييهم بالبحث عنها ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ لا يذكره بشيء

رجلين في بعض أسفاره، فتقدم سلمان إلى المنزل، فغلبته عيناه فنام، ولم يهتد لها شيئاً، فلما قدما قالاً له: ما صنعت شيئاً؟ قال: لا، غلبتني عيناى، قالاً له: انطلق إلى رسول الله فاطلب لنا منه طعاماً، فجاء سلمان إلى رسول الله ﷺ فسأله طعاماً، فقال رسول الله: انطلق إلى أسامة بن زيد وقل له: إن كان عنده فضل طعام وإدام فليعطك، وكان إسامة خازن طعام رسول الله ﷺ وعلى رحله، فأثاء فقال: ما عندي شيء، فرجع سلمان إليهما فأخبرهما فقالا: كان عند أسامة ولكن بخل، فبعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة، فلم يجد عندهم شيئاً، فلما رجع قالوا: لو بعثناك إلى بئر سمحة لغار ماؤها، ثم انطلقا يتجسسان، هل عند أسامة ما أمر لهما به رسول الله، فلما جاء إلى رسول الله قال لهما: ما لى أرى خضرة اللحم في أفواهكما؟ قال: والله يا رسول الله، ما تناولنا يومنا هذا لحماً، قال: ظلمتما بأكل لحم سلمان وأسامة، فنزلت الآية، والمعنى: أن الله تعالى نهى المؤمن أن يظن بأخيه المؤمن شراً، كأن يسمع من أخيه المسلم كلاماً لا يريد به سوءاً، أو يدخل مدخلاً لا يريد به سوءاً، فيراه أخوه المسلم فيظن به سوءاً، لأن بعض الفعل قد يكون في الصورة قبيحاً، وفي نفس الأمر لا يكون كذلك، لجواز أن يكون فاعله ساهياً، ويكون الراى مخطئاً، فأما أهل السوء والفسق المتجاهرين بذلك، فلنا أن نظن فيهم مثل الذي يظهر منهم.

قوله: ﴿كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ﴾ أبهم الكثير إشارة إلى أنه ينبغي الاحتياط والتأمل في كل ظن، خوف أن يقع في منهي عنه، قال سفيان الثوري: الظن ظنان: أحدهما إثم، وهو أن يظن ويتكلم به، والآخره ليس بإثم، وهو أن يظن ولا يتكلم به. قوله: (وهو) أي بعض الظن كثير، وقوله: (وهم) أي أهل الخير. قوله: (بخلافه بالفساق منهم) أي المؤمنين، وقوله: (في نحو ما يظهر منهم) أي نحو المعاصي التي تظهر منهم، بأن يتجاهروا بها.

قوله: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ العامة على قراءته بالجيم، وقرئ شذوذاً بالحاء، واختلف فقيل معناهما واحد، وقيل التجسس بالجيم البحث عما يكتم عنك، والتجسس بالحاء طلب الأخبار والبحث عنها، والمعنى: خذوا ما ظهر، ولا تتبعوا عورات المسلمين، فإن من تتبع عوراتهم، تتبع الله عورته حتى يفضحها ولو في جوف بيته. قوله: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ اعلم أن الغيبة ثلاثة أوجه في كتاب الله تعالى: الغيبة والإفك والبهتان، فأما الغيبة فهي أن تقول في أخيك ما هو فيه، وأما الإفك فهو أن تقول فيه ما بلغك عنه، وأما البهتان فهو أن تقول فيه ما ليس فيه، وقيل: إن كلا يطلق على كل وهو المشهور.

- واعلم - أن هذه الأمور المتقدم ذكرها كباثر تحتاج لتوبة، وهل تفتقر لاستحلال المغتاب ونحوه أو لا؟ فقال جماعة: ليس عليه الاستحلال، بل يكفيه التوبة بينه وبين الله، لأن المظلمة ما تكون في النفس والمال، ولم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه، وقال جماعة: يجب عليه أن يستغفر لصاحبها، لما ورد عن الحسن: كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبت، وقال جماعة: عليه الاستحلال منها ولو أجمالاً، ويستثنى من الغيبة المحرمة سبعة أمور نظمها بعضهم بقوله:

يكرهه وإن كان فيه ﴿أَيُّجِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ بالتخفيف والتشديد، أي لا يحسن به لا ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ أي فاغتيابه في حياته كأكل لحمه بعد مماته، وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فاكروهوا الأول ﴿وَأَلْفَقُوا اللَّهَ﴾ أي عقابه في الاغتيال بأن تتوبوا منه ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ﴾ قابل توبة التائبين ﴿رَجِيمٌ﴾ ١٣٢ بهم ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ آدم وحواء ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا﴾ جمع شعب بفتح الشين، هو أعلى طبقات النسب ﴿وَبَيَّأَلَهُمْ﴾ هي دون

تظلم واستغث واستفت حذر وعرف بدعة فسق المجاهر

قوله: ﴿أَيُّجِبُ أَحَدُكُمْ﴾ الخ، تمثيل لما يناله المغتاب من عرض من اغتيابه على أقيح وجه، وإنما مثله بهذا، لأن أكل لحم الميت حرام في الدين، وقيح في النفوس. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (لا يحسن به) تفسير لميتاً، وقوله: (لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: ﴿فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ الضمير عائد على الأكل المفهوم من ﴿يَأْكُلُ﴾. قوله: (أي فاغتيابه في حياته) الخ، في هذا التمثيل إشارة إلى أن عرض الإنسان كلحمه ودمه، لأن الإنسان يتألم قلبه من قرض عرضه، كما يتألم جسمه من قطع لحمه، فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحوم الإنسان، لم يحسن منه قرض عرضه بالأولى. قوله: (قابل توبة التائبين) يشير به إلى أن المبالغة في تواب، للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده، لأنه ما من ذنب إلا ويعفو الله عنه بالتوبة إذا استوفيت شروطها. واعلم أنه تعالى ختم الآيتين بذكر التوبة فقال ﴿وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وقال هنا ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ لكن لما كان الابتداء في الآية الأولى بالنهي في قوله: ﴿لَا يَسْعُرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ﴾ ذكر النفي الذي هو قريب من النهي، وفي الثانية كان الابتداء بالأمر في قوله: ﴿اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ﴾ ذكر الانبات الذي هو قريب من الأمر تأمل.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ اختلف في سبب نزول هذه الآية، فقال ابن عباس: لما كان يوم فتح مكة، أمر رسول الله ﷺ بلالاً حتى علا ظهر الكعبة فأذن، فقال عتاب بن أسيد بن أبي الفيض: الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم، وقال الحرث بن هشام: ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذناً، وقال سهل بن عمرو: وإن يرد الله شيئاً بغيره، وقال أبو سفيان: أنا لا أقول شيئاً أخاف أن يخبره رب السماوات، فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره بما قالوا، فدعاهم وسألهم عما قالوا فافقروا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، زجراً لهم عن التفاخر بالأنساب، والتكاثر بالأموال، والازدراء بالفقراء، وأن المدار على التقوى، لأن الجميع من آدم وحواء، وإنما الفضل بالتقوى، وقيل: نزلت في أبي هند، حين أمر رسول الله ﷺ بني بياضة أن يزوجه امرأة منهم، فقالوا لرسول الله: نزوج بناتنا موالينا؟ وقيل: نزلت في قيس بن ثابت حين قال له رجل: افسح لي، فقال: إن ابن فلانة يقول: افسح لي، كناية عن استخفافه به، فقال رسول الله ﷺ: من الذاكر فلانة؟ قال ثابت: أنا يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: انظر في وجوه القوم، فنظر فقال له النبي ﷺ: ما رأيت؟ قال ثابت: رأيت أبيض وأسود وأحمر، فقال: إنك لا تفضلهم إلا بالتقوى، ونزل فيه أيضاً قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ الآية. قوله: (آدم وحواء) لف ونشر مرتب. قوله: (هو أعلى طبقات النسب) أي فالشعوب



الشعوب وبعدها العائير ثم البطون ثم الأفخاذ ثم الفصائل آخرها مثاله خزيمه شعب كنانة قبيلة قريش عمارة بكسر العين قصي بطن هاشم فخذ العباس فصيلة ﴿لِتَعَارَفُوا﴾ حذف منه إحدى التاءين ليعرف بعضكم بعضاً لا لتفاخروا بعلو النسب، وإنما الفخر بالتقوى ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَى﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ أَتَقَى﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بكم ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿١٣﴾ ببواطنكم ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾ نفر من بني أسد ﴿ءَامَنَّا﴾ صدقنا بقلوبنا ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ انقدنا ظاهراً ﴿وَلَمَّا﴾ أي لم يدخل الإيمان في قلوبكم ﴿إِلَى الْآنَ﴾ لكنه يتوقع منكم ﴿وَلَا تَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بالإيمان وغيره ﴿لَا يَلْتَمِسْكُمْ﴾ بالهمز وتركه وبإبداله ألفاً لا ينقصكم ﴿مِنْ أَعْمَلِكُمْ﴾ أي من ثوابها ﴿شَيْئاً﴾ إِنَّ اللَّهَ

رؤوس القبائل، وسمي شعباً لتشعب القبائل منه. قوله: (ثم الفصائل آخرها) أي فالمراتب ست، وزاد بعضهم سابعة وهي العشيرة، وكل واحدة تدخل فيما قبلها، فالقبائل تحت الشعوب، والعائير تحت القبائل؛ والبطون تحت العائير، والأفخاذ تحت البطون، والفصائل تحت الأفخاذ، والعشائر تحت الفصائل. قوله: (بكسر العين) أي وفتحها، ففيها لغتان، لكن الأنصح الفتح. قوله: (ليعرف بعضكم بعضاً) أي فتصلوا أرحامكم وتتسبوا لأبائكم. قوله: (وإنما الفخر بالتقوى) أي الافتخار بالمحمود، إنما يكون على أهل الكفر بترك الشرك والتمسك بالإسلام وشعائره.

قوله: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ﴾ أي أعزكم عند الله أكثركم تقوى، فهي سبب رفعة القدر في الدنيا والآخرة، وانظر إلى قوله: ﴿اتَّقَاكُمْ﴾ ولم يقل أكثركم مالاً ولا جاهاً، ولا احسنكم صورة، ولا غير ذلك من الأمور التي تفتى. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ أي يعلم ظواهركم خبير يعلم ببواطنكم، فلا يخفى عليه شيء. قوله: (نفر من بني أسد) أشار بذلك إلى سبب نزول هذه الآية، وذلك أنهم قدموا على رسول الله ﷺ في سنة مجدية فأظهروا الإسلام، ولم يكونوا مؤمنين في السر، وأفسدوا طريق المدينة بالعذرات وأعلوا أسعارها، وكانوا يغدون ويروحون إلى رسول الله ﷺ ويقولون: أتتكم العرب بأنفسها على ظهور رواحلها، ونحن جشاك بالأطفال والعيال والذراير، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان، يمينون على رسول الله ﷺ ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا، فنزلت هذه الآية. قوله: (صدقنا بقلوبنا) جواب عما يقال: إن الإسلام والإيمان متلازمان، فأجاب: بأن المنفي هنا الإيمان بالقلب، والمثبت الانقياد ظاهراً، فهما متغايران بهذا الاعتبار، وأما الإسلام والإيمان الشرعيان الاعتبار متحدان ما صدقا، وإن كان مفهومهما مختلفاً، إذ الإيمان هو التصديق القلبي بشرط التعلق بالشهادتين، والإسلام الانقياد الظاهري الناشئ عن التصديق القلبي.

قوله: ﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ أي فلا تقولوا آمنا، وقوله: ﴿وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ أي فحصل منكم الإسلام ظاهراً، ففي الآية احتباك، حذف من كل نظير ما أثبت في الآخر. قوله: (إلى الآن) أخذه من لما، لأن نفيها مختص بالحال، وقوله: (لكنه يتوقع منكم) أشار إلى أن منفي لما متوقع الحصول، ففيه بشارة لهم بأنهم سيؤمنون وقد حصل، وبهذا اندفع ما قد يتوهم من أن هذه الجملة مكررة مع قوله: ﴿لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ وإيضاح الجواب أن هذه الجملة أفادت معنى زائداً، وهو نفي الإيمان مع توقع حصوله، بخلاف الأولى فإنها أفادت نفيه فقط، قوله: (بالهمز) أي من ألت من بابي ضرب ونصر. قوله: (وتركه) أي من

عَفُورٌ ﴿١٦﴾ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿رَحِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٨﴾ أَيُّ الصَّادِقُونَ فِي إِيْمَانِهِمْ كَمَا صَرَحَ بِهِ بَعْدَ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ لَمْ يَشْكُوا فِي الْإِيْمَانِ ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فَجِهَادُهُمْ يَظْهَرُ صِدْقَ إِيْمَانِهِمْ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ﴿١٩﴾ فِي إِيْمَانِهِمْ لَا مِنْ قَالُوا آمَنَّا وَلَمْ يَوْجَدْ مِنْهُمْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ ﴿أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ مُضَعَفَ عِلْمٍ بِمَعْنَى شَعَرَ أَيُّ أَتَشْعُرُونَهُ بِمَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ مِمَّنْ أَسْلَمَ بَعْدَ قِتَالِهِ مِنْهُمْ ﴿قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ﴾ مُنْصَوِّبٌ بِنَزْعِ الْخَافِضِ الْبَاءِ وَيَقْدِرُ قَبْلَ أَنْ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيْمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢١﴾ فِي قَوْلِكُمْ آمَنَّا ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيُّ مَا غَابَ فِيهِمَا ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

لَات يَلِيَتْ كِبَاعٍ يَبِيعُ ، فَحُذِفَتْ مِنْهُ عَيْنُ الْكَلِمَةِ وَهِيَ الْيَاءُ ، وَقِيلَ : هُوَ مِنْ وَلَتْ يَلَتْ ، كَوَعْدٍ يَعْدُ ، فَحُذِفَتْ مِنْهُ فَاءُ الْكَلِمَةِ وَهِيَ الْوَائُ قَوْلُهُ : (وَيُؤَيِّدُ الْفَاءُ) أَيُّ فَالْقَرَأَاتُ ثَلَاثَةُ سَبْعِينَ .

قَوْلُهُ : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ قَوْلُهُ : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ . قَوْلُهُ : ﴿ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ أَيْ بِشَمِّ إِشَارَةٍ إِلَى أَنْ نَفْيَ الرَّيْبِ لَمْ يَكُنْ وَقْتُ حُصُولِ الْإِيْمَانِ ، بَلْ هُوَ حَاصِلٌ فِيمَا يَسْتَقْبَلُ فَكَانَهُ قَالَ : ثُمَّ دَامُوا عَلَى ذَلِكَ . قَوْلُهُ : ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَيُّ طَاعَتِهِ . قَوْلُهُ : (فَجِهَادُهُمْ يَظْهَرُ صِدْقَ إِيْمَانِهِمْ) أَيُّ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، دَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ صَادِقُونَ فِي الْإِيْمَانِ وَلَيْسُوا مُنَافِقِينَ ، وَهُوَ جَوَابٌ عَنْ سُؤَالٍ وَهُوَ أَنَّ الْعَمَلَ لَيْسَ مِنَ الْإِيْمَانِ ، فَكَيْفَ ذَكَرَ أَنَّهُ مِنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ؟ وَإِبْضَاحُ الْجَوَابِ عَنْهُ : أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْآيَةِ الْإِيْمَانِ الْكَامِلَ . قَوْلُهُ : ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ فِيهِ تَعْرِيفُ بِكَذِبِ الْأَعْرَابِ فِي ادْعَائِهِمُ الْإِيْمَانِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَاتَانِ الْآيَتَانِ ، أَتَتْ الْأَعْرَابُ رَسُولَ اللَّهِ يُخْلِفُونَ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ صَادِقُونَ ، وَعَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ﴾ الْخ . قَوْلُهُ : (مُضَعَفَ عِلْمٍ بِمَعْنَى شَعَرَ) أَيُّ وَهُوَ بِهَذَا الْمَعْنَى مُتَعَدِّ لَوَاحِدٍ فَقَطْ ، وَبِوَاسِطَةِ التَّضْعِيفِ يَتَعَدَّى لِاثْنَيْنِ ، أَوَّلَهَا بِنَفْسِهِ ، وَالثَّانِي بِحَرْفِ الْجَرِّ . قَوْلُهُ : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ الْخ ، الْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ .

قَوْلُهُ : ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ أَيُّ يَعْطُونَ إِسْلَامَهُمْ مِنْهُ عَلَيْكَ . قَوْلُهُ : (مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ) أَيُّ لَكَ وَلِأَصْحَابِكَ . قَوْلُهُ : (وَيَقْدِرُ) أَيُّ الْخَافِضِ الَّذِي هُوَ الْبَاءُ . وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ مُقَدَّرُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ : الْأَوَّلُ مِنْهَا قَوْلُهُ : ﴿أَنْ أَسْلَمُوا﴾ . الثَّانِي قَوْلُهُ : ﴿قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ﴾ . الثَّالِثُ قَوْلُهُ : ﴿أَنْ هَذَاكُمْ﴾ فَمَوْضِعَانِ فِيهِمَا ﴿أَنْ﴾ وَمَوْضِعٌ خَالَ عَنْهَا . قَوْلُهُ : ﴿أَنْ هَذَاكُمْ لِلْإِيْمَانِ﴾ أَيُّ عَلَى حَسَبِ زَعْمِكُمْ ، كَانَهُ قَالَ : إِنْ إِيْمَانَكُمْ عَلَى فَرْضِ حُصُولِهِ مِنْهُ مِنَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ . قَوْلُهُ : ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ شَرْطُ حَذْفِ جَوَابِهِ لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ . قَوْلُهُ : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أَيُّ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِيهِمَا . قَوْلُهُ : بِالْبَاءِ (أَيُّ نَظَرًا لِقَوْلِهِ : ﴿يَمُنُونَ﴾ وَمَا بَعْدَهُ ، وَقَوْلُهُ : (وَالْتَّاءِ) أَيُّ نَظَرًا لِقَوْلِهِ : ﴿لَا تَمُنُوا﴾ وَهِيَ قَرَأَتَانِ سَبْعَتَانِ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكَّة

وآياتها خمس وأربعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿ق﴾ الله أعلم بمراده به ﴿وَالْقُرْآنَ لَمَجِيدٍ﴾ ﴿الكَرِيمِ﴾ ما آمن  
كفار مكة بمحمد ﷺ ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ رسول من أنفسهم يخوفهم بالنار بعد

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة ق مكية

إلا ﴿ولقد خلقنا السموات والأرض﴾ الآية فمكية. وهي خمس وأربعون آية.

أي كلها على أحد القولين، وقوله: (إلا ولقد خلقنا) على القول الآخر، فكان المناسب للمفسر أن يقول أو إلا ﴿ولقد خلقنا﴾ ليكون مشيراً للقولين. قوله: ﴿ق﴾ العامة على قراءته بالسكون وقرئ شذوذاً بالبناء على الكسر والفتح والضم. قوله: (الله أعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أصح وأسلم، وقيل: هو جبل محيط بالأرض، من زمردة خضراء اخضرت السماء منه، وعليه طرفا السماء، والسماء عليه مقبية، وما أصاب الناس من زمرد، كان مما تساقط من ذلك الجبل، وقال وهب: أشرف ذو القرنين على جبل ق، فرأى تحته جبلاً صغيراً فقال له: ما أنت؟ قال: أنا ق، قال: فما هذه الجبال حولك؟ قال: هي عروقي، وما مدينة إلا وفيها عرق من عروقي، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحركت عروقي ذلك، فزلزلت تلك الأرض. فقال له: يا ق أخبرني بشيء من عظمة الله، قال: إن شأن ربنا لعظيم، وإن ورائي أرضاً مسيرة خمسمائة عام، في خمسمائة من جبال تلج، بعضها يحطم بعضاً، لولا هي لاحتزقت من حر جهنم، ثم قال: زدني، قال: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله ترتد فرائضه، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك، فهؤلاء الملائكة واقفون بين يدي الله منكسون رؤوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا الله، وهو قوله تعالى ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً﴾ وقيل: معنى ﴿ق﴾ قضي الأمر، كما قيل في حم: حم الأمر، وقيل: هو اسم من أسمائه تعالى أقسم به، وقيل هو اسم من أسماء القرآن، وقيل: هو افتتاح كل اسم من أسمائه تعالى في أوله ق، كقادر وقهار وقوي، ولعظم فضل تلك السورة، كان رسول الله ﷺ يقرأ في الأضحى والفطر بها، وباقتربت الساعة، وكان يقرؤها على المنبر يوم الجمعة إذا خطب الناس. قوله: (الكريم) أي فكل من طلب منه مقصوده وجده فيه. قوله: (ما آمن كفار مكة) الخ، قدره إشارة إلى أن جواب القسم محذوف،

البعث ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا﴾ الإنذار ﴿شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ ﴿أَيُّ ذَا﴾ بتحقيق الهمزتين، وتسهيل الثانية، وإدخال ألف بينها على الوجهين ﴿وَمَتَّأَوْكُنَّا نُبَايَا﴾ نرجع ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ في غاية البعد ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ﴾ تأكل ﴿مِنْهُمْ﴾ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ ﴿١﴾ هو اللوح المحفوظ، فيه جميع الأشياء المقدرة ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ بالقرآن ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ﴾ في شأن النبي ﷺ والقرآن ﴿فِي أَمْرِ مَرْيَمَ﴾ ﴿مُضْطَرِبَ قَالُوا مَرْءٌ سَاحِرٌ وَسَحَرُ، وَمَرْءٌ شَاعِرٌ وَشَعْرُ، وَمَرْءٌ كَاهِنٌ وَكَهَانَةٌ﴾ ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ بعيونهم، معتبرين بعقولهم حين أنكروا البعث ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ كائنة ﴿فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيَتْهَا﴾ بلا عمد ﴿وَرَبَّيْنَاهَا﴾ بالكواكب ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ ﴿شَقُوقَ تَعْيِهَا﴾ وَالْأَرْضُ ﴿مَعْطُوفٌ عَلَى مَوْضِعٍ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ مَدَدْنَاهَا﴾ دحوناها على وجه الماء ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رُوسًا﴾ جبلاً تبتها ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا كُلَّ شَيْءٍ﴾ صنف ﴿بِهَيْجٍ﴾ يهيج به لحسنه ﴿بَبَصَرَةٍ﴾ مفعول له، أي فعلنا ذلك تبصيراً منا ﴿وَذَكَّرْنَا﴾ تذكيراً ﴿لِكُلِّ عِبْدٍ مُّتَّبِعٍ﴾ ﴿٨﴾ رجاء إلى طاعتنا ﴿وَنَزَّلْنَا مِنْهُ﴾ وهو أسهل الأعراب.

قوله: ﴿بَلْ عَجَبُوا﴾ اضراب عن جواب القسم المحذوف، لبيان أحوالهم الشنيعة، والعجب استعظام أمر خفي سببه، وهذا بالنسبة لعقولهم القاصرة حيث قالوا ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ﴾. قوله: ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ حكاية لبعض تعجبهم وأقاويلهم الباطلة. قوله: ﴿هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ أي يتعجب منه، لأنه خارج عن طور عقولنا. قوله: ﴿أَيُّ ذَا مِتْنَا﴾ معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (نرجع). قوله: (وإدخال ألف بينهما) أي وتركه فالقراءات أربع سبعيات لا اثنتان كما توهمه عبارته. قوله: ﴿بَعِيدٌ﴾ أي عن العادة.

قوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ رد لاستبعادهم وتعجبهم. قوله: ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ﴾ الجملة الحالية، والكلام على تشبيه علمه بتفاصيل الأشياء، بعلم من عنده كتاب حاوٍ محفوظ يطلع عليه. قوله: (هو اللوح المحفوظ) أي وهو من درة بيضاء، مستقرة على الهواء، فوق السماء السابعة، طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب. قوله: (فيه جميع الأشياء) يحتمل أن الجار والمجرور متعلق بالمحفوظ و (جميع) نائب فاعل متعلق به، ويحتمل أنه خبر مقدم و (جميع) مبتدأ مؤخر. قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ انتقال من شاعتهم إلى ما هو أشنع، وهو تكذيبهم للنبوة الثابتة بالمعجزات الظاهرة. قوله: ﴿مَرْيَمَ﴾ (مضطرب) أي مختلط يقال: مرج الأمر، ومرج الدين اختلط. قوله: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ الهزمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير: أغفلوا وعموا فلم ينظروا إلى السماء، الخ. قوله: (كائنة) ﴿فَوْقَهُمْ﴾ أشار به إلى أن ﴿فَوْقَهُمْ﴾ حال من ﴿السَّمَاءِ﴾. قوله: ﴿كَيْفَ بُنِيَتْهَا﴾ مفعول مقدم، وجملة ﴿بُنِيَتْهَا﴾ بدل من ﴿السَّمَاءِ﴾. قوله: ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ الجملة الحالية. قوله: (معطوف على موضع إلى السماء) أي المنصوب ينظروا. قوله: (يهيج به) أي يسر، وفيه إشارة إلى أن فعليل بمعنى فاعل، أي يحصل السرور به. قوله: (مفعول له) أي لأجله، ويصح أن يكونا منصوبين على المصدرية، والتقدير: بصرناهم تبصرة، وذكرناهم تذكراً. قوله: (تبصيراً منا) أي تعليماً ونفهيماً، والتبصرة والتذكرة إما عائدتان على كل من ﴿السَّمَاءِ﴾ و﴿الْأَرْضِ﴾ والمعنى خلقنا السماوات تبصرة وذكرى،

السَّمَاءِ مَاءً يُسْرِكُهُ ﴿١٠﴾ كَثِيرَ الْبَرَكَةِ ﴿١١﴾ فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ ﴿١٢﴾ بِسَاتِينَ ﴿١٣﴾ وَحَبَّ الزَّرْعِ ﴿١٤﴾ الْحَبِيدِ ﴿١٥﴾ الْحَصُودِ ﴿١٦﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ ﴿١٧﴾ طَوَالاً حَالاً مَقْدَرَةً ﴿١٨﴾ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٩﴾ مَرَاكِبَ بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ ﴿٢٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ ﴿٢١﴾ مَفْعُولٌ لَهُ ﴿٢٢﴾ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتَةً ﴿٢٣﴾ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُوتُ ﴿٢٤﴾ كَذَلِكَ ﴿٢٥﴾ أَيُّ مِثْلِ هَذَا الْأَحْيَاءِ ﴿٢٦﴾ الْخُرُوجِ ﴿٢٧﴾ ۝ مِنَ الْقُبُورِ فَكَيْفَ تَنْكُرُونَهُ وَالِاسْتِفْهَامَ لِلتَّقْرِيرِ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ نَظَرُوا وَعَلِمُوا مَا ذَكَرَ ﴿٢٨﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴿٢٩﴾ تَأْنِيثُ الْفِعْلِ لِمَعْنَى قَوْمٍ ﴿٣٠﴾ وَأَصْحَابُ الرِّيسِ ﴿٣١﴾ هِيَ بَثْرُ كَانُوا مُقِيمِينَ عَلَيْهَا بِمَوَاشِيهِمْ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ، وَبَيْنَهُمْ قِيلَ حَنْظَلَةُ بْنُ صَفْوَانَ، وَقِيلَ غَيْرُهُ ﴿٣٢﴾ وَتَمُودُ ﴿٣٣﴾ قَوْمُ صَالِحٍ ﴿٣٤﴾ وَعَادُ ﴿٣٥﴾ قَوْمُ هُودٍ ﴿٣٦﴾ وَفِرْعَوْنُ ﴿٣٧﴾ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿٣٨﴾ ۝ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴿٣٩﴾

والأرض تبصرة وذكرى، ويحتمل أنه لف ونشر مرتب، فالسما تبصرة، والأرض تذكرة، والفرق بينهما أن التبصرة تكون فيما آياته مستمرة، والتذكرة فيما آياته متجددة. قوله: (رجاع إلى طاعتنا) أي ذارجوع وإقبال عليه، فالصيغة للنسبة لا للمبالغة.

قوله: ﴿وَحَبَّ الْحَبِيدِ﴾ قدر المفسر الزرع إشارة إلى أنه حذف الموصوف، وأقيمت صفته مقامه. قوله: (المحصود) أي الذي شأنه أن يحصد كالبز والشعير، وفيه مجاز الأول، أي الزرع الذي يؤول إلى كونه محصوداً. قوله: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ يقال: بسقت النخلة بسوقاً من باب قعد طالت، فهي باسقة، والجمع باسقات وبواسق، ويسق الرجل بهر في علمه. قوله: (حال مقدرة) أي لأنها وقت الإنبات لم تكن طوالاً، وأفردا بالذكر لكثرة منافعتها وزيادة ارتفاعها. قوله: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ الجملة حال من النخل مترادفة، أو من الضمير في ﴿بَاسِقَاتٍ﴾. قوله: ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ منصوب على الحال، ولم يقيد العباد هنا بالإنابة، وقيد به في قوله: ﴿تَبْصِرَةً وَذِكْرَى﴾ لأن التذكرة لا تكون إلا لمنيب، والرزق يعم كل أحد.

قوله: ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ﴾ أي بذلك الماء، وقوله: ﴿بَلْدَةً مَيِّتَةً﴾ أي أرضاً جديبة يابسة، فاهتزت وربت بذلك الماء، وأنبتت من كل زوج بهيج. قوله: (يستوي فيه المذكر والمؤنث) جواب عن سؤال مقدر تقديره الأرض مؤنثة، فكيف وصفها بالمذكر؟ وفي هذا الجواب نظر، لأن استواء المذكر والمؤنث في فعل وليس هنا، والصواب أن التذكير باعتبار كونه مكاناً. قوله: ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ جملة قدم فيها الخبر لقصد الحصر، والمعنى خروجهم من قبورهم، مثل ما تقدم من عجائب خلق السماء وما بعدها. قوله: (والاستفهام للتقرير) الخ، الأولى أن يقول للإنكار والتوبيخ، قوله: (والمعنى) الخ، غير صحيح، إذ لو نظروا وعلموا لأمثروا.

قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ الخ، كلام مستأنف قصد به تقرير حقيقة البعث والوعيد لقریش، والتسلي لرسول الله. قوله: (لمعنى قوم) أي لأنه بمعنى أمة. قوله: (هي بثر) أي فخسفت تلك البثر مع ما حولها، فذهبت بهم وبأموالهم. قوله: (وقيل غيره) هو شعيب أو نبي آخر أرسل بعد صالح لبقية من ثمود. قوله: ﴿وَتَمُودُ﴾ ذكرهم بعد أصحاب الرس، لأن الرجفة التي أخذتهم مبدأ الخسف لأصحاب الرس، وأتبع ثمود بعد، لأن الريح التي أهلكتهم أثر صيحة ثمود. قوله: ﴿وَإِخْوَانُ لُوطٍ﴾ تقدم أنه ابن أخي إبراهيم، وأنه هاجر معه من العراق إلى الشام، فنزل إبراهيم بفلسطين، ونزل لوط بسدوم، وأرسله الله إلى أهلها وهو أجنبي منهم، فكيف يقال إخوانه! أجيب: بأنه تزوج فصار صهراً

أي الغيضة قوم شعيب ﴿وَقَوْمٌ تَبِيعَ﴾ هو ملك باليمن أسلم ودعا قومه إلى الإسلام فكذبوه ﴿كُلٌّ﴾ من المذكورين ﴿كَذَّبَ الرُّسُلَ﴾ كقريش ﴿فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ ١٤ ﴿وَجِبَ نَزُولُ الْعَذَابِ عَلَى الْجَمِيعِ﴾ فلا يضيق صدرك من كفر قریش بك ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ أي لم نعي به فلا نعي بالإنعاده ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ﴾ شك ﴿مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ١٥ وهو البعث ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ حَالًا بِتَقْدِيرٍ نَحْنُ ﴿مَا﴾ مُصَدِّرِيهِ ﴿تُؤَسِّسُ﴾ تحدث ﴿بِيدِهِ﴾ الباء زائدة أو للتعدية، والضمير للإنسان ﴿نَفْسُهُ﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ ﴿بِالْعِلْمِ﴾ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ الإضافة للبيان،

لهم، فالأخوة من حيث ذلك. قوله: ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ﴾ تقدم الكلام عليهم في الشعراء. قوله: ﴿أَيُّ الْغِيْضَةِ﴾ أي وهي الشجر الملتف، وهي هنا بآل المعرفة، وفي ص والشعراء بآل ودونها قراءتان سبعيتان. قوله: (هو ملك كان باليمن) وقيل نبي وهو تبع الحميري، واسمه اسعد، وكنيته أبو قرن. قوله: ﴿كُلٌّ﴾ التنوين عوض عن المضاف، أي كل أمة، والمراد بالكل الكل المجموعي. قوله: ﴿كَذَّبَ الرُّسُلَ﴾ أي ولو بالواسطة كتبع. قوله: ﴿فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ مضاف لياء المتكلم، حذفت الياء وبقيت الكسرة دليلاً عليها. قوله: (فلا يضيق صدرك) أي لما تقدم أنه تسلياً لرسول الله وتهديد لهم.

قوله: ﴿أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والأصل أقصدنا الخلق الأول فمعجزنا عنه حتى يحكموا بعجزنا عن الاعادة؟ وفيه إلزام لمنكري البعث، والعي العجز. قوله: ﴿بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ الباء سببية أو بمعنى عن، والاستفهام انكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ﴾ عطف على مقدر يقتضيه السياق، كأنه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الأول، بل هم في خلط وشبهة من خلق جديد، لما فيه من مخالفة العادة، وتنكير خلق لتفخيم شأنه والإشعار بخروجه عن حدود العادات. قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ المراد به الجنس الصادق بآدم وأولاده. قوله: (حال بتقدير نحن) أي لأن الجملة المضارعية المثبتة إذا وقعت حالاً، لا تقترب بالواو، بل تحوي الضمير فقط، فإن اقترنت بالواو، أعربت خبر المحذوف، وتكون الجملة الاسمية حالاً، قال ابن مالك:

وذا ت بدء بمضارع ثبت حوت ضميراً ومن الواو خلت  
وذا ت واو بعدها انو مبتدا له المضارع اجعلن مسندا

قوله: (ما مصدريه) أي والتقدير: ونعلم وسوسة نفسه إياه، ويصح أن تكون موصولة والضمير عائد عليها، والتقدير: ونعلم الأمر الذي تحدث نفسه به. قوله: (الباء زائدة) أي فهو نظير صوت بكذا، وقوله: (أو للتعدية) أي فالنفس تجعل الإنسان قائماً به الوسوسة. قوله: (والضمير للإنسان) أي فجعل الإنسان مع نفسه شخصين، تجري بينهما مكاملة ومحادثة، تارة يحدثها وتارة تحدثه، وهذه الوسوسة لا يؤاخذ بها الإنسان خيراً أو شراً، ومثلها الخاطر والهاجس، وأما الهم فيكتب في الخير لا في الشر، وأما العزم فيكتب خيراً أو شراً، وقد تقدم ذلك. قوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ أي لأن الله لا يحجبه شيء، بل هو القائم على كل نفس، لا تخفى عليه خافية، فقربه تعالى من عبده اتصال تصاريفه فيه، بحيث لا يغيب عنه طرفة عين، قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾.

والوريدان عرقان بصفحتي العنق ﴿إِذْ﴾ ناصبه اذكر مقدراً ﴿يَتْلَقَى﴾ يأخذ ويثبت ﴿الْمُتَلَقَّيَانِ﴾ الملكان الموكلان بالإنسان ما يعملهما ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ منه ﴿قَعِيدٌ﴾ ١٧ أي قاعدان، وهو مبتدأ خبره ما قبله ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ﴾ حافظ ﴿عَتِيدٌ﴾ ١٨ حاضر، وكل منهما بمعنى المثني ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ غمرته وشدته ﴿بِالْحَقِّ﴾ من أمر الآخرة حتى يراه المنكر لها عياناً، وهو نفس الشدة ﴿ذَلِكَ﴾ أي الموت ﴿مَا كُنْتَ مِنْهُ نَجِيذٌ﴾ ١٩ تهرب وتفرع ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ للبعث ﴿ذَلِكَ﴾ أي يوم النفخ ﴿يَوْمَ الْوَعِيدِ﴾ ٢٠ للكفار بالعذاب ﴿وَجَاءَتْ﴾ فيه ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ إلى المحشر ﴿مَعَ مَا سَاقَتْ﴾ ٢١ ملك يسوقها إليه ﴿وَشَهِيدٌ﴾ ٢٢ يشهد عليها بعملها،

قوله: ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ هذا مثل في شدة القرب، والحبل العرق. قوله: (والوريدان عرقان بصفحتي العنق) أي مكتنفان صفحتي العنق في مقدمهما يتصلان بالوتين وهو عرق متصل بالقلب، وبالأهر وهو عرق في الظهر، وبالأكل وهو عرق في الذراع، وبالنسا وهو عرق في الفخذ، وبالأسلم وهو عرق في الخصر متى قطع من أي جهة مات صاحبه، قال القشيري: في هذه الآية هية وفرع وخوف لقوم، وروح وأنس وسكون قلب لقوم، أي بحسب تجلي الله تعالى وشهوته، فإذا شهد الإنسان جلال الله وهيبته وشدة بطشه وسرعة انتقامه، مع شدة تمكنه منه واتصال تصاريفه به، ذاب من خشية الله، وإذا شهد جمال الله ورحمته وإحسانه أنس وفرح. قوله: (يأخذ ويثبت) أي يكتبان في صحيفتي الحسنات والسيئات، وقلبها لسانه، ومدادها ريقه، وعملها من الإنسان نواجذه. قوله: (ما يعملها) مفعول ﴿يَتْلَقَى﴾. قوله: (أي قاعدان) أشار بذلك إلى أن ﴿قَعِيدٌ﴾ مفرد أقيم مقام المثني، لأن فعلياً يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع. قوله: (وهو مبتدأ خبره ما قبله) أي والجملة في محل نصب على الحال من المتلقيان.

قوله: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ الخ ﴿مَا﴾ نافية و﴿مِنْ﴾ زائدة في المفعول، وقوله: ﴿لَدَيْهِ﴾ خبر مقدم، و﴿رَقِيبٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة حالية. قوله: (وكل منهما بمعنى المثني) أي فالمعنى إلا لديه ملكان موصوفان بأتهما رقيبان وعتيديان، فكل منهما موصوف بأنه رقيب وعتيد، وقوله: (حاضر) أي فلا يفارقه إلا في مواضع ثلاثة: في الخلاء، وعند الجماع، وفي حال الجنابة، فإذا فعل العبد في تلك الحالات حسنة أو سيئة، عرفها برائحتها وكتباها. قوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ أي حضرت إما بالموت فرادى وهو ظاهر واقع، أو دفعة عند النفضة الأولى، وإنما عبر عنها بالماضي لتحقيق وقوعها، وإشارة إلى أنها في غاية القرب. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ الباء للتعدي، أي أتت بالأمر الحق أي أظهرته، والمراد به ما بعد الموت من أهوال الآخرة، ومعنى كونه حقاً أنه واقع لا محالة. قوله: (وهو نفس الشدة) المناسب حذف هذه العبارة للاستغناء بما قبلها عنها، إلا أن يقال إن الضمير في (هو) عائد على أمر الآخرة، والمراد بالشدة الأمر الشديد، وهو أهوال الآخرة. قوله: (تهرب) بضم الراء من باب طلب.

قوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ عطف على قوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾ و﴿الصُّورُ﴾ هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل، لا يعلم قدره إلا الله تعالى، وقد انتقمه اسرافيل من حيث بعث رسول الله ﷺ منتظراً للأذن بالنفخ. قوله: (إلى يوم النفخ) أي فالإشارة إلى الزمان المفهوم من قوله: ﴿نُفِخَ﴾ لأن الفعل كما يدل على الحدث يدل على الزمان. قوله: ﴿مَعَ مَا سَاقَتْ وَشَهِيدٌ﴾ اختلف في معنى السائق

وهو الأيدي والأرجل وغيرها، ويقال للكافر ﴿لَقَدْ كُنْتَ﴾ في الدنيا ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ النازل بك اليوم ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أزلنا غفلتك بما تشاهده اليوم ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ﴿٢٢﴾ حاد تدرك به ما أنكرته في الدنيا ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ الملك الموكل به ﴿هَذَا مَا﴾ أي الذي ﴿لَدَىَّ عِيبٌ﴾ ﴿٢٣﴾ حاضر فيقال للملك ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ﴾ أي ألق ألق، أو ألقين، وبه قرأ الحسن، فأبدلت النون ألفاً ﴿كُلَّ كَفَّارٍ عِنْدِي﴾ ﴿٢٤﴾ معاند ﴿مَنَاجِلَ لِلْخَيْرِ﴾ كالزكاة ﴿مُعْتَدٍ﴾ ظالم ﴿مُرِيْبٍ﴾ ﴿٢٥﴾ شك في دينه ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره ﴿فَأَلْفِيَا فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ ﴿٢٦﴾ تفسيره مثل ما تقدم ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ الشيطان ﴿رَبَّنَا مَا أَطَفَيْتُهُ﴾ أضللته ﴿وَلَكِنْ كَانُ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٢٧﴾ فدعوته فاستجاب لي وقال هو أطغاني بدعائه لي ﴿قَالَ﴾ تعالى ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىَّ﴾ أي ما ينفع الخصام هنا ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ﴾ في الدنيا

والشاهد على أقوال: أشهرها ما قاله المفسر، وقيل سائق كاتب السيئات، والشاهد كاتب الحسنات، وقيل السائق نفسه أو قرينه، والشاهد جوارحه أو أعماله، وقيل غير ذلك. قوله: (ويقال للكافر) هذا أحد قولين، وقيل إن القول يقع للمسلم أيضاً، لكن على سبيل التهئة، ومعنى ﴿كُنْتُ فِي غَفْلَةٍ﴾ كنت في حجاب لم تشاهده بالبصر، إذ ليس راء كمن سمع، فكشفنا عنك غطاءك، فاهنا بما رأيت، وغل بما أعطيت من النعيم المقيم.

قوله: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أي حجابك، وهو الغفلة والانهك في الشهوات. قوله: (حاد) أي نافذ لزوال المانع للإبصار. قوله: (الملك الموكل به) أي في الدنيا لكتابة أعماله، وهو الرقيب العتيد المتقدم ذكره، والمعنى أن الملك يقول: هذا عمله المكتوب عندي حاضر لدي، وقيل: المراد بقرينه الشيطان المقيض له، واسم الإشارة عائد على ذات الشخص الكافر، والمعنى يقول الشيطان: هذا الشخص الذي عندي حاضر معد ومهيأ للنار.

قوله: ﴿هَذَا مَا لَدَىَّ عِيبٌ﴾ يصح أن تكون ﴿مَا﴾ نكرة موصوفة، و﴿عِيبٌ﴾ صفتها، و﴿لَدَىَّ﴾ متعلق بعتيد، أي هذا شيء حاضر عندي، ويصح أن تكون ﴿مَا﴾ موصولة بمعنى الذي و﴿لَدَىَّ﴾ صلتها، و﴿عِيبٌ﴾ خبر الموصول، والموصول وصلته خبر اسم الإشارة. قوله: (أي ألق ألق) الخ، لما جعل المفسر الخطاب للواحد، احتاج للجواب عن التثنية في قوله: ﴿أَلْفِيَا﴾ فأجاب بجوابين، الأول: أنه تثنية بحسب الصورة، والأصل أن الفعل مكرر للتوحيد، فحذف الثاني وعبر عنهما بضمير التثنية، فعل هذا يعرب بحذف النون، والألف فاعل. الثاني: أن الألف ليست للتثنية، بل هي منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة، وأجرى الوصل هنا مجرى الوقف. قوله: (وبه قرأ الحسن) أي وهي قراءة شاذة. قوله: (معاند) أي معرض عن الحق مخالف له. قوله: (مبتدأ ضمن معنى الشرط) المناسب أن يقول: مبتدأ يشبه الشرط. قوله: (تفسيره) أي تحريجه مثل ما تقدم، من حيث الاعتذار عن التثنية.

قوله: ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ الخ، أي جواباً عما ادعاء الكافر عليه بقوله: هو أطغاني، فالكافر أولاً: يقول: الشيطان أطغاني. فيجيبه الشيطان بقوله: ﴿رَبَّنَا مَا أَطَفَيْتُهُ﴾ وكان الأولى للمفسر أن يقدم قوله: (هو أطغاني) بأن يقول: وقال قرينه، جواباً لقوله: (هو أطغاني) ﴿رَبَّنَا﴾ الخ. قوله: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا﴾



﴿يَا لَوَعِيدٍ﴾ ٢٨ بالعذاب في الآخرة لو لم تؤمنوا ولا بد منه ﴿مَا يَبْدُلُ﴾ يغير ﴿الْقَوْلَ لَدَيَّ﴾ في ذلك ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَمِيدِ﴾ ٢٩ فأعذبهم بغير جرم، وظلام بمعنى ذي ظلم لقوله ﴿لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ﴾ ﴿يَوْمَ﴾ ناصبه ظلام ﴿قَوْلٍ﴾ بالنون والياء ﴿لِجَهَنَّمَ﴾ هَلْ امْتَلَأَتْ ﴿استفهام تحقيق لوعده بملئها﴾ ﴿وَقَوْلٍ﴾ بصورة الاستفهام كالسؤال ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ ٣٠ أي في لا أسع غير ما امتلأت به أي قد

خطاب للكافرين وقرنائهم. قوله: (أي ما ينفع الخصام هنا) أي في موقف الحساب. قوله: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ ظاهره أن الجملة حال من قوله: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا﴾ وهو مشكل بأن التقديم بالوعيد في الدنيا، والاختصاصم في الآخرة. وأجيب: بأن الكلام على حذف، والأصل وقد ثبت الآن أي قد تقدمت اليكم الخ. قوله: (ولا بد) أي لا تطمعوا أني أبذل وعيدي، فإن وعيدي للكافرين محتم كوعدي للمؤمنين.

قوله: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ﴾ المراد بالقول الوعيد بتخليد الكافر في النار. قوله: (في ذلك) أي في ذلك اليوم، فاسم الإشارة عائد على يوم الحساب. قوله: (لا ظلم اليوم) أي وإذا انتفى الظلم عنه في هذا اليوم، فنفي الظلم عنه في غيره أخرى، سبحانه من تنزه عن الظلم عقلاً ونقلًا. قوله: (ناصره ظلام) أي والمعنى: ما أنا بظلام يوم قولي لجهنم الخ. قوله: ﴿استفهام تحقيق لوعده بملئها﴾ خاطب الله سبحانه وتعالى جهنم خطاب العقلاء، وأجابته جواب العقلاء، ولا مانع من ذلك عقلاً ولا شرعاً لما رود: تحاجت الجنة والنار، واشتكت النار إلى ربها، فلا حاجة إلى تكلف المجاز، مع التمكن من الحقيقة في هذا ونظائره مما ورد في السنة من نطق الجمادات، والمراد باستفهام التحقق التقرير، فالله تعالى يقررها بأنها قد امتلأت.

قوله: ﴿وَقَوْلٍ﴾ (بصورة الاستفهام كالسؤال) أي أجابته جواباً صورته استفهام، ومعناه الخبر، كما أشار له المفسر بقوله: ﴿أي امتلأت﴾ وإنما أجابته بصورة الاستفهام، ليكون طبق السؤال، لكن استفهام السؤال تقريرى، واستفهام جوابها إنكاري، هذا ما مشى عليه المفسر، وقيل: إن الاستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى زدني، ويدل عليه ما جاء في الحديث من قوله ﷺ «لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يَلْقَى فِيهَا وَتَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟» حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول: قط قط وعزتك، فينزوي بعضها على بعض وتقول: قط قط وعزتك وكرمك، ولا يزال في الجنة فضل، حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة. وفي رواية «فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله، يقول لها: قط قط، فهناك تمتلئ وينزوي بعضها إلى بعض، فلا يظلم الله من خلقه أحداً، وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً» اهـ. ولفظ القدم والرجل في الحديث من المتشابه، يأتي فيه مذهب السلف والخلف، فالسلف ينزهونه عن الجارحة، ويفوضون علمه إلى الله تعالى، والخلف لهم فيه تأويل منها: أن المراد بالقدم والرجل قوم من أهل النار في علم الله، لأن القدم والرجل يطلقان في اللغة على العدد الكثير من الناس، فكأنه قال: حتى يضع رب العزة فيها العدد الكثير من الناس الموعودين بها، ويؤيده ما ورد عن ابن مسعود، أن ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت، إلا وعليه اسم صاحبه، فكل واحد من الخزنة، ينتظر صاحبه الذي قد عرف اسمه وصفته؛ فإذا استوفى ما أمر به وما ينتظره، ولم يبق أحد منهم قالت الخزنة: قط قط، حسبنا حسبنا، اكتفينا اكتفينا، وحينئذ فتنزوي جهنم على من فيها وتنتطق،

امتلات ﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ﴾ قربت ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ مكاناً ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣٦﴾ منهم فيرونها ويقال لهم ﴿هَذَا﴾ المرئي ﴿مَا تَوَعَّدُونَ﴾ بالتاء والياء في الدنيا، ويبدل من المتقين قوله ﴿لِكُلِّ أَوْابٍ﴾ رجاء إلى طاعة الله ﴿حَفِيفٌ﴾ ﴿٣٧﴾ حافظ لحدوده ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ﴾ خافه ولم يره ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ ﴿٣٨﴾ مقبل على طاعته، ويقال للمتقين أيضاً ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ أي سالمين من كل خوف أو مع سلام أي سلموا وادخلوا ﴿ذَلِكَ﴾ اليوم الذي حصل فيه الدخول ﴿يَوْمَ الْخُلُودِ﴾ ﴿٣٩﴾ الدوام في الجنة ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ ﴿٤٠﴾ زيادة على ما عملوا وطلبوا ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي أهلكنا قبل كفار قريش قروناً كثيرة من الكفار ﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ قُوَّة

إذ لم يبق أحد يتنظر. ومنها أن وضع القدم والرجل كناية عن تجلي الجلال عليها، فتتصاغر وتضيق وتزوي فتقول: قط قط، وهذا هو الأقرب.

قوله: ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ المراد بهم من ماتوا على التوحيد. قوله: (مكاناً) قدره المفسر إشارة إلى أن قوله: ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ صفة لموصوف محذوف، فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف، ولم يقل بعيدة، إما لأنه صفة لمذكر محذوف، أو لأن فاعلاً يستوي فيه المذكر والمؤنث، وأتى بهذه الجملة عقب قوله: ﴿وَأَزَلَّتْ﴾ للتأكيد، كقولهم: هو قريب غير بعيد، وعزيز غير ذليل، إن قلت: إن الجنة مكان، والشأن انتقال الشخص للمكان، لا انتقال المكان للشخص. أجيب: بأنه أضاف القرب لها إكراماً للمؤمنين، كأن الإكرام ينتقل لهم، وهو كناية عن سهولة وصولهم إليها. قوله: (ويبدل من المتقين) أي بإعادة الجار، وجملة ﴿هَذَا مَا تَوَعَّدُونَ﴾ معترضة بين البذل والمبدل منه. قوله: (حافظ لحدوده) أي فحيفظ بمعنى حافظ لا بمعنى محفوظ.

قوله: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ إما بدل من كل، أو مستأنف خبر لمحذوف. قوله: (خافه ولم يره) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من المفعول، والمعنى خشيه، والحال أن الله غائب عنه، أي متحجب بصفة جلاله وكبريائه، ويصح أن يكون حالاً من الفاعل، والمعنى خشي الرحمن، والحال أن الشخص غائب عن الله أي محبوب عنه. قوله: (أي سالمين من كل خوف) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿بِسَلَامٍ﴾ حال من فاعل ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ وهي حال مقارنة. قوله: (أو مع سلام) أي إن دخولهم مصحوب بالسلام من بعضهم على بعض، أو من الله وملائكته عليهم، وحينئذ فالمعنى ادخلوها مسلماً عليكم. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ (اليوم الذي حصل فيه الدخول) الخ، فائدة هذا القول، بشرى للمؤمنين وطمانينة قلوبهم. قوله: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ﴾ أي ما يشتهونه ويريدونه يحصل لهم عاجلاً، وقوله: ﴿فِيهَا﴾ إما متعلق بـ ﴿يَشَاءُونَ﴾ أو حال من ﴿مَا﴾. قوله: (زيادة على ما عملوا وطلبوا) أي وهو النظر إلى وجه الله الكريم لما قيل: يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى كل ليلة جمعة في دار كرامته، فهذا هو المزيد، وقيل: إن السحابة ثمر شجرة تمر بأهل الجنة، فتمطرهم الحور فيقلن: نحن المزيد الذي قال الله فيه ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ الخ، ﴿كَمْ﴾ خبرية معمولة لأهلكنا، و﴿مِنْ قَرْنٍ﴾ تمييز لكم، وقوله: ﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ مبتدأ، وخبر الجملة صفة إما لكم أو لقرون، ﴿بَطْشًا﴾ تمييز، المعنى: أننا أهلكنا قروناً كثيرة أشد بأساً وبطشاً من قريش، ففتشوا في البلاد عند نزول العذاب بهم، فلم يجدوا مخلصاً. قوله:

﴿فَقَبُّوا﴾ فتشوا ﴿فِي الْبِلَادِ﴾ من محيص ﴿٣٦﴾ لهم أو لغيرهم من الموت فلم يجدوا ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَذِكْرٍ﴾ لعظة ﴿لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ عقل ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ استمع الوعظ ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ حاضر ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴿أولها الأحد، وآخرها الجمعة﴾ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾ تعب، نزل رداً على اليهود في قولهم: إن الله استراح يوم السبت، وانتفاء التعب عنه لتزهره تعالى عن صفات المخلوقين، ولعدم المماسه بينه وبين غيره ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿فَأَصْبَرَ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أي اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ صل حامداً ﴿قَبْلَ طُلُوعِ

﴿فَقَبُّوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي ساروا فيها طالين الحرب. قوله: (لهم أو لغيرهم) هذا يقتضي أن جملة ﴿هَلْ مِنْ مَّحِصٍ﴾ استثنائية من كلامه تعالى، وحينئذ فالوقف على قوله: ﴿فِي الْبِلَادِ﴾ ويكون في الكلام حذف، والتقدير: ففتشوا في البلاد هارين، فلم يجدوا مخلصاً، فهل من قرار لهم أو لغيرهم؟ وقيل: إنها من كلامهم، والتقدير: قائلين هل من محيص لنا.

قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ (المذكور) أي من أول السورة إلى هنا. قوله: ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ ﴿أَوْ﴾ مانعة خلو تجوز الجمع وهو المطلوب، فإن الموعظة لا تفيد ولا ينتفع بها صاحبها، إلا إذا كان ذا عقل، وأصغى بسمعه وأحضر قلبه، فإن لم يكن كذلك فلا ينتفع بها. قوله: (استمع الوعظ) أي بكلية حتى كأنه يلقي شيئاً من علو إلى أسفل. قوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ الجملة حالية أي ألقى السمع، والحال أنه حاضر القلب، غير مشغول بشيء غير ما هو فيه، وحضور القلب على مراتب، مرتبة العامة أن يشهد الأوامر والنواهي من القارئ، ومرتبة الخاصة أن يشاهد الشخص منم أنه في حضرة الله تعالى يأمره وينهاه، ومرتبة خاصة الخاصة أن يفنوا عن حسهم ويشاهدوا أن القارئ هو الله تعالى، وإنما ترجان عن الله تعالى.

قوله: ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أي تعليماً لعباده التمهّل والثأني في الأمور، وإلا فلو شاء لخلق الكل في أقل من لمح البصر. قوله: ﴿مِنْ لُغُوبٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة في الفاعل، واللغوب مصدر لغب من باب دخل وتعب الإعياء والتعب، والعامة على ضم اللام وقرئ شذوذاً بفتحها، والجملة إما حالية أو مستأنفة. قوله: (نزل رداً على اليهود) الخ، أي فقالوا: خلق السموات والأرض في ستة أيام، أولها الأحد، وآخرها الجمعة، ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش، فلذلك تركوا العمل فيه، فنزلت هذه الآية رداً عليهم وتكديماً لهم في قولهم: استراح يوم السبت بقوله: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾. قوله: (ولعدم المماسه بينه وبين غيره) أي من الموجودات التي يوجدها، والتعب والإعياء إنما يحصل من العلاج ومماسه الفاعل لمفعوله، كالنجار والحداد وغير ذلك، وهذا إنما يكون في أفعال المخلوقين. قوله: (إنما أمره) أي شأنه. قوله: (إذا أراد شيئاً) أي إيجاد شيء أو إعدامه. قوله: (أن يقول له كن فيكون) أي من غير فعل ولا معالجة عمل، وهذا على حسب التقريب للعقول، وإلا ففي الحقيقة، لا قول ولا كاف ولا نون. قوله: (من التشبيه) أي تشبيه الله بغيره، إذ نسبوا له الإعياء والاستراحة وغير ذلك من كفرياتهم.

قوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ الخ، أي حيث لم يهتدوا ولم يتبعوك، فاشتغل بعبادة ربك، ولا

الْشَّمْسِ ﴿٦١﴾ أي صلاة الصبح ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ ﴿٦٢﴾ أي صلاة الظهر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ أي صلّ العشاءين ﴿وَأَذْبَرْ السُّجُودَ﴾ ﴿٦٣﴾ بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرهما مصدر أدبر أي صلّ النوافل المسنونة عقب الفرائض، وقيل المراد حقيقة التسبيح في هذه الأوقات ملابساً للحمد ﴿وَأَسْتَمِعْ﴾ يا مخاطب مقولي ﴿يَوْمَ يَنَادِ الْمُنَادُ﴾ هو إسرافيل ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ ﴿٦٤﴾ من السماء وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الأرض إلى السماء يقول: أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة، واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء ﴿يَوْمَ﴾ بدل من يوم قبله ﴿يَسْمَعُونَ﴾ أي الخلق كلهم ﴿الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ بالبعث وهي النفخة الثانية من إسرافيل، ويحتمل أن تكون قبل ندائه أو بعده ﴿ذَلِكَ﴾ أي يوم النداء والسماع ﴿يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ ﴿٦٥﴾ من القبور، وناصب يوم ينادي مقدراً أي يعلمون عاقبة تكذيبهم ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ ﴿٦٦﴾ ﴿يَوْمَ﴾ بدل من يوم قبله وما بينهما اعتراض ﴿تَشْفَقُ﴾ بتخفيف

تركها حزناً على عدم إيمانهم، وذلك أن الله تعالى أمره بشيئين: هداية الخلق وعبادة ربه، فحيث فاته هدايتهم فلا تترك العبادة، لأنه ليس مأموراً بجهادهم حينئذ. قوله: (صلّ حامداً) أشار بذلك إلى أن ﴿سَبِّحْ﴾ معناه صلّ، إما مجاز من إطلاق الجزء على الكل أو حقيقة، لأن من جملة معاني الصلاة التسبيح، لما ورد عن عائشة: كنت أصلي سبحة الضحى الخ. قوله: (بفتح الهمزة جمع دبر) أي أعقاب الصلاة، أي من أدبرت الصلاة إذا انقضت. قوله: (وبكسرهما مصدر أدبر) أي والمعنى وقت إدبار الصلاة، أي انقضائها وتمامها، والقراءتان سبعيتان. قوله: (وقيل المراد حقيقة التسبيح) أي لما ورد: من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد الله ثلاثاً وثلاثين، وكبر ثلاثاً وثلاثين، فلذلك تسعة وتسعون، وتمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، غفرت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر. قوله: (مقول) أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿أَسْتَمِعْ﴾ محذوف، أي استمع ما أقول لك في شأن أحوال يوم القيامة، قوله: ﴿يَوْمَ يَنَادِي﴾ كلام مستأنف مبين للمفعول المحذوف.

قوله: ﴿يَوْمَ يَنَادِي﴾ الوقف عليها إما بالياء أو بدونها قراءتان سبعيتان، والمناد إما بالياء وصلّاً ووقفاً، أو بإثباتها وصلّاً لا وقفاً، أو بحذفها وصلّاً ووقفاً، ثلاث قراءات. قوله: (هو إسرافيل) هذا أحد قولين، وقيل: المنادي جبريل، والنافخ إسرافيل. قوله: (أقرب موضع من الأرض إلى السماء) أي باثني عشر ميلاً. قوله: (والأوصال) أي العروق. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من الواو، أي يسمعون ملتبسين بالحق، أو من الصيحة أي ملتبسة بالحق، وعبارة المفسر تقتضي أن الباء للتعدية. قوله: (ويحتمل أن تكون قبل ندائه أو بعده) هذا يقتضي أنها غير النداء المذكور، ومع أن النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة، فهذا الصنيع غير مستقيم، إلا على القول بأن المنادي جبريل والنافخ إسرافيل. قوله: (أي يعلمون عاقبة تكذيبهم) بيان للناصب المقدر، ولو قدره بلسقه لكان أولى.

قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي﴾ أي في الدنيا، وقوله: ﴿وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ أي في الآخرة. قوله: (وما بينهما) أي وهو قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾. قوله: (بتخفيف الشين) الخ، أي فيها

الشين وتشديدها، بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها ﴿الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا﴾ جمع سريع، حال من مقدر، أي فيخرجون مسرعين ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ (١٤) فيه فصل بين الموصوف والصفة بمتعلقها للاختصاص، وهو لا يضّر، وذلك إشارة إلى معنى الحشر المخبر به عنه، وهو الإحياء بعد الفناء، والجمع للعرض والحساب ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ أي كفار قريش ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ تجبرهم على الإيمان، وهذا قبل الأمر بالجهاد ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ (١٥) وهم المؤمنون.

قراءتان سبعيتان. قوله: (حال من مقدر) أي ويصح أن يكون حالاً من ضمير عنهم. قوله: (للاختصاص) أي الحصر، والمعنى لا يتيسر ذلك إلا على الله وحده. قوله: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ فيه تسليّة للنبي ﷺ. قوله: ﴿بِجَبَّارٍ﴾ صيغة مبالغة من جبر الثلاثي، ويقال أيضاً: أجبر رباعياً، فهما لغتان فيه. قوله: (وهذا قبل الأمر بالجهاد) أي فهو منسوخ. قوله: ﴿مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ يرسم بدون ياء، وفي اللفظ يقرأ بإثباتها وصلّاً لا وقفاً، ويحذفها وصلّاً ووقفاً، قراءتان سبعيتان. قوله: (وهم المؤمنون) خصهم لأنهم المتفعون به، ويؤخذ من الآية أنه ينبغي للشخص أن لا يعط إلا من يسمع وعظه ويقبله.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

مكية

وآياتها ستون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالَّذَرِيَّتِ﴾ الرياح تذرو التراب وغيره ﴿ذَرَوُا﴾ ❶ مصدر، ويقال تذر به ذرياً: تهب به ﴿فَالْحَمِيلَتِ﴾ السحب تحمل الماء ﴿وَقَرَأُ﴾ ❷ ثقلاً مفعول الحاملات ﴿فَلَجَرِيَّتِ﴾ السفن تجري على وجه الماء ﴿يُسْرًا﴾ ❸ بسهولة، مصدر في موضع الحال، أي ميسرة ﴿فَالْقَسِيمَتِ أَمْرًا﴾ ❹ الملائكة تقسم الأرزاق والأمطار وغيرها بين العباد والبلاد ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ ما مصدريه، أي إن وعدهم بالبعث وغيره ﴿لَصَادِقٌ﴾ ❺ لوعده صادق ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الذاريات مكية

وهي ستون آية

وفي بعض النسخ والذاريات بالواو. قوله: ﴿وَالَّذَرِيَّاتِ﴾ الواو للقسام، و﴿الذَّارِيَّاتِ﴾ مقسم به، و﴿الْحَامِلَاتِ﴾ عطف عليه، و﴿الْجَارِيَّاتِ﴾ عطف على ﴿الْحَامِلَاتِ﴾ و﴿الْمُقْسِمَاتِ﴾ عطف على ﴿الْجَارِيَّاتِ﴾ والمقسم عليه هو قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ وإنما أقسم بهذه الأشياء تعظيماً لها، ولكونها دلائل على باهر قدرة الله، ويصح أن يكون الكلام على حذف مضاف، أي ورب هذه الأشياء، فالقسم بالله لا بتلك الأشياء. قوله: (وتذور التراب) أي ففعله واوي من باب عدا، وأشار به إلى أن مفعول ﴿الذَّارِيَّاتِ﴾ محذوف. قوله: (مصدر) أي مؤكد وناصبه اسم الفاعل. قوله: (ويقال تذر به) أي ففعله يأتي من باب رمى. قوله: (تهب به) راجع لكل من الواوي واليائي. قوله: ﴿وَقَرَأُ﴾ الوقر والثقل والحمل كلها ألفاظ متحدة الوزن والمعنى. قوله: (مفعول الحاملات) أي مفعول به للحاملات. قوله: (أمرًا) إما مفعول به أو حال أي مأمورة، وعليه فيحتاج إلى حذف مفعول ﴿الْمُقْسِمَاتِ﴾. قوله: (الملائكة تقسم الأرزاق) الخ، أي ورؤساء ذلك أربعة، جبريل وهو صاحب الوحي إلى الأنبياء، وميكائيل صاحب الرزق، وإسرافيل صاحب الصور، وعزرائيل صاحب قبض الأوراح، وما مشى عليه المفسر في تفسير هذه الأشياء هو المشهور، وقيل: هذه الأوصاف الأربعة للرياح، لأنها تثير السحاب ثم تحمله وتنقله، ثم تجري جرياً سهلاً، ثم تقسم الأمطار بتصرف السحاب. قوله: (أي إن وعدهم) صوابه

الجزء بعد الحساب ﴿لَوْعَ﴾ ٦ لا محالة ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ ٧ جمع حبيكة كطريقة وطرق، أي صاحبة الطرق في الخلقة كالطرق في الرمل ﴿إِنكُرُ﴾ ٨ يا أهل مكة في شأن النبي ﷺ والقرآن ﴿لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ ٩ قيل: شاعر ساحر كاهن، شعر سحر كهانة ﴿يُؤفِّكُ﴾ ١٠ يصرف ﴿عَنهُ﴾ ١١ عن النبي ﷺ والقرآن، أي عن الإيمان به ﴿مَنْ أُوْفِكَ﴾ ١٢ صرف عن الهداية في علم الله تعالى ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ ١٣ لعن الكذابون أصحاب القول المختلف ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي عَمَرِهِ﴾ ١٤ جهل يغمرهم ﴿سَاهُونَ﴾ ١٥ غافلون عن أمر الآخرة ﴿يَسْتَلُونَ﴾ ١٦ النبي استفهام استهزاء ﴿أَيَّانَ يَوْمَ﴾ ١٧ الَّذِينَ ﴿أَي مَتَىٰ مَجِيئِهِ، وجوابهم يجيء ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ﴾ ١٨ أي يعذبون فيها، ويقال لهم حين التعذيب ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ ١٩ تعذيبكم ﴿هَذَا﴾ ٢٠ التعذيب ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ سَتَعْمِلُونَ﴾ ٢١ في الدنيا استهزاء ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ ٢٢ بساتين ﴿وَعُيُونٍ﴾ ٢٣ تجري فيها ﴿مَائِيزِينَ﴾ ٢٤ حال من الضمير في خبر إن ﴿مَاءً أُنْهَمُ﴾ ٢٥ أعطاهم ﴿رَبَّهُمْ﴾ ٢٦ من الثواب ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا

بكاف الخطاب. قوله: ﴿لَوْعَ﴾ أي حاصل.

قوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ بضمين في قراءة العامة، وقرئ بوزن إبل وسلك وجبل ونعم ويرق. قوله: (في الخلقة) أشار به إلى أن المراد بها الطرق المحسوسة التي هي مسيرة الكواكب، ويصح أن المراد بها الطرق المعنوية للناظرين الذين يستدلون بها على توحيد الله تعالى. قوله: ﴿إِنكُم لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ جواب القسم. قوله: (قيل شاعر) الخ، المناسب أن يقول قلتم. قوله: (عن النبي والقرآن) أي فالضمير عائد على أحدهما، وفيه تسلية للنبي ﷺ، أي فما من عبد كفر بك إلا لسابق كفره أزلًا، ويصح أن يكون الضمير عائداً على القول المذكور، والمعنى يصرف عن هذا القول المختلق من صرف عنه، وهو من أراد الله هدايته كالمؤمنين. قوله: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ هذا التركيب في الأصل، مستعمل في القتل حقيقة، ثم استعمل في اللعن على سبيل الاستعارة، حيث شبه من فاتته السعادة بالمقتول الذي فاتته الحياة، وطوي ذكر المشبه به، ورمز له من لوازمه وهو القتل، فإبائه تحييل.

قوله: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ١٦ ﴿أَيَّانَ﴾ خبر مقدم، و﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ مبتدأ مؤخر. قوله: (أي متى مجيئه) جواب عن سؤال مقدر تقديره: إن الزمان لا يخبر به عن الزمان، وإنما يخبر به عن الحدث. فأجاب: بأن الكلام على حذف مضاف. قوله: (وجوابهم) أي جواب سؤالهم، وإنما أجيبوا بما لا تعيين فيه، لأنهم مستهزئون لا متعلمون. قوله: ﴿عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ﴾ ١٨ عداه بعلى لتضمنه معنى يعرضون. قوله: ﴿هَذَا﴾ ٢٠ مبتدأ، وقوله: ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ سَتَعْمِلُونَ﴾ ٢١ الخ خبره.

قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ ٢٢ الخ، لما بين حال الكفار، وما أعد لهم في الآخرة، أخذ بين أحوال المتقين، وما أعد لهم. قوله: (تجري فيها) جواب عما يقال: إن المتقين لم يكونوا في العيون، فكيف قال في جنات وعيون؟ فأجاب: بأن المراد أن العيون تجري في الجنة، وتكون في جهاتهم وأمكتهم. قوله: (حال من الضمير في خبر إن) أي كائنون في جنات وعيون، حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم، أي راضين به.

قِيلَ ذَلِكَ ﴿ أَي دُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ ﴾ ﴿ تُحْسِنِينَ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ فِي الدُّنْيَا ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ﴾ ﴿ ١٧ ﴾ يَنَامُونَ، وَمَا زَائِدَةٌ، وَيَهْجَعُونَ خَبَرَ كَانَ، وَقَلِيلًا ظَرْفٌ، أَي يَنَامُونَ فِي زَمَنِ يَسِيرٍ مِنَ اللَّيْلِ وَيَصْلُونَ أَكْثَرَهُ ﴿ وَيَا أَيُّهَا النَّحَّارُ مُمْ بَسْتَفْقِرُونَ ﴾ ﴿ ١٨ ﴾ يَقُولُونَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ ﴿ ١٩ ﴾ الَّذِي لَا يَسْأَلُ لَتَعْفَاهُ ﴿ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ ﴿ مِنَ الْجِبَالِ وَالْبَحَارِ وَالْأَشْجَارِ وَالشَّارِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا ﴾ ﴿ آيَاتٌ ﴾ دَلَالَاتٌ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَوَحْدَانِيَّتِهِ ﴿ لِلْقَوَّيْنِ ﴾ ﴿ ٢٠ ﴾ ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ ﴿ آيَاتٌ أَيْضًا، مِنْ مَبْدَأِ خَلْقِكُمْ إِلَى مَتْنَهَا، وَمَا فِي تَرْكِيبِ خَلْقِكُمْ مِنَ الْعَجَائِبِ ﴾ ﴿ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴾ ﴿ ٢١ ﴾ ذَلِكَ فَتَسْتَدِلُّونَ بِهِ عَلَى صَانِعِهِ وَقُدْرَتِهِ ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ ﴾ ﴿ أَيِ الْمَطَرِ الْمُسَبَّبِ عَنْهُ النَّبَاتُ الَّذِي هُوَ رِزْقُكُمْ ﴾ ﴿ وَمَا تُوْعَدُونَ ﴾ ﴿ ٢٢ ﴾ مِنَ الْمَاءِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ أَيِ مَكْتُوبِ ذَلِكَ فِي السَّمَاءِ ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ ﴾ ﴿ أَيِ مَا تُوْعَدُونَ ﴾ ﴿ لَحَقٌّ يَّمِثُّ مَا أَتَاكُمْ نَطِيقُونَ ﴾ ﴿ ٢٣ ﴾ بَرَفَعَ مِثْلَ صِفَةٍ،

قوله: (من الثواب) بيان لما. قوله: ﴿ كَانُوا قَلِيلًا ﴾ الخ، تفسير للاحسان. قوله: ﴿ وَيَا أَيُّهَا النَّحَّارُ ﴾ متعلق بـ ﴿ يَسْتَفْقِرُونَ ﴾ المعطوف على (يهجعون) والباء بمعنى في و ﴿ الْأَشْحَارِ ﴾ جمع سحر وهو سدس الليل الأخير. قوله: (يقولون اللهم اغفر لنا) أي تقصيرنا في حقك، فإنه لا يقدر أحد حق قدرك.

قوله: ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ ﴾ أي بمقتضى كرمهم، جعلوه كالواجب عليهم، كصلة الأرحام ومواساة الفقراء والمساكين، والمعنى: أنهم بذلوا نفوسهم وأموالهم في طاعة ربهم. قوله: (لتعففه) أي فيظن غنيًا فيحرم الصدقة، وهذا على حد تفسير القانع والمعتز. قوله: ﴿ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ ﴾ الخ، الجار والمجرور خبر مقدم، و ﴿ آيَاتٌ ﴾ مبتدأ مؤخر، وقوله: ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ ﴾ خبر حذف مبتدؤه لدلالة ما قبله عليه، وهو كلام مستأنف قصد به الاستدلال على قدرته تعالى ووحدانيته، وقد اشتمل على دليلين: الأرض والأنفس. قوله: (من الجبال) الخ، بيان للأرض، فالمراد بها ما قابل السماء. قوله: (دلالات على قدرة الله تعالى) الخ، أي وجميع صفاته الكمالية. قوله: (من مبدأ خلقكم إلى منتهاه) أي كالأطوار المذكورة في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴾ الخ. قوله: (وما في تركيب خلقكم) الخ، أي كحسن القامة وحسن الشكل ونحو ذلك. قوله: ﴿ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴾ جملة مستأنفة قصد بها الحث على النظر والتأمل.

قوله: ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ ﴾ كلام آخر قصد به الامتنان والوعد والوعيد. قوله: (أي المطر المسبب عنه النبات) أي فالكلام على حذف مضاف، والتقدير وفي السماء سبب رزقكم. قوله: ﴿ وَمَا تُوْعَدُونَ ﴾ عطف عام على قوله: (أي مكتوب ذلك) أي ﴿ مَا تُوْعَدُونَ ﴾ فهو تفسير لظرفية ما توعدون في السماء، وأما ظرفية الرزق فيها فظاهرة، إذا المطر فيها حقيقة، والمعنى: أن جميع ما توعدون به من خير وشر، مكتوب في السماء، تنزل به الملائكة الموكلون بتدبير العالم على طبق ما أمروا به.

قوله: ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ الخ، هذا قسم من الله تعالى، على ما ذكره من الرزق وغيره، وأنه مثل النطق في كونه حقًا، لا يفارق الشخص في حال من أحواله. قوله: (أي ما توعدون) أي رزقكم أيضًا. قوله: (برفع مثل صفة) أي لحق. قوله: (وبفتح اللام) أي والقراءتان سبعيتان. قوله: (مركبة مع ما) أي حال كونها مركبة مع ﴿ مَا ﴾ تركيب مزج ككلمًا وطلما، فيقال في إعرابها ﴿ مِثْلُ مَا ﴾ صفة ﴿ لَحَقٌّ ﴾



وما مزيدة، ويفتح اللام مركبة مع ما، المعنى: مثل نطقكم في حقيقته أي معلوميته عندكم، ضرورة صدوره عنكم ﴿هَلْ أُنْتُكَ﴾ خطاب للنبي ﷺ ﴿حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكَرَّمِ﴾ (١٦) وهم ملائكة، اثنا عشر، أو عشرة، أو ثلاثة، منهم جبريل ﴿إِذْ ظُرِفَ لِحَدِيثِ ضَيْفٍ﴾ ﴿دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي هذا اللفظ ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي هذا اللفظ ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ (١٧) لا نعرفهم، قال ذلك في نفسه، وهو خبر مبتدأ مقدر أي هؤلاء ﴿فَرَّاغٌ﴾ مال ﴿إِلَى أَهْلِهِ﴾ سرّاً ﴿فَجَاءَ بِعَبِلَ سَمِينَ﴾ (١٨) وفي سورة هود بعجل حينئذ أي مشوي ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْآكُلُ فَلَمْ يَجِيبُوا﴾ ﴿فَأَوْجَسَ﴾ أضمر في نفسه ﴿مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ إنا رسل ربك

مبني على السكون في محل رفع، و﴿مِنْهُ مَا﴾ مضاف، وجملة ﴿أَنْتُمْ تَنْطُقُونَ﴾ مضاف إليه في محل جر قوله: (المعنى) أي معنى القراءتين. قوله: (مثل نطقكم في حقيقته) أي فكما أنه لا شك لكم في أنكم تنطقون، ينبغي لكم ألا تشكوا في حقيقته. حكى أن رجلاً جاع في مكان، وليس فيه شيء، فقال: اللهم رزقك الذي وعدتني فالتفتي به، فشبع وروي من غير طعام ولا شراب.

قوله: ﴿هَلْ أُنْتُكَ﴾ الخ، استفهام تشويق وتفخيم لشان تلك القصة، وقيل: إن ﴿هَلْ﴾ بمعنى قد، كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ﴾. قوله: ﴿ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ الضيف في الأصل مصدر مضاف، ولذلك يطلق على الواحد والجماعة. قوله: ﴿الْمُكَرَّمِينَ﴾ أي المعظمين. قوله: (مكنهم جبريل) أي على جميع الأقوال. قوله: (ظرف لحديث ضيف) هذا أحد أوجه في عامل الظرف، الثاني: أنه منصوب بما في ﴿ضَيْفٍ﴾ من معنى الفعل، لكونه في الأصل مصدرًا، الثالث: أنه منصوب بالمكرمين، الرابع: منصوب بفعل محذوف تقديره اذكر، ولا يصح نصبه بأتاك لاختلاف الزمانين.

قوله: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي نسلم عليكم سلاماً، وقوله: ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي عليكم سلام، وعدل إلى الرفع قصداً للإثبات، فتحيته أحسن من تحيته. قوله: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي لا نعرف من أي بلدة قدموا، وفي هود ﴿فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكْرَهُمْ﴾ فمقتضاه أن إنكارهم إنما حصل بعد مجيئه لهم بالعجل، وامتناعهم من الأكل، ومقتضى ما هنا أنه قبل ذلك، وحاصل الجمع بين الموضعين، أن الإنكار هنا غيره فيما تقدم، فما هنا محمول على عدم العلم بأنهم دخلوا عليه لقصد الخير أو الشر.

قوله: ﴿فَرَّاغٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ أي خدمه، وكان عامة ماله البقر. قوله: (سرّاً) أي في خفية من ضيفه، فإن من دأب رب المنزل الكريم، أن يبادر بالقرى في خفية، حذراً من أن يمنعه الضيف. قوله: ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ عطف على محذوف، والتقدير فشواه. قوله: (عرض عليهم الأكل) أشار بذلك إلى أن ﴿أَلَا﴾ للعرض، وهو الطلب بلين ورفق، كما قال الشاعر:

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصر ما قد حدثوك فما راء كمن سمعا  
قوله: ﴿فَأَوْجَسَ﴾ عطف على ما قدره المفسر. قوله: ﴿خِيفَةً﴾ أي من عدم اكلمهم، فإن الضيف إذا لم يأكل من طعام رب المنزل يخاف منه. قوله: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ أي لما ظهر لهم أمارات خوفه. قوله: (إنا رسل ربك) أي إلى قوم لوط، وقيل: مسح جبريل العجل بجناحه، فقام يمشي حتى لحق بأمه،

﴿وَيَسِّرُوهُ يَعْلَمَ عِلْمِ﴾ ٢٨ ﴿ذِي عِلْمٍ كَثِيرٍ، هُوَ إِسْحَقُ كَمَا ذَكَرَ فِي هُودٍ ﴿فَأَقْبَلَتْ أَمْرَاتُهُ﴾ سَارَةٌ ﴿فِي صَرْقَةٍ﴾ صِيحَةٌ حَالُ أَيِّ جَاءَتْ صَائِحَةٌ ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ لَطْمَتُهُ ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ ٢٩ ﴿لَمْ تَلِدْ قَطْ، وَعَمَرُهَا تِسْعٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً، وَعَمَرُ إِبْرَاهِيمَ مِائَةَ سَنَةٍ أَوْ عَمَرُهُ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً وَعَمَرُهَا تِسْعُونَ سَنَةً ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ أَيِّ مِثْلَ قَوْلِنَا فِي الْبَشَارَةِ ﴿قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ﴾ فِي صَنْعِهِ ﴿أَلَعَلِيسُ﴾ ٣٠ ﴿بَخَلَقَهُ﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ ﴿شَأْنُكُمْ﴾ ٣١ ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ٣٢ ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ ثَجَرَيْنِ﴾ ٣٣ ﴿كَافِرِينَ أَيِّ قَوْمِ لُوطٍ﴾ لِتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣٤﴾ مَطْبُوحٌ بِالنَّارِ ﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ مَعْلَمَةٌ عَلَيْهَا اسْمٌ مِنْ يَرْمِي بِهَا ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ظَرْفٌ لَهَا ﴿لِلشَّرِيفِينَ﴾ ٣٥ ﴿بِأَيَّتِهِمُ الذِّكُورُ مَعَ كُفْرِهِمْ﴾ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا ﴿أَيِّ قَرَى قَوْمِ لُوطٍ﴾ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٦﴾ لِإِهْلَاكِ الْكَافِرِينَ ﴿فَأَوْحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ٣٧ ﴿وَهُمْ لُوطُ وَبَنَاتُهُ، وَصَفُوا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ، أَيِّ هُمْ مُصَدِّقُونَ بِقُلُوبِهِمْ، عَامِلُونَ بِجَوَارِحِهِمُ الطَّاعَاتِ﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا ﴿بَعْدَ إِهْلَاكِ الْكَافِرِينَ﴾ آيَةً ﴿عَلَامَةً عَلَى إِهْلَاكِهِمْ﴾ لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٣٨﴾ فَلَا يَفْعَلُونَ مِثْلَ فَعْلِهِمْ ﴿وَفِي مُوسَى﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى فِيهَا، الْمَعْنَى: وَجَعَلْنَا فِي قِصَّةِ مُوسَى آيَةً ﴿إِذْ

فَعَرَفَهُمْ وَأَمَنَ مِنْهُمْ. قَوْلُهُ: ﴿فَأَقْبَلَتْ أَمْرَاتُهُ﴾ أَيِّ لَمَّا سَمِعَتْ الْبَشَارَةَ الْمَذْكُورَةَ، وَكَانَتْ فِي زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَا الْبَيْتِ، فَجَاءَتْ وَقَالَتْ مَا ذَكَرَ. قَوْلُهُ: (سَارَةٌ) بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ لَغْتَانِ. قَوْلُهُ: (صِيحَةٌ) تَفْسِيرُ لَصْرَةٍ، وَتَقْدِمُ فِي هُودٍ أَنَّهَا ضَحِكَتْ أَيِّ حَاضَتْ، فَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْبَشَارَةِ وَالْوَلَادَةِ إِلَّا سَنَةٌ. قَوْلُهُ: ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ أَيِّ ضَرْبَتْ بِيَدِهَا مَبْسُوطَةً أَوْ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهَا مِثْلَ الْمُتَعَجِّبِ، وَهِيَ عَادَةُ النِّسَاءِ إِذَا انْكَرَنَ شَيْئًا. قَوْلُهُ: ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ﴾ أَيِّ أَنَا عَجُوزٌ.

قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ بِقَالَ الثَّانِيَةِ، أَيِّ مِثْلَ ذَلِكَ الْقَوْلِ الَّذِي أَخْبَرْنَاكَ بِهِ ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ أَيِّ قَضَى وَحَكَمَ فِي الْأَزْلِ، فَلَا تَعْجَبِي مِنْهُ. قَوْلُهُ: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أَيِّ لَمَّا رَأَى مِنْ حَالِهِمْ، وَأَنَّ اجْتِمَاعَهُمْ لَمْ يَكُنْ لِهَذِهِ الْبَشَارَةِ. قَوْلُهُ: ﴿لِتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ﴾ اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ اللَّاتِطَ يَرْجُمُ بِالْأَحْجَارِ، وَكَانَ فِي تِلْكَ الْمَدَائِنِ سِتْمِائَةُ الْفِ، فَادْخَلَ جَبْرِيلُ جَنَاحَهُ تَحْتَ الْأَرْضِ فَاقْتَلَعَهَا وَرَفَعَهَا، حَتَّى سَمِعَ أَهْلَ السَّاءِ أَصْوَاتَهُمْ، ثُمَّ قَلَبَهَا، ثُمَّ أَرْسَلَ الْحِجَارَةَ عَلَى مَنْ كَانَ مِنْهُمْ خَارِجًا عَنْهَا. قَوْلُهُ: ﴿مُسَوَّمَةٌ﴾ إِمَّا حَالٌ مِنْ ﴿حِجَارَةٍ﴾ أَوْ صِفَةٌ ثَانِيَةٌ لَهَا.

قَوْلُهُ: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا﴾ الْخِ، حِكَايَةٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى لَمَّا جَرَى عَلَى قَوْمِ لُوطٍ بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ، بَعْدَ حِكَايَةِ مَا جَرَى بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ. قَوْلُهُ: (أَيِّ قَرَى قَوْمِ لُوطٍ) أَيِّ وَهِيَ وَإِنْ لَمْ تَذْكُرْ، دَلَّ عَلَيْهَا السِّيَاقُ. قَوْلُهُ: ﴿غَيْرَ بَيْتٍ﴾ أَيِّ غَيْرِ أَهْلِ بَيْتٍ. قَوْلُهُ: (وَهُمْ لُوطُ وَابْنَتُهُ) أَيِّ وَقِيلَ: كَانُوا ثَلَاثَةً عَشَرَ مِنْهُمْ ابْنَتُهُ. قَوْلُهُ: (وَصَفُّوا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ) أَيِّ لِأَنَّ الْمُسْلِمَ قَدْ يَكُونُ مُؤْمِنًا وَقَدْ لَا يَكُونُ. قَوْلُهُ: ﴿وَتَرَكْنَا﴾ أَيِّ أَبْقَيْنَا فِي الْقَرَى. قَوْلُهُ: (عَلَامَةً) أَيِّ وَهِيَ تِلْكَ الْأَحْجَارُ وَالصَّخَرُ الْمَتْرَاكُمُ وَالْمَاءُ الْأَسْوَدُ الْمَتْنِ، يَشَاهِدُهُمَا مَنْ يَمُرُّ بِأَرْضِهِمْ. قَوْلُهُ: (مَعْطُوفٌ عَلَى فِيهَا) أَيِّ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ بِفِي. قَوْلُهُ: (الْمَعْنَى وَجَعَلْنَا) الْخِ، أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْكَلَامَ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، وَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ.

أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ ﴿٢٨﴾ مُلْتَبِسًا ﴿٢٩﴾ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ﴿٣١﴾ فَتَوَكَّلْ ﴿٣٢﴾ أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿٣٣﴾ بِرُكْبَتِهِ ﴿٣٤﴾ مَعَ جُنُودِهِ لِأَنَّهُمْ لَهُ كَالرُّكْنِ ﴿٣٥﴾ وَقَالَ ﴿٣٦﴾ لِمُوسَىٰ هُوَ ﴿٣٧﴾ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٨﴾ فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ ﴿٣٩﴾ فَبَنَدَتْهُمْ ﴿٤٠﴾ طَرْحَانَهُمْ ﴿٤١﴾ فِي الْيَمِّ ﴿٤٢﴾ الْبَحْرَ فَفَرَقُوا ﴿٤٣﴾ وَهُوَ ﴿٤٤﴾ أَيُّ فِرْعَوْنَ ﴿٤٥﴾ مُلِيمٌ ﴿٤٦﴾ آتَ بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ، مِنْ تَكْذِيبِ الرِّسْلِ وَدَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ ﴿٤٧﴾ وَفِي ﴿٤٨﴾ إِهْلَاكَ ﴿٤٩﴾ عَادٍ ﴿٥٠﴾ آيَةً ﴿٥١﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْنَهُمُ الرِّيحَ ﴿٥٢﴾ الْقَوِيمَ ﴿٥٣﴾ هِيَ الَّتِي لَا خَيْرَ فِيهَا، لِأَنَّهُ لَا تَحْمِلُ الْمَطَرَ وَلَا تُلْقِحُ الشَّجَرَ وَهِيَ الدُّبُورُ ﴿٥٤﴾ مِمَّا نَذَّرُ مِنْ شَيْءٍ ﴿٥٥﴾ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ ﴿٥٦﴾ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّيْبِ ﴿٥٧﴾ كَالْبَالِي الْمَتَفَتِّ ﴿٥٨﴾ وَفِي ﴿٥٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٦٠﴾ ثَمُودَ ﴿٦١﴾ آيَةً ﴿٦٢﴾ إِذْ قِيلَ لَهُمْ ﴿٦٣﴾ بَعْدَ عَقْرِ النَّاقَةِ ﴿٦٤﴾ تَسْعَوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٦٥﴾ أَيُّ إِلَى انْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ كَمَا فِي آيَةٍ ﴿٦٦﴾ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴿٦٧﴾ فَفَعَتُوا ﴿٦٨﴾ تَكْبَرُوا ﴿٦٩﴾ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴿٧٠﴾ أَيُّ عَنْ امْتِثَالِهِ ﴿٧١﴾ فَأَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ ﴿٧٢﴾ بَعْدَ مَضِيِّ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ أَيُّ الصَّيْحَةُ الْمَهْلِكَةُ ﴿٧٣﴾ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٧٤﴾ أَيُّ بِالنَّهَارِ ﴿٧٥﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ يَمَارٍ ﴿٧٦﴾ أَيُّ مَا قَدَرُوا عَلَى النَّهْوِضِ حِينَ نَزُولِ الْعَذَابِ ﴿٧٧﴾ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٧٨﴾

قوله: ﴿٢٨﴾ أَرْسَلْنَاهُ ﴿٢٩﴾ مُلْتَبِسًا ﴿٣٠﴾ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣١﴾ بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ﴿٣٢﴾ فَتَوَكَّلْ ﴿٣٣﴾ أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿٣٤﴾ بِرُكْبَتِهِ ﴿٣٥﴾ مَعَ جُنُودِهِ لِأَنَّهُمْ لَهُ كَالرُّكْنِ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ ﴿٣٧﴾ لِمُوسَىٰ هُوَ ﴿٣٨﴾ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ ﴿٤٠﴾ فَبَنَدَتْهُمْ ﴿٤١﴾ طَرْحَانَهُمْ ﴿٤٢﴾ فِي الْيَمِّ ﴿٤٣﴾ الْبَحْرَ فَفَرَقُوا ﴿٤٤﴾ وَهُوَ ﴿٤٥﴾ أَيُّ فِرْعَوْنَ ﴿٤٦﴾ مُلِيمٌ ﴿٤٧﴾ آتَ بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ، مِنْ تَكْذِيبِ الرِّسْلِ وَدَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ ﴿٤٨﴾ وَفِي ﴿٤٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٥٠﴾ عَادٍ ﴿٥١﴾ آيَةً ﴿٥٢﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْنَهُمُ الرِّيحَ ﴿٥٣﴾ الْقَوِيمَ ﴿٥٤﴾ مِمَّا نَذَّرُ مِنْ شَيْءٍ ﴿٥٥﴾ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ ﴿٥٦﴾ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّيْبِ ﴿٥٧﴾ كَالْبَالِي الْمَتَفَتِّ ﴿٥٨﴾ وَفِي ﴿٥٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٦٠﴾ ثَمُودَ ﴿٦١﴾ آيَةً ﴿٦٢﴾ إِذْ قِيلَ لَهُمْ ﴿٦٣﴾ بَعْدَ عَقْرِ النَّاقَةِ ﴿٦٤﴾ تَسْعَوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٦٥﴾ أَيُّ إِلَى انْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ كَمَا فِي آيَةٍ ﴿٦٦﴾ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴿٦٧﴾ فَفَعَتُوا ﴿٦٨﴾ تَكْبَرُوا ﴿٦٩﴾ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴿٧٠﴾ أَيُّ عَنْ امْتِثَالِهِ ﴿٧١﴾ فَأَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ ﴿٧٢﴾ بَعْدَ مَضِيِّ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ أَيُّ الصَّيْحَةُ الْمَهْلِكَةُ ﴿٧٣﴾ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٧٤﴾ أَيُّ بِالنَّهَارِ ﴿٧٥﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ يَمَارٍ ﴿٧٦﴾ أَيُّ مَا قَدَرُوا عَلَى النَّهْوِضِ حِينَ نَزُولِ الْعَذَابِ ﴿٧٧﴾ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٧٨﴾

قوله: ﴿٢٨﴾ أَرْسَلْنَاهُ ﴿٢٩﴾ مُلْتَبِسًا ﴿٣٠﴾ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣١﴾ بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ﴿٣٢﴾ فَتَوَكَّلْ ﴿٣٣﴾ أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿٣٤﴾ بِرُكْبَتِهِ ﴿٣٥﴾ مَعَ جُنُودِهِ لِأَنَّهُمْ لَهُ كَالرُّكْنِ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ ﴿٣٧﴾ لِمُوسَىٰ هُوَ ﴿٣٨﴾ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ ﴿٤٠﴾ فَبَنَدَتْهُمْ ﴿٤١﴾ طَرْحَانَهُمْ ﴿٤٢﴾ فِي الْيَمِّ ﴿٤٣﴾ الْبَحْرَ فَفَرَقُوا ﴿٤٤﴾ وَهُوَ ﴿٤٥﴾ أَيُّ فِرْعَوْنَ ﴿٤٦﴾ مُلِيمٌ ﴿٤٧﴾ آتَ بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ، مِنْ تَكْذِيبِ الرِّسْلِ وَدَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ ﴿٤٨﴾ وَفِي ﴿٤٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٥٠﴾ عَادٍ ﴿٥١﴾ آيَةً ﴿٥٢﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْنَهُمُ الرِّيحَ ﴿٥٣﴾ الْقَوِيمَ ﴿٥٤﴾ مِمَّا نَذَّرُ مِنْ شَيْءٍ ﴿٥٥﴾ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ ﴿٥٦﴾ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّيْبِ ﴿٥٧﴾ كَالْبَالِي الْمَتَفَتِّ ﴿٥٨﴾ وَفِي ﴿٥٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٦٠﴾ ثَمُودَ ﴿٦١﴾ آيَةً ﴿٦٢﴾ إِذْ قِيلَ لَهُمْ ﴿٦٣﴾ بَعْدَ عَقْرِ النَّاقَةِ ﴿٦٤﴾ تَسْعَوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٦٥﴾ أَيُّ إِلَى انْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ كَمَا فِي آيَةٍ ﴿٦٦﴾ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴿٦٧﴾ فَفَعَتُوا ﴿٦٨﴾ تَكْبَرُوا ﴿٦٩﴾ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴿٧٠﴾ أَيُّ عَنْ امْتِثَالِهِ ﴿٧١﴾ فَأَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ ﴿٧٢﴾ بَعْدَ مَضِيِّ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ أَيُّ الصَّيْحَةُ الْمَهْلِكَةُ ﴿٧٣﴾ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٧٤﴾ أَيُّ بِالنَّهَارِ ﴿٧٥﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ يَمَارٍ ﴿٧٦﴾ أَيُّ مَا قَدَرُوا عَلَى النَّهْوِضِ حِينَ نَزُولِ الْعَذَابِ ﴿٧٧﴾ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٧٨﴾

قوله: ﴿٢٨﴾ أَرْسَلْنَاهُ ﴿٢٩﴾ مُلْتَبِسًا ﴿٣٠﴾ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٣١﴾ بِحُجَّةٍ وَاضِحَةٍ ﴿٣٢﴾ فَتَوَكَّلْ ﴿٣٣﴾ أَعْرَضَ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿٣٤﴾ بِرُكْبَتِهِ ﴿٣٥﴾ مَعَ جُنُودِهِ لِأَنَّهُمْ لَهُ كَالرُّكْنِ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ ﴿٣٧﴾ لِمُوسَىٰ هُوَ ﴿٣٨﴾ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ ﴿٤٠﴾ فَبَنَدَتْهُمْ ﴿٤١﴾ طَرْحَانَهُمْ ﴿٤٢﴾ فِي الْيَمِّ ﴿٤٣﴾ الْبَحْرَ فَفَرَقُوا ﴿٤٤﴾ وَهُوَ ﴿٤٥﴾ أَيُّ فِرْعَوْنَ ﴿٤٦﴾ مُلِيمٌ ﴿٤٧﴾ آتَ بِمَا يَلَامُ عَلَيْهِ، مِنْ تَكْذِيبِ الرِّسْلِ وَدَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ ﴿٤٨﴾ وَفِي ﴿٤٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٥٠﴾ عَادٍ ﴿٥١﴾ آيَةً ﴿٥٢﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْنَهُمُ الرِّيحَ ﴿٥٣﴾ الْقَوِيمَ ﴿٥٤﴾ مِمَّا نَذَّرُ مِنْ شَيْءٍ ﴿٥٥﴾ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ ﴿٥٦﴾ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّيْبِ ﴿٥٧﴾ كَالْبَالِي الْمَتَفَتِّ ﴿٥٨﴾ وَفِي ﴿٥٩﴾ إِهْلَاكَ ﴿٦٠﴾ ثَمُودَ ﴿٦١﴾ آيَةً ﴿٦٢﴾ إِذْ قِيلَ لَهُمْ ﴿٦٣﴾ بَعْدَ عَقْرِ النَّاقَةِ ﴿٦٤﴾ تَسْعَوْا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٦٥﴾ أَيُّ إِلَى انْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ كَمَا فِي آيَةٍ ﴿٦٦﴾ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴿٦٧﴾ فَفَعَتُوا ﴿٦٨﴾ تَكْبَرُوا ﴿٦٩﴾ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴿٧٠﴾ أَيُّ عَنْ امْتِثَالِهِ ﴿٧١﴾ فَأَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ ﴿٧٢﴾ بَعْدَ مَضِيِّ الثَّلَاثَةِ أَيَّامٍ أَيُّ الصَّيْحَةُ الْمَهْلِكَةُ ﴿٧٣﴾ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٧٤﴾ أَيُّ بِالنَّهَارِ ﴿٧٥﴾ فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ يَمَارٍ ﴿٧٦﴾ أَيُّ مَا قَدَرُوا عَلَى النَّهْوِضِ حِينَ نَزُولِ الْعَذَابِ ﴿٧٧﴾ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ ﴿٧٨﴾

على من أهلكهم ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ﴾ بالجر عطف على ثمود، أي وفي إهلاكهم بما في السماء والأرض آية وبالنصب أي وأهلكنا قوم نوح ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي قبل إهلاك هؤلاء المذكورين ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ بقوة ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ قادرون، يقال: آد الرجل يشيد قوي، وأوسع الرجل صار ذا سعة وقوة ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ مهدناها ﴿فَنِعْمَ الْمَهْدُونَ﴾ ﴿١٨﴾ نحن ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ متعلق بقوله ﴿خَلَقْنَا رَوْحَيْنِ﴾ صنفين كالذكر والأنثى، والسماء والأرض، والشمس والقمر، والسهل والجبل، والصيف والشتاء، والحلو والحامض، والنور والظلمة ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ بحذف إحدى التاءين من الأصل، فتعلمون أن خالق الأزواج فرد فتعبدونه ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ أي إلى ثوابه من عقابه، بأن تطيعوه ولا تعصوه ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ﴾

من النظر، وقيل هو من الانتظار، والمعنى ينتظرون ما وعده من العذاب. قوله: (على من أهلكهم) المناسب أن يقول: وما كانوا دافعين عن أنفسهم العذاب، إذ لا يتوهم انتصارهم على الله، وإنما يتوهم الفرار منه. قوله: (بالجر عطف على ثمود) هذا أحد أوجه وهو أقربها. قوله: (وبالنصب) أي على أنه معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله: (وأهلكنا) وفيه أوجه آخر، وهذا أحسنها، وقيل منصوب بذكر مقدراً، والقراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بالرفع على أنه مبتدأ، والخبر محذوف أي أهلكناهم.

قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا﴾ قرأ العامة بنصب السماء على الاشتغال، وكذا قوله: ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾ وقرئ شذوذاً برفعها على الابتداء، والخبر ما بعدهما، والأفصح في النحو قراءة العامة، لعطف الفعلية على الفعلية. قوله: ﴿بِأَيْدٍ﴾ حال من فاعل ﴿بَنَيْنَاهَا﴾ والمعنى بنيناها حال كوننا ملبسين بقوة وبطش، لا بواسطة شيء، بل يقول كن. قوله: (قادرون) فسر الإيساع بالقادرة، إشارة إلى أن قوله: ﴿إِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ حال مؤكدة، وهو من أوسع اللازم، كأوراق الشجر إذا صار ذا ورق، ويستعمل متعدياً، والمفعول محذوف أي لموسعون السماء، أي جاعلوها واسعة، وعليه فتكون حالاً مؤسسة، إذا علمت ذلك، تعلم أن النسخ التي فيها لفظة لها بعد موسعون غير صحيحة، لأنها لا تناسب إلا استعماله متعدياً، والمفسر استعمله لازماً حيث قال: (وأوسع الرجل) الخ. قوله: (يقال آد الرجل) أي اشتد وقوي كما في المختار، وبابه باع. قوله: (مهدناها) أي فالفرش كناية عن البسط والتسوية. قوله: (نحن) أي فالمخصوص بالذم محذوف. قوله: (متعلق بقوله) ﴿خَلَقْنَا﴾ ويصح أن يكون متعلقاً بمحذوف حال من ﴿رَوْحَيْنِ﴾ لأنه نعت نكرة قدم عليها. قوله: (صنفين) أي امرين متقابلين. قوله: (كالذكر والأنثى) أشار بتعداد الأمثلة إلى ما نشاهده، فلا يرد العرش والكرسي واللوح والقلم، فإنه لم يخلق من كل إلا واحد. قوله: (بحذف إحدى التاءين) أي وهذه إحدى القراءتين السبعيتين، والأخرى ادغام التاء الثانية في الذال.

قوله: ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ مفرع على ما علم من توحيد الله، والمعنى: حيث علمتم أن الله واحد لا شريك له، وأنه الضار النافع، المعطي المانع، فالجأوا إليه واهرعوا إلى طاعته، والفرار مراتب، ففرار العامة من الكفر والمعاصي إلى الإيمان والطاعة، وفرار الخاصة من كل شاغل عن الله، كالمال والولد، إلى شهود الله والانهاك في طاعته، فلا يصرف جزءاً من اجزائه لغير الله، فكما أن الله في خلق العبد واحد،

مُيِّنٌ ﴿٥٥﴾ بَيْنَ الْإِنذَارِ ﴿٥٤﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٦﴾ يقدر قبل ففروا قل لهم ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا هُوَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٥٧﴾ أي مثل تكذيبهم لك بقولهم: إنك ساحر أو مجنون، تكذيب الأمم قبلهم رسلهم بقولهم ذلك ﴿أَتَوَاصَوْا﴾ كلهم ﴿بِهِ﴾ استفهام بمعنى النفي ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٨﴾ جمعهم على هذا القول طغيانهم ﴿فَقَوْلٌ﴾ أعرض ﴿عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٩﴾ لأنك بلغتهم الرسالة ﴿وَذَكَرُ﴾ عظم بالقرآن ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٠﴾ من علم الله تعالى أنه يؤمن ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا

فليكن العبد في إقباله على ربه واحداً، بحيث لا يجعل في قلبه غير حب ربه، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون. قوله: (أي إلى ثوابه من عقابه) الخ، حمله على الفرار العام، لأن أوامر القرآن ونواهيها لعامة الخلق التي من امتثلها فقد زحزح عن النار وادخل الجنة. قوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ تعليل لما قبله، والضمير في ﴿مِنْهُ﴾ عائد على الله، والمعنى ففروا إليه لأني مخوف لكم منه.

قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ الخ، أشار بذلك إلى أن الطاعة لا تنفع مع الإشراك، ولذا كرر قوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ فالفائز من جمع بين الطاعة والتوحيد، والمعنى لا تنسبوا وصف الألوهية لغير الله، فإنه لا يستحقه غيره. قوله: (يقدر قبل ففروا قل لهم) أي فهو مقول لقول محذوف وليس بمبتعين، إذ يصح أن تكون الفاء فصيحة، والتقدير: إذا علمتم ما تقدم من صفات الله الكمالية ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ كما تقدم. قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر مقدم، وقوله: ﴿مَا أَتَى﴾ الخ، مبتدأ مؤخر، والمعنى تكذيب الأمم السابقة لأنبيائهم كائن كذلك، أي كتكذيب أمتك لك كما افاده المفسر. قوله: ﴿إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ تقدم أن ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو، وحكمة جمعهم بين الوصفين، أن خروجه عن عوائدهم وعمّا عليه آبائهم، وعدم مبالاته بالجم الغفير، اقتضى تسميته مجنوناً، وإتيانه بالمعجزات التي بهرت عقولهم، اقتضت تسميته ساحراً.

قوله: ﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ﴾ أي أوصى بعضهم بعضاً بهذه المقالة واجتمعوا عليها. قوله: (استفهام بمعنى النفي) أي فهو إنكار تعجبي، والمعنى ما وقع منهم تواصل بذلك، لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد. قوله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ إضراب عن الاستفهام المتقدم، وبيان لحقبة الباعث لهم على تلك المقالة.

قوله: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عن خطابهم وجداهم. قوله: ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ أي لا لوم عليك في الإعراض عنهم، فإنك قد بلغت الغاية في النصح وبذل الجهد، ولما نزلت هذه الآية، حزن رسول الله، واشتد الأمر على أصحابه، وظنوا أن الوحي قد انقطع، وأن العذاب قد حضر، إذ أمر النبي ﷺ أن يتولى عنهم، وجرت عادة الله في الأمم السابقة، متى أمر رسوله بالإعراض عنهم، حل بهم العذاب فأنزل الله ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فسروا بذلك، ولذلك قيل إنها ناسخة لما قبلها، ولكن الحق أن ما قبلها منسوخ بآية السيف قوله: ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تعليل لقوله: ﴿وَذَكَرْ﴾ والمعنى لا تترك التذكير، فرجما انتفع به من علم الله إيمانه، ويؤخذ من الآية أن البلاء لا ينزل بقوم وفيهم المتذكرون لما ورد: إن الله يطلع على عمار المساجد، فيرفع العذاب عن مستحقه.

لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين لأن الغاية لا يلزم وجودها، كما في قولك: برئت هذا القلم لأكتب له، فإنك قد لا تكتب به ﴿وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ لي ولا لأنفسهم وغيرهم ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ ولا أنفسهم ولا غيرهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ﴿الشديد﴾ ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أنفسهم بالكفر من أهل مكة وغيرهم ﴿ذُنُوبًا﴾ نصيباً من العذاب ﴿مِثْلَ ذُنُوبٍ﴾ نصيب ﴿أَصْحَابِهِمْ﴾ الهالكين قبلهم ﴿فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ بالعذاب

قوله: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ أي لا لطلب الدنيا والانهاك فيها. قوله: (ولا ينافي ذلك) أي الحصر المذكور، وهو جواب عن سؤال مقدر حاصله: أن الله تعالى حصر الجن والإنس في العبادة، فمقتضاه أنه لا يخرج أحد عنها، مع أنه شهود كثير من الخلف كفر وترك العبادة، فأجاب المفسر، بأن اللام للغاية والعاقبة لا للعللة الباعثة، لأن الله لا يبعثه شيء على شيء، وقوله: (فإنك قد لا تكتب به) اعترض بأن هذا مسلم في أفعال المخلوقين، لجهلهم بعواقب الأمور، وأما في حق الله تعالى، فلا يصح التخلف في فعله، بل مقتضاه أنه عالم بأنهم سيعبدونه ولا بد، ولا يمكن تخلفه في البعض، فالجواب الصحيح أن يقال: إن الله تعالى خلق الخلق، وجعلهم مهئين صالحين للعبادة، بأن ركب فيهم عقلاً وحواس، وجعلهم قابلين للعبادة والطاعة، وبعد ذلك اختار لعبادته وطاعته من أحب منهم، فلا يلزم من الصلاحية للعبادة وقوعها منهم بالفعل، وقيل: معنى ليعبدون لأمرهم وأكلفهم بعبادتي، لا ليهتموا بالرزق وينهمكوا في خدمة الدنيا، وهذا على حد ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ وقيل: معناه إلا ليوحدون، فالؤمن يوحد طوعاً، والكافر يوحد كرهاً، وقيل: إنه عام أريد به الخصوص، والمعنى ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ بدليل القراءة الشاذة: وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين. قوله: ﴿وَمَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ (لي ولا لأنفسهم) دفع المفسر بقوله: (لي) ما يتوهم من عادة سادات العبيد في احتياجهم لمكاسب عبيدهم، فالعنى: أن عادة الله سبحانه وتعالى، ليست كعادة السادات مع عبيدهم، فإنهم يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم. قوله: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ إن قلت: إن هذا يغني عنه ما قبله. أجيب: بأنه أتى به لدفع توهم ما عليه سادات العبيد الأغنياء، من احتياجهم للاستعانة بهم في صنع الطعام مثلاً وتهيئته، ونحو ذلك، فكأنه قال: شأن ربنا ليس كشأن السادات مع عبيدهم، فليس محتاجاً لعبيده في تحصيل رزق ولا في صنعه، لا له، ولا لغيره، وهذا من تنزلات الحق سبحانه وتعالى لضعفاء العقول، وإلا فيستحيل على الله عقلاً تلك الأوصاف، ولا ينفي في نفس الأمر إلا ما جوزه العقل. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ أتى بالاسم الظاهر للتفخيم والتعظيم، وأكد الجملة بأن، والضمير المنفصل، لقطع أوهام الخلق في أمور الرزق، وليقوى اعتمادهم عليه. قوله: ﴿الْمَتِينُ﴾ العامة على رفعه، وهو إما نعت للرزق، أو ولدو، أو خير بعد خبر، وقرئ شذوذاً بالجر. قوله: (الشديد) أي الذي لا يطرأ عليه ضعف ولا عجز. قوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ الخ، أي فلا تحزن على كفر قومك، وتسل عنهم، فلا بد لهم من العذاب. قوله: ﴿ذُنُوبًا﴾ هو في الأصل الدلو العظيم، شبه به النصيب من العذاب، إشارة إلى أنه يصب عليهم كما يصب الذنوب، قال تعالى ﴿يصب من فوق رؤوسهم الحميم﴾. قوله: ﴿أَصْحَابِهِمْ﴾ أي نظائرهم من الأمم السابقة. قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وضع الموصول

إِنْ أَخْرَجْتَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿فَوَيْلٌ﴾ شِدَّةٌ عَذَابٍ ﴿لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِن﴾ فِي ﴿يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أَي يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

موضع ضميره، تسجيلاً عليهم بالكفر، وأشعاراً بعله الحكم. قوله: (شدة عذاب) وقيل واد في جهنم. قوله: ﴿الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ هو مرتبط بقوله تعالى فيما تقدم ﴿إِنَّمَا تُوَعَّدُونَ لِلصَّادِقِ﴾ الخ.

- فائدة - قد تلقينا عن الصالحين فوائد في استعمال هذه السورة العظيمة، كلها مجربة، منها: استعمالها إحدى وأربعين مرة على وضوء في مجلس واحد، لتفريج السجن، وقضاء الدين، وتيسير الرزق، والانتصار على الخصم، والأمن من كل هول دنيا وأخرى. واستعمالها ستين مرة عدة آياتها أبلغ في تلك المطالب.

\*\*\*





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الطُّورِ

مَكِّيَّة

وآياتها تسع وأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ وَالطُّورِ ﴿٢﴾ أَي الْجَبَلِ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُوسَى ﴿٣﴾ وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٤﴾ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ ﴿٥﴾ أَي التَّوْرَةِ أَوْ الْقُرْآنِ ﴿٦﴾ وَأَلَيْتَ الْمَعْنُورِ ﴿٧﴾ هُوَ فِي السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ أَوِ السَّادِسَةِ أَوِ السَّابِعَةِ بِحِيَالِ الْكَعْبَةِ، يَزُورُهُ كُلُّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ بِالطُّوْفِ وَالصَّلَاةِ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ أَبَدًا ﴿٨﴾ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ﴿٩﴾ أَي السَّمَاءِ ﴿١٠﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴿١١﴾ أَي الْمَمْلُوءِ ﴿١٢﴾ إِنَّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الطور مكية

وهي تسع وأربعون آية

وفي نسخة والطور. قوله: ﴿وَالطُّورِ﴾ الخ. أقسم الله سبحانه وتعالى بخمسة أقسام تعظيماً للمقسم عليه، وهو قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ وتعظيماً به أيضاً، فإن تلك الأشياء الخمسة عظيمة، والواو في كل إما للقسمة أو للعطف، فيها عدا الأول. قوله: (أَي الْجَبَلِ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ مُوسَى) أَي المراد به طور سيناء، وهو أحد جبال الجنة، وأقسم الله به تشريفاً له وتكريماً. قوله: ﴿وَكُتَابٍ مَسْطُورٍ﴾ أَي متفق الكتابة بسطور مصفوفة في حروف مرتبة جامعة لكلمات متفقة. قوله: ﴿فِي رَقٍّ مَنشُورٍ﴾ الرق الجلد الرقيق الذي يكتب فيه، وقيل: ما يكتب فيه جلدًا كان أو غيره، وهو بفتح الراء في قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بكسرهما، ومعنى المنشور المبسوط، أَي أنه غير مطوي وغير محجور عليه. قوله: (أَي التَّوْرَةِ أَوْ الْقُرْآنِ) هذان قولان من جملة أقوال كثيرة في تفسير الكتاب المسطور، وقيل: هو صحائف الأعمال، قال تعالى: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ وقيل: سائر الكتب المنزلة على الأنبياء، وقيل غير ذلك. قوله: (هُوَ فِي السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ) وقيل هو في الأولى، وقيل هو في الرابعة، وقيل هو تحت العرش فوق السابعة، وقيل هو الكعبة نفسها، وعمارتها بالحجاج والزائرين لها، لما ورد: أَنَّ اللَّهَ يَعْمُرُهُ كُلُّ سَنَةٍ بِسِتَائَةِ أَلْفٍ، فَإِنْ عَجَزَ النَّاسُ عَنْ ذَلِكَ، أَمَّهَ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ. قوله: (بِحِيَالِ الْكَعْبَةِ) أَي مُقَابِلًا لَهَا بِإِزَائِهَا عَلَى كُلِّ قَوْلٍ. قوله: (يَزُورُهُ) الخ، بيان لتسميته معموراً. قوله: (أَي السَّمَاءِ) أَي لِأَنَّهَا كَالسَّقْفِ لِلْأَرْضِ، وَقِيلَ هُوَ الْعَرْشُ، وَهُوَ سَقْفُ الْجَنَّةِ. قوله: ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ أَي وَهُوَ الْبَحْرُ الْمَحِيطُ، وَمَعْنَى الْمَسْجُورِ:

عَذَابَ رَبِّكَ لَوْ رَفَعَ ﴿٧﴾ لَنَازَلَ بِمَسْتَحَقِّهِ ﴿٨﴾ مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٩﴾ عَنْهُ ﴿١٠﴾ يَوْمَ ﴿١١﴾ مَعْمُولٌ لَوَاقِعٌ ﴿١٢﴾ تَمُورُ السَّمَاءِ مُورًا ﴿١٣﴾ تَتَحَرَّكُ وَتَدُورُ ﴿١٤﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا ﴿١٥﴾ تَصِيرُ هَبَاءً مَثُورًا ﴿١٦﴾ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿١٧﴾ قَوْلٌ شَدِيدٌ عَذَابٍ ﴿١٨﴾ يَوْمَ يُنَادُّ الْمَكِيدِينَ ﴿١٩﴾ الرُّسُلَ ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ ﴿٢١﴾ بَاطِلٍ ﴿٢٢﴾ يَلْعَبُونَ ﴿٢٣﴾ أَيِ يَتَشَاغِلُونَ بِكُفْرِهِمْ ﴿٢٤﴾ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿٢٥﴾ يَدْفَعُونَ بَعْفًا بِدَلٍّ مِنْ يَوْمِ تَمُورُ، وَيُقَالُ لَهُمْ تَبْكِيئًا ﴿٢٦﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ يَهَاكُذِبُونَ ﴿٢٧﴾ أَفَصِحْرُ هَذَا ﴿٢٨﴾ الْعَذَابُ الَّذِي تَرُونَ كَمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي الْوَحْيِ: هَذَا سِحْرٌ ﴿٢٩﴾ أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ ﴿٣٠﴾ أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا ﴿٣١﴾ عَلَيْهَا ﴿٣٢﴾ أَوْ لَا تَصْبِرُوا ﴿٣٣﴾ صَبْرَكُمْ وَجَزَعَكُمْ ﴿٣٤﴾ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ﴿٣٥﴾ لَأَنْ صَبْرَكُمْ لَا يَنْفَعُكُمْ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ

الملتئء ماء، وقيل البحر المسجور هو الملتئء ناراً، لما ورد: أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة ناراً فيزاد بها في نار جهنم، وقيل هو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات إلى سبع أرضين، فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان، يطر العباد بعد النفخة الأولى منه أربعين صباحاً، فينبئون من قبورهم. قوله: (معمول لواقع) أي والجملة المنفية معترضة بين العامل ومعموله. قوله: (تتحرك وتدور) أي كدوران الرحي، وتذهب ويدخل بعضها في بعض، وتختلف أجزاؤها، وتتكفا بأهلها تكفو السفينة. قوله: (تصير هباءً ماثوراً) ليس تفسيراً لتسير كما توهمه عبارته، بل معناه أنها تنتقل عن مكانها، وتطير في الهواء، ثم تقع على الأرض متفتة كالرمل، ثم تصير كالعهن، أي الصوف المندوف، ثم تطيرها الرياح فتصير هباءً ماثوراً، والحكمة في مور السماء وسير الجبال، الإعلام بأنه لا رجوع ولا عود إلى الدنيا، وذلك لأن الأرض والسماء وما بينهما، إنما خلقت لعبارة الدنيا، وانتفاع بني آدم ذلك، فلما لم يبق لهم عود إليها، أزالها الله لخراب الدنيا وعمارة الآخرة، فيحصل للمؤمنين مزيد السرور وطمانينته، وللكافرين غاية الحزن والكرب. قوله: ﴿قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم تمور السماء موراً، وتسير الجبال سيراً، وهو يوم القيامة. قوله: ﴿فِي خَوْضٍ﴾ هو في الأصل الدخول في كل شيء، ثم غلب على الدخول في الباطل، فلذا فسر به. قوله: ﴿يُدْعَوْنَ﴾ العامة على فتح الدال وتشديد العين من دعه، دفعه في صدره بعنف وشدة، وقرء شذوذاً بسكون الدال وتخفيف العين المفتوحة من الدعاء، أي يقال لهم: هلموا فادخلوا النار. قوله: (يدفعون بعنف) أي وذلك بأن تغل أيديهم إلى أعناقهم، وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم، فيدفعون إلى النار. قوله: (كما كنتم تقولون في الوحي) أي القرآن الجاثي بالعذاب. قوله: ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ﴾ يصح أن تكون ﴿أَمْ﴾ متصلة معادلة للهمزة. والمعنى: هل في أمرنا سحر؟ أم هل في بصركم خلل؟ والاستفهام إنكاري وتهكم، أي ليس واحد منها ثابتاً، ويصح أن تكون ﴿أَمْ﴾ منقطعة تفسر ببلى والهمزة، والمعنى: أبل أنتم عمي من العذاب المخبر، كما كنتم عمياً عن الخبر.

قوله: ﴿أَصْلَوْهَا﴾ أي ذوقوا حرارتها. قوله: (صبركم وجزعكم) ﴿سَوَاءٌ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿سَوَاءٌ﴾ خبر لمحدوف، ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف، والتقدير سواء الصبر والجزع، والأول أولى، لأن جعل النكرة خبراً أولى من جعلها مبتدأ. قوله: (لأن صبركم لا ينفعكم) أي لا ينزعكم من ديوان الرحمة، بخلاف الدنيا، فإن الصبر فيها على المكاره، من أعظم موجبات الرحمة. قوله: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ تعليل لاستواء الصبر وعدمه. قوله: (أي جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام

تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ أي جزاءه ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾﴾ ﴿فَكَهَيْنَ﴾ متلذذين ﴿يَمَّا﴾ مصدرية ﴿ءَانْتَهُمُ﴾ أعطاهم ﴿رَبُّهُمْ وَوَقَّهَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ ﴿١٨﴾ عطفاً على آتاهم، أي بإيتائهم ووقايتهم، ويقال لهم ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَيْتَا﴾ حال أي مهئين ﴿يَمَّا﴾ الباء سببية ﴿كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿مُتَّكِئِينَ﴾ حال من الضمير المستكن في قوله تعالى ﴿في جنات﴾ ﴿عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ﴾ بعضها إلى جنب بعض ﴿وَرَزَوَّجْنَهُمْ﴾ عطف على في جنات أي قرناهم ﴿يُحَوَّرُ عَيْنَ﴾ ﴿٢٠﴾ عظام الأعين حسانها ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ مبتدأ ﴿وَأَنْبَغْنَهُمْ﴾ معطوف على آمنوا ﴿ذُرِّيَّتَهُمُ﴾ الصغار والكبار ﴿بِإِيمَانٍ﴾ من الكبار ومن الآباء في الصغار، والخبر ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ﴾

على حذف مضاف.

قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ﴾ الخ، مقابل قوله ﴿ويل يومئذ للمكذبين﴾ إنما أتى بأوصاف المتقين عقب أوصاف المكذبين، ليحصل الترغيب والترهيب، كما هو عادته سبحانه وتعالى. قوله: ﴿وَنَعِيمٍ﴾ أي تنعم بتلك الجنات، إذ لا يلزم من كونه في جنات أنه يتنعم بها، فأفاد أنهم مع كونهم في جنات يتمتعون ويتفكهون بها. قوله: ﴿فَكَهَيْنَ﴾ العامة على قراءته بالالف، أي ذوي فاكهة كثيرة، كما يقال لابن وتامر، أي ذو لبن وذو تمر، وقرئ شذوذاً فكهين بغير ألف، أي متنعمين متلذذين، إذا علمت ذلك، فالمناسب للمفسر تفسيره بذوي فاكهة لا بمتلذذين. قوله: ﴿أي بإيتائهم ووقايتهم﴾ إنما جعلها مصدرية في المعطوف والمعطوف عليه، لما يلزم عليه من خلو الصلة في المعطوف عن العائد لو جعلت موصولة، والأحسن أن تجعل موصولة، ويجعل قوله: ﴿وَقَاهُمْ﴾ معطوفاً على قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾.

قوله: ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ما مصدرية والباء سببية. والمعنى: أن الملائكة تقول لأهل الجنة: كلوا واشربوا متهنئين بسبب عملكم، وهذا من مزيد السرور والتكرمة، على حسب عادة الكرام في منازلهم، وإلا فذلك من فضل الله وإحسانه. قوله: ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾ جمع سرير، قال ابن عباس: هي سرر من ذهب، مكلفة بالدرد والبرجد والياقوت، والسرير كما بين مكة وأيلة، وورد أن ارتفاع السرر خمسمائة عام، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها قربت منه، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها، وفي الكلام حذف تقديره على غمارق على سرر. قوله: ﴿أي قرناهم﴾ أي جعلناهم مقارنين هن، وفي ذلك إشارة إلى جواب سؤال مقدر تقديره: إن الحور العين في الجنات مملوكات بملك اليمين لا بعقد النكاح، فأجاب: بأن التزويج ليس بمعنى عقد النكاح، بل بمعنى المقارنة. قوله: ﴿عظام الأعين﴾ تفسير لعين جمع عيناء، وأما الحور فهو من الحوز، وهو شدة البياض.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ مبتدأ خبره قوله: ﴿الْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ والذرية تطلق على الأصول والفروع، قال تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ﴾ والمعنى: أن المؤمن إذا كان عمله أكثر، ألحق به من دونه في العمل إبناً كان أو أباً، ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة، فإن حصل مع المحبة تعليم علم أو عمل، كان أحق بالحق كالتلامذة، فإنهم يلحقون بأشياخهم، وأشياخ الأشياخ يلحقون بالأشياخ، إن كانوا دونهم في العمل، والأصل في ذلك عموم قوله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبويه وعن زوجته وولده فيقال: إنهم لم يدركوا ما أدركت،

ذُرِّيَّتَهُمُ ﴿الْمَذْكُورِينَ فِي الْجَنَّةِ، فَيَكُونُونَ فِي دَرَجَتِهِمْ وَإِنْ لَمْ يَعْمَلُوا بِعَمَلِهِمْ تَكْرَمَةً لِلآبَاءِ بِاجْتِمَاعِ  
الْأَوْلَادِ إِلَيْهِمْ ﴿وَمَا أَلَنَّا لَهُمْ﴾ بفتح اللام وكسرها نقصانهم ﴿مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ﴾ زائدة ﴿شَيْءٍ﴾  
يزاد في عمل الأولاد ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ﴾ عمل من خير أو شر ﴿رَهِيْنٌ﴾ ١١ مرهون يؤخذ  
بالشر، ويجازى بالخير ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ﴾ زدناهم في وقت بعد وقت ﴿بِفَتْكِهِمْ وَلَحْرِ مَمَائِشْنَهُمْ﴾ ١٢  
وإن لم يصرحوا بطلبه ﴿يَسْتَرْعُونَ﴾ يتعاطون بينهم ﴿فِيهَا﴾ أي الجنة ﴿كَأَسَا﴾ خراً ﴿لَأَلْفَوْ  
فِيهَا﴾ أي بسبب شرها يقع بينهم ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ ١٣ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا ﴿وَيَطُوفُ  
عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿غُلَمَانٌ﴾ أرقاء ﴿لَهُمْ كَأَنَّهُمْ﴾ حسناً ولطافة ﴿لَوْزُؤٌ تَكُونُ﴾ مصون في  
الصدف لأنه فيها أحسن منه في غيرها ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسْتَلْزِمُونَ﴾ ١٤ يسأل بعضهم بعضاً عما  
كانوا عليه وما وصلوا إليه تلذذاً واعترافاً بالنعمة ﴿قَالُوا﴾ إيماء إلى علة الوصول ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي

فيقول: يا رب إني عملت لي ولهم، فيؤمر بإلحاقهم به. قوله: (بفتح اللام وكسرها) أي فيها قراءتان  
سبعيتان، فالأولى من باب علم، والثانية من باب ضرب. قوله: ﴿مِنْ﴾ (زائدة) أي في المفعول الثاني.  
قوله: (يزداد في عمل الأولاد) أي لم نأخذ من عمل الآباء شيئاً نجعله للأولاد، فيستحقون به هذا  
الإكرام، بل عمل الآباء باق لهم بتمامه، وإلحاق الذرية بهم بمحض الفضل والكرم.

قوله: ﴿رَهِيْنٌ﴾ أي مرهون عند الله تعالى، كأن نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذي هو  
مطالب به، فإن عمل صالحاً فكها من الرهن وإلا أهلكها، كما يرهن الرجل رقبة عبده بدين عليه، فإن  
وفي ما عليه، خلص رقبته من الرهن، وإلا استمر مرهوناً. قوله: (في وقت بعد وقت) أخذه من لفظ  
الإمداد. قوله: (وإن لم يصرحوا بطلبه) أي بل بمجرد ما يخطر ببالهم يقدم إليهم، لما ورد: أن الرجل  
يشتهي الطير في الجنة، فيخر مثل البختي حتى يقع على خوانه، لم يصبه دخان، ولم تمسه نار، فيأكل منه  
حتى يشبع ثم يطير. قوله: (يتعاطون بينهم) أي يتجاذب بعضهم الكأس من بعض، ويتناول بعضهم  
بعضاً تلذذاً وتأنساً، وهو المؤمن وزوجاته وخدمته في الجنة.

قوله: ﴿كَأَسَا﴾ الكأس هو إناء الخمر، وكل كأس مملوء بشراب أو غيره، فإذا فرغ لم يسم كأساً.  
قوله: ﴿غُلَمَانٌ﴾ (أرقاء) ﴿لَهُمْ﴾ أي كالأرقاء في الحيازة والاستيلاء، وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله في الجنة  
كالخمر، وقيل: هم الأولاد من أطفالهم الذين سبقوهم، فأقر الله تعالى أمينهم بهم، وقيل: هم أولاد  
المشركين، وليس في الجنة نصب ولا حاجة إلى خدمة، بل هو من مزيد النعم، قال عبد الله بن عمر: ما  
من أحد من أهل الجنة، إلا يسعى عليه ألف غلام، وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه، وروي أن  
رسول الله ﷺ لما تلا هذه الآية قالوا: يا رسول الله، الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدم؟ قال: فضل  
المخدم على الخادم، كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب. وروي أن أدنى أهل الجنة منزلة من  
ينادي الخادم من خدمه، فيجيبه ألف بياض: لييك لييك، وطواف الغلمان عليهم بالفواكه والتحف  
والشراب، قال تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصُحُفٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾  
قوله: (مصون في الصدف) جمع صدف وهي غشاء الثمر. قوله: (عما كانوا عليه) أي في الدنيا. قوله:

أَهْلَنَا ﴿٦٦﴾ في الدنيا ﴿مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٦٧﴾ خائفين من عذاب الله ﴿فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا﴾ بالمغفرة ﴿وَوَقَّنتَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾ ﴿٦٨﴾ أي النار لدخولها في المسام وقالوا إيماء أيضاً ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ﴾ أي في الدنيا ﴿نَدْعُوهُ﴾ أي نعبد موحدين ﴿إِنَّهُ﴾ بالكسر استئنافاً وإن كان تعليلاً معنى، وبالفتح تعليلاً لفظاً ﴿هُوَ الْبَرُّ﴾ المحسن الصادق في وعده ﴿الرَّحِيمُ﴾ ﴿٦٩﴾ العظيم الرحمة ﴿فَذَكِّرْ﴾ دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك: كاهن مجنون ﴿فَمَا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ أي بإنعامه عليك ﴿يَكَاهِنُ﴾ خبر ما ﴿وَلَا يَجْنُونَ﴾ ﴿٧٠﴾ معطوف عليه ﴿أَمْ﴾ بل ﴿يَقُولُونَ﴾ هو ﴿شَاعِرٌ تَرْبِصُ بِهِ رَبُّهُ﴾ ﴿الْمُتَوْنِ﴾ ﴿٧١﴾ حوادث الدهر، فيهلك كغيره من الشعراء ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ هلاكي ﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ ﴿٧٢﴾ هلاككم، فعذبوا بالسيف يوم بدر، والتربص الانتظار ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ﴾ عقولهم ﴿يَهْدَأُ﴾ أي قولهم له: ساحر كاهن شاعر مجنون، أي لا تأمرهم بذلك ﴿أَمْ﴾ بل ﴿هُمْ

(وما وصلوا إليه) أي من نعيم الجنة. قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي قال المسؤول للسائل. قوله: (إيماء) أي إشارة. وقوله: (إلى علة الوصول) أي محطها. قوله: ﴿فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا﴾.

قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا﴾ الخ، أي وشأن من كان في أهله وعزوته أن يكون آمناً، فخوفهم من الله في تلك الحالة، دليل على خوفهم في غيرها بالأولى، فهم دائماً خائفون، ويحتمل أن قوله: ﴿مُشْفِقِينَ﴾ من الشفقة وهي الرفق، أي نرفق بأهلنا وغيرهم. قوله: (لدخولها في المسام) هذا بيان لوجه تسميتها سموماً، فالسموم من أساء جهنم، وهي في الأصل الريح الحارة التي تتخلل المسام. قوله: (وقالوا إيماء أيضاً) أي إلى علة وصولهم إلى النعيم، ومحط العلة قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾. قوله: (أي نعبد) أي أو نسأل الوقاية من النار، ودخول دار القرار. قوله: (وبالفتح تعليلاً لفظاً) أي والقراءتان سبعيتان. قوله: ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ الباء سببية مرتبطة بالنفي المستفاد من ما، والمعنى: انتفى كونك كاهناً أو مجنوناً، بسبب إنعام الله عليك، بكمال العقل وعلو الهمة والعصمة. قوله: ﴿يَكَاهِنُ﴾ أي مخبر بالأمور المغيبة من غير وحي. قوله: (خبر ما) أي فهي حجازية، والباء زائدة في خبرها.

قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ اعلم أن ﴿أَمْ﴾ ذكرت في هذه الآيات خمس عشرة مرة، وكلها تقدر بيل والهمزة، فهي للاستفهام الإنكاري التوبيخي، إذا علمت ذلك، فالمناسب للمفسر أن يقدرها في الجميع بيل والهمزة. قوله: (حوادث الدهر) في الكلام استعارة تصريرية، حيث شبهت حوادث الدهر بالريب الذي هو الشك بجامع التحير، وعدم البقاء على حالة واحدة في كل، وقيل: المتون المنية لأنها تنقص العدد وتقطع المدد.

قوله: ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ أمر تهديد على حد اعملوا ما شئتم. قوله: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ﴾ جمع حلم، يطلق على الأناة وعلى العقل، وهو المراد هنا. قوله: (أي قولهم له ساحر كاهن شاعر مجنون) أي وهذا تناقض، فإن شأن الكاهن أن يكون ذا فطنة ورأي، وشأن الشاعر والساحر كذلك، ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة. قوله: (أي لا تأمرهم) أشار بذلك إلى أن الاستفهام المستفاد من ﴿أَمْ﴾ إنكاري، وفيه توبيخ أيضاً.

قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٣٢﴾ بعنادهم ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ﴾ اختلق القرآن، لم يخلقه ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ استكباراً، فإن قالوا اختلقه ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ﴾ مِثْلُهُ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٣٤﴾ في قولهم ﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ أي خالق ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ أنفسهم، ولا يعقل مخلوق بدون خالق، ولا معدوم يخلق، فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد، فلم لا يوحدونه ويؤمنون برسوله وكتابه؟ ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ولا يقدر على خلقها إلا الله الخالق، فلم لا يعبدونه؟ ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ به، وإلا لآمنوا بنبيه ﴿أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ من النبوة والرزق وغيرهما، فيخصوا من شاؤوا بما شاؤوا ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ المتسلطون الجبارون، وفعله سيطر ومثله بيطر وبيقر ﴿أَمْ لَهُمْ سُلْطٌ﴾ مرقى إلى السماء ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أي عليه كلام الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبي بزعمهم إن ادعوا ذلك ﴿فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ﴾ أي مدعي الاستماع عليه ﴿يَسُلْطَنِي ثُبِينِ﴾ ﴿٣٨﴾ بحجة بينة واضحة، ولشبه هذا الزعم بزعمهم أن

قوله: ﴿أَمْ﴾ (بل) ﴿هُم قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ المناسب للمفسر أن يقدر ﴿أَمْ﴾ ببل والهمزة، ليوافق قوله فيما يأتي، والاستفهام بأم في مواضعها الخ، والمعنى: لا ينبغي منهم هذا الطغيان. قوله: (لم يخلقه) أشار به إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله: (فإن قالوا اختلقه) والأمر للتعجيز. (ولا يعقل مخلوق بدون خالق) راجع لقوله: ﴿خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ وقوله: (ولا معدوم يخلق) راجع لقوله: ﴿أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ والمعنى: أنهم لو كانوا هم الخالقين لأنفسهم، وأنفسهم كانت معدومة أولاً، لزم أن يكونوا في حالة العدم، وجدوا أنفسهم أو أخرجوها من العدم، فيكون المعدوم خالقاً، وهذا لا يعقل. قوله: (وإلا لآمنوا بنبيه) أي فحيث لم يترتب على إيقافهم بالله، إقبال على توحيد وتصديق نبيه، جعل إيقانهم كالعدم، وفيه تسلية له ﷺ.

قوله: ﴿أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ لم يبين أن الاستفهام إنكاري، مع أنه كذلك. والمعنى: ليس عندهم خزائن ربك، والمراد بخزائنه مقدوراته، شبهت بها لأن خزانة الملوك بيت مهيب لجمع أنواع مختلفة من الذخائر التي يحتاج إليها. قوله: ﴿أَمْ هُمُ الْمُصَيِّرُونَ﴾ اعلم أنه لم يأت على وزن مفعيل إلا خمسة ألفاظ، أربعة صفة اسم فاعل: مهيم ومبيقر ومبيطر ومسيطر، وواحد اسم جبل وهو عجير. قوله: (المتسلطون) أي الغالبون على الأشياء، يدبرونها كيف شاؤوا. قوله: (ومثله بيطر) أي عالج الدواب ومنه البيطار، وقوله: (وبيقر) أي أفسد وأهلك، فالحاصل أن معنى المهيم الرقيب والمبيقر المفسد، والمسيطر المتسلط الجبار، والمبيطر المعالج للدواب. قوله: (أي عليه كلام الملائكة) أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿يَسْتَمِعُونَ﴾ محذوف، وفي معنى على. قوله: (بزعمهم) متعلق بقوله: ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾. قوله: (إن ادعوا ذلك) أي الاستماع من الملائكة، والمعنى: إن فرض أنهم ادعوه فليأت مستمعهم الخ. قوله: (ولشبه هذا الرغم) الخ، أشار بذلك إلى وجه المناسبة بين الآيتين، ووجه الشبه بين الزعيمين، أن كلا منهما فاسد، وإن كان الزعم الأول فرضياً، والثاني تحقيقاً لوقوعه منهم. قوله: (أي بزعمكم) أي دعواكم واعتقادكم.

الملائكة بنات الله، قال تعالى ﴿ أَمْ لَمْ آتِنَاكَ ﴾ أي بزعمكم ﴿ وَلَكُمْ الْبُنُونَ ﴾ ٢٦ ﴿ تعالى الله عما زعموه ﴾ أَمْ تَسْتَلْهُمُ أَجْرًا ﴿ على ما جثتهم به من الدين ﴾ فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ ﴿ غرم ذلك ﴾ مُثْقَلُونَ ﴿ ٢٧ ﴾ فلا يسلمون ﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ﴾ أي علمه ﴿ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾ ٢٨ ﴿ ذلك حتى يمكنهم منازعة النبي ﷺ في البعث وأمور الآخرة بزعمهم ﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ﴿ بك ليهلكوك في دار الندوة ﴾ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿ ٢٩ ﴾ المغلوبون المهلكون، فحفظه الله منهم، ثم أهلكهم بيد ﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ٣٠ ﴿ به من الآلهة، والاستفهام بأم في مواضعها للتقبيح والتوبيخ ﴾ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا ﴿ بعضاً ﴾ مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا ﴿ عليهم كما قالوا فأسقط علينا كسفاً من السماء، أي تعذيباً لهم ﴾ يَقُولُوا ﴿ هذا ﴾ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿ ٣١ ﴾ متراكب نروى به ولا يؤمنوا ﴿ فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴾ ٣٢ ﴿ يموتون ﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ ﴿ بدل من يومهم ﴾ عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿ ٣٣ ﴾ يمنعون من العذاب في الآخرة ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا بِكُفْرِهِمْ

قوله: ﴿ وَلَكُمْ الْبُنُونَ ﴾ أي لتكونوا أقوى منه، فإذا كذبتهم رسله، تكونون آمين لقوتكم بالبنين، وزعمكم ضعفه بالبنات. قوله: (تعالى الله عما زعموه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: ﴿ مُثْقَلُونَ ﴾ أي متعبون ومغتمون، لأن العادة أن من غرم شخصاً ما، لا يكون المأخوذ منه كارهاً للأخذ ومغتماً منه. قوله: ﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ﴾ جواب لقولهم ﴿ تَتَرَبَّصُّ بِهِ رَبُّبِ الْمُتُونِ ﴾ والمعنى: أعندهم علم الغيب بأن الرسول يموت قبلهم؟ فهم يكتبون ذلك.

قوله: ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ﴾ أي مكرراً وتحيلاً في هلاكك. قوله: (في دار الندوة) إن قلت: السورة مكية، والاجتماع بدار الندوة كان ليلة الهجرة، فالتقيدها بمشكل، فالأوضح حذف قوله في دار الندوة، لأن إرادة الكيد حاصلة منهم من يوم بعثته ﷺ. قوله: ﴿ فَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أوقع الظاهر موقع المضمر، تشبيهاً وتقبيحاً عليهم بصفة الكفر. قوله: (ثم أهلكهم بيد) أي أهلك رؤساءهم وهم سبعون. قوله: ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أي تنزه الله عما ينسبونه له من الشراكة في الألوهية. قوله: (والاستفهام بأم) أي المقدرة ببل والهزمة أو بالهزمة وحدها، وقوله: (في مواضعها) أي وهي خمسة عشر. قوله: (للتقبيح والتوبيخ) أي والإنكار.

قوله: ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا ﴾ أي على فرض حصوله، فإنه لم يحصل لقوله تعالى: ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ والمعنى: لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء عليهم، لم ينتهوا ولم يرجعوا، ويقولون في هذا النازل عناداً واستهزاء وإغاظة لمحمد إنه سحب مركوم. قوله: (فأسقط علينا كسفاً) هذه الآية إنما وردت في قوم شعيب، كما ذكر في سورة الشعراء، فكان الأولى للمفسر أن يستدل بما نزل في قريش في سورة الإسراء وهو قوله: ﴿ أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا كِسْفًا ﴾. قوله: ﴿ فَذَرَهُمْ ﴾ جواب شرط مقدر، والمعنى: إذا بلغوا في العناد إلى هذا الحد، وتبين أنهم لا يرجعون عن الكفر، فدعهم ولا تلتفت لهم. قوله: ﴿ يُصْعَقُونَ ﴾ هكذا بنائه للفاعل والمفعول، قراءتان سبعيتان. قوله: (ويعتوتون) أي بانقضاء آجالهم في بدر أو غيرها، هذا هو الأحسن. قوله: (من العذاب في الآخرة) المراد به العذاب الذي يأتي

﴿عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي في الدنيا قبل موتهم، فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين، وبالقتل يوم بدر ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٥٧) أن العذاب ينزل بهم ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ بإمهاهم، ولا يضق صدرك ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا، نراك ونحفظك ﴿وَسَبِّحْ﴾ متلبساً ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي قل: سبحان الله وبحمده ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ (٥٨) من منامك أو من مجلسك ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ حقيقة أيضاً ﴿وَإِذْ بَرَأَ النَّجْمَ﴾ (٥٩) مصدر، أي عقب غروبها سبحة أيضاً، أو صلّ في الأول والعشاءين، وفي الثاني الفجر، وقيل: الصبح.

بعد الموت. قوله: ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ أي قبل العذاب الذي يأتيهم بعد الموت، وذلك صادق كما قال المفسر: بالجوع والقحط والقتل يوم بدر.

قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي لترين الشيطان لهم ما هم عليه، والمراد بالأكثر من سبق في علم الله شقاؤه. قوله: (بمرأى منا) أي فأطلقت العين وأريد لازمها، وهو إبطار الشيء والإحاطة به علماً وقرباً، فيلزم منه مزيد الحفظ للمرثي الذي هو المراد، وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة، بخلاف ما ذكر في سورة طه في قوله: ﴿وَلَتَصْنَعُ عَلِيَّ عَيْنِي﴾. قوله: (من منامك) أي فقد ورد عن عائشة قالت: كان إذا قام أي استيقظ من منامه، كبر عشراً، وحمد الله عشراً، وسبح عشراً، وهلل عشراً، واستغفر عشراً، وقال: اللهم اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني وعافني، وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة، وفي رواية كان ﷺ إذا استيقظ من منامه قرأ العشر الآيات من آخر آل عمران. قوله: (أو من مجلسك) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من جلس مجلساً فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم: سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، كان كفارة لما بينهما» وفي رواية: كان كفارة له. قوله: (أي عقب غروبها) المراد بغروبها ذهاب ضوئها لغلبة ضوء الصبح عليه، وإن كانت باقية في السماء، وذلك بطلوع الفجر. قوله: (أو صلّ في الأول) أي الليل، فهذا راجع لقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِذَا بَرَأَ النَّجْمَ﴾ وأما ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ فالمراد به حقيقة التسبيح على كل حال. قوله: (وفي الثاني الفجر) أي الركعتين اللتين هما سنة الصبح، وقوله: (وقيل الصبح) أي فريضة صلاة الصبح.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ النَّجْمِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثنتان وستون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالنَّجْمِ﴾ الثريا ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ ١ غاب ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾  
محمد عليه الصلاة والسلام عن طريق الهدى ﴿وَمَا عَوَّىٰ﴾ ٢ ما لابس الغي، وهو جهل من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النجم مكية

وهي ثنتان وستون آية

أي كلها، وقيل: إلا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ الآية، وقيل: كلها مدني، وردّ بما روي أنها أول سورة أعلن بها رسول الله ﷺ بمكة، وسجد فيها وسجد معه المسلمون والمشركون زعماً منهم أنه يمدح آلهتهم، واعلم أن بين أول هذه السورة وآخر ما قبلها مناسبة، فإن تعالى قال في آخر تلك: ﴿وَادْبَارِ النَّجْمِ﴾ وقال في أول هذه: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾. قوله: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ اختلف تفسير ﴿النَّجْمِ﴾ فمضى المفسر على أنه الثريا، وهي عدة نجوم، بعضها ظاهر، وبعضها خفي، وكان ﷺ يراها أحد عشر نجماً، ومعنى هويه غيوبته عند طلوع الفجر، وقيل: المراد به أي نجم، وقيل: المراد به جميع النجوم، وقيل: هو الزهرة، وقيل: الشعري، وقيل: القرآن، ومعنى ﴿هَوَىٰ﴾ نزل، لأنه نزل منجماً على ثلاث وعشرين سنة، وقيل: هو محمد، ومعنى ﴿هَوَىٰ﴾ نزل من المعراج، وقيل: جبريل، ومعنى ﴿هَوَىٰ﴾ نزل بالوحي، واختلف في عامل الظرف فقيل: معمول لمحذوف تقديره أقسم بالنجم وقت هويه، واستشكل بأن فعل القسم إنشاء، والإنشاء حال، و﴿إِذَا﴾ لما يستقبل من الزمان، فكيف يعمل الإنشاء في المستقبل؟ وأجيب: بأنه يتوسع في الظروف، ما لا يتوسع في غيرها، أو قصد منها مجرد الظرفية، الصادق بالماضي والحال والاستقبال، لأنها قد تأتي للحال والماضي، وقيل: عامله حال من النجم محذوف، والتقدير: أقسم بالنجم حال كونه مستقراً في زمان هويه، وينأى فيه الإشكال والجواب المتقدمان، ويحاج أيضاً: بأن تجعل الحال مقدرة.

قوله: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا هو جواب القسم، وعبر بلفظ الصحبة تبكيتاً لهم، وإشعاراً بأنهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم، فلا يليق منهم نسبته للنقص. قوله: (عن طريق الهدى) أشار بذلك إلى أن

اعتقاد فاسد ﴿وَمَا يَنْطِقُ﴾ بما يأتيكم به ﴿عَنِ الْهَوَىٰ﴾ هوى نفسه ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ إليه ﴿عَلَّمَهُ﴾ إياه ملك ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ قوة وشدة، أو منظر حسن، أي جبريل عليه السلام ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ استقر ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ ﴿٧﴾ أفق الشمس أي عند مطلعها على صورته التي خلق عليها، فرآه النبي ﷺ وكان بحراء قد سد الأفق إلى المغرب، فخر مغشياً عليه، وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها، فواعده بحراء، فنزل جبريل له في صورة آدميين ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ قرب منه ﴿فَدَنَّا﴾ زاد في القرب ﴿فَكَانَ﴾ منه ﴿قَابٌ﴾ قدر ﴿قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ ﴿١﴾ من ذلك حتى أفاق وسكن روعه ﴿فَأَوْحَىٰ﴾ تعالى ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ جبريل ﴿مَا

الضلال مخالف للغي، فالضلال فعل المعاصي، والغي هو الجهل المركب، وقيل: الضلال في العلم، والغي في الأفعال، وقيل: هما مترادفان. قوله: (من اعتقاد فاسد) أي ناشئ وحاصل. قوله: ﴿عَنِ الْهَوَىٰ﴾ متعلق بينطق، والمعنى ما يصدر نطقه عن هوى نفسه، ومثله الفعل بل جميع أحواله، وهو مفرع على ما قبله، لأنه إذا علم تنزهه عن الضلال والغواية، تفرع عليه أنه لا ينطق عن هواه قرآنه أو غيره.

قوله: ﴿إِنْ هُوَ﴾ الضمير عائد على النطق المأخوذ من ينطق، والمعنى: ما يتكلم به من القرآن وغيره، ومثل النطق الفعل لجميع أحواله، فهو ﷺ لا ينطق ولا يفعل إلا بوحى من الله تعالى، لا عن هوى نفسه. قوله: ﴿يُوحَىٰ﴾ الجملة صفة لوحى، أتى بها لرفع توهم المجاز، كأنه قال: هو وحى حقيقة، لا مجرد تسمية. قوله: ﴿عَلَّمَهُ﴾ (إياه) الضمير المذكور هو المفعول الأول عائد على النبي، والثاني الذي قدره المفسر عائد على الوحي. قوله: ﴿شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله: (ملك) وهو جبريل عليه السلام، ومن شدة قوته اقتلعه مدائن قوم لوط، ورفعها إلى السماء وقلبها، وصباحه على قوم ثمود، وتنقه الجبل على بني إسرائيل، وهذه الشدة حاصلة فيه، ولو تشكل بصورة آدميين، لأنها لا تحكم عليهم الصورة، وهذا قول الجمهور، وقيل: المراد به الرب سبحانه وتعالى، والمراد بالقوى في حقه تعالى، صفات الاقتدار كالكبرياء والعظمة. قوله: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ أي قوة باطنية وعزم وسرعة وحركة، فغابر ما قبله، فجبريل أعطاه الله قوة ظاهرة وقوة باطنية، وقيل: المرة وفور العلم، وقيل: الجمال. قوله: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ عطف على قوله: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾.

قوله: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ الجملة حالية. قوله: (وكان) أي النبي ﷺ. قوله: (وكان قد سأله) الخ، تعليل لقوله: ﴿فَاسْتَوَىٰ﴾ وذلك أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ في صورة آدميين، كما يأتي إلى الأنبياء، فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه التي جعله الله عليها، فأراه نفسه مرتين، مرة بالأرض ومرة بالسماء، ولم يره أحد من الأنبياء على صورته التي خلق عليها إلا نبينا ﷺ. قوله: (فنزل جبريل) عطف على قوله: (فخر مغشياً عليه). قوله: (زاد في القرب) أي فالكلام باق على ظاهره، وقيل: في الكلام قلب، والأصل فتدلى ثم دنا، ومعنى تدلى رجع لصورته الأصلية.

قوله: ﴿فَكَانَ قَابٌ قَوْسَيْنِ﴾ في الكلام حذف، والأصل فكان مقدار مسافة قربه منه، مثل مقدار مسافة قاب قوسين، والقاب القدر، وقيل: هو ما بين المقيض والطرف، ولكل قوس قابان، فأصل الكلام فكان قابي قوسين، فحصل في الكلام قلب. قوله: ﴿أَوْ أَدْنَىٰ﴾ أو بمعنى بل، نظير قوله تعالى: ﴿أَوْ

﴿أَوْحَى﴾ ﴿١٠﴾ جبريل إلى النبي ﷺ ولم يذكر الموحى به تفخيماً لشأنه ﴿مَّا كَذَّبَ﴾ بالتخفيف والتشديد أنكر ﴿الْفُؤَادُ﴾ فؤاد النبي ﴿مَا رَأَى﴾ ﴿١١﴾ ببصره من صورة جبريل ﴿أَقْمَرُونَهُ﴾

يزيدون ﴿أو على بابها، والشك بالنسبة للرائي، والمعنى: إذا نظرت إليه وهو في تلك الحالة، تتردد بين المقدارين. قوله: (حتى أفاق) غاية لمحذوف أو ضمه إليه حتى أفاق، روي أنه لما أفاق قال: يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة، فقال: يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي، وإن لي ستمائة جناح، سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب، فقال ﷺ: إن هذا لعظيم، فقال جبريل: وما أنا في جنب خلق الله إلا سيرا، ولقد خلق الله إسرائيل، له ستمائة جناح، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي، وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى، حتى يكون بقدر الوضع، أي العصفور الصغير، وهذا على كلام الجمهور، وأما على أن المراد به الرب سبحانه وتعالى، فمعنى الاستواء: الاستعلاء والقهر، ومعنى الدنو والتدلي: تجليه بصفة الجلال والمحبة لعبده، على حد ما قيل في ينزل ربنا كل ليلة.

قوله: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ هذا مفرع على قوله: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ ومشى المفسر على أن الضمير في ﴿أَوْحَى﴾ الأول عائد على الله تعالى، والمراد بالعبد جبريل، والضمير في ﴿أَوْحَى﴾ الثاني عائد على جبريل، وهو احتمال من ثمانية، أفادها العلامة الأجهوري وحاصلها أن يقال: الضمير في أوحى الأول، إما عائد على الله أو جبريل، والثاني كذلك، فهذه أربع، وفي كل منها إما أن يراد بالعبد جبريل أو محمد، فهذه ثمان اثنان منها فاسدان وهما أن يجعل الضمير في أوحى الأول عائداً على جبريل، ويراد بالعبد جبريل، سواء جعل الضمير في أوحى الثاني عائداً على الله أو جبريل وبأقبحها صحيح، والأنسب بمقام المدح أن يعود الضمير في أوحى الأول والثاني على الله، والمراد بالعبد محمد عليه الصلاة والسلام، والمعنى: أوحى الله إلى عبده محمد ما أوحاه الله إليه، من العلوم والأسرار والمعارف التي لا يحصيها إلا معطيها، بواسطة جبريل وبغير واسطته، حين فارقه عند الرفرف. قوله: (ولم يذكر الموحى به تفخيماً لشأنه) أي وإشارة إلى عمومته، واختلف في هذا الموحى به، فقيل مبهم لا نطلع عليه، وإنما يجب علينا الإيمان به إجمالاً، وقيل هو معلوم، وفي تفسيره خلاف، فقيل أوحى الله إليه: ألم أجذك يتيماً فأوتيتك؟ ألم أجذك ضالاً فهديتك؟ ألم أجذك عائلاً فأغنيتك؟ ألم نشرح لك صدرك، ووضعنا عنك وزرك، الذي أنقض ظهرك، ورفعنا لك ذكرك؟ وقيل: أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان. فالعنى على التشديد أن ما رآه محمد بعينه صدقه قلبه ولم ينكره، والتخفيف قيل كذلك، وقيل هو على إسقاط الحافض، والمعنى ما كذب الفؤاد فيما رآه. قوله: (من صورة جبريل) بيان لما رأى؛ وهذا أحد قولين، وقيل هو الله عز وجل، وعليه فقد رأى ربه مرتين، مرة في مبادئ البعثة، ومرة ليلة الإسراء، واختلف في تلك الرواية فقيل: رآه بعينه حقيقة، وهو قول جمهور الصحابة والتابعين منهم: ابن عباس، وأنس بن مالك، والحسن وغيرهم، وعليه قول العارف البرعي:

وإن قابلت لفظة لن تراني      بما كذب الفؤاد فهمت معنى  
فموسى خر مغشياً عليه      وأحمد لم يكن ليزيغ ذهنها

وقيل: لم يره بعينه، وهو قول عائشة رضي الله عنها، والصحيح الأول لأن المثبت مقدم على النافي،

تبادلونه وتغلبونه ﴿عَلَىٰ مَا رَأَىٰ﴾ ﴿١٢﴾ خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبي ﷺ لجبريل ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ على صورته ﴿نَزَّلَهُ﴾ مرة ﴿أُخْرَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ ﴿١٤﴾ لما أسري به في السماوات، وهي شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ ﴿١٥﴾ تأوي إليها الملائكة وأرواح الشهداء والمتقين ﴿إِذْ﴾ حين ﴿يَفْشَىٰ السَّيْذَرَةُ مَابِغْشَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ من طير وغيره، وإذ معمولة لراه ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ من النبي ﷺ ﴿وَمَا كُنَّ﴾ ﴿١٧﴾ أي ما مال بصره عن

أو لأن عائشة لم يبلغها حديث الرؤية، لكونها كانت حديثة السن. قوله: ﴿أَفْتَمَارُؤُهُ﴾ بضم التاء وبالألف بعد الميم من ماراه جادله وغالبه، أو بفتح التاء وسكون الميم من غير ألف من مريته حقه إذا علمته وجحدته إياه، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾ أي على ما رآه وهو جبريل على كلام المفسر، وذات الله تعالى على كلام غيره، وعبر بالمضارع استحضاراً للحالة البعيدة في ذهن المخاطبين.

قوله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ اللام للقسم، وقوله: (مرة) أشار بذلك إلى أن ﴿نَزَّلَهُ﴾ منصوب على الظرفية. قوله: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾ سميت بذلك، إما لأنه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها، أو لأنه ينتهي علم الأنبياء إليها، ويعزب علمهم عما وراءها، أو لأن الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها، أو لانتهاء الملائكة إليها ووقوفهم عندها، أو لأنه ينتهي إليها أرواح الشهداء، أو لأنه ينتهي إليها أرواح المؤمنين، أو لأنه ينتهي إليها من كان على سنة رسول الله أقوال، وإضافة سدره للمنتهى، إما من إضافة الشيء إلى مكانه، والتقدير عند سدره عندها منتهى العلوم، أو من إضافة الملك إلى المالك، على حذف الجار والمجرور، أي سدره المنتهى إليه، وهو الله عز وجل، قال تعالى: ﴿وَأَن إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾. قوله: (لما أسري به) أي وكان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر، وقيل: كان قبلها بثلاث سنين، والرؤية الأولى كانت في بدء البعثة، فبين الرؤيتين نحو عشر سنين. قوله: (وهي شجرة نبق) أي وفيها الحلي والحلل والثمار من جميع الألوان، لو وضعت ورقة منها في الأرض لأضاءت لأهلها. قيل: هي شجرة طوبى، والصحيح أنها غيرها، والنبق بكسر الياء وسكونها، واختيرت السدرة لهذا الأمر دون غيرها من الشجر، لما قيل: إن السدرة تختص بثلاثة أوصاف: ظل مديد، وطعام لذيذ، ورائحة ذكية، فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونية، فظللهما من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه، وطعمهما بمنزلة النية لكمونه، ورائحته بمنزلة القول لظهوره، قيل: إن سدره المنتهى قالت للنبي ﷺ: «استوص بإخواني في الأرض خيراً»، فقال ﷺ: «من قطع سدره صوب الله رأسه في النار» واستشكل هذا الحديث بأنه يقتضي أن قطع السدر حرام لحاجة ولغير حاجة، مع أنه خلاف المنصوص، وأجيب بأنه سئل أبو داود عن هذا الحديث فقال: هو مختصر وحاصله: «من قطع سدره في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثاً وظلماً بغير حق يكون له فيها، صوب الله رأسه في النار» وبعد ذلك فهذا لا يخص السدر.

قوله: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ حال من ﴿سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ﴾. قوله: (تأوي إليها الملائكة) الخ، وقيل: هي الجنة التي أوى إليها آدم عليه السلام إلى أن أخرج منها، وقيل: لأن جبريل وميكائيل وأوربان إليها، فهذا وجه تسميتها جنة المأوى، أو لأن أهل السعادة يأوون إليها. قوله: ﴿مَهْ يَفْشَىٰ﴾ بهم الموصول وصلته إشارة إلى أن ما غشيها لا يحيط به إلا الله تعالى. قوله: (من طير وغيره) ورد عنه ﷺ أنه

مرثيه المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة ﴿لَقَدْ رَأَىٰ﴾ فيها ﴿مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ ﴿١٨﴾ أي العظام أي بعضها، فرأى من عجائب الملكوت رفراً أخضر سد أفق السماء وجبريل له ستمائة جناح ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ أَلَّتْ وَالْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ ﴿وَمَنْزُورَ الثَّلَاثَةِ﴾ اللتين قبلها ﴿الْأُخْرَىٰ﴾ ﴿٢٠﴾ صفة ذم للثالثة، وهي أصنام من

قال: «رأيت السدرة يغشاها فراش من ذهب، ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يسبح الله تعالى» وورد أنه عليه الصلاة والسلام قال: «ذهب بي جبريل إلى سدرة المنتهى، وإذا ورقها كأذان الفيلة، وإذا ثمرها كقلال هجر، فلما غشيتها من أمر الله تعالى ما غشيتها تغيرت، فما أحد من خلق الله تعالى يقدر أن يعتتها من حسننها، فأوحى إلي ما أوحى، ففرض علي خمسين صلاة في كل يوم وليلة» وقيل: يغشاها أنوار التجلي وقت مشاهدة النبي ﷺ لربه، كما تجلى على الجبل عند مكالمه موسى، لكن السدرة أقوى من الجبل، فالجبل صار دكاً، وخر موسى صعقاً، ولم تتحرك السدرة، ولم يتزلزل محمد ﷺ.

قوله: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ﴾ أي ما يلتفت إلى ما غشى السدرة من العجائب المتقدمة، لأن الزيف هو الالتفات لغير الجهة التي تعنيه. قوله: ﴿وَمَا طَغَىٰ﴾ الطغيان مجاوزة الحد اللائق كما أفاده المفسر، فوصف ﷺ بكمال الثبات والأدب، مع غرابة ما هو فيه إذ ذاك، وسبق تنزيه علمه من الضلال، وعمله عن الغواية، ونطقه عن الهوى، وفؤاده عن التكذيب، وهنا تنزه بصره عن الزيف والطغيان مع تأكيد ذلك وتحقيقه بالأقسام، وناهيك بذلك من رب العزة جل جلاله ثناء.

قوله: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ﴾ اللام في جواب قسم محذوف. قوله: ﴿الْكُبْرَىٰ﴾ أفاد المفسر أن من للتبعيض، وهو مفعول لرأى، والكبرى صفة لأيات، ووصفه بوصف المؤنة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة، وفسر الكبرى بالعظام، إشارة إلى أنه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات، ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها، فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر. قوله: (رفراً) قيل: هو في الأصل ما تدلى على الأسرة من غالي الثياب ومن أعالي الفسطاط، روي أن رسول الله ﷺ لما بلغ سدرة المنتهى، جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى العرش، حتى وقف بين يدي ربه، ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به، حتى أده إلى جبريل صلوات الله عليهما، وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد، فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى، له خواص الأمور في محل الدنو والقرب، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء، مخصوصة بذلك في الأرض.

قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ﴾ استفهام إنكاري، قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الأوثان، بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفرادة تعالى بالألوهية والعظمة، وأن ما سواه تعالى، وإن جلت مرتبته وعظم مقامه، حقير في جانب جلال الله عز وجل. قوله: ﴿اللَّاتِ﴾ اسم صنم كان في جوف الكعبة، وقيل: كان لثقيف بالطائف، وقيل: اسم رجل كان يلت السوق ويطعمه الحاج، وكان يجلس عند حجر، فلما مات سمي الحجر باسمه، وعبد من دون الله، وأل في اللات زائدة زيادة لازمة كما قال ابن مالك: وقد تزداد لازماً كالكالات. وتاؤه قيل: أصلية وعليه فاصله ليت، وقيل: زائدة وعليه فاصله لوى يلوي، كأنهم كانوا يلوون أعناقهم إليها، ويلتوون أي يعتكفون عليها، ويرتّب على القولين الوقف عليها، فبعض القراء يقف عليها الماء على القول بزيادتها، وبعضهم بالتاء على القول بعدم زيادتها. قوله: ﴿وَالْعُزَّىٰ﴾

حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله، ومفعول أرأيت الأول واللات وما عطف عليه، والثاني محذوف، والمعنى: أخبروني ألهذه الأصنام قدرة على شيء ما فتعبدونها دون الله القادر على ما تقدم ذكره، ولما زعموا أيضاً أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم البنات نزل ﴿أَلَكُمُ الذَّكْرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ ﴿١٣﴾ ﴿تِلْكَ إِذْ أَوَسَّ صِرَیْ﴾ ﴿١٤﴾ جائرة من ضازه يضيئه إذا ظلمه وجار عليه ﴿إِنْ هِيَ﴾ أي ما المذكورات ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا﴾ أي سميت بها ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ أصناماً تعبدونها ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ أي بعبادتها ﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ حجة وبرهان ﴿إِنْ﴾ ما ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ في عبادتها ﴿إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ مما زين لهم الشيطان من أنها تشفع لهم عند

تأنيث الأعز كالفضلى والأفضل وهو اسم صنم، وقيل شجرة سمر لغطفان كانوا يعبدونها، فبعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها.

قوله: ﴿وَمَنَاةٌ﴾ إما بالهمزة بعد الألف أو بالألف وحدها، قراءتان سبعيتان، إما مشتقة من النوء وهو المطر، لأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء، أو من منى يميني أي صب، لأن دماء النسك كانت تصب عندها. قوله: (اللتين قبلها) أي إما صفة بالنظر للفظ، أو بالنظر للرتبة، والمعنى أن رتبتهما عندهم منحلة عن اللتين قبلها. قوله: (صفة ذم للثالثة) أي لأنها بمعنى المتأخرة الوضعية المقدار. قوله: (وهي أصنام من حجارة) أي أن الثلاثة أصنام من حجارة، كانت في جوف الكعبة، وقيل: اللات لثقيف بالطائف، والعزى شجرة لغطفان، ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة أو لثقيف، وقيل: إن اللات أخذه المشركون من لفظ الله، والعزى من العزيز، ومناة من منى الله الشيء قدره. قوله: (والثاني محذوف) أي وهو جملة استهامية استهفاماً إنكارياً ذكرها بقوله: (ألهذه الأصنام) الخ، والمعنى أفرأيتموها قادرة على شيء. قوله: (ولما زعموا أيضاً) أي كما زعموا، أن الأصنام الثلاثة تشفع لهم عند الله تعالى.

قوله: ﴿تِلْكَ إِذْ أَوَسَّ﴾ أي إذا جعلتم البنات له والبنين لكم. قوله: ﴿صِرَیْ﴾ بكسر الضاد بعدها همزة أو ياء مكانها، قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بفتح الضاد وسكون الياء. قوله: (وجار عليه) عطف تفسير، وهذا المعنى لكل من القراءات الثلاث. قوله: (ما المذكورات) أي الأصنام المذكورات من حيث وصفها بالالهوية، والمعنى ليس لها من وصف الألوهية التي أثبتتموها لها إلا لفظها، وأما معناها فهي خلية عنه، لأنها من أحقر المخلوقات وأذلها. قوله: (أي سميت بها) دفع بذلك ما يقال: إن الأسماء لا تسمى، وإنما يسمى بها، فكيف قال سميتموها؟ فأجاب: بأن الكلام من باب الحذف والإيصال، والمفعول الأول محذوف قدره بقول أصنام. قوله: ﴿أَنْتُمْ﴾ ضمير فصل أتى به توصلاً لعطف ﴿وَأَبَاؤُكُمْ﴾ على الضمير المتصل في سميتموها على حد قول ابن مالك:

وإن على ضمير رفع متصل عطف فافصل بالضمير المنفصل

قوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ التفت من خطابهم إلى الغيبة، إشعاراً بأن كثرة قبائحهم، اقتضت الإعراض عنهم. قوله: (مما زين لهم) بيان لما. قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ والمعنى: يتبعون الظن وهوى النفس في حالة تنافي ذلك، هو مجيء الهدى من عند ربهم.

الله تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ (٣٢) على لسان النبي ﷺ بالبرهان القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ﴾ أي لكل إنسان منهم ﴿مَا تَمَنَّى﴾ (٣١) من أن الأصنام تشفع لهم ليس الأمر كذلك ﴿فَلْيَلِ الْأَخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ (٣٥) أي الدنيا فلا يقع فيها إلا ما يريد الله تعالى ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ﴾ أي وكثيراً من الملائكة ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾ وما أكرمهم عند الله ﴿لَا تُغْنِي شَفَعُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ﴾ لهم فيها ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ من عباده ﴿وَيَرْضَى﴾ (٣٦) عنه لقوله: ولا يشفعون إلا لمن ارتضى، ومعلوم أنها لا توجد منهم إلا بعد الإذن فيها ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُؤْنَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ تَسْمِيَةً﴾ (٣٧) حيث قالوا: هم بنات الله ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ﴾ بهذا المقول ﴿مِنْ عِلْمٍ إِنْ﴾ ما ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ فيه ﴿إِلَّا الظَّنُّ﴾ الذي تخيلوه ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ (٣٨) أي عن العلم فيما المطلوب فيه العلم ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّى

قوله: (بالبرهان) حال من الهدى والباء للملابسة، والمراد بالبرهان المعجزات. قوله: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة تفسر ببل والهمزة، والاستفهام إنكاري، والمعنى: ليس للإنسان ما يتمنى، بل يعامل بضده، حيث تتبع هواه وخرج عن حدود الشرع، فالمراد بالإنسان الكافر، وهذه الآية تحجر بذيلها على من يلتجئ لغير الله طلباً للفاني، ويتبع نفسه في ما تطلبه، فليس له ما يتمنى، قال العارف:

لا تتبع النفس في هواها إن إتباع الهوى هوان

وأما أهل الصدق مع ربهم، فلهم ما يتمنون وفوق ذلك، لوعده الله الذي لا يتخلف. قوله: ﴿فَلْيَلِ الْأَخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ كالدليل ما قبله، والمعنى: أنه تعالى لا يعطي ما فيها، إلا لمن اتبع هداه وترك هواه، لأنه مالك للدنيا والآخرة. قوله: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ﴾ الخ، هذا تقطيط للكفار، من تعلق آمالهم بشفاعه معبوداتهم لهم. قوله: (أي وكثيراً من الملائكة) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿كَمْ﴾ خبرية بمعنى كثيراً. قوله: (وما أكرمهم عند الله) جملة تعجبية، جيء بها للدلالة على تشريف الملائكة وزيادة تعظيمهم، ومع ذلك فلا تغني شفاعتهم عنهم شيئاً. قوله: ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي فيمن يشاء. قوله: (ومعلوم أنها لا توجد منهم) راجع لقوله: (ولا يشفعون) والقصد من ذلك التوفيق بين الآيتين، في توقف الشفاعه على الإذن.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ أي وهم مشركو العرب، إن قلت: كيف يقال إنهم غير مؤمنين بالآخرة، مع أنهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله؟ أجيب: بأنهم غير جازمين بالآخرة، بدليل قوله تعالى حكاية عنهم ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾ ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى ﴿وإنما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال. وأجيب أيضاً: بأنهم لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينته الرسل. قوله: ﴿تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾ أي تسمية الإناث، وذلك أنهم رأوا في الملائكة تاء التأنيث، وصح عندهم أن يقال: سجدت الملائكة، فقالوا: الملائكة إناث، وجعلوهم بنات الله لكونهم لا أب لهم ولا أم. قوله: (بهذا المقول) أي هم بنات الله.

قوله: ﴿إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ أي لأنهم لم يشاهدوا خلقهم، ولم يسمعوها ما قالوه من رسول، ولم يروه في كتاب، بل عولوا على مجرد ظنهم الفاسد، ولو أذعنوا للقرآن وللنبي، لأفادهم صحة التوحيد

عَنْ ذِكْرِنَا ﴿١﴾ أَيِ الْقُرْآنِ ﴿٢﴾ وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣﴾ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ ﴿٤﴾ ذَلِكَ ﴿٥﴾ أَيِ طَلَبِ الدُّنْيَا ﴿٦﴾ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴿٧﴾ أَيِ نَهَايَةِ عِلْمِهِمْ أَنْ آثَرُوا الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ﴿٨﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى ﴿٩﴾ أَيِ عَالَمٍ بَيْنَهُمَا فَيَجَازِيهِمَا ﴿١٠﴾ بَوَلَّاهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿١١﴾ أَيِ هُوَ مَالِكٌ لَذَلِكَ، وَمِنْهُ الضَّالُّ وَالْمُهْتَدِي، يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿١٢﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ اسْتَوَيْتُمْ أَعْمَلُوا ﴿١٣﴾ مِنَ الشَّرْكِ وَغَيْرِهِ ﴿١٤﴾ وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا ﴿١٥﴾ بِالتَّوْحِيدِ وَغَيْرِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ ﴿١٦﴾ بِالْحُسْنَى ﴿١٧﴾ أَيِ الْجَنَّةِ، وَبَيْنَ الْمُحْسِنِينَ بِقَوْلِهِ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا

ونفعه . قوله : (أي عن العلم) أشار بذلك إلى أن من بمعنى عن ، والحق بمعنى العلم . قوله : (فيما المطلوب فيه العلم) أي في الأمر الذي يطلب فيه العلم وهو الاعتقادات ، بخلاف العمليات ، فالظن فيها كاف ، لاختلاف الأئمة في الفروع الفقهية ، فتحصل أن الأمور الاعتقادية ، كعرفة الله تعالى ، ومعرفة الرسل وما أتوا به ، لا بد فيها من الجزم المطابق للحق عن دليل ، ولا يكفي فيها الظن ، وأما الأمور العملية كفروع الدين ، فيكفي فيها غلبة الظن .

قوله : ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى﴾ أي اترك دعوته والاهتمام بشأنه ، فإنه لا تفيد دعوته إلا عناداً وإصراراً على الباطل . قوله : (وهذا قبل الأمر بالجهاد) أي فهو منسوخ بآية القتال ، وقد تبع المفسر في ذلك أكثر المفسرين ، وقال الرازي : إنها ليست منسوخة بآية القتال ، بل هي موافقة لها ، وذلك لأن النبي ﷺ في الأول ، كان مأموراً بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة ، فلما عارضوا أمر بإزالة شبهتهم ، والجواب عنها فقيل له : ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ ثم لما لم ينفع ذلك فيهم قيل له : أعرض عنهم ولا تقابلهم بالدليل والبرهان ، فإنهم لا ينتفعون به وقاتلهم ، فثمرة الإعراض القتال ، وقد يقال : إن الخلاف لفظي ، فمن أراد بالإعراض الكف عن مجادلتهم ومعاملتهم بالتي هي أحسن قال بالنسخ ، ومن أراد بالإعراض عنهم ، ترك جدهم ومعاملتهم بالسيف قال بعدمه . قوله : ﴿مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ تسميته علماً تهكم بهم .

قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ الخ ، تعليل للأمر بالإعراض ، والمعنى : أن الله عالم بالضال فيجازه على ضلاله ، وبالمهتدي فيجازه على هداه ، ومن هنا خاف العارفون من سوء الخاتمة ، لعدم اعتمادهم على أعمالهم . قوله : (ومنه الضال والمهتدي) دفع بذلك ما يقال : كيف يجعل الجزاء علة للملك ما في السماوات والأرض ، مع أنه ثابت لله تعالى بالذات ، فأجاب : بأنه علة لمحذوف ، دل عليه قوله ملك السماوات والأرض .

قوله : ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْأَلُوا﴾ الخ ، أشار بذلك إلى أن اللام متعلقة بمحذوف قدره بقوله : (يضل من يشاء) الخ ، ويصح أن تكون اللام للعاقبة والضرورة ، والمعنى : أن عاقبة أمر الخلق ، أن يكون فيهم المحسن والمسيء ، فيجازي المحسن بالإحسان ، والمسيء بالإساءة . قوله : (وبين المحسنين) الخ ، أي فالذين يجتنبون بدل أو عطف بيان أو نعت للذين أحسنوا ، أو مفعول لمحذوف تقديره أعني ، أو خبر لمحذوف تقديره هم الذين الخ . قوله : ﴿كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾ جمع كبيرة ، وهي ما ورد فيها وعيد أو حد . قوله : ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ إما عطف مرادف إن أريد بها الكبائر ، أو خاص إن أريد بها ما ترتب عليه عظيم مفسدة ،



اللَّمَّ ﴿هُوَ صِغَار الذُّنُوبِ، كَالنَّظَرَةِ وَالْقَبْلَةِ وَاللَّمْسَةِ فَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ، وَالْمَعْنَى لَكِنْ اللَّمَمُ يَغْفِرُ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَشِعْ الْمَغْفِرَةَ﴾ بِذَلِكَ وَبِقَبُولِ التَّوْبَةِ، وَنَزَلَ فِيمَنْ كَانَ يَقُولُ: صَلَاتَنَا صِيَامَنَا حَجَّنَا ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ أَيَّ عَالَمٍ ﴿يَكُونُ إِذَا أَنشَأَ كَرِيمَتِ الْأَرْضِ﴾ أَيَّ خَلْقٍ أَبَاكُمْ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ ﴿وَإِذَا تُسْرِجَتُ﴾ جَمْعُ جَنِينَ ﴿فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ لَا تَمْدَحُوهَا أَيَّ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْجَابِ، أَمَّا عَلَى سَبِيلِ الْاعْتِرَافِ بِالنِّعْمَةِ فَحَسَنٌ ﴿هُوَ أَعْلَمُ﴾ أَيَّ عَالَمٍ ﴿يَمُنْ أَتَقَى﴾ ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ ﴿٣٣﴾ عَنِ الْإِيمَانِ، أَيَّ ارْتَدَّ لِمَا عِيرَ بِهِ وَقَالَ: إِنِّي خَشِيتُ عَذَابَ اللَّهِ، فَضَمَّنَ لَهُ الْمَعِيرَ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَنْهُ عَذَابَ اللَّهِ إِنْ رَجَعَ إِلَى شِرْكِهِ وَأَعْطَاهُ مِنْ مَالِهِ كَذَا فَرَجَعَ ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ مِنَ الْمَالِ الْمُسَمَّى ﴿وَأَكْدَى﴾ ﴿٣٤﴾ مَنَعَ الْبَاقِي، مَاخُذٌ مِنَ الْكُدِيَّةِ، وَهِيَ أَرْضٌ صَلْبَةٌ كَالصَّخْرَةِ تَمْنَعُ حَافِرَ الْبَثْرِ إِذَا وَصَلَ إِلَيْهَا مِنَ الْحَفْرِ ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ ﴿٣٥﴾ يَعْلَمُ مِنْ جَمْلَتِهِ أَنْ

كَالْقَتْلِ وَالزَّانَا وَالسَّرِقَةَ وَنَحْوَ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ هُوَ فِي الْأَصْلِ أَنْ يَلْمَ بِالشَّيْءِ وَلَمْ يَرْتَكِبْهُ، وَالْمُرَادُ بِهِ فَعْلُ الصَّغَائِرِ. قَوْلُهُ: (كَالنَّظَرَةِ) أَيُّ وَكَالْكَذْبِ الَّذِي لَا حَدَّ فِيهِ، وَلَمْ يَتَرَبَّ عَلَيْهِ إِفْسَادُ بَيْنِ النَّاسِ، وَهَجَرَ الْمُسْلِمَ فَوْقَ ثَلَاثٍ، وَالتَّبَخَّرَ فِي الْمَشْيِ وَنَحْوَ ذَلِكَ.

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ﴾ تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ وَالْمَعْنَى: أَنْ عَدَمَ الْمُوَاخَذَةِ عَلَى الصَّغَائِرِ، لَا لِكُونِهَا لَيْسَتْ ذُنُوبًا، بَلْ لِسَعَةِ مَغْفِرَةِ اللَّهِ. قَوْلُهُ: (بِذَلِكَ) أَيُّ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ. قَوْلُهُ: (أَيَّ عَالَمٍ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ صِغَةُ التَّفْضِيلِ. قَوْلُهُ: ﴿إِذَا أَنشَأَ كَرِيمَتِ الْأَرْضِ﴾ أَيُّ فَهُوَ عَالَمٌ بِتَفَاصِيلِ أُمُورِكُمْ، حِينَ ابْتَدَأَ خَلَقَ أَبْيَكُمْ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ، وَحِينَ صَوَّرَكُمْ فِي الْأَرْحَامِ. قَوْلُهُ: (جَمْعُ جَنِينَ) سَمِيَ بِذَلِكَ لِاسْتِثْنَائِهِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ. قَوْلُهُ: (لَا تَمْدَحُوهَا) أَيُّ لَا تَتَنَبَّأُ عَلَيْهَا، وَلَا تَتَشَهَّدُوا لَهَا بِالْكَامِلِ وَالتَّقَى، فَإِنَّ النَّفْسَ خَسِيسَةً، إِذَا مَدَحَتْ اغْتَرَّتْ وَتَكَبَّرَتْ، فَالَّذِي يَنْبَغِي لِلشَّخْصِ، هَضْمُ النَّفْسِ وَذَلُّهَا وَاسْتِخْفَافُهَا. قَوْلُهُ: (أَمَّا عَلَى سَبِيلِ الْاعْتِرَافِ بِالنِّعْمَةِ فَحَسَنٌ) أَيُّ وَلِذَا قِيلَ: الْمَسْرَةُ بِالطَّاعَةِ طَاعَةٌ، وَذَكَرَهَا شُكْرٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾.

قَوْلُهُ: ﴿هُوَ أَعْلَمُ يَمُنْ أَتَقَى﴾ أَيُّ بِمَنْ أَخْلَصَ فِي طَاعَتِهِ وَتَقَوَّاهُ، فَيَنْتَفِعُ بِهَا وَيَثَابَ عَلَيْهَا، وَأَمَّا الْمُرَاتِي، فَلَا يَنْتَفِعُ بِطَاعَتِهِ، بَلْ يِعَاقِبُ عَلَيْهَا، لِأَنَّ الرِّيَاءَ يَحْبِطُ الْعَمَلَ. قَوْلُهُ: (أَيُّ ارْتَدَّ) أَيُّ بَعْدَ أَنْ أَسْلَمَ بِالْفِعْلِ، وَهَذَا أَحَدُ قَوْلَيْنِ، وَقِيلَ: قَارَبَ الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَسْلَمْ بِالْفِعْلِ. قَوْلُهُ: (وَأَعْطَاهُ مِنْ مَالِهِ) الضَّمِيرُ الْمُسْتَرَفِي فِي أُعْطِيَ عَائِدٌ عَلَى الَّذِي تَوَلَّى، وَالْبَارِزُ عَائِدٌ عَلَى الَّذِي ضَمَّنَ لَهُ عَذَابَ اللَّهِ، فَتَحْصُلُ أَنَّ الضَّامِنَ جَعَلَ عَلَى الْمُتَوَلَّى شَيْئَيْنِ: الرَّجُوعَ إِلَى الشَّرْكِ، وَأَنْ يَدْفَعَ لَهُ عَدَدًا مَعِينًا مِنْ مَالِهِ، وَجَعَلَ عَلَى نَفْسِهِ هُوَ شَيْئًا وَاحِدًا، وَهُوَ ضِمَانُ عَذَابِ اللَّهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَأَكْدَى﴾ هُوَ فِي الْأَصْلِ مَنْ أَكْدَى الْحَافِرَ إِذَا أَصَابَ كُدِيَّةَ مَنَعَتِهِ مِنَ الْحَفْرِ، وَمِثْلُهُ أَجْبَلَ، أَيُّ صَادَفَ جَبَلًا مَنَعَهُ مِنَ الْحَفْرِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ مَنْ طَلَبَ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمْ يَعْطِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ﴾ اسْتِفْهَامٌ إِنْكَارِيٌّ بِمَعْنَى النِّفْيِ، أَيُّ لَيْسَ عِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ. قَوْلُهُ: ﴿فَهُوَ يَرَى﴾ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ﴾ فَهِيَ دَاخِلَةٌ فِي حِيزِ الْاسْتِفْهَامِ. قَوْلُهُ: (وَهُوَ

غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة، لا، وهو الوليد بن المغيرة أو غيره، وجملة أعنده المفعول الثاني لرأيت بمعنى أخبرني ﴿أَمْ﴾ بل ﴿لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ أسفار التوراة أو صحف قبلها ﴿وَرُ﴾ صحف ﴿إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ ﴿٢٧﴾ ثم ما أمر به نحو: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ وبيان ما ﴿الْأَنْزِرُ وَالزَّيْرُ وَرَرْ أُخْرَى﴾ ﴿٢٨﴾ الخ، وأن مخففة من الثقيلة، أي أنه لا تحمل نفس ذنب غيرها ﴿وَأَنْ﴾ أي أنه ﴿لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ﴿٢٩﴾ من خير، فليس له من سعي غيره

الوليد بن المغيرة) أي وهو قول مقاتل وعليه الأكثر. قوله: (أو غيره) أي فقيل: هو العاص بن وائل السهمي، وقيل: هو أبو جهل، وهذا الخلاف في بيان الذي تولى وأعطى قليلاً وأكدى، وأما الذي غره وضمن أن يحمل عنه العذاب، فلم يذكروا تعيينه.

قوله: ﴿أَمْ لَمْ يَنْبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة، والمعنى أبل لم يخبر بالذي في صحف موسى الخ، حتى يغتر بما قيل له، وقدم موسى لقرب عهده منهم، وخص هذين الرسولين، لأنهم كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره، فكان الرجل إذا قتل، وظفر أهل المقتول بأبي القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو خاله قتلوه، حتى جاءهم إبراهيم، فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله ﴿أَنْ لَا تَزُرْ وَازِرَةً وَرَزْرَ أُخْرَى﴾. قوله: (ثم ما أمر به) أي من تبليغ الرسالة، وقيامه بالضييفان، وخدمته إياهم بنفسه، فكان يخرج يلتقي الضييفان من مسافة فرسخ، فإن وجد الضييفان أكرمهم وأكل معهم، وإلا نوى الصوم، وصبره على النار، وذبح ولده، وقيل: المراد ﴿وَفَّى﴾ سهام الإسلام وهي ثلاثون: عشرة في التوبة ﴿التائبون العابدون﴾ وعشرة في الأحزاب ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾، وعشرة في المؤمنين ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وقيل: المراد ﴿وَفَّى﴾ بكلمات كان يقوله إذا أصبح وإذا أمسى ﴿فَسِيحَانِ اللَّهِ حِينَ تَمْسُونَ﴾ إلى ﴿تَظْهَرُونَ﴾ والمعنى أنه ما أمره الله تعالى بشيء إلا وفى به. قوله: (وبيان ما) أي فقوله (أن لا تزور) في محل جربدل من ما في قوله: ﴿بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾ ويصح رفعه على أنه خبر لمحدوف، أي هو ﴿أَنْ لَا تَزُرْ﴾ ونصبه على أنه مفعول لمحدوف. قوله: ﴿وَازِرَةً﴾ صفة لموصوف محذوف، أي نفس وازرة، أي مكلفة بالوزر، وليس المراد وازرة بالفعل. قوله: ﴿وَرَزْرَ أُخْرَى﴾ أي وزر نفس أخرى. قوله: (الخ) المراد به قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾، وهذا على فتح همزة ﴿أَنْ﴾ في قوله: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ وما بعده وهي ثمانية تضم ثلاث قبلها، فتكون الجملة أحد عشر شيئاً، وأما على قراءة الكسر في هذه الثمانية، فيكون المراد بقوله إلى آخره ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ فيكون البيان بالثلاثة الأول فقط. قوله: (وأن مخففة من الثقيلة) أي وأسمها محذوف هو ضمير الشأن و﴿لَا تَزُرْ﴾ هو الخبر.

قوله: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ استشكل هذا الحصر بأمور: منها أن الدال على الخير كفاعله، ومنها واتبعتهم ذريتهم بإيمان، ومنها إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث، إلى قوله أو ولد صالح يدعو له، ومنها غير ذلك. قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية: من اعتقد أن الإنسان لا ينتفع إلا بعمله، فقد خرق الإجماع، وذلك باطل من وجوه كثيرة، أحدها: أن الإنسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير. ثانيها: أن النبي ﷺ يشفع لأهل الموقف في الحساب ثم لأهل الجنة في دخولها. ثالثها: لأهل الكبائر في الخروج من النار، رابعها: أن الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في

الخير شيء ﴿وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَى﴾ ١٤ أي يبصر في الآخرة ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ ١٥ الأكمل، يقال: جزيته سعيه وبسعيه ﴿وَأَنَّ﴾ بالفتح عطفًا وقرئ بالكسر استئنافًا، وكذا ما بعدها، فلا يكون مضمون الجمل في الصحف على الثاني ﴿إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ ١٦ المرجع والمصير بعد الموت فيجازيهم ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ﴾ من شاء أفرجه ﴿وَأَبْكَى﴾ ١٧ من شاء أحزنه ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ﴾ في الدنيا ﴿وَأَحْيَا﴾ ١٨ للبعث ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ﴾ الصنفين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾ ١٩ ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ مني

الأرض. خامسها: أن الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيراً قط بمحض رحمته، وهذا انتفاع بغير عملهم. سادسها: أن أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم. سابعها: قال تعالى في قصة الغلامين اليتيمين ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾. ثامنها: أن الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعق بنص السنة والإجماع. تاسعها: أن الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة. عاشرها: أن الحج المندور أو الصوم المندور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير. حادي عشرها: المدين قد امتنع ﷺ من الصلاة عليه حتى قضى دينه أبو قتادة، وقضى دين الآخر علي بن أبي طالب، وانتفع بصلاة النبي ﷺ وهو من عمل الغير، إلى آخر ما قال. وأجيب بأجوبة منها: أن الآية منسوخة، ورد بأنها خبر، والأخبار لا تتسخ. ومنها: أن المراد بالإنسان الكافر. ومنها: أن هذا حكاية عما في صحف موسى وإبراهيم فليس في شرعنا. قوله: (أي يبصر في الآخرة) أي لأن العمل يصور بصورة جميلة إن كان صالحاً، وقبيحة إن كان سيئاً، ليكون سروراً للمؤمن، وحزناً للكافر.

قوله: ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ﴾ الضمير المرفوع عائد على الإنسان، والمنصوب عائد على السعي. قوله: ﴿الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ مصدر مبين للنوع. قوله: (يقال جزيته سعيه) الخ، أشار بذلك إلى أن الجزاء يتعدى للمفعول الثاني بنفسه وبحرف الجر. قوله (بالفتح عطفًا) أي على قوله: ﴿أَنْ لَا تَزُرَّ وَازِرَةً﴾ الخ، وعليه فيكون بدلاً من جملة ﴿مَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ﴾. قوله: (وقرئ بالكسر استئنافاً) أي وعليه فيكون زائداً على ما في صحف موسى وإبراهيم، لأن القرآن فيه ما في الصحف وزيادة. قوله: (وكذا ما بعدها) أي من قوله: ﴿وَأَنَّهُ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ والكسر شاذ.

قوله: ﴿إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ أي انتهى أمر الخلق ومرجعهم إليه تعالى، وهذا كالدليل لقوله: ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾ وكأنه قال: الله يجزي الإنسان على أعماله الجزاء الأوفى، لأنه إليه المنتهى في الأمور كلها، وإذا كان كذلك، فينبغي للإنسان أن يرجع إلى ربه في أموره كلها، ولا يعول على شيء من الأشياء، لأنه الأخذ بالنواصي، واختلف في المخاطب بقوله: ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى﴾ فقيل كل عاقل، وقيل محمد ﷺ، وهذا على قراءة الكسر، وأما على قراءة الفتح فقيل كل عاقل، وقيل موسى وإبراهيم على سبيل التوزيع، لأنه محكي عن صحفهما. قوله: (أفرجه) أشار بذلك إلى أن الضحك مستعمل في حقيقته، وكذا البكاء، وأن مفعول كل من الفعلين محذوف.

قوله: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ﴾ الخ، الحكمة في إسقاط ضمير الفصل في هذا، وإثباته في قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ الإشارة لدفع توهم أن للمخلوق مدخلا في الإضحاك والإبكاء، والإماتة والإحياء، فأكد بالفصل، ولما لم يحصل في خلق الذكر والأنثى وما بعده، توهم أن

﴿إِذَا نُنْفِثُ﴾ ١٦ ﴿تَصُبُّ فِي الرَّحْمِ﴾ ١٧ ﴿وَأَنَّ عَلَيْنَا النَّشْأَةَ﴾ ١٨ ﴿بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ﴾ ١٩ ﴿الْآخِرَى﴾ ٢٠ ﴿الْخَلْقَةَ الْآخِرَى لِلْبَعثِ بَعْدَ الْخَلْقَةِ الْأُولَى﴾ ٢١ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَعْفَى﴾ ٢٢ ﴿النَّاسَ بِالْكَفَايَةِ بِالْأَمْوَالِ﴾ ٢٣ ﴿وَأَقْنَى﴾ ٢٤ ﴿أَعْطَى الْمَالَ الْمُتَخَذَ قَنِيَةً﴾ ٢٥ ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾ ٢٦ ﴿هُوَ كَوْكَبٌ خَلْفَ الْجُوزَاءِ كَانَتْ تَعْبُدُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ هُوَ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ ٢٧ ﴿وَفِي قِرَاءَةِ يَدْغَامِ التَّنْوِينِ فِي اللَّامِ وَضَمُّهَا بِلَا هَمْزٍ هِيَ قَوْمُ هُودٍ وَالْآخَرَى قَوْمُ صَالِحٍ﴾ ٢٨ ﴿وَتُمُودًا﴾ ٢٩ ﴿بِالصَّرْفِ اسْمُ لُؤْلُؤٍ، وَبِلَا صَرْفٍ لِلْقَبِيلَةِ، وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى عَادًا﴾ ٣٠ ﴿فَمَا أَتَقَنَ﴾ ٣١ ﴿مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ ٣٢ ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ﴾ ٣٣ ﴿أَيُّ قَبْلِ عَادٍ وَتُمُودٍ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ ٣٤ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ ٣٥ ﴿مِنْ عَادٍ وَتُمُودٍ، لَطُولُ لَبْثِ نُوحٍ فِيهِمْ، فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، وَهُمْ مَعَ عَدَمِ إِيمَانِهِمْ بِهِ يُوْذُونَهُ وَيَضْرِبُونَهُ﴾ ٣٦ ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ ٣٧ ﴿وَهِيَ قَرْيَةُ قَوْمِ لُوطٍ﴾ ٣٨ ﴿أَهْوَى﴾ ٣٩ ﴿أَسْقَطَهَا بَعْدَ رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ مَقْلُوبَةً إِلَى الْأَرْضِ، يَا مَرْهَ جَبْرِيلُ بِذَلِكَ﴾ ٤٠ ﴿فَفَشَّهَا﴾ ٤١ ﴿مِنَ الْحِجَارَةِ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ ٤٢ ﴿مَا عَشَى﴾ ٤٣ ﴿أَبْهَمَ تَهْوِيلًا وَفِي هُودٍ﴾ ٤٤ ﴿فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ

للغير مدخلًا لم يؤكد به ضمير الفصل. قوله: ﴿وَأَنَّ عَلَيْنَا النَّشْأَةَ الْآخِرَى﴾ أي بحكم الوعد الكائن في قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْيِي وَنُمِيتُ﴾ إذ لا يجب عليه تعالى فعل شيء ولا تركه. قوله: ﴿بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ﴾ أي فهمًا لقراءتان سبعيتين. قوله: ﴿أَعْطَى الْمَالَ الْمُتَخَذَ قَنِيَةً﴾ أي الذي يدوم عند صاحبه.

قوله: ﴿رَبُّ الشَّعْرَى﴾ اعلم أن الشعري في لسان العرب كوكبان: أحدهما الشعري العبور، وتسمى الشعري اليمانية تطلع بعد الجوزاء في شدة الحر، كانت تعبدُها خزاعة من العرب، وأول من سن عبادتها رجل من ساداتهم يقال له أبو كبشة، وهي المرادة في الآية، والثاني الشعري الغميصاء، بضم الغين وفتح الميم من الغمص بفتحيتين وهو سيلان دمع العين. قوله: ﴿يَدْغَامُ التَّنْوِينِ﴾ أي بعد قلبه لامًا. وقوله: ﴿فِي اللَّامِ﴾ أي لام التعريف، وقوله: ﴿وَضَمُّهَا﴾ أي بنقل حركة همزة أولى إليها، وقوله: ﴿بِلَا هَمْزٍ﴾ أي للواو التي بعد اللام المدغم فيها التنوين، وبقي قراءة ثلاثة سبعة أيضًا، وهي هذه القراءة بعينها، إلا أن الواو المذكورة تقلب همزة ساكنة. قوله: ﴿هِيَ قَوْمُ هُودٍ﴾ أي وسميت أولى، لتقدمها في الزمان على عاد الثانية التي هي قوم صالح وهم ثمود، فأهلكك الأولى بالريح الصرصر، والثانية بصيحة جبريل؛ وتسمى كل من القبلتين عادًا، لأن جدَّهم واحد، وهو عاد بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام. قوله: ﴿وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى عَادًا﴾ أي ويصح نصبه بفعل محذوف تقديره وأهلك ثمودًا، وليس منصوبًا بأهوى، لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها. قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ صوابه أهلكهم، وأشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ﴾ منصوب بفعل محذوف ويصح عطفه على ما قبله.

قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْعَى﴾ الضمير عائد على قوم نوح خاصة، وعليه منى المفسر، وبصح عوده على الفرق الثلاث. والمعنى: أظلم وأطغى من غيرهم. قوله: ﴿يُوْذُونَهُ وَيَضْرِبُونَهُ﴾ أي حتى يغشى عليه، فإذا أفاق قال: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ﴾ منصوب بأهوى، قدم رعاية للفاصلة. ومعنى المؤتفكة المنقلبة، لأن الائتفاك الانقلاب. قوله: ﴿مَقْلُوبَةً﴾ جال من ضمير (أسقطها). قوله: ﴿فَفَشَّاهَا﴾ ألبسها وكساها، والفاعل ضمير عائد على الله تعالى، وقوله: ﴿مَا عَشَى﴾

سجّل ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ﴾ أنعمه الدالة على وحدانيته وقدرته ﴿تَسَاءَلُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ تشكك أيها الإنسان أو تكذب ﴿هَذَا﴾ محمد ﴿نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ﴾ ﴿٥٦﴾ من جنسهم، أي رسول كالرسل قبله أرسل إليكم كما أرسلوا إلى أقوامهم ﴿أَزِفَتِ الْأَرْفَةُ﴾ ﴿٥٧﴾ قربت القيامة ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ﴿نَفْسٌ كَاشِفَةٌ﴾ ﴿٥٨﴾ أي لا يكشفها ويظهرها إلا هو كقوله: (لا يجليها لوقتها إلا هو) ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ﴾ أي القرآن ﴿تَعْجَبُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ تكذيباً ﴿وَتَضَحَكُونَ﴾ ﴿٦٠﴾ استهزاء ﴿وَلَا تَبْكُونَ﴾ ﴿٦١﴾ لسماع وعده ووعيده ﴿وَأَنْتُمْ سَاهُونَ﴾ ﴿٦٢﴾ لاهون غافلون عما يطلب منكم ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ الذي خلقكم ﴿وَأَعْبُدُوا﴾ ﴿٦٣﴾ ولا تسجدوا للأصنام ولا تعبدوها.

مفعول به . قوله: (تهويلاً) أي تفخياً وتعظيماً. والمعنى: غشاها أمراً عظيماً من حجارة وغيرها، مما لا يسع العقول وصفه. قوله: (وفي هود فجعلنا) الخ، الصواب أن يقول، وفي هود ﴿فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها﴾ الخ، أو يقول: وفي الحجر ﴿فجعلنا عاليها سافلها﴾، وأمطرنا عليهم بدل قوله عليها. قوله: ﴿فَبِأَيِّ﴾ الباء ظرفية متعلقة بتتبارى، والمعنى: في أي آلاء ربك تشكك. قوله: (أيها الإنسان) أي مطلقاً، وقيل: المراد به الوليد بن المغيرة، وقيل: الخطاب للنبي، والمراد غيره.

قوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ﴾ النذير بمعنى المنذر، والتنوين للتفخيم. قوله: ﴿أَزِفَتِ الْأَرْفَةُ﴾ أزف من باب تعب دنا وقرب. قوله: (قربت القيامة) أي الموصوفة بالقرب، فهي في نفسها قريبة من يوم خلق الله الدنيا، لأن كل آت قريب، وقد زادت قرباً ببعثة رسول الله ﷺ، لأنه من أمارات الساعة كما هو معلوم. قوله: (نفس) ﴿كَاشِفَةٌ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿كَاشِفَةٌ﴾ صفة لموصوف محذوف. قوله: (أي لا يكشفها ويظهرها إلا هو) أي فهو من كشف الشيء عرف حقيقته، ويصح أن يكون من كشف الضر أزاله. والمعنى: ليس لها مزيل غيره تعالى، لكنه لم يفعل ذلك، لأنه سبق في علمه وقوعها.

قوله: ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ﴾ متعلق بتعجبون. قوله: (تكذيباً) قيد به لأن التعجب قد يكون استحساناً، وكذا يقال في قوله: (استهزاء). قوله: ﴿وَأَنْتُمْ سَاهُونَ﴾ إما مستأنف أو حال. قوله: (لا هون غافلون) أي فالسمود للهو والغفلة، وقيل: الإعراض والاستكبار. قوله: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ يحتمل أن المراد به سجود الصلاة، وهو ما عليه مالك، ويحتمل أن المراد سجود التلاوة، وبه أخذ الشافعي وأبو حنيفة، ويؤيده ما روي أن النبي ﷺ سجد في النجم، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس، إلا أبي بن خلف، رفع كفاً من تراب على جبهته وقال: يكفي هذا. قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا﴾ عطف عام على خاص، وقوله: (ولا تسجدوا للأصنام) الخ، أخذه من لام الاختصاص ومن السياق.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْقَمَرِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمس وخمسون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿أَفَرَبَّ السَّاعَةِ﴾ قربت القيامة ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ ١ انفلق  
فلقتين على أبي قبيس وقيقعان آية له ﷺ، وقد سئلها فقال: اشهدوا، رواه الشيخان ﴿وَإِنْ  
يَرَوْا﴾ أي كفار قريش ﴿آيَةً﴾ معجزة له ﷺ ﴿يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا﴾ هذا ﴿سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ ٢ قوي من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة القمر مكية

إلا سيهزم الجمع الآية. وهي خمس وخمسون آية

جميع فواصل آياتها على الراء الساكنة. قوله: ﴿الآية﴾ أي وآخرها ﴿ويولون الدبر﴾ قوله: (وقربت  
القيامة) أشار بذلك إلى أن الفعل المزيد بمعنى المجرد، وإنما أتى بالمزيد مبالغة، لأن زيادة البناء، تدل على  
زيادة المعنى، والمراد بالقيام خروج الناس من القبور، وله أسماء كثيرة: الحاقة، والواقعة، ويوم الدين،  
ويوم الجزاء، وغير ذلك. قوله: ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ اعلم أنه يسمى قمراً بعد ثلاث من الشهر، وقبلها  
هلالاً إلى أربع عشرة، وليلتها يسمى بدرأ. قوله: (فلقتين) ثنية فلقة بالكسر كقطعة وزناً ومعنى،  
والانشقاق كان قبل الهجرة بخمس سنين، وهل كان ليلة أربع عشرة من الشهر أولاً؟ لم يثبت، وأما قول  
البوصيري:

شق عن صدره وشق له البد ر ومن شرط كل شرط جزاء

فإن كان عن نقل صحيح فهو مقبول لأنه حجة، وإلا فتسميته بدرأ مجاز، وما ذكره المفسر من أنه  
انفلق بالفعل هو المشهور، وقيل: المعنى سينشق القمر إذا قامت القيامة، لأن السماء تنشق حينئذ بما فيها،  
وقيل: إن المعنى ظهر الأمر واتضح. قوله: (وقيقعان) هو جبل مقابل أبي قبيس. قوله: (وقد سئلها)  
الجملة حالية، والمسؤول إما مطلق آية، أو خصوص انشقاق القمر، روايتان. قوله: (فقال اشهدوا) أي  
بأن رسول الله، ولست بساحر كما تزعمون. قوله: ﴿يُعْرَضُوا﴾ أي عن الإيمان بها. قوله: (هذا)  
﴿سِحْرٌ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿سِحْرٌ﴾ خبر لمحدوف. قوله: (قوي أو دائم) هذان قولان من أربعة

المرّة القوة أو دائم ﴿وَكَذَّبُوا﴾ النبي ﷺ ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ في الباطل ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ﴾ من الخير والشر ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ ٢ بأهله في الجنة أو النار ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ أخبار إهلاك الأمم المكذبة رسلهم ﴿مِمَّا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ ٤ لهم اسم مصدر أو اسم مكان، والبدال بدل من تاء الافتعال، وازدجرته وزجرته نهيته يغلظة، وما موصولة أو موصوفة ﴿حِكْمَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما أو من مزدجر ﴿بِلِغَةٍ﴾ تامة ﴿فَمَا تُغْنِ﴾ تنفع فيهم ﴿النُّذُرُ﴾ ٥ جمع نذير بمعنى منذر، أي الأمور المنذرة لهم، وما للنفي أو للاستفهام الإنكاري، وهي على الثاني مفعول مقدم ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ هو فائدة ما قبله وتم به الكلام ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ هو إسماعيل، وناصب يوم يخرجون بعد ﴿إِلَى شَيْءٍ يُنْكِرُ﴾ ٦ بضم الكاف وسكونها أي منكر تنكره النفوس لشدة وهو الحساب

أقوال، والثالث أن معناه ذاهب، لا يبقى مأخوذ من المرور، والرابع أن معناه مر بشع لا نقدر أن نسيغه كما لا نسيغ المر.

قوله: ﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا﴾ عبر بالماضي إشارة إلى أن التكذيب واتباع الهوى من عاداتهم ودأبهم. قوله: ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ جملة مستأنفة مركبة من مبتدأ وخبر، قاطعة لأطعاهم الكاذبة، والمعنى: كل أمر من الأمور منته إلى غاية يستقر عليها، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. قوله: ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ (بأهله) الباء بمعنى اللام، والمعنى: ثابت لأهله ما ينشأ عنه من ثواب وعقاب. قوله: (أو اسم مكان) أي على أن فيه تجريداً، والمعنى أنه موضع ازدجار. قوله: (بدل من تاء الافتعال) أي لأن الزاي حرف مجهور، والتاء حرف مهموس، فأبدلوهما إلى حرف مجهور قريب من التاء وهو الدال، وكما تقلب تاء الافتعال دالاً بعد الزاي، كذلك تقلب دالاً بعد الدال والدال، قال ابن مالك: في ادان وازدد وادكر دالاً بقي. قوله: (وما موصولة أو موصوفة) أي وهي فاعل بجاء، و﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ حال منها. قوله: (أو بدل من ما) أي بدل كل من كل، أو بدل اشتغال. قوله: ﴿بِلِغَةٍ﴾ (تامة) أي لا خلل فيها.

قوله: ﴿فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾ حذف الياء لفظاً لالتقاء الساكنين، وتحذف في الخط اتباعاً للفظ ولرسم المصحف. قوله: (أي الأمور المنذرة لهم) أي كما وقع للأمم السابقة من العذاب. قوله: (مفعول مقدم) أي مفعول به، والمعنى: فأى شيء من الأشياء النافعة تغني النذر أو مفعول مطلق، والمعنى فأى إغناء تغني النذر. قوله: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ قيل: منسوخة بآية السيف، وقيل: غير منسوخة بل معناها: فتول عنهم ولا تكلمهم بل قاتلهم. قوله: (هو فائدة ما قبله) أي نتيجة وثمرته.

قوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ حذف الواو من يدع لفظاً لالتقاء الساكنين، وخطأ تبعاً لرسم المصحف ولللفظ، وحذفت الياء من الداع خطأ، لأنها من ياءات الزوائد، وأما في اللفظ فقرأ في السبع بإثباتها وحذفها، وكذا يقال في الداع الآتي. قوله: (هو إسماعيل) هذا أحد قولين، وقيل: هو جبريل يقول في ندائه: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، واللحوم المتفرقة، والشعور المتمزقة، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء. قوله: (وناصب يخرجون بعده) أي أو محذوف تقديره اذكر. قوله: (بضم الكاف) الخ، أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (تنكره النفوس) أي جميعها أو نفوس الكفار، لأن

﴿ حُشَعًا ﴾ ذليلاً، وفي قراءة خشعاً بضم الخاء وفتح الشين مشددة ﴿ أَبْصَرُهُمْ ﴾ حال من فاعل ﴿ يَخْرُجُونَ ﴾ أي الناس ﴿ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾ القبور ﴿ كَانَتْهُمْ جَرَادٌ مُتَشِيرٌ ﴾ ٧ لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة، والجملة حال من فاعل يخرجون، وكذا قوله ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ أي مسرعين ماديين أعناقهم ﴿ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ ﴾ منهم ﴿ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ ٨ أي صعب على الكافرين كما في المدثر ﴿ يَوْمَ عَسِيرٍ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ ﴾ قبل قريش ﴿ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ تأنيث الفعل لمعنى قوم ﴿ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ﴾ نوحاً ﴿ وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴾ ٩ أي انتهره بالسب وغيره ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي ﴾ بالفتح أي باني ﴿ مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ ﴾ ١٠ ﴿ فَفَتَحْنَا ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿ أَنْتَوْبَ أَلْسَمَاءَ إِيْمَاءٍ ﴾

المؤمنين حينئذ يكونون آمنين. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (حال) أي قوله: ﴿ حُشَعًا ﴾ و﴿ أَبْصَرُهُمْ ﴾ فاعل به، وأسند الخشوع للأبصار، لأنه يظهر فيها أكثر من بقية البدن. قوله: (أي الناس) أي مؤمنهم وكافرهم.

قوله: ﴿ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾ جمع جدث بفتحتين، كفرس وأفراس. قوله: ﴿ كَانَتْهُمْ جَرَادٌ مُتَشِيرٌ ﴾ أي في الكثرة والانتشار في الأمكنة. قوله: (لا يدرون أين يذهبون) الخ. اعلم أن الناس حين الخروج من القبور، شبهوا في هذه الآية بالجراد المنتشر، وفي الآية الأخرى بالفراش المبثوث، فمن حيث تحيرهم وتداخل بعضهم في بعض، شبهوا بالفراش المبثوث، ومن حيث انتشارهم وقصدهم الجهة التي يجتمعون فيها، شبهوا بالجراد المنتشر، إذا علمت ذلك، فما قاله المفسر لا يناسب تشبيههم بالجراد بل الفراش، هكذا قالوا فتدبر. قوله: (ماديين أعناقهم) الخ، أي فمعنى ﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ ماديين الأعناق مع سرعة المشي. قوله: ﴿ يَقُولُ الْكَافِرُونَ ﴾ الخ، استئناف وقع جواباً عما نشأ من وصف اليوم بالأهوال وشدائدها، كأنه قيل: فما يقول الكافر حينئذ؟ قوله: (كما في المدثر) أي ففي المدثر ما يفيد أن الصعوبة والشدة لخصوص الكافر.

قوله: ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ تفصيل لما أجمل أولاً في قوله: ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ﴾. قوله: (لمعنى قوم) أي وهو الأمة. قوله: ﴿ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ﴾ تفصيل لقوله: ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ فالكذب والمكذب في الموضعين واحد. قوله: ﴿ وَازْدُجِرَ ﴾ عطف على ﴿ قَالُوا ﴾ والمعنى قالوا مجنون وانتهره. قوله: (وغيره) أي كالضرب والخنق، فكانوا يضربونه ويخنقونه حتى يغشى عليه فيتركونه، فإذا أفاق قال: اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون.

قوله: ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ ﴾ أي بعد صبره عليهم الزمن الطويل، فمكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يعالجهم فلم ينفذ فيهم شيئاً. قوله: ﴿ أَنِّي مَغْلُوبٌ ﴾ بفتح الهمزة في قراءة العامة على حكاية المعنى، ولو حكى اللفظ لقال إنه مغلوب، وقرئ شذوذاً بكسر الهمزة على إضمار القول. والمعنى: فدعا ربه قائلاً: ﴿ إِنِّي مَغْلُوبٌ ﴾. قوله: ﴿ فَأَنْتَصِرْ ﴾ أي انتقم لي منهم، وذلك بعد يأسه من إيمانهم، حيث أوحى الله إليه، إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن، ودعا عليهم أيضاً بقوله ﴿ رَبِّ لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ﴾ وبقوله ﴿ فافتح بيني وبينهم فتحاً ونجني ومن معي من المؤمنين ﴾.



﴿مُنْهَرٍ﴾ ١١ منصّب انصباباً شديداً ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ تنبّع ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ ماء السماء والأرض ﴿عَلَى أَمْرٍ﴾ حال ﴿قَدَقِيرٌ﴾ ١٢ قضي به في الأزل وهو هلاكهم غرقاً ﴿وَحَلَّتْهُ﴾ أي نوحاً ﴿عَلَى﴾ سفينة ﴿ذَاتِ الْوُجِّ وَدُسْرِ﴾ ١٣ وهو ما تشدُّ به الألواح من المسامير وغيرها، وأخذها دسار كتاب ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ بمرأى منا أي محفوظة ﴿جَزَاءً﴾ منصوب بفعل مقدر، أي أغرقوا انتصاراً ﴿لِمَنْ كَانَ كُفْرًا﴾ ١٤ وهو نوح عليه السلام وقرىء كفر بناء للفاعل، أي أغرقوا عقاباً لهم ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا﴾ أبقينا هذه الفعلة ﴿وَأَيَّاهُ﴾ لمن يعتبر بها، أي شاع خبرها واستمر، ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ١٥ معتبر ومتعظ بها، وأصله مذتكر، أبدلت التاء دالاً مهملة، وكذا المعجمة، وأدغمت فيها ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٦ أي إنذارى استفهام تقرير، وكيف خبر كان، وهي للسؤال عن الحال، والمعنى: حمل المخاطبين على الإقرار بوقوع عذابه تعالى بالملكذيين لنوح موقعه ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ سهلناه للحفظ وهيأناه للتذكر ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ١٧ متعظ به وحافظ له

قوله: ﴿فَقَحَّخْنَا﴾ عطف على محذوف تقديره فاستجبنا له. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهماء قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿أَبْوَابِ السَّمَاءِ﴾ أي جميعها ويؤخذ من ذلك أن السماء لها أبواب حقيقة وتغلق وهو كذلك. قوله: ﴿بِمَاءٍ﴾ الباء للتعدية مبالغة، حيث جعل الماء كالآلة التي يفتح بها. قوله: ﴿مُنْهَرٍ﴾ المنهر الغزير النازل بقوة. قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ تمييز محول عن المفعول، لأن أصله: وفجّرنا عيون الأرض. قوله: (تنبّع) أي تخرج من العين، ومكث الماء يصب من السماء وينبع من الأرض أربعين يوماً، قيل: كان ماء السماء بارداً مثل الثلج، وماء الأرض حاراً مثل الحميم، وهل كان ماء السماء أكثر أو ماء الأرض أو مستويين أقوال. قوله: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ أي جنسه الصادق بماء السماء والأرض. قوله: (وغيرها) أي كالصفائح والخشب الذي يسمر فيه الألواح والخيوط ونحوها. قوله: (جمع دسار) وقيل: جمع دسر بسكون السين كسقف وسقف.

قوله: ﴿تَجْرِي﴾ صفة ثانية للموصوف المحذوف. قوله: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ حال من ضمير ﴿تَجْرِي﴾. قوله: (منصوب بفعل مقدر) أي مفعول لأجله. قوله: (وهو نوح) أي لأنه نعمة كفروها، إذ كل نبي نعمة على أمته. قوله: (وقرىء) أي شذوذاً. قوله: (هذه الغفلة) أي وهي الغرق على هذا الوجه، وقيل هي السفينة بناء على أنها بقيت على الجودي زماناً مديداً، حتى رآها أوائل هذه الأمة. قوله: (معتبر متعظ بها) أي يعتبر بما صنع الله بقوم نوح، فيترك المعصية، ويفعل الطاعة. قوله: (وكذا المعجمة) أي الدال التي قبل التاء أبدلت دالاً مهملة، وقوله: (وأدغمت) أي الدال المهملة المنقلبة عن المعجمة، وقوله: (فيها) أي في الدال المنقلبة عن التاء.

قوله: ﴿وَنُذْرٍ﴾ بإثبات الياء لفظاً وحذفها قراءتان سبعيتان، وأما في الرسم فلا تثبت لأنها من ياءات الزوائد، وكذا يقال في المواضع الآتية. قوله: (وكيف خبر كان) أي فهي ناقصة و﴿عَذَابِي﴾ اسمها. قوله: (وهي للسؤال عن الحال) أي فإذا أردت أن تختبر حال شخص تقول له: كيف أنت؟ أصحيح أم سقيم مثلاً؟ قوله: (بوقوع عذابه تعالى) الخ، أي أنه في غاية العدل، فلا ظلم فيه ولا جور. قوله: (سهلناه للحفظ) أي أعنا عليه من أراد حفظه، فهل من طالب لحفظه فيعان عليه، وليس من

والاستفهام بمعنى الأمر، أي احفظوه واتعظوا به، وليس يحفظ من كتب الله عن ظهر القلب غيره ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ نبيهم هوداً فعذبوا ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ١٥ أي إنذارني لهم بالعذاب قبل نزوله، أي وقع موقعه وقد بينه بقوله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي شديد الصوت ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسٍ﴾ شؤم ﴿تُسْتَعْرَىٰ﴾ ١٦ دائم الشؤم أو قويه، وكان يوم الأربعاء آخر الشهر ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ تقلعهم من حفر الأرض المندسين فيها وتصرعهم على رؤوسهم فتندق رقابهم فتبين الرأس عن الجسد ﴿كَانَتْهُمْ﴾ وحالهم ما ذكر ﴿أَعْبَارُ﴾ أصول ﴿تَخْلِي شَقِيرَ﴾ ١٧ منقطع ساقط على

كتاب يقرأ عن ظهر قلب إلا القرآن، ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً، غير موسى وهارون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ومن أجل ذلك افتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلب حين أحرقت، ومن هذا المعنى قوله تعالى في الحديث القدسي: وجعلت من أمتك أقواماً قلوبهم أناجيلهم. قوله: (أو هيأناه للتذكر) أي بأن أودعنا فيه أنواع المواعظ والعبر، وبالجمله فقد جعل الله القرآن مهياً ومسهلاً لمن يريد حفظ اللفظ، أو حفظ المعنى، أو الاتعاظ به، فهو رأس سعادة الدنيا والآخرة. قوله: (والاستفهام بمعنى الأمر) أي فهو للتحضيض. قوله: (أي احفظوه واتعظوا به) أي ليكمل لكم الاصطفاء، فإن من أتاه الله القرآن حفظاً أو اتعاطاً، فقد جعله الله من أهله، ومن جمع بين الأمرين، فهو على أكمل الأحوال.

قوله: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ الخ، هذا أيضاً من جملة تفصيل قوله ﴿ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر﴾ وذكر قصة عاد عقب قصة نوح، لأنهم ذرية نوح، لأن عاداً هو ابن إرم بن سام بن نوح. قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ مرتب على محذوف قدره بقوله: (فعذبوا). قوله: (أي وقع موقعه) أي فتعذيبه لهم عدل منه تعالى، لأنه أنذرهم أولاً على لسان نبيهم فلم يؤمنوا، وذلك لأنه جرت عادة الله تعالى، أنه لا يؤاخذ عبداً بغير جرم تنزلاً منه تعالى، وإلا فلو أخذ عباده بغير جرم لا يسمى ظالماً، لأنه تصرف في ملكه، والظلم التصرف في ملك الغير بغير إذنه. قوله: (وقد بينه بقوله) الخ، أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا﴾ الخ، تفصيل لما أجمل أولاً. قوله: (شؤم) أي غير مبارك. قوله: (دائم الشؤم) أي إلى الأبد عليهم، وهو يوم مبارك على هود ومن تبعه، فهو يوم نحس على الكافرين، ويوم مبارك على المؤمنين. قوله: (أو قويه) أي فهو مأخوذ من المرة وهي القوة، وفي الحقيقة هو دائم الشؤم قويه. قوله: (آخر الشهر) أي شهر شوال لثمان بقين منه؛ واستمر إلى غروب الشمس من يوم الأربعاء آخره، والمعنى أنه أتاهاهم العذاب يوم الأربعاء، والباقي من شوال ثمانية أيام، فاستمر عليهم لآخره، قال تعالى في سورة الحاقة ﴿سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما﴾ إذا علمت ذلك، فليس المراد بقول المفسر: (آخر الشهر) أن يوم نزول العذاب، كان آخر الشهر، بل هو منتهاه.

قوله: ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ أظهر في مقام الإضمار، ليكون صريحاً في عموم الذكور، وإلا فمقتضى الظاهر تنزعهم. قوله: (المندسين فيها) أي فقد روي أنهم دخلوا في الشعاب والحفر، وتمسك بعضهم ببعض، فنزعتهم الريح منها وصرعتهم موت. قوله: (وحالهم ما ذكر) الجملة حالية من ضمير كأنهم، وفيه إشارة إلى أن قوله: ﴿كَانَتْهُمْ﴾ حال من الناس مقدرة، وذلك لأنهم حين إخراجهم من الحفر، لم

الأرض، وشبهوا بالنخل لطولهم، وذُكر هنا، وأُنث في الحاقة ﴿نخل خاوية﴾ مراعاة للفواصل في الموضعين ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ﴿٥١﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ﴿٥٢﴾ ﴿كَذَبْتَ ثُمُودَ بِالنُّذْرِ﴾ ﴿٥٣﴾ جمع نذير بمعنى منذر، أي بالأمور التي أنذرهم بها نبيهم صالح إن لم يؤمنوا به ويتبعوه ﴿فَقَالُوا أَأُتْرَكُ﴾ منصوب على الاشتغال ﴿مَتَّارِحِدًا﴾ صفتان لبشراً ﴿تَتَّبِعُهُ﴾ مفسر للفعل الناصب له، والاستفهام بمعنى النفي، المعنى: كيف نتبعه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك، أي لا نتبعه ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي إن اتبعناه ﴿لَنُفِيَنَّ صَلَاحًا﴾ ذهاب عن الصواب ﴿وَسُعِيرًا﴾ ﴿٥٤﴾ جنون ﴿أَلَيْسَ﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركه ﴿الَّذِكْرُ﴾ الوحي ﴿عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي لم يوح إليه ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ﴾ في قوله: إنه أوحى إليه ما ذكر ﴿أَشِيرٌ﴾ ﴿٥٥﴾ متكبر بطر، قال تعالى ﴿سَيَعْلَمُونَ عَذَابًا﴾ في الآخرة ﴿مَنْ أَلْكَذَّابُ﴾ ﴿٥٦﴾ وهو هم بأن يعذبوا على تكذيبهم نبيهم صالحاً ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾ مخرجوها من الهضبة

يكونوا كإعجاز النخل، بل كانوا كذلك بعد ما حصل لهم ما ذكر. قوله: (أصول) ﴿نُخْلٍ﴾ المراد بها النخل بتمامها من أولها لآخرها ما عدا الفروع والمعنى كأنهم نخل قد قطعت رؤوسه. قوله: (متقطع) تفسير لمنقعر، وفيه إشارة إلى قوتهم وثبات أجسامهم في الأرض، فكأنهم لعظم أجسامهم وكمال قوتهم، يقصدون مقاومة الريح فلم يستطيعوا، لأنها لشدتها تقلعهم، كما تقلع النخل من الأرض. قوله: (وذكر هنا) أي حيث قال منقعر، ولم يقل منقعره، وقوله: (وأُنث في الحاقة) أي حيث قال خاوية ولم يقل خاو. قوله: (في الموضعين) أي فهنا الفاصلة على الرء وهناك على الهاء.

قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ كرره للتهويل والتعجيب من أمرهم. قوله: (أي الأمور التي أنذرهم بها) هذا أحد وجهين في تفسير النذر، والثاني أنه جمع نذير، بمعنى الرسل المنذرين لهم، وجمعهم لأن من كذب رسولاً فقد كذب جميع الرسل. قوله: (منصوب على الاشتغال) أي وهو الفصيح الراجح لتقدم أداة هي بالفعل أولى. قوله: (والاستفهام بمعنى النفي) أي فهو إنكاري. قوله: (جنون) أي فسعر مفرد، ويصح أن يكون جمع سعي وهو النار. قوله: (وإدخال ألف بينهما) الخ، أي فالفراءات أربع سبعيات. قوله: ﴿مِنْ بَيْنِنَا﴾ حال من الهاء في ﴿عَلَيْهِ﴾ والمعنى: أخص بالرسالة منفرداً من بيننا، وفيها من أكثر منه مالاً أحسن حالاً. قوله: (أي لم يوح إليه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري. قوله: (قال تعالى) أي وعيداً لهم ووعداً له. قوله: (أي في الآخرة) هذا أحد قولين في تفسير الغد، وقيل: المراد به يوم نزول العذاب الذي حل بهم في الدنيا. قوله: ﴿مَنْ أَلْكَذَّابُ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة سدت مسد المفعولين، والمعنى: سيعلمون غداً أي فريق هو الكذاب الأشهر، أهو هم أو صالح عليه السلام.

قوله: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾ استئناف مسوق لبيان مبادي الموعود به من العذاب، وذلك لأنه جرت عادة الله تعالى، أنه إذا أراد تعذيب قوم، اقترحوا آية ولم يؤمنوا بها، ورد أنهم قالوا لصالح عليه السلام: نريد أن نعرف المحق منا، بأن ندعو آلهتنا وتدعو إلهك، فمن أجابه إله علمنا أنه المحق، فدعوا أوثانهم فلم تجبهم فقالوا: ادع أنت فقال: فما تريدون؟ قالوا: تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشاء وبراء،

الصخرة كما سألوا ﴿فَنَنَقْ﴾ عنة ﴿لَهُمْ﴾ لنختبرهم ﴿فَارْتَقِبْهُمْ﴾ يا صالح أي انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم ﴿وَأَصْطَرِ﴾ ٢٧ الطاء بدل من تاء الافتعال، أي اصبر على أذاهم ﴿وَيَنْتَهُمْ أَنْ أَلَمَاءَ قِسْمَةٍ﴾ مقسوم ﴿بَيْنَهُمْ﴾ وبين الناقة، فيوم لهم ويوم لها ﴿كُلُّ شَرِبٍ﴾ نصيب من الماء ﴿مُخَضَّرٌ﴾ ٢٨ يحضره القوم يومهم، والناقة يومها، فتادوا على ذلك ثم ملوه فهموا بقتل الناقة ﴿فَادَاوُا صَاحِبَهُمْ﴾ قداراً ليقتلها ﴿فَتَمَاطَى﴾ تناول السيف ﴿فَمَقَرَّ﴾ ٢٩ به الناقة أي قتلها موافقة لهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ ٣٠ أي إنذاري لهم بالعذاب قبل نزوله، أي وقع موقعه، وبينه بقوله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَجِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْمُحْظَرِ﴾ ٣١ هو الذي يجعل لغنمه حظيرة من يابس الشجر والشوك، يحفظهن فيها من الذئاب والسباع، وما سقط من ذلك فداسته هو الهشيم ﴿وَلَقَدْ بَيَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ٣٢ ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ﴾ ٣٣ أي بالأمور المنذرة لهم على لسانه ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً ترميهم بالحصباء، وهي صغار

فأجابهم إلى ذلك بشرط الإيمان، فوعده بذلك وأكدوا، فكذبوه ثانياً بعد ما كذبوا أولاً في أن آلتهم نجيبهم. قوله: (من الهضبة) بفتح الهاء وسكون الضاد، وهو الجبل المنبسط على الأرض، ويجمع على هضب وهضاب. قوله: ﴿فَنَنَقْ لَهُمْ﴾ مفعول لأجله. قوله: (بدل من تاء الافتعال) أي لوقوعها إثر حرف من حروف الإطباق وهو الصاد. قوله: ﴿وَيَنْتَهُمْ﴾ أي أخبرهم. قوله: ﴿أَنْ أَلَمَاءَ﴾ أي وهو ماء بثرهم الذي كانوا يشربون منه. قوله: ﴿قِسْمَةٍ بَيْنَهُمْ﴾ (وبين الناقة) ظاهره أن الضمير في بينهم واقع عليهم فقط، وأن في الكلام حذف الواو مع ما عطفت، والأسهل أن الضمير واقع عليهم وعلى الناقة، على سبيل التغليب. قوله: (ويوم لها) أي فكانت لا تبقى شيئاً في البشر، ويومها يكتفون بلبنها.

قوله: ﴿فَادَاوُا صَاحِبَهُمْ﴾ مرتب على محذوف قدره بقوله: (فتادوا على ذلك) الخ، والمعنى: أنهم بقوا على ذلك مدة، ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم، فأجمعوا على قتلها، فقال بعضهم لبعض: نكمن للناقة حيث تمر إذا صدرت عن الماء، فاجتمعوا وكمن لها قدار ابن سالف في أصل شجرة في طريقها التي تمر بها، فرماها فقطع عضلة ساقها، فوقعت وأحدثت ورغت رغاء واحدة ثم نحرها. قوله: (موافقة لهم) قصد بذلك الجمع بين ما هنا وما في الشعراء حيث قال (ففقروها) فتحصل أن مباشرة القتل كان منه، لكن إجماعهم عليه.

قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً﴾ أي صاح بهم جبريل في اليوم الرابع من عقر الناقة، وذلك أن عقرها يوم الثلاثاء، فتوعدهم صالح بالعذاب، وأخبرهم بأنهم يصبحون يوم الأربعاء صفر الوجوه، ويوم الخميس حمر الوجوه، ويوم الجمعة سود الوجوه، وفي السبت ينزل بهم العذاب، وكان الأمر كما ذكر. قوله: ﴿كَهَشِيمِ الْمُحْظَرِ﴾ تشبيه لإهلاكهم، والحظيرة زريبة الغنم ونحوها، والمحظر بكسر الطاء اسم فاعل، وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وغيره، لتكون وقاية لمواشيه من الحر والبرد والسباع.

قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ﴾ أي وهم الجماعة الذين سكن عندهم وأرسل لهم، وذلك أن لوطاً هو ابن أخي إبراهيم الخليل عليهما السلام، خرج مع عمه من العراق، فنزل إبراهيم بفلسطين، ولوط

الحجارة الواحد دون ملء الكف فهلكوا ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ وهم ابتاه معه ﴿يَجْنِيهِمْ بِسَحَرٍ﴾ ٣٤ من الأسحار أي وقت الصباح من يوم غير معين، ولو أريد من يوم معين لمنع من الصرف، لأنه معرفة معدول عن السحر، لأن حقه أن يستعمل في المعرفة بآل، وهل أرسل الحاصب على آل لوط أو لا، قولان، وعبر عن الاستثناء على الأول بأنه متصل، وعلى الثاني بأنه منقطع وإن كان من الجنس تسميحاً ﴿نِعْمَةً﴾ مصدر أي إنعاماً ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾ كَذَلِكَ أي مثل ذلك الجزاء ﴿يَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ ٣٥ أنعمنا وهو مؤمن أو من آمن بالله ورسوله وأطاعهما ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ خَوْفَهُمْ لُوط ﴿بَطْشَتَنَا﴾ أخذتنا إياهم بالعذاب ﴿فَتَمَارَوْا﴾ تجادلوا وكذبوا ﴿بِالْذُّرِّ﴾ ٣٦ بإنذاره ﴿وَلَقَدْ رَاَوْهُ عَنِ ضَيْفِهِ﴾ أي أن يخلي بينهم وبين القوم الذين أتوه في صورة الأضياف ليخبثوا بهم، وكانوا ملائكة ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ عميناها وجعلناها بلا شق كباقي الوجه بأن صفقها جبريل بجناحه

بسذوم وقراها، فأرسله الله لهم فكذبوا، فحل بهم العذاب. قوله: (المنذرة) أي المخوفة. قوله: (ربحاً ترميهم بالحصباء) أشار بذلك إلى أن حاصباً اسم فاعل، صفة لموصوف محذوف، وفيه دليل على أن إبطار الحجارة وإرسالها عليهم، كان بواسطة إرسال الريح لها. قوله: (من يوم غير معين) أي غير مقصود تعيينه للمخاطبين، فلا ينافي تعيينه في الواقع ولمن حضر. قوله: (أي وقت الصباح) هذا تفسير مراد يدل عليه قوله في الآية الأخرى ﴿إِنْ مَوْعِدُهُمُ الصَّبْحُ﴾ وإلا فحقيقة السحر ما كان آخر الليل، والباء بمعنى في. قوله: (لأن حقه أن يستعمل في المعرفة) أي في إرادة التعريف. قوله: (تسميحاً) أي تساهلاً في العبارة، وأشار بذلك إلى أن وجه كون الاستثناء منقطعاً بعيد، لأن أهل لوط من جنس القوم على كل حال، سواء قلنا بنزول الحاصب على الجميع، أو غير أهل لوط، فتحصل أن الاستثناء متصل على كل حال، لكون المستثنى من جنس المستثنى منه، وجعله منقطعاً بعيد. قوله: (مصدر) أي يؤكد لعامله في المعنى وهو ﴿نَجْنِيَهُمْ﴾ إذ الإنجاء نعمة أو مفعول لمحذوف من لفظه، أي أنعمنا عليهم نعمة. قوله: (أي مثل ذلك الجزاء) أي الذي هو الإنجاء.

قوله: ﴿يَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ أي فلا خصوصية لآل لوط، بل هو عام لكل من شكر نعمه تعالى، قال تعالى ﴿وَيَنْجِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ﴾ الآية. قوله: (وهو مؤمن) الجملة حالية، وقوله: (أو من آمن) عطف على ﴿مَنْ شَكَرَ﴾ عطف تفسير، وفي ذلك إشارة إلى تفسيرين للموصول، فقيل: إن المراد من شكر النعمة مع أصل الإيمان، وقيل: هو من ضم إلى الإيمان عمل الطاعات. قوله: (تجادلوا وكذبوا) أشار بذلك إلى أنه ضمن تماروا معنى التكذيب، فتعدى تعديته. قوله: (بإنذاره) أي أو بالأمور التي خوفهم بها لوط.

قوله: ﴿وَلَقَدْ رَاَوْهُ عَنِ ضَيْفِهِ﴾ أي أرادوا منه تمكينه ممن أتاه من الملائكة في صورة الأضياف للفاحشة، والمراودة الطلب المتكرر. قوله: (ليخبثوا بهم) الخبث الزنا، والمراد به ما يشمل اللواط، وهو المراد هنا، وهو من باب قتل. قوله: (عميناها) صوابه أعميناها بالهمز، لأن عمي ثلاثي لازم، والمتعدي إنما هو الرباعي. قوله: (وجعلناها بلا شق) هذا أحد قولين، وقيل: بل أعماهم الله مع صحة أبصارهم

﴿فَذُوقُوا﴾ ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ ذُوقُوا﴾ ﴿عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ ﴿٣٧﴾ أي إنذارى وتخويفى أى ثمرته وفائدته ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً﴾ وقت الصبح من يوم غير معين ﴿عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ ﴿٣٨﴾ دائم متصل بعذاب الآخرة ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرٌ﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسْرَنَّا آفْقَزَنَا لِدُكْرِفَهْلٍ مِنْ مُذَكِّرٍ﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿وَلَقَدْجَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ قومه معه ﴿النُّذُرُ﴾ ﴿٤١﴾ الإنذار على لسان موسى وهارون فلم يؤمنوا بل ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾ أي التسع التي أوتيتها موسى ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ﴾ بالعذاب ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ قوي ﴿مُقَدِّرٌ﴾ ﴿٤٢﴾ قادر لا يعجزه شيء ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا قريش ﴿خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَ﴾ المذكورين من قوم نوح إلى فرعون فلم يعذبوا ﴿أَمَرَ لَكُمْ﴾ يا كفار قريش ﴿بِرَأْسِهِ﴾ من العذاب ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ ﴿٤٣﴾ الكتب، والاستفهام في الموضعين بمعنى النفي، أي ليس الأمر كذلك ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ أي كفار قريش ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ﴾ أي جمع ﴿مُنْتَصِرٌ﴾ ﴿٤٤﴾ على محمد، ولما قال أبو جهل يوم بدر إنا جمع منتصر نزل ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الدُّبُرَ﴾ ﴿٤٥﴾ فهزموا ببدر ونصر رسول الله ﷺ عليهم ﴿بِلِلسَانِهِ مَوْعِدُهُمْ﴾ بالعذاب

فلم يروهم. قوله: (فقلنا لهم) أي على السنة الملائكة. قوله: (من يوم غير معين) أي لم يرد الله تعيينه لنا، وإلا فهو معين في علم الله، وعلم من بقي من المؤمنين. قوله: ﴿عَذَابٌ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي فقلع جبريل بلادهم ورفعها وقلبها، وأمطر الله عليها حجارة من سجيل. قوله: (دائم متصل بعذاب الآخرة) أي فلا يزول عنهم حتى يصلوا إلى النار.

قوله: ﴿وَلَقَدْ يَسْرَنَّا آفْقَزَنَا لِدُكْرِفَهْلٍ﴾ الخ، حكمة تكرار ذلك في كل قصة، التنبيه على الانتعاض والتدبر، إشارة إلى أن تكذيب كل رسول، مقتض لنزول العذاب، كما كرر قوله ﴿فَبَأَى آءَاءَ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ تقريراً للنعم المختلفة المعدودة، فكلمنا ذكر نعمة وبخ التكذيب بها. قوله: (الإنذار) أي فهو مصدر، ويصح جعله جمع نذير، باعتبار الآيات التسع. قوله: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره: ماذا فعلوا حينئذ؟ فقل: ﴿كَذَّبُوا﴾ الخ. قوله: (أي التسع) أي وهي: العصا واليد والسنين والطمس والظوفان والجراد والقمل والضفادع والدم. قوله: ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ من إضافة المصدر لفاعله. قوله: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكُمْ﴾ أي في القوة والشدة. قوله: (من قوم نوح إلى فرعون) أي وهم خمس فرق: قوم نوح، وعاد وثمود، وقوم لوط، وفرعون وقومه. قوله: (فلم يعذبوا) مسبب عن النفي، والمعنى: أترعمون أن كفاركم خير من كفر من الأمم قبلكم، فيتسبب عن ذلك عدم تعذيبكم؟ قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ إضراب انتقالي إلى وجه آخر من التبكيت. قوله: (بمعنى النفي) أي فهو إنكارى. قوله: ﴿مُنْتَصِرٌ﴾ أي فنحن يد واحدة على من خالفنا، منتصر على من عادانا، ولم يقل منتصرون لموافقة رؤوس الآي. قوله: (نزل) أي يوم بدر، أي أوكرر نزولها، لما روي أنها لما نزلت قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لم أعلم ما هي، أي الواقعة التي يكون فيها ذلك، فلما كان يوم بدر، ورأيت رسول الله ﷺ يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعملته، أي علمت المراد من هذه الآية. قوله: ﴿وَيَوْلُونَ الدُّبُرَ﴾ هو اسم جنس، لأن كل واحد يولي دبره، وأتى به مفرداً لموافقة رؤوس الآي. قوله: ﴿بِلِلسَانِهِ مَوْعِدُهُمْ﴾ أي فليس ما وقع لهم في الدنيا تمام عقوبتهم، بل هو مقدماته. قوله: ﴿وَالسَّاعَةُ﴾

﴿وَالسَّاعَةُ﴾ أي عذابها ﴿أَدْحَى﴾ أعظم بلية ﴿وَأَمْرٌ﴾ ٤٦ أشد مرارة من عذاب الدنيا ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ﴾ هلاك بالقتل في الدنيا ﴿وَسُعْرٌ﴾ ٤٧ نار مسعرة بالتشديد أي مهيجة في الآخر ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ أي في الآخرة ويقال لهم ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ٤٨ إصابة جهنم لكم ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ﴾ منصوب بفعل يفصره ﴿خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ ٤٩ بتقدير حال من كل أي مقدراً، وقرىء كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه ﴿وَمَا أَمْرُنَا﴾ لشيء نريد وجوده ﴿إِلَّا﴾ أمرة ﴿وَجِدَّةً كَلَمَجٍ بِالْبَصَرِ﴾ ٥٠ في السرعة وهي قول كن فيوجد ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أشباهكم في الكفر من الأمم الماضية ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ ٥١ استفهام بمعنى الأمر، أي اذكروا واتعظوا ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ﴾ أي العباد مكتوب ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ ٥٢ كتب

أدحى: أفعّل تفضيل من الداهية، وهي الأمر الفظيع الذي لا يهتدى إلى الخلاص منه، والإظهار في مقام الإضمار للتسهيل. قوله: (نار مسعرة) أي شديدة.

قوله: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ﴾ ظرف لقول محذوف تقديره ويقال لهم، أو ظرف لسعر. قوله: (إصابة جهنم) أشار بذلك إلى أن المس مجاز، أطلق وأريد منه الإصابة، و﴿وَسَقَرَ﴾ علم لجهنم، مشتقة من سقرته الشمس أو النار لوحته أي غيرته. قوله: (منصوب بفعل) الخ، هذه قراءة العامة وهي أرجح، لأن الرفع يوهم عقيدة فاسدة على جعل كل مبتدأ، و﴿خَلَقْنَاهُ﴾ صفة لشيء و﴿بِقَدَرٍ﴾ خبره، لأنه يكون مفهومه أن هناك شيئاً ليس مخلوقاً لله وليس بقدر، ومع أن مختار أهل السنة، كل شيء مخلوق لله تعالى. والمعنى: كل شيء خلقناه بقضاء وحكم، وتديره محكم وقوة بالغة، واختلف في تعريف القدر، فقالت الأشاعرة هو إيجاد الله الأشياء، على طبق ما سبق في علمه وإرادته، وعليه فهو صفة فعل وهي حادثة، وقالت الماتريدية: هو تحديده تعالى كل مخلوق أزلاً، بحده الذي يوجد به من حسن وقبح وغير ذلك، فهو تعلق العلم والإرادة، وعليه فهو قديم، والقضاء عند الأشاعرة، إرادة الله المعلقة بالأشياء أزلاً فهو قديم، وعند الماتريدية: هو الفعل مع زيادة أحكام فهو حادث، وقيل هما شيء واحد، وهو إيجاد الله الأشياء على طبق تعلق العلم والقدرة، واقتصر على القدر، إما لأن بينهما تلازماً، أو لترادفهما، وفي هذه الآية رد على القدرية القائلين: بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية، والقائلين بأن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وقوعها، تعالى الله عن قولهم، وهذه الفرقة قد انقرضت قبل زمن الإمام الشافعي. قوله: (وقرىء) أي شذوذاً. قوله: (خبره خلقناه) أي وقوله: ﴿بِقَدَرٍ﴾ إما خبر ثان، أو حال من ضمير الخبر.

قوله: ﴿وَمَا أَمْرُنَا﴾ أي شأننا في إيجاد شيء أو إعدامه. قوله: ﴿إِلَّا﴾ (أمرة) ﴿وَجِدَّةً﴾ أي مرة من الأمر، وفي الحقيقة ليس هناك قول ولا أمر، وإنما هو كناية عن سرعة الإيجاد. قوله: ﴿كَلَمَجٍ بِالْبَصَرِ﴾ حال من متعلق الأمر، والمعنى: حال كونه يوجد سريعاً بالمرة من الأمر ولا يتراخى عنها، واللمح النظر بسرعة، فكما أن لمح أحدكم يبصره لا كلفة عليه فيه، فكذلك الأفعال كلها عند الله. قوله: (وهي كن) بيان للأمرة الواحدة، وقوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ الخ، دليل لهذه الآية. قوله: (أشباهكم في الكفر) أي الذين يشبهونكم فيه. قوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ أي بما وقع لهم، فيرتدع ويتزجر. قوله: ﴿فِي الزُّبُرِ﴾

الحفظة ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الذنب أو العمل ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ ﴿٥٣﴾ مكتتب في اللوح المحفوظ ﴿إِنَّ  
الْمُنْقَيْنَ فِي جَنَّتٍ﴾ ﴿٥٤﴾ بساتين ﴿وَنَهْرٍ﴾ أريد به الجنس وقرئ بضم النون والهاء جمعاً، كأسد وأسد،  
المعنى: أنهم يشربون من أنهارها الماء واللبن والعسل والخمر ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ مجلس حق لا لغو  
فيه ولا تأثيم، وأريد به الجنس وقرئ مقاعد، المعنى: أنهم في مجالس من الجنات سالمة من اللغو  
والتأثيم، بخلاف مجالس الدنيا، فقل إن تسلم من ذلك، وأعرب هذا خبراً ثانياً وبدلاً وهو  
صادق ببديل البعض وغيره ﴿عِنْدَ مَلِكٍ﴾ مثال مبالغة أي عزيز الملك واسعه ﴿مُقَدِّرٍ﴾ ﴿٥٥﴾ قادر  
لا يعجزه شيء وهو الله تعالى، وعند إشارة إلى الرتبة والقربة من فضله تعالى.

جمع زبور وهو الكتاب. قوله: (أريد به الجنس) أي لمناسبة جمع الجنات، وأفرد موافقة لرؤوس الآي.  
قوله: (وقرئ) أي شذوذاً. قوله: ﴿فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ﴾ من إضافة الموصوف لصفته. قوله: (وقرئ  
مقاعد) أي شذوذاً. قوله: (ببديل البعض) أي لأن المقعد بعض الجنات، وقوله: (وغيره) أي وهو بدل  
الاشتمال لأن الجنات مشتملة على المقعد. قوله: ﴿عِنْدَ مَلِكٍ﴾ خبر ثان إن جعل في مقعد صدق بدلاً، أو  
ثالث إن جعل خبراً ثانياً. قوله: (وعند إشارة للرتبة) أي فهي عندية مكانية، وقوله: (والقربة) أي  
التقرب، فهما متحدان.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الرَّحْمَنِ

مدنية

وآياتها ثمان وسبعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ﴿١﴾ ﴿عَلَّمَ﴾ ﴿مِنْ شَاءَ﴾ ﴿الْقُرْآنَ﴾ ﴿٢﴾ ﴿خَلَقَ﴾  
﴿الْإِنْسَانَ﴾ ﴿٣﴾ ﴿أَيَّ الْجِنْسِ﴾ ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ ﴿٤﴾ ﴿النَّطَقَ﴾ ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ ﴿٥﴾ ﴿يَجْرِيانَ بِحَسَابِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الرحمن مكية

أو إلا ﴿يسأله من في السموات والأرض﴾ الآية فمدنية. وهي ست أو ثمان وسبعون آية

وتسمى عروس القرآن لما ورد: لكل شيء عروس، وعروس القرآن سورة الرحمن. قوله: (مكية) أي كلها، وقوله: (أو إلا يسأله) الخ، حكاية لقول آخر، وبقي قول ثالث وهو كلها مدني. قوله: (الآية) الأوضح أن يقول: الآيتين، لأن المدني على هذا القول ﴿يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن﴾ وقوله عقبها ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ ولا شك أنها آيتان. قوله: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ إما خبر مبتدأ محذوف أي الله الرحمن، أو مبتدأ خبره محذوف، أي الرحمن ربنا، وهذان الوجهان على القول بأن ﴿الرَّحْمَنُ﴾ آية مستقلة، وأما على أنه ليس آية مستقلة، فالرحمن مبتدأ، خبره ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ وسبب نزولها: أنه لما نزل ﴿اسجدوا للرحمن﴾ قال كفار مكة: وما الرحمن؟ فأنكروه وقالوا: لا نعرف الرحمن إلا رحمن الياومة، فنزلت رداً عليهم، وفيها رد عليهم أيضاً حيث قالوا ﴿إنما يعلمه بشر﴾ فأفاد أن الذي يعلمه هو الرحمن لا غيره، وافتتح هذه السورة بلفظ ﴿الرَّحْمَنُ﴾ إشارة إلى أنها مشتملة على نعم عظيمة، وذلك لأن الرحمن هو المنعم بجلال النعم كماً وكيفاً، ولذا ذكر قوله: ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ إحدى وثلاثين مرة فيها. قوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ إما من التعليم وهو التفهيم أي عرفه، فالقرآن مفعول ثان، والأوز محذوف قدره المفسر بقوله: (من شاء) أي من عباده إنساً وجناً وملكاً، وقدره بعضهم محمداً أو جبريل، رداً على المشركين في قولهم ﴿إنما يعلمه بشر﴾ والأول أولى لعمومه أو من العلامة، والمعنى: جعله علامة وآية يعجز بها المعارضين، وقدم تعليم القرآن على خلق الإنسان، مع أنه متأخر عنه في الوجود، لأن التعليم هو السبب في إيجاد وخلقه.

قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ هذه الجملة والتي بعدها خبران عن الرحمن أو حالان، وترك العاطف منها

﴿وَالنَّجْمُ﴾ ما لا ساق له من النبات ﴿وَالشَّجَرُ﴾ ما له ساق ﴿يَسْجُدَانِ﴾ ٦ يخضعان بما يراهما منها ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ٧ أثبت العدل ﴿أَلَّا تَطْغَوْا﴾ أي لأجل أن لا تجوروا ﴿فِي الْمِيزَانِ﴾ ٨ ما يوزن به ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ﴾ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ٩ تنقصوا الموزون ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا﴾ أثبتها ﴿لِلْأَنَامِ﴾ ١٠ للخلق، الإنس والجن وغيرهم ﴿فِيهَا فَكِهَةٌ وَالنَّخْلُ﴾ المعهود ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ ١١ أوعية طلعتها ﴿وَالْحَبُّ﴾ كالحنطة والشعير ﴿ذُو الْعَصْفِ﴾ التبن ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ ١٢ الورق أو المشموم ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ﴾ نعم ﴿رَبِّكُمَا﴾ أيها الإنس والجن ﴿تَكْذِبَانِ﴾ ١٣

لشدة الاتصال. قوله: (أي الجنس) أي الصادق بآدم وأولاده، وحيثذ فالمراد بالبيان النطق الذي يتميز به عن سائر الحيوان، وهذا أحد أقوال في تفسير الإنسان، وقيل: هو محمد ﷺ لأنه الإنسان الكامل، والمراد بالبيان علم ما كان وما يكون وما هو كائن، وقيل: هو آدم عليه السلام، والمراد بالبيان أسماء كل شيء، ما وجد وما لم يوجد بجميع اللغات، فكان يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية. قوله: ﴿يُحْسِبَانِ﴾ متعلق بمحذوف خبر المبتدأ الذي هو ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ تقديره (يجريان). قوله: (بحساب) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿يُحْسِبَانِ﴾ مصدر مفرد بمعنى الحساب، كالغفران والكفران، ويصح أن يكون جمع حساب، كشهاب وشهبان، ورغيف ورغفان، والمعنى: أن الشمس والقمر يجريان في بروجها ومنازلها بمقدار واحد، لا يتعديانه لمنافع العباد، على حسب الفصول والشهور القمرية والقطبية، من مبدأ الدنيا لمتهاها. قوله: (ما لا ساق له) أي وهو المفروش على الأرض، كالقثاء والبطيخ ونحوهما. قوله: (ما له ساق) أي وهو المرتفع كالنخل والنبق ونحوهما. قوله: (يخضعان) أي يتقادان لما يراهما طوعاً، فلا تخالف ما أمرت به، فلو أراد منها الإثارة أو عدمه لم تخالف، بل تأتي على طبق ما أراهما. قوله: (أثبت العدل) أي في جميع الأمور، والمعنى: أن الله تعالى شرع العدل وأمر به في كل شيء، لا سيما في الكيل والوزن. قوله: (أي لأجل أن لا تجوروا) أشار بذلك إلى ﴿أَنْ﴾ ناصبة و﴿لَا﴾ نافية و﴿تَطْغَوْا﴾ منصوب بأن، وقبلها لام العلة مقدرة.

قوله: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ﴾ إيضاح لقوله: ﴿أَنْ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ وذلك لأن الطغيان في الميزان أخذ الزائد، والإخسار إعطاء الناقص، والقسط التوسط بين الطرفين. قوله: (أثبتها) أي دحاها وخفضها. قوله: ﴿لِلْأَنَامِ﴾ أي لانتفاعهم بها من أكل وشرب ونوم ونحو ذلك. قوله: (وغيرهم) أي كباقي البهائم. قوله: ﴿فِيهَا فَكِهَةٌ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ جمع كم بالكسر وهو وعاء الطلع وغطاء النور، ويجمع أيضاً على أكمة، وأما بالضم فهو للقميص. قوله: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ﴾ الخ، برفع الثلاثة أو نصبتها، أو رفع الأولين وجر الثالث، ثلاث قراءات سبعيات، فرفع الجميع عطف على ﴿فَاكِهَةٌ﴾ ونصبها بفعل محذوف أي خلق، ورفع الأولين عطف على ﴿فَاكِهَةٌ﴾ وجر الثالث عطف على ﴿الْعَصْفِ﴾.

قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأي فرد من أفراد تلك النعم المذكورة تكذبان؟ أي تنكرانها وتكابران فيها، وذلك شأن الكفار، أو لا تشكران ربكما عليها، وذلك شأن العصاة، و﴿آلَاءِ﴾ جمع ألى أو إلى كمعى وحصى، وإلى كحمل، وإلى كأصل. قوله: (أيها الإنس والجن) أي فالخطاب للثقلين، كما

ذكرت إحدى وثلاثين مرة، والاستفهام فيها للتقرير، لما روى الحاكم عن جابر قال: «قرأ علينا رسول الله ﷺ سورة الرحمن حتى ختمها، ثم قال: ما لي أراكم سكوتاً؟ للجن كانوا أحسن منكم رداً، ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ إلا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد» ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ آدم ﴿مِنْ صَلَٰصَلٍ﴾ طين يابس يسمع له صلصلة أي صوت إذا نقر ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ ١٤ وهو ما طبخ من الطين ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ أبا الجن وهو إبليس ﴿مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ﴾ ١٥ هو لهبها الخالص من الدخان ﴿فَبِأَيِّ آيَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ١٦ ﴿رَبُّ

يشعر به قوله فيما يأتي ﴿أَيُّهَا الثَّقَلَانِ﴾. قوله: (ذكرت إحدى وثلاثين مرة) ثمانية منها عقب آيات تعداد النعم، ثم سبعة عقب ذكر النار وشدائدها على عدة أبوابها، لأن التخلص منها نعمة، ثم ثمانية عقب وصف الجنيتين الأولين كعدة أبوابها، ثم ثمانية عقب وصف الجنيتين اللتين هما دون الجنيتين الأوليين. قوله: (والاستفهام للتقرير) ويصح أن يكون للتوبيخ على ما فصل من فنون النعم الموجبة للشكر والإيمان. قوله: (ثم قال ما لي أراكم سكوتاً) الخ، يؤخذ من ذلك أنه ينبغي لسامع هذه السورة أن يجيب بهذا الجواب. قوله: (كانوا أحسن منكم رداً) أي في الجواب، فلا ينافي أن الإنسان أحسن منهم فهذه مزية. قوله: (فبأي آلاء) الخ، بدل من هذه الآية. قوله: (إلا قالوا ولا بشيء من نعمك) الخ، ظاهره أن جميع ما في هذه السورة نعم، مع أن فيها ﴿يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس﴾ الخ، و﴿كل من عليها فان﴾ و﴿هذه جهنم﴾ ونحو ذلك. وأجيب: بأن رفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة، والتسوية في الموت بين الشريف وغيره من جملة النعم، فحسن جواب الجن عقب كل واحدة. قوله: (آدم) أشار بذلك إلى أن آل الإنسان للعهد بخلاف الإنسان المتقدم ففيه احتمالات ثلاثة. قوله: (إذا نقر) أي ليختبر هل فيه عيب أو لا.

قوله: ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ أي في أن كلاً منها يسمع له صوت إذا نقر، واعلم أنه تعالى أفاد في هذه السورة أن خلق آدم ﴿مِنْ صَلَٰصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾، وفي سورة الحجر ﴿مِنْ صَلَٰصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ أي من طين أسود متغير، وفي الصافات ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ أي يلصق باليد، وفي آل عمران ﴿كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ﴾ ولا تنافي بينها، وذلك لأنه تعالى أخذه من تراب الأرض، فعجنه بالماء فصار طيناً لازباً، ثم تركه حتى صار حمأ مسنوناً، ثم صورته كما تصور الأواني، ثم أبيسه حتى صار في غاية الصلابة كالفخار إذا نقر صوت، فاللذكور هنا آخر أطواره، وفي غير هذا الموضع، تارة مبدؤه وتارة أثناؤه، فالأرض أمه، والماء أبوه، ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذي هو من فيح جهنم، فهو من العناصر الأربع، لكن الغالب في جبلته التراب، كما أن الجان خلق من العناصر الأربع، لكن الغالب في جبلته النار، ولذا نسب إليها. قوله: (وهو ما طبخ من طين) أي فكان مجوفاً كالأواني وليس كالأجر. قوله: (وهو إبليس) هذا أحد قولين وهو الصحيح، وقيل أبو الجن غير إبليس.

قوله: ﴿مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ﴾ من الأولى لابتداء الغاية، والثانية يصح أن تكون للبيان وللتبعيض. قوله: (هو لهبها الخالص من الدخان) هذا أجد أقوال في تفسير المارج، وقيل: هو ما اختلط من أحمر وأخضر وأصفر، وهو مشاهد في النار، ترى الألوان الثلاثة مختلطاً بعضها ببعض، وقيل: هو الأحمر

الْمَشْرِقَيْنِ ﴿١٧﴾ مَشْرِقَ الشِّتَاءِ وَمَشْرِقَ الصَّيْفِ ﴿وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ ﴿١٨﴾ كَذَلِكَ ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٩﴾ مَرَجٌ ﴿أَرْسَلَ﴾ ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ الْعَذْبَ وَالْمِلْحَ ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ ﴿٢٠﴾ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ ﴿يَبْتَنِمَا بَرَزَخٌ﴾ حَاجِزٌ مِنْ قُدْرَتِهِ تَعَالَى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ ﴿٢١﴾ لَا يَبْغِي وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَيَخْتَلِطُ بِهِ ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢٢﴾ يَخْرُجُ ﴿بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ﴾ مِنْهُمَا ﴿مِنْ مَجْمُوعِهِمَا الصَّادِقُ بِأَحَدِهِمَا وَهُوَ الْمِلْحُ﴾ ﴿الْلُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ ﴿٢٣﴾ خَرْزُ أَحْمَرٍ، أَوْ صَغَارُ اللَّؤْلُؤِ ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢٤﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ ﴿السُّفُنُ﴾ الْمَحْدَثَاتُ ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَمِ﴾ ﴿٢٥﴾ كَالْجِبَالِ عَظْمًا وَارْتِفَاعًا ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢٦﴾ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا ﴿أَيُّ الْأَرْضِ مِنَ الْحَيَوَانِ﴾ ﴿فَإِنَّ﴾ هَالِكٌ، وَعَبْرٌ مِنْ تَغْلِيَا

الكائن في طرف النار، وقيل: اللهب المختلط بسواد. قوله: ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأي نعم ربكما الناشئة عنه تكفران؟ قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ بالرفع في قراءة العامة على أنه خبر لمحدوف أي هو رب المشرقين، وقرئ شذوذاً بالجر على أنه بدل أو بيان لربكما. قوله: (كذلك) أي مغرب الشتاء ومغرب الصيف، وأما آية ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ﴾ فباعتبار مشرق كل يوم ومغربه. قوله: ﴿فَيَأْتِي آيَاتُ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأي نعمة من هذه النعم العظيمة تكفران بها؟

قوله: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ المرج بفتححتين في الأصل الإهمال والترك أو الإرسال، ويسكون الراء الأرض ذات النبات والمرعى، يقال: مرج الدابة أي أرسلها ترعى في المرج. قوله: ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ حال من البحرين، أي يتماسان على وجه الأرض، بلا فصل بينهما في رؤية العين. قوله: ﴿يَبْتَنِمَا بَرَزَخٌ﴾ جملة مستأنفة أو حالية من البحرين. قوله: ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ أي لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده له خالقه، فالماء العذب الداخل في الملح باق على حاله لم يمتزج بالملح، فمتى حفرت في جنبي الملح في بعض الأماكن، وجدت الماء العذب، بل كلما قربت الحفرة من الملح، كان الماء الخارج منها أحلى، فخلطهما الله في رأي العين، وحجزهما بقدرته تعالى، وإذا كان هذا حال جماد، لا إدراك له ولا عقل، فكيف يبغى العقلاء بعضهم على بعض. قوله: (بالبناء للمفعول والفاعل) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (الصادق بأحدهما) هذا غير ظاهر، لأن المجموع لا يصدق على البعض، إلا إذا كان متعدداً كقوله: كل رجل يحمل الصخرة العظيمة، فالأولى أن يجعل الكلام على حذف مضاف أي من أحدهما، وقيل لا تقدير في الآية، بل يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع فيه العذب، وهو مشاهد عند الغواصين، وقيل: العذب كالرجل، والملح كالمرأة، واللؤلؤ والمرجان يخرجان منها، كما يخرج الولد من الرجل والمرأة، وقال ابن عباس: تكون هذه الأشياء في البحر بنزول المطر، والصدف تفتح أفواهها للمطر.

قوله: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ جمع جارية وهي السفينة، صفة جرت مجرى الأسماء، سميت بذلك لأن شأنها الجري. قوله: ﴿الْمُنْشآتُ﴾ بفتح الشين اسم مفعول، أي أنشأها الناس بسبب تعليم الله لهم، وكسرهما اسم فاعل أي تشيئ الرياح بجريها، أو تشيئ السير إقبالا وإدباراً، ونسبة الإنشاء لها مجاز، وهما قراءتان سبعيتان، وقرئ شذوذاً بتشديد الشين مع فتحها مبالغة. قوله: (أي الأرض) أي وعلى هذا التفسير فلا يستثنى شيء، بخلاف قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فيستثنى الجنة والنار والخور العين، الولدان والعرش والأرواح. قوله: (هالك) أي بالفعل. قوله: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ الخطاب إما

للعقلاء ﴿وَسَبِّحْ وَجْهَ رَبِّكَ﴾ ذاته ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ العظمة ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ ﴿٣٧﴾ للمؤمنين بأنعمه عليهم ﴿فَيَأْتِيَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي بنطق أو حال ما يحتاجون إليه من القوة على العبادة والرزق والمغفرة وغير ذلك ﴿كُلُّ يَوْمٍ﴾ وقت ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿٣٩﴾ أمر يظهره على وفق ما قدره في الأزل من إحياء وإماتة وإعزاز وإذلال وإغناء وإعدام وإجابة داع وإعطاء سائل وغير ذلك ﴿فَيَأْتِيَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ سنقصد لحسابكم ﴿آيَةُ الثَّقَلَيْنِ﴾ ﴿٤١﴾ الإنس والجن ﴿فَيَأْتِيَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٢﴾ ﴿يَمَقْشَرُ الْجِنِّ

لرسول الله ﷺ اعتناء بشأنه، وإما لأي سامع، ليعلم كل أحد أن غير الله فان. قوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فيه وعد ووعد، فبوصف الجلال إفناء الخلق وتعذيب الكفار، وبوصف الإكرام إحياءهم وإثابة المؤمنين، و﴿ذُو﴾ بالرفع في قراءة العامة نعت للوجه، وقرئ شذوذاً بالجر صفة للرب، وأما في آخر السورة فالقراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي لأنهم مفتقرون إليه تعالى في جميع لحظاتهم، قال ابن عباس: أهل السماوات يسألون المغفرة ولا يسألون الرزق، وأهل الأرض يسألونها جميعاً، وقال ابن جريج: تسأله الملائكة الرزق لأهل الأرض، فسؤال خير الدنيا والآخرة صادر من كل من أهل السماوات والأرض، وفي الحديث: «إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه: وجه كوجه الإنسان، يسأل الله تعالى الرزق لبني آدم، ووجه كوجه الأسد، يسأل الله تعالى الرزق للسمك، ووجه كوجه الثور، يسأل الله تعالى الرزق للبهائم، ووجه كوجه النسر، يسأل الله تعالى الرزق للطير». قوله: (بنطق) أي بلسان المقال، وقوله: (أو حال) أي بلسان الحال وهو الدل والاحتياج.

قوله: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ﴿كُلُّ﴾ ظرف منصوب بالمحذوف الذي تعلق به الجار والمجرور بعده، والمراد باليوم اللحظة من الزمن، وبالشأن التصريف في خلقه، لما ورد: إن الإنسان يخرج منه في اليوم واللييلة أربعة وعشرون ألف نفس، في كل نفس تحمل مائة ألف، ويولد مائة ألف، ويعز مائة ألف، ويذل مائة ألف، ويفرج عن مائة ألف، وفي رواية: في كل واحدة ستائة ألف، وحكي أن ابن الشجري كان يقرر في درسه هذه الآية، فجاءه الخضر وقال له: ما شأن ربك اليوم؟ فأطرق برأسه وقام متحيراً، فنام فرأى النبي ﷺ في منامه، فعرض عليه السؤال فقال له: السائل لك الخضر، فإن أذاك وسألك فقل له شؤون يديها ولا يبتديها، يرفع أقواماً ويضع آخرين، فلما أصبح أتاه وسأله فأجابه بذلك، فقال له: صل على من علمك. قوله: (أمره يظهره) الخ، أي فالشأن صفة فعل، وقوله: (من إحياء) الخ، بيان له، فالتغير راجع للمصنوعات، وأما ذاته تعالى وصفاته، فيستحيل عليها التغير، فهو يغير ولا يتغير.

قوله: ﴿فَيَأْتِيَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأي نعمة من تلك النعم التي أنشأها خالقكما ومدبركما تكفران بها؟ قوله: (سنقصد لحسابكم) جواب عما يقال: إن الله لا يشغله شأن عن شأن، فكيف قال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ فأجاب بما ذكر، وإيضاحه أن تقول: الفراغ من الشيء، يطلق على التفرغ من الشواغل، وهو بهذا المعنى مستحيل عليه تعالى، ويطلق على القصد للشيء والإقبال عليه وهو المراد هنا، والمراد بالقصد في كلام المفسر الإرادة، وحينئذ فيكون معناه سأريد حسابكم، وهذا لا يظهر إلا على

وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا ﴿٢٢﴾ تَخْرُجُوا ﴿٢٣﴾ مِنْ أَقْطَارِ ﴿٢٤﴾ نَوَاحِي ﴿٢٥﴾ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا ﴿٢٦﴾ أَمْرٌ تَعْجِيزٌ ﴿٢٧﴾ لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿٢٨﴾ بِقُوَّةٍ وَلَا قُوَّةَ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ ﴿٢٩﴾ فَإِنِّي آءِ رَبِّكُمْ تَكْذِبَانِ ﴿٣٠﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ ﴿٣١﴾ هُوَ لَهْبُهَا الْخَالِصُ مِنَ الدِّخَانِ أَوْ مَعَهُ ﴿٣٢﴾ وَنَحَّاسٌ ﴿٣٣﴾ أَيُّ دِخَانٍ لَا لَهَبَ فِيهِ ﴿٣٤﴾ فَلَا تَنْصَرِفَانِ ﴿٣٥﴾ تَمْتَنِعَانِ مِنْ ذَلِكَ بَلْ يَسُوقُكُم إِلَى الْمَحْشَرِ ﴿٣٦﴾ فَإِنِّي آءِ رَبِّكُمْ

القول، بأن للإرادة تعلقاً تنجيزياً حادثاً، وأما على القول بنفيه فلا يظهر، فكان المناسب له أن يقول: سأحاسبكم، وفي الآية وعد للطائعين ووعد للعاصين. قوله: ﴿أَيُّ الثَّقَلَانِ﴾ تشبيه ثقل بفتحيتين، سيما بذلك لأنها أثقل الأرض، أو حصل لها الثقل والتعب بالتكاليف. قوله: ﴿فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ﴾ أي التي من جملتها: إثابة أهل الطاعات وعقاب أهل المعاصي.

يقول: سأحاسبكم، وفي الآية وعد للطائعين ووعد للعاصين. قوله: ﴿أَيُّ الثَّقَلَانِ﴾ تشبيه ثقل بفتحيتين، سيما بذلك لأنها أثقل الأرض، أو حصل لها الثقل والتعب بالتكاليف. قوله: ﴿فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ﴾ أي التي من جملتها: إثابة أهل الطاعات وعقاب أهل المعاصي.

قوله: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ الخ، هذا إلزام وتعجيز، لمن لم يرض بقضاء الله وقدره، وهو إشارة لمعنى حديث قديسي: «من لم يرض بقضائي ويصبر على بلائي، فليخرج من تحت سوائي، ويتخذ رباً سوائى». وعلى هذا فالخطاب يقال لها في الدنيا، وقيل: يقال لها هذا يوم القيامة لما ورد: إذا كان يوم القيامة، أمر الله الساء الدنيا فتشقق بأهلها، فتكون الملائكة على حافاتها، حتى يأمرهم الرب فينزلون إلى الأرض، فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم يأمر الله الساء التي تليها كذلك فينزلون فيكونون صفّاً خلف ذلك الصف، ثم الساء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة، فتنزل ملائكة الرفيق الأعلى، فلا تأتون قطراً من أقطارها، إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة، فذلك قوله تعالى ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ﴾ الآية، والحكمة في تقديم الجن هنا على الإنس، وتأخيرهم عنهم في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ جُمِعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ أن الجن أقوى من الإنس، فقدموا فيما يتعلق بالهروب، والإنس أفصح من الجن، فقدموا فيما يتعلق بالمعارضة بالقرآن، فقدم في كل موضع ما يناسبه. قوله: (قوة) هذا أحد قولين في تفسير السلطان، وقيل هو البينة والحجج الواضحة. قوله: ﴿فَبِأَيِّ آءِ رَبِّكُمَا﴾ أي من التنبيه والتحذير والعفو، مع كمال القدرة على العقوبة.

قوله: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا﴾ إما جملة مستأنفة قصد بها بيان أهوال يوم القيامة، وهذا على القول بأن الخطاب المتقدم في الدنيا، وأما على القول بأنه في الآخرة، فالكلام مرتبط ببعضه وليس مستأنفاً. قوله: ﴿شَوَاظٌ﴾ بكسر الشين وضمها، قراءتان سبعيتان ولغتان بمعنى واحد. قوله: (وهو لهبها الخالص من الدخان) هذان قولان من أربعة، وقيل هو اللهب الأحمر، وقيل هو الدخان الخارج من اللهب. قوله: ﴿وَنَحَّاسٌ﴾ إما بالرفع عطف على ﴿شَوَاظٌ﴾ أو الجر عطف على ﴿نَارٍ﴾ قراءتان سبعيتان، لكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين ﴿شَوَاظٌ﴾ أو إمالة ﴿نَارٍ﴾ فمن قرأ بجر ﴿نَحَّاسٌ﴾ بدون أحد الأمرين، فقد وقع في التلقيق. قوله: (أي دخان) الخ، هذا التفسير إنما يناسب قراءة الرفع لا الجر، وإلا فيصير المعنى: يرسل عليكم شواظ، أي لهب من نحاس، أي دخان لا لهب فيه، وهو لا يصح إلا أن يقال الشواظ يطلق بالاشتراك على اللهب الخالص والدخان.

تُكَذِّبَانِ ﴿٣٦﴾ فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ ﴿٣٧﴾ انفرجت أبواباً لتزول الملائكة ﴿٣٨﴾ فَكَانَتْ وَرْدَةً ﴿٣٩﴾ أي مثلها حمرة ﴿كَالْدِّهَانِ﴾ ﴿٣٧﴾ كالأديم الأحمر على خلاف العهد بها، وجواب إذا فما أعظم الهول ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ ﴿٣٩﴾ عن ذنبه، ويسألون في وقت آخر ﴿فَوَيْلٌكَ لِنَسَائِلِهِمْ أَجْعِلْ﴾ والجنان هنا وفيما سيأتي بمعنى الجن، والإنس فيها بمعنى الإنسي ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٠﴾ ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسْمِهِمْ﴾ ﴿٤١﴾ أي سواد الوجوه وزرقة العيون ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ ﴿٤٢﴾ ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٤٣﴾ أي تضم ناصية كل منهم إلى قدميه من خلف أو قدام ويلقى في النار، ويقال لهم ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ ﴿يَطُوفُونَ﴾ يسعون ﴿بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ﴾ ماء حار ﴿آَنٍ﴾ ﴿٤٥﴾ شديد الحرارة يسقونه إذا استغاثوا من حر

قوله: ﴿فَلَا تَنْتَصِرَانِ﴾ أي لا تجدان لكما ناصرًا، واعلم أن هذا الأمر، وهو سوق الجن والإنس بالنار إلى المحشر وازدحامهم، حتى يكون على القدم ألف قدم، ليس لعموم الجن والإنس، بل ورد في أناس أنهم يخرجون من قبورهم لقصورهم، لا يحزنهم الفزع الأكبر، وكل واحد من حضر الموقف على قدر عمله، فمنهم من يظل في ظل العرش، ومنهم من يلجمه العرق، ومنهم من يراه قصيرًا، ومنهم من يراه طويلًا، هذا هو التحقيق. قوله: (من ذلك) أي المذكور من الشواظ والنحاس. قوله: (بل يسوقكم) أي المذكور منها. قوله: (لتزول الملائكة) أي لتحيط بالعالم من سائر جهات الأرض. قوله: ﴿كَالْدِّهَانِ﴾ إما خبر ثان أو نعت لوردة، والدهان إما جمع دهن كرماح ورمح، ويكون بمعنى قوله: ﴿يوم تكون السماء كالمهل﴾ أي كدردي الزيت، أو مفرد كحزام وإدام وهو الأديم الأحمر أي الجلد، وقد مشى على الثاني المفسر. قوله: (على خلاف العهد بها) أي على خلاف لونها الذي نراه ونعهده وهو الزرقة فإنها عارضة، قيل: بسبب جبل ق المحيط بها، وأما لونها الأصلي فهو الحمرة.

قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ التنوين عوض عن جملة، أي فيوم إذا انشقت السماء. قوله: ﴿وَلَا جَانٌّ﴾ (عن ذنبه) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور محذوف من الثاني، لدلالة الأول عليه. قوله: (ويسألون في وقت آخر) أشار بذلك لوجه الجمع بين ما هنا وبين الآية التي ذكرها، وإيضاح الجمع أن يقال: إنهم حين يخرجون من القبور لا يسألون، ويسألون حين يحشرون ويجتمعون في الموقف. قوله: (والجان هنا) الخ، قد يقال: لا حاجة له، لأن الجان والإنس كل منهما اسم جنس، يفرق بينه وبين واحدة بالياء، كزنج وزنجي. قوله: ﴿فَيَأْتِيَاءَ الْآءِ رَبِّكُمَا﴾ أي نعمه العظيمة التي من جملتها الزجر عما يؤدي للعذاب. قوله: (أي سواد الوجوه وزرقة العيون) أي وأخذ الصحف من وراء الظهر بالسري. قوله: ﴿بِالنَّوَصِي﴾ جمع ناصية وهو نائب الفاعل. قوله: (من خلف) أي فحينئذ يكسر ظهره كما يكسر الخطب، قال الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره. قوله: (ويقال لهم) قدره إشارة إلى أن قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ﴾ مفعول لقول محذوف.

قوله: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آَنٍ﴾ أي يترددون بينها، فحين يستغيثون من النار، يسعى بهم إلى الحميم، فيسقون منه ويصب فوق رؤوسهم، فإذا استغاثوا منه يسعى بهم إلى النار، وهكذا. قوله: (يسقونه) الخ، أي ويغمسون فيه، لما ورد عن كعب: إن وادياً من أودية جهنم، يجتمع فيه صديد أهل

النار، وهو منقوص كقاض ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿وَلَمَنْ خَافَ﴾ أي لكل منهم أو لمجموعهم ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته ﴿جَنَّتَانِ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿ذَوَاتَا﴾ ثنية ذوات على الأصل، ولامها ياء ﴿أَفَنَانِ﴾ ﴿١٨﴾ أغصان جمع فنن كطلل ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجَرَّيَانِ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢١﴾

النار، فيغمسون بأغلاهم فيه حتى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منها، وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار، فذلك قوله تعالى: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ﴾. قوله: (وهو منقوص كقاض) أي فيقال: أني يأني، كقضى يقضي، فهو أن كقاض، وأصله آني، استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان، حذفت الياء لالتقاء الساكنين.

قوله: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أي لكل شخص خائف، سواء كان من الإنس أو من الجن، فالجن كالإنس في النعيم، وهو ما عليه الأئمة الثلاثة، وقال أبو حنيفة: إن من مات من الجن مسلماً، يصير تراباً كالبهائم، ولا حظ له في النعيم. قوله: (أي لكل منهم) أي لكل فرد من أفراد الخائفين جنتان، واختلف في المراد بالجنتين اللتين يعطاهما كل خائف، فقيل جنة لعقيدته وجنة لعمله، وقيل جنة لطاعته، وقيل جنة لترك المعاصي، وقيل جنة يثاب بها وجنة يتفضل بها عليه، وقيل إحدى الجنتين منزله، والأخرى منزل أزواجه، كعادة الأكابر في الدنيا، وقيل إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه، وقيل إحدى الجنتين خلقت له، والأخرى جنة ورثها من الكفار، وعلى كل من الأقوال تسمى إحداها جنة عدن، والأخرى جنم النعيم، وروي عن ابن عباس في وصف الجنتين أنه قال: الجنتان بستانان في عرض الجنة، كل بستان مسيرة مائة عام، في وسط كل بستان دار من نور، وليس منها شيء إلا يهتز نعمة وخضرة، قرارها ثابت، وشجرها ثابت، وقيل: المراد بالجنتين جنة واحدة، وإنما ثني رعاية للفواصل. قوله: (أو لمجموعهم) أي إن الكلام على سبيل التوزيع، فإحدى الجنتين للخائف الإنسي، والأخرى للخائف الجنّي، فكل خائف ليس له إلا جنة واحدة، والأول هو المعتمد. قوله: (قيامه بين يديه) الخ، أشار بذلك إلى أن المقام مصدر ميمي بمعنى القيام، وهو أحد احتمالات ثلاث في تفسير المقام، والثاني أنه اسم مكان، أي خاف مكان وقوفه للحساب، والثالث أنه مصدر ميمي بمعنى قيام الله عز وجل على الخلائق، أي إشرافه وإطلاعه عليهم ومناقشته لهم في الحساب. قوله: (فترك معصيته) أي فتسبب عن خوفه تركه المعاصي، واعلم أن الخوف مرتبتان: مرتبة العامة وهي خوف تعذيب الله إياهم، ومرتبة الخاصة وهي خوف جلال الله وهيبته، وفيها فليتنافس المتنافسون، وللعارفين تفسير آخر وهو أن المراد بالخوف خوف الإجلال والتعظيم والهيبة، والمراد بالجنتين: جنة الشهداء في الدنيا بالقلب وفي الآخرة بالابصار، وجنة الثواب في الآخرة لا غير. قوله: ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَمَا﴾ أي نعمه ﴿تُكَذِّبَانِ﴾، أبطلك النعم التي من جملتها الجنة ونعيمها أم بغيرها؟ قوله: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ إما صفة الجنتان أو خبر لمحذوف أي هما. قوله: (ثنية ذوات) أي الذي هو مفرد. قوله: (على الأصل) أي وذلك لأن أصلها ذوي، تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فصارت ذوي كفتى، فهذه الألف لام الكلمة، وإنما قلبت الياء ألفاً دون الواو، مع أن كلاً منها متحرك، وما قبله مفتوح لأنها ظرف، والظرف في محل تغيير، ولم ترد هذه الألف في الثنية إلى الياء، فيقال: ذويتان، لأنه لما زيدت التاء في هذا اللفظ، تحصنت الألف من الرد إلى الياء، وما في الآية هو



﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ﴾ في الدنيا، أو كل ما يتفكه به ﴿زَوَّجَانِ﴾ ٥٢ نوعان رطب ويابس، والمر منها في الدنيا كالحنظل حلو ﴿فَيَأْتِيَ آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٥٣ ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ حال عامله محذوف، أي يتنعمون ﴿عَلَىٰ فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ﴾ ما غلظ من الديباج وخشن والظواهر من السندس ﴿وَحِجَى الْجَنَّتَيْنِ﴾ ثمرهما ﴿ذَانِ﴾ ٥٤ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع ﴿فَيَأْتِيَ آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٥٥ ﴿فِيهِنَّ﴾ في الجنتين وما اشتملتا عليه من العلالي والقصور ﴿قَصَصْتُ لَلْطَّرَفِ﴾ العين على أزواجهن المتكئين من الإنس والجن ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ يفترضهن وهز من الحور، أو من نساء الدنيا المنشآت ﴿إِنْ سَأَلْتَهُمْ وَلَا جَأْنَ﴾ ٥٦ ﴿فَيَأْتِيَ آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٥٧ ﴿كَأَنَّهُنَّ آيَاتُ الْفَوْتِ﴾ صفاء ﴿وَالْمَرَحَانِ﴾ ٥٨ أي اللؤلؤ بياضاً ﴿فَيَأْتِيَ آلَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ٥٩ ﴿هَلْ﴾ ما

الفصيح في تشبيها، وقد تنثى على لفظها فيقال ذاتان. قوله: (أغصان) أي فروع الشجر التي تشتمل على الورق والثمار. قوله: (جمع فتن) هذا أحد قولين؛ وقيل جمع فن أي نوع وشكل. قوله: ﴿فِيهِمَا﴾ أي في كل واحدة منهما. قوله: ﴿عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ أي بالماء الزلال، إحداهما تسمى التسنيم، والأخرى السلسيل، وقيل إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين. قوله: (في الدنيا) أي ما هو فاكهة في الدنيا، فلا تشتمل الفاكهة على هذا مثل الحنظل. قوله: (أو ما يتفكه به) أي في الآخرة، ولو كان في الدنيا غير فاكهة كالحنظل، وقوله: (والمر منها) الخ، مبني على القول الثاني. قوله: ﴿مُتَكَبِّرِينَ﴾ أي مضطجعين أو متربعين، فالتوكؤ الاضطجاع أو التربع، لما في الحديث: «أما أنا فلا أكل متكاً» أي جالساً جلوس المترع، ونحوه من الهيئات التي تستدعي كثرة الأكل، فالتوكؤ في الدنيا مذموم، وفي الآخرة غير مذموم لارتفاع التكليف. قوله: (أي يتنعمون) الضمير عائد على من في قوله: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾. قوله: ﴿بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ﴾ هذه الجملة صفة لفرش. قوله: (من السندس) أي وهو ما رق من الديباج. قوله: ﴿وَحِجَى الْجَنَّتَيْنِ ذَانِ﴾ ﴿جَنَى﴾ مبتدأ بمعنى مجني خبره ﴿ذَانِ﴾ وأصله دانو كغاز وقاض. قوله: (يناله القائم) الخ، قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولي الله، إن شاء قاعداً، وإن شاء قائماً، وإن شاء مضطجعاً، وقال الرازي: جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة أوجه: أحدها أن الثمرة على رؤوس الشجر، في الدنيا بعيدة عن الإنسان المتكبيء، وفي الجنة يتكبيء والثمره تتدلى إليه، وثانيها أن الإنسان في الدنيا يسعى إلى الثمرة ويتحرك إليها، وفي الآخرة تدنونه وتدور عليه، وثالثها أن الإنسان في الدنيا، إذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها، وثار الجنة كلها تدنو إليه في وقت واحد ومكان واحد. قوله: (في الجنتين) الخ، جواب عن سؤال مقدر حاصله: كيف أتى بضمير الجمع، مع أن المرجع مثنى؟ قوله: ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ﴾ أي محبوسات على أزواجهن، لا يبيغن بغيرهم بدلاً، لما روي أنها تقول لزوجها: وعزة ربي ما أرى في الجنة أحسن منك، فالحمد لله الذي جعلك زوجي، وجعلني زوجتك. قوله: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا﴾ الطمئ الجماع المؤدي إلى خروج دم البكر، ثم أطلق على كل جماع، والمعنى: لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن أحد. قوله: (من الحور) أي فيكن قسمين: إنسيات للإنس، وجنيات للجن. قوله: (أو من نساء الدنيا المنشآت) أي المخلوقات من غير واسطة ولادة. قوله: ﴿إِنْ سَأَلْتَهُمْ وَلَا جَأْنَ﴾ أي أن كل واحد من أفراد النوعين، يجد زوجاته في الجنة اللاتي كن في الدنيا أبكاراً، وإن كن في

﴿جَزَاءُ الْإِحْسَنِ﴾ بالطاعة ﴿إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ ﴿١٦﴾ بالنعيم ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَمِنْ ذُنُوبِهِمَا﴾ أي الجنتين المذكورتين ﴿جَنَّتَانِ﴾ ﴿١٨﴾ أيضاً لمن خاف مقام ربه ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ ﴿٢٠﴾ سوداوان من شدة خضرتهما ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿فَوَارَتَانِ﴾ ﴿٢٣﴾ بالماء لا ينقطعان ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿فِيهِمَا فُكَيْهَةٌ﴾ ﴿٢٥﴾ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٢٦﴾ ﴿٢٧﴾ هما منها وقيل من غيرها ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿فِيهِنَّ﴾ أي الجنتين وما فيها ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿٢٩﴾ أخلاقاً ﴿حِسَانٌ﴾ ﴿٣٠﴾ وجوهاً ﴿فَيَأْتِيءَ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿حُورٌ﴾ شديدات

الدنيا ثياب لم يمسه غيرها. قوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ﴾ هذه الجملة نعت لقاصرات أو حال منه. قوله: (صفاء) أي فالتشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة، فلا يقال مقتضاه أن لون أهل الجنة البياض المشرب بالحمرة. قوله: (أي اللؤلؤ بياضاً) أي فالمرجان يطلق على الأحمر والأبيض، والمراد به هنا الأبيض، روي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن المرأة من نساء أهل الجنة، يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى نحرها».

قوله: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ اعلم أن ﴿هَلْ﴾ ترد لأربعة أوجه: تكون بمعنى قد كقوله تعالى ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ﴾ وبمعنى الاستفهام كقوله ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ وبمعنى الأمر كقوله ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ وبمعنى النفي كقوله: ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ وكما هنا فهي هنا للنفي، والمعنى: لا جزاء الإحسان أي الطاعات وترك المعاصي إلا الإحسان أي الثواب الجزيل. قوله: ﴿وَمِنْ ذُنُوبِهَا﴾ قيل معناه أدنى منها، وأصحاب هاتين الجنتين أهل اليمين، وهم دون الخائفين مقام ربهم في المنزل، وهذا على حد ما يأتي في سورة الواقعة، أن أهل اليمين أقل من السابقين، وقيل الجنات الأربع لمن خاف مقام ربه، ومعنى قوله: ﴿وَمِنْ ذُنُوبِهِمَا﴾ أقرب وأدنى منها للعرش، ويؤيده ما ورد أن الأوليين من ذهب وفضة، والآخرين من ياقوت، وتقدم أن الأوليين جنة عدن وجنة النعيم، وهاتان جنة الفردوس وجنة المأوى، وهو ما مشى عليه المفسر.

قوله: ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ من الدهمة وهي السواد. قوله: (من شدة خضرتهما) أي لكثرة بساتينهما. قوله: (فوارتان) أي وليستا كالجارتين، لأن النضخ دون الجري، وهذا بناء على أن هاتين أقل من الأوليين، وأما على القول بأنها أعلى منها، فمعنى نضاختان كما قال ابن عباس وابن مسعود، أنها ينضخان على أولياء الله، بالمسك والعنبر والكافور في دار أهل الجنة، كما ينضخ رش المطر، أو أن المراد فوارتان مع الجري، ولا شك أنها أعلى من الجارتين فقط. قوله: (هما منها) أي من الفاكهة وهو ظاهر، وقوله: (وقيل من غيرها) أي وذلك لأن النخل كان عامة قوتهم، والرمان كالشراب، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليها، وكانت الفواكه عندهم الثمار التي يعجبون بها، روي أن نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر، وكرمها ذهب أحمر، وسعفها كسوة لأهل الجنة منها حللهم، وثمارها مثل القلال أو الدلاء، أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزبد، ليس لها عجم، روي أن الرمانة من رمان الجنة كجلد البعير المقتب، وروي أن نخل أهل الجنة نضيد، وثمرها كالقلال، كلما نرعت منها واحدة، عادت مكانها أخرى، العنقود منها اثنا عشر ذراعاً. قوله: (أي الجنتين وما فيها) الخ، جواب عما يقال: كيف

سواد العيون وبياضها ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾ مستورات ﴿فِي الْخِيَامِ﴾ ﴿٧٢﴾ من درجوف مضافة إلى القصور شبيهة بالحدور ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَيْكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٧٣﴾ ﴿لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنَّهُنَّ فِئْلَهُمْ﴾ قبل أزواجهن ﴿وَلَا جَانٌّ﴾ ﴿٧٤﴾ ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَيْكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٧٥﴾ ﴿مُتَكِينٍ﴾ أي أزواجهن، إعرابه كما تقدم ﴿عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ﴾ جمع رفرقة أي بسط ووسائد ﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَانٍ﴾ ﴿٧٦﴾ جمع عبقرية أي طنافس ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَيْكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ ﴿٧٧﴾ ﴿بَرَكَ أَنْتُمْ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ﴿٧٨﴾ تقدم، ولفظ اسم زائد.

جمع الضمير مع أنه راجع للمثنى.

قوله: ﴿خَيْرَاتٌ﴾ إما جمع خيرة بوزن فعلة بفتح الفاء وسكون العين، أو جمع خيرة مخفف خيرة بالتشديد، وفي الحديث: «إن الحور العين، يأخذ بعضهن بأيدي بعض، ويتغنين بأصوات لم يسمع الخلاق بأحسن منها ولا بمثلها، نحن الراضيات فلا نسخط أبداً، ونحن المقيبات فلا نطعن أبداً، ونحن الخالدات فلا نموت أبداً، ونحن الناعمات فلا نبيس أبداً، ونحن خيرات حسان حبيبات لأزواج كرام». روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة، أجاهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا: نحن المصليات وما صليتن، ونحن الصائيات وما صمتن، ونحن المتوضئات وما توضأتن، ونحن المتصدقات وما تصدقتن. قالت عائشة رضي الله عنها: فغلبنهن والله، واختلف هل الحور العين أكثر حسناً وأجبهى جمالاً، أو نساء الدنيا؟ والصحيح أن نساء الدنيا يكن أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف. قوله: (من در مجوف) قال ابن عباس: الخيمة فرسخ في فرسخ، لها أربعة آلاف مصراع من ذهب. وروي أن سحابة مطرت من العرش، فخلقت الحور من قطرات الرحمة، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار، سعتها أربعون ميلاً، وليس لها باب، حتى إذا حل ولي الله الجنة، انصدعت الخيمة عن باب، ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدام لم تأخذها، فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين. قوله: (مضافة إلى القصور) أي أنها في داخلها، فالخيمة في داخل القصر. قوله: (بالحدور) جمع خدر وهو السر الذي يتخذ في البيوت كالناموسية. قوله: (وإعرابه كما تقدم) أي أنه حال عامله محذوف أي يتنعمون. قوله: (جمع رفرقة) أي واحده رفرقة، والررفر اسم جنس جمعي أو اسم جمع. قوله: (أي بسط أو وسائد) هذان قولان في معنى الرفرق، وقيل: هو شيء إذا استوى عليه صاحبه رفرق به وأهوى به كالمرجاح، ميمناً وشمالاً، ورفعاً وخفضاً، يتلذذ به مع أنيسته.

قوله: ﴿وَعَبْقَرِيَّ﴾ منسوب إلى عبقر، قرية بناحية اليمن، ينسج فيها بسط منقوشة، ففرب الله لنا فراش تلك الجنة به، وقيل: إن الياء ليست للنسب، بل هي كياء الكرسي والبختي، فهو اسم للفراش المنقوش البالغ الغاية في الحسن. قوله: (أي طنافس) جمع طنفسة بكسرتين أو فتحيتين بساط له خمل رقيق. قوله: ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾ بالياء والواو قراءتان سبعيتان. قوله: (ولفظ اسم زائد) أي لأن أوصاف التنزيه والتعظيم في الحقيقة للمسمى، وقد يقال: أسماء الله وصفاته يسند لها التنزيه والتعظيم حقيقة، فعدم زيادته أبلغ في التعظيم والتنزيه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

مَكِّيَّة

وآياتها ست وتسعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ ﴿قَامَتِ الْقِيَامَةُ﴾ ﴿لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ ﴿نَفْسٌ تَكْذِبُ بِأَن تَنْفِيهَا كَمَا نَفَتِهَا فِي الدُّنْيَا﴾ ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾ ﴿أَيُّ هِيَ مَظْهَرَةٌ لِحَفْضِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الواقعة مكية

إلا ﴿أفبهذا الحديث﴾ الآية . و﴿ثلة من الأولين﴾ الآية . وهي ست أو سبع أو تسع وتسعون آية

قال مسروق: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة. وحكي أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات منه فقال: ما تشتهي؟ قال: ذنوبي، قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي، قال: أفلا ندعو لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني، قال: أفلا نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه، حبسته عني في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي، قال: يكون لبناتك من بعدك، قال: أتحشى على بناتي الفاقة من بعدي؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة الواقعة كل ليلة، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من قرأ سورة الواقعة كل ليلة، لم تصبه فاقة أبداً. قوله: (إلا ﴿أفبهذا الحديث﴾) الخ، هذا قول الكلبي، وقول المفسر: (الآية) أولاً وثانياً مراده الجنس الصادق بالآيتين، فالمدني على هذا القول أربع آيات ﴿أفبهذا الحديث أنتم مدهنون وتعملون رزقكم أنكم تكذبون﴾ وقوله تعالى: ﴿ثلة من الأولين وثلة من الآخرين﴾ وقيل: مكية كلها، وقيل: مكية إلا آية منها وهي قوله: ﴿وتعملون رزقكم أنكم تكذبون﴾.

قوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ ﴿إِذَا﴾ إما ظرف ليس فيه معنى الشرط، وعامله ليس لوقعتها كاذبة من حيث إنها تضمنت معنى النفي كأنه قيل: انتهى التكذيب وقت وقوعها، أو شرطية وجوابها محذوف تقديره يحصل كذا وكذا وهو العامل فيها. قوله: (قامت القيامة) أي فالواقعة من جملة أسماء القيامة. قوله: ﴿لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا﴾ اللام بمعنى في على حذف مضاف، والمعنى: ليس نفس كاذبة توجد في وقت وقوعها. قوله: ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف كما أفاده المفسر بقوله: (أي هي) الخ. قوله:

أقوام بدخولهم النار، ولرفع آخرين بدخولهم الجنة ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ ١ ﴿حُرِّكَتْ حَرَكَةً شَدِيدَةً﴾ ٢ ﴿وُئِسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ ٣ ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً﴾ ٤ ﴿غَبَارًا﴾ ٥ ﴿مُتَّبَتًا﴾ ٦ ﴿مُنْتَشَرًا﴾ ٧ ﴿وَإِذَا الثَّانِيَةُ بَدَلٌ مِنَ الْأُولَى﴾ ٨ ﴿وَكُنْتُمْ﴾ ٩ ﴿فِي الْقِيَامَةِ﴾ ١٠ ﴿أَزْوَاجًا﴾ ١١ ﴿أَصْنَافًا﴾ ١٢ ﴿ثَلَاثَةً﴾ ١٣ ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ١٤ ﴿وَهُمَ الَّذِينَ يُوْتُونَ كُتُبَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ مَبْدَأُ خَبَرِهِ﴾ ١٥ ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ١٦ ﴿تَعْظِيمٌ لِّشَأْنِهِمْ بِدُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ﴾ ١٧ ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ ١٨ ﴿أَيُّ الشَّالِ بِأَنْ يُوْتَى كُلُّ مِنْهُمْ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ ١٩ ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ ٢٠ ﴿تَحْقِيرٌ لِّشَأْنِهِمْ بِدُخُولِهِمُ النَّارَ﴾ ٢١ ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ﴾ ٢٢ ﴿إِلَى الْخَيْرِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ مَبْدَأُ الْتَنْقِيهِ﴾ ٢٣ ﴿تَأْكِيدٌ لِّتَعْظِيمِ شَأْنِهِمْ وَالْخَيْرِ﴾ ٢٤ ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ ٢٥ ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ ٢٦ ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ٢٧ ﴿مَبْدَأُ أَيِّ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأُمَمِ﴾ ٢٨

(لخفض أقوام) النخ، أي حساً ومعنى: فأهل الجنة ترفعهم حساً ومعنى، وأهل النار تخفضهم كذلك، ونسبة الخفض والرفع إليها مجاز من إسناد الفعل لمحلله وزمانه.

قوله: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ﴾ إما بدل من ﴿إِذَا﴾ الأولى، وعليه مثنى المفسر، أو تأكيد لها أو شرط وعاملها مقدر. قوله: (حركت حركة شديدة) أي فترجج كما يرتجج الصبي في المهد حتى يتهدم ما عليها، ويتكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها، والرجة الاضطراب. قوله: (منتشراً) أي متفرقاً بنفسه من غير حاجة إلى هواء يفرقه، فهو كالذي يرى شعاع الشمس إذا دخل من كوة. قوله: ﴿وَكُنْتُمْ﴾ الخطاب لجميع الخلق المكلفين، والمعنى: قسمتم باعتبار طبائعكم وأخلاقكم في الدنيا أصنافاً ثلاثة. قوله: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ شروع في ذكر أحوال الأزواج الثلاثة على سبيل الإجمال، وسيأتي تفصيلهم بعد ذلك. قوله: (مبتدأ خبره) ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ النخ، أي فأصحاب الأول مبتدأ، و﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ ثان، وما بعده خبره، والجملة خبر الأول وتكرير المبتدأ بلفظه مغن عن الرابط. قوله: (تعظيم لشأنهم) أي أن في هذا الاستفهام تعظيم شأنهم كأنه قيل: فأصحاب الميمنة في غاية حسن الحال، وأصحاب المشأمة في نهاية سوء الحال. قوله: (بأن يؤتى كتابه بشماله) ما ذكره المفسر في الفريقين أحد أقوال، وقيل: أهل الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة، وأهل المشأمة الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار، وقيل: أصحاب الميمنة أصحاب المنزلة السنية، وأصحاب المشأمة أصحاب المنزلة الدنية.

قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ﴾ النخ، أخرهم مع كونهم أعلى الأقسام الثلاثة، لثلاثا يعجبوا بأعمالهم، وقدم أهل اليمين، لثلاثا يقنطوا من رحمة الله. قوله: (وهم الأنبياء) هذا أحد أقوال في تفسير السابقين، وقيل: هم الذين سبقوا إلى الإيمان والطاعة عند ظهور الحق، وقيل: هم المسارعون إلى الخيرات، وقيل: هم الذين سبقوا في حيازة الفضائل. قوله: ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي الذين قربت درجاتهم وأعليت مراتبهم، واصطفاهم الله لرؤيته في الجنة بكرة وعشياً، فحيث تسابقوا لخدمته وطاعته، فكان جزاؤهم من الله القرب والاصطفاء، زيادة على كونهم في الجنة. قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ خبر ثان أو حال من الضمير في ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾.

قوله: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ الثلاثة بالضم في قراءة العامة الجماعة من الناس، وأما بالكسر فمعناها

الماضية ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ ﴿١٤﴾ من أمة محمد ﷺ وهم السابقون من الأمم الماضية وهذه الأمة، والخبر ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾ ﴿١٥﴾ منسوجة بقضبان الذهب والجواهر ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَدِّمِينَ﴾ ﴿١٦﴾ حالان من الضمير في الخبر ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ للخدمة ﴿وَلَدَانُ مَخْلُودَانُ﴾ ﴿١٧﴾ على شكل الأولاد لا يهرمون ﴿يَا كُؤُوبُ﴾ أقداح لا عرى لها ﴿وَأَبَارِيقُ﴾ لها عرى وخراطيم ﴿وَكَأْسٌ﴾ إناء شرب الخمر ﴿مِنْ مَّعِينٍ﴾ ﴿١٨﴾ أي خمر جارية من منبع لا ينقطع أبداً ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ﴾ ﴿١٩﴾ بفتح الزاي وكسرها من نرف الشارب وأنرف، أي لا يحصل لهم فيها صداع ولا ذهاب عقل، بخلاف خمر الدنيا ﴿وَفَنَكِهِم مِّمَّا يَتَخَيَّروْنَ﴾ ﴿٢٠﴾ وَلَحْرِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ ﴿وَلَهُمْ﴾ لهم للاستمتاع

الملكة. قوله: (وهم السابقون) الخ، أي إلى الإيمان بالأنبياء عياناً واجتمعوا عليهم، وذلك لأن المؤمنين الذين اجتمعوا على الأنبياء جماعة كثيرة، والمؤمنين الذين اجتمعوا على رسول الله ﷺ جماعة قليلة بالنسبة لمجموع الأمم، وهذا لا ينافي كون هذه الأمة المحمدية ثلثي أهل الجنة، لأن ما هنا فيمن اجتمع بالأنبياء مشافهة، إذا علمت ذلك، فتفسير المفسر السابقين المتقدم ذكرهم بالأنبياء غير واضح، فالمناسب أن يقول: والسابقون إلى الخير من أمة كل نبي، وبعض المفسرين جعل الخطاب في قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ لهذه الأمة، وحينئذ فالمراد بالسابقين خيارهم، وأهل اليمين عوامهم، وأهل المشامة كفارهم، وقوله: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ يعني جماعة كثيرة من أوائل هذه الأمة، وقوله: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ يعني أن من أتى بعد أوائل هذه الأمة من الخيار قليل بالنسبة لأوائلها، وإن كان كثيراً في نفسه، ولعل هذا التفسير أقرب.

قوله: ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ﴾ جمع سرير، وهو ما يوضع للشخص من المقاعد العالية كرامة وإجلالاً، قال الكلبي: طول كل سرير ثلاثمائة ذراع، فإذا أراد العبد أن يجلس عليه، تواضع وانخفض له، فإذا جلس عليه ارتفع. قوله: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا﴾ أي على السرر. قوله: ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ أي فلا ينظر بعضهم إلى قفا بعض، بل إذا أراد أحدهم الانصراف دار به سريره. قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ هذه الجملة إما حال أو استئناف. قوله: ﴿وَلَدَانُ﴾ بكسر الواو باتفاق القراء، جمع وليد بمعنى مولود. قوله: (على شكل الأولاد) أي فهم مخلوقون في الجنة ابتداء كالحور العين، ليسوا من أولاد الدنيا، وإنما سموا أولاداً لكونهم على شكل الأولاد كما أفاده المفسر، وهذا هو الصحيح، وقيل: هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا صغاراً، ورد بأن الله أخبر عنهم، أنهم يلحقون بأبائهم في السيادة والخلفة، وقيل هم صغار أولاد الكفار، وقيل غير ذلك. قوله: (لا يهرمون) تفسير لقوله: ﴿مُخْلَدُونَ﴾ والمعنى: لا يتغيرون عن حالة الولدان من الطراوة والنعمه، بخلاف أولاد الدنيا في الدنيا، فإنهم يتغيرون بالشيخوخة.

قوله: ﴿وَأَبَارِيقُ﴾ جمع إبريق مشتق من البريق لصفاء لونه. قوله: (ها عرى) أي ما يمسك بها المسماة بالأذان. قوله: (وخراطيم) هي المسماة بالزبازير. قوله: ﴿لَا يَصْدَعُونَ عَنْهَا﴾ أي لا يحصل لهم صداع من أجلها، والصداع معروف يلحق الإنسان في رأسه. قوله: (أي لا يحصل لهم) الخ، لف ونشر مرتب. قوله: ﴿مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ أي يختارون.

قوله: ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ ورد أن في الجنة طيراً مثل أعناق البخت، تعطف على يد ولي

﴿حُورٌ﴾ نساء شديداً سواد العيون وبياضها ﴿عَيْنٌ﴾ ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء، ومفردة عيناء كحمراء، وفي قراءة بجر حور عين ﴿كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكْنُونِ﴾ المصون ﴿جزاء﴾ مفعول له أو مصدر، والعامل مقدر، أي جعلنا لهم ما ذكر للجزاء، أو جزيناهم ﴿جَزَاءً يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ في الجنة ﴿لَقَوْا﴾ فاحشاً من الكلام ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ ما يؤثم ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿قِيلاً﴾ قولاً ﴿سَلَامًا سَلَامًا﴾ بدل من قِيلاً فإنهم يسمعون ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ ﴿فِي سِدْرٍ﴾ شجر النبق ﴿مَخْضُودٍ﴾ لا شوك فيه

الله، فيقول أحدها: يا ولي الله رعيت في مروج تحت العرش، وشربت من عيون التسليم، فكل مني، فلا يزلن يفتخرن بين يديه، حتى يخطر على قلبه أكل أحدها، فيخر بين يديه على ألوان مختلفة، فيأكل منها ما أراد، فإذا شبع، تجمع عظام الطير فطار يرعى في الجنة حيث شاء، فقال عمر: يا رسول الله إنها لناعمة؟ قال: آكلها أنعم منها. وقال ابن عباس رضي الله عنه: يخطر على قلبه لحم الطير، فيصير بين يديه على ما يشتهي، أو يقع على الصفحة فيأكل منها ما يشتهي ثم يطير.

قوله: ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ﴾ مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله: (لهم). قوله: (شديداً سواد العيون) هذا من جملة تفسير العين، فلو أخره بعده لكان أوضح، فالعين شديداً سواد العيون مع سعتها، وأما الحور فقيل: هو بياض أجسادهن، وقيل: هو شدة بياض العين في شدة سوادها. قوله: (بدل ضمها) أي الذي هو حقها، لأن أصلها عين بضم العين وسكون الياء، كسرت العين لتصح الياء. قوله: (وفي قراءة بجر حور عين) أي وهي سبعة أيضاً، عطف على ﴿جَنَاتِ النَّعِيمِ﴾ كأنه قيل: هم في جنات النعيم، وفاكهة ولحم وحور عين.

قوله: ﴿كَأَمْثَلِ اللَّوْلِيِّ الْمَكْنُونِ﴾ أي المستور في الصدف، لم تمسه الأيدي ولا الشمس والهواء، روي أنه يسقط نور في الجنة فيقولون: ما هذا؟ فيقال: ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها، وروي أن الحوراء إذا مشت، يسمع تقديس الخلائيل من ساقها، وتمجيد الأسورة من ساعديها، وعقد الياقوت في نحرها، وفي رجليها نعلان من ذهب، شراكها من لؤلؤ يصيحان بالتسبيح. قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ الباء سببية؛ وما مصدرية أو موصولة. قوله: (لكن) ﴿قِيلاً﴾ أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، وذلك لأن السلام ليس من جنس اللغو والتأنيث. قوله: (بدل من قِيلاً) أي أو نعت له أو منصوب بقيلاً، أي إلا أن يقولوا سلاماً سلاماً. قوله: (فإنهم يسمعون) أي من الله والملائكة، وبعضهم بعضاً.

قوله: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ شروع في تفصيل ما أجل من أوصافهم إثر تفصيل أوصاف السابقين ﴿فِي سِدْرٍ﴾ خبر ثان عن قوله: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾. قوله: ﴿مَخْضُودٍ﴾ من خضد الشجر قطع شوكه، من باب ضرب، روي أن أعرابياً أقبل يوماً فقال: يا رسول الله، لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية، وما كنت أرى أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها، فقال رسول الله ﷺ: وما هي؟ قال: السدر فإن له شوكاً مؤذياً، فقال رسول الله ﷺ: أو ليس يقول: ﴿فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ﴾؟ خضد الله شوكه، فجعل مكان كل شوكه ثمرة، فإنها تثبت ثمرأ على اثنين وسبعين لونا من الطعام، ما فيها لون يشبه الآخر، وليس

﴿وَطَلَحَ﴾ شجر الموز ﴿مَضُودٍ﴾ ٣١ بالحمل من أسفله إلى أعلاه ﴿وَطَلَّ مَدُودٌ﴾ ٣٢ دائم ﴿وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ﴾ ٣٣ جار دائماً ﴿وَفَكَهْمٌ كَثِيرٌ﴾ ٣٤ ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ﴾ في زمن ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ ٣٥ بضمن ﴿وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ ٣٦ على السرر ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً﴾ ٣٧ أي الحور العين من غير ولادة ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ ٣٨ عذارى، كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن عذارى ولا وجع ﴿عُرُبًا﴾ بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المحببة إلى زوجها عشقاً له ﴿أَتْرَابًا﴾ ٣٩ جمع ترب أي مستويات في السن ﴿لَا ضَحْبَ الْيَمِينِ﴾ ٤٠ صلة أنشأناهن أو جعلناهن وهم ﴿ثَلَاثَةَ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ٤١ ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ٤٢ ﴿وَأَصْحَبُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَبُ الشِّمَالِ﴾ ٤٣ ﴿فِي سُبُورٍ﴾ ريح حارة من النار تنفذ في

ثمر الجنة في غلاف كثر الدنيا، بل كله مأكول ومشروب ومشوم ومنظور إليه. قوله: (دائم) أي لا تنسخه الشمس. قوله: (جار دائماً) أي على وجه الأرض ليس في حفر. قوله: ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ (بضمن) الأولى أن يقول بشيء، ليشمل الحائط والباب والشوك ونحو ذلك، والمعنى: لا تمنع عن متناولها بوجه من الوجوه، بل إذا اشتهاها العبد، دنت منه حتى يأخذها بلا تعب.

قوله: ﴿وَفُرُشٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ (على السرر) وقيل مرفوعة بعضها فوق بعض لما ورد: أن ارتفاعها كما بين السماء والأرض، ومسيرة ما بينها خمسمائة عام. قوله: (أي الحور العين من غير ولادة) أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿أَنْشَأْنَاهُنَّ﴾ عائد على الحور العين المفهوم من سبقت، وهذا أحد قولين، وقيل هو عائد على نساء الدنيا، ومعنى ﴿أَنْشَأْنَاهُنَّ﴾ أعدنا إنشاءهن، ويؤيده ما ورد أن أم سلمة سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً﴾ فقال: يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز شمساً رمصاً، جعلهن الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء، كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبكاراً، فلما سمعت عائشة رسول الله يقول ذلك قالت: واوجعاه، فقال رسول الله ﷺ: ليس هناك وجع، ويصح عود الضمير على ما هو أعم من الحور العين ونساء الدنيا، وهو الأنسب بالأدلة. قوله: (بضمن الراء وسكونها) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (أي مستويات في السن) أي وهو ثلاث وثلاثون سنة لما في الحديث: «يدخل أهل الجنة الجنة جرذاً مردأً بيضاً مكحولين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين، على خلق آدم عليه السلام، ستون ذراعاً في سبعة أذرع». وروي أيضاً أنه ﷺ قال: «من دخل الجنة من صغير أو كبير يرد إلى ثلاثين سنة في الجنة، لا يزداد عليها أبداً، وكذلك أهل النار». قوله: (صلة أنشأناهن) أي متعلقة به، والمعنى أنشأناهن لأجل أصحاب اليمين، ويصح تعلقها بأتراباً، والمعنى جعلناهن أتراباً، أي مساويات لأصحاب اليمين في الطول والعرض والجمال، فلا تتخير امرأة عن رجل في الجنة.

قوله: ﴿ثَلَاثَةَ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ خبر لمحذوف قدره بقوله: (وهم) واختلف في المراد بالأولين والآخرين، فقيل: أوائل هذه الأمة كالصحابة والتابعين وتابعي التابعين، وأواخرهم من يأتي بعدهم إلى يوم القيامة، وقيل: المراد بالأولين الأمم السابقة، وبالأخرين هذه الأمة، فالخلاف هنا نظير ما تقدم، وقال فيها سبق ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وقال هنا ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ لأن ما تقدم في ذكر السابقين، وهم في الآخرة قليل، وهنا في أصحاب اليمين، وهم كثيرون في الأولين والآخرين.



المسام ﴿وَحَمِيمٍ﴾ ١٢ ماء شديد الحرارة ﴿وَطَلِيلٍ مِّنْ يَّخْمُومٍ﴾ ١٣ دخان شديد السواد ﴿لَّا بَارِدٌ﴾ ١٤ كغيره من الظلال ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ ١٥ حسن المنظر ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ في الدنيا ﴿مُتْرَفِينَ﴾ ١٥ منعمين لا يتعبون في الطاعة ﴿وَكَانُوا يُصْرَتُونَ عَلَى الْخَبْثِ﴾ الذنب ﴿الْعَظِيمِ﴾ ١٦ أي الشرك ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ﴾ أَيْدَامَتَنَا وَكَثَارَتَنَا وَعِظَامُنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٧﴾ في الهمة في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا أَلَّا نُولَدَ﴾ ١٨ بفتح الواو للعطف، والهمزتين للاستفهام وهو في ذلك وفيما قبله للاستبعاد، وفي قراءة بسكون الواو عطفاً بأو، والمعطوف عليه محل إن واسمها ﴿قُلَيَاتِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ﴾ ١٩ ﴿لَمَبْعُوثُونَ إِلَى مِيقَاتٍ لَّوَقْتُ يَوْمِ مَعْلُومٍ﴾ ٢٠ أي يوم القيامة ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتُمُ الْفَاعِلُونَ الْمَكِيدُونَ﴾ ٢١ ﴿لَّا كُفُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ﴾ ٢٢ بيان للشجر ﴿فَلَا تُولَدُ مِنْهَا﴾ من الشجر ﴿الْبُطُونَ﴾ ٢٣ ﴿فَنَشْرَبُونَ عَلَيْهِ﴾ أي الزقوم المأكول ﴿مِنَ الْحَمِيمِ﴾ ٢٤ ﴿فَنَشْرَبُونَ شَرِبَ﴾ بفتح الشين وضمها مصدر ﴿أَلِيمٍ﴾ ٢٥ الإبل العطاش، جمع

قوله: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾ الخ، شروع في ذكر بعض صفات أصحاب المشأمة المتقدم ذكرهم.  
قوله: ﴿مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾ خبر أول وأهمه لعظمه، وقوله: ﴿فِي سُمُومٍ﴾ خبر ثان. قوله: (تنفذ في المسام) أي تدخل في أعماق أبدانهم. قوله: ﴿وَحَمِيمٍ﴾ أي يطلبونه عند اشتعال السموم في أبدانهم فيزيد عطشهم، فيسقون من ماء الحميم، فتقطع عند ذلك أمعائهم. قوله: ﴿مِّنْ يَّخْمُومٍ﴾ صفة أولى لظل، وقوله: ﴿لَّا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٍ﴾ صفة ثانية وثالثة له. قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ الخ، تعليل لاستحقاقهم تلك العقوبة، ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب استحقاقهم الثواب، إشارة إلى أن الثواب حاصل من فضله تعالى لا وجوب عليه، فعلم ذكر سببه لا يوهم نقصاً، وأما العقاب فمن عدله تعالى، فلو لم يذكر سببه لربما توهم الجور في حقه تعالى. قوله: (لا يتعبون في الطاعة) أي تركوا الطاعات واشتغلوا بالملاذ المحرمة، وأما فعل الطاعات مع التمتع بالملاذ الحلال فلا ضرر فيه، قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ﴾ الآية. قوله: (وإدخال ألف بينهما على الوجهين) المناسب أن يقول: وتركه ليكون منها على أربع قراءات وكلها سبعة، وهي التحقيق والتسهيل مع الألف ودونها. قوله: (وهو في ذلك) أي الاستفهام في هذا الموضع وهو قوله: ﴿أَوْ أَبَاؤُنَا﴾ وقوله: (وفيما قبله) أي وهو قوله: ﴿أَيْدَامَتَنَا﴾ ﴿إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (والمعطوف عليه) أي على كل من القراءتين.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ﴾ الخ، رد لإنكارهم واستبعادهم. قوله: (لوقت) ﴿يَوْمٍ﴾ أي فيه وضمن الجمع معنى السوق فعدها بلى، وإلا فمقتضى الظاهر تعديته بفي. قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ﴾ عطف على ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ﴾ والخطاب لأهل مكة وأضرابهم. قوله: ﴿مِّنْ زُقُومٍ﴾ هو أنجبت الشجر ينبت في الدنيا بتهامة، وفي الآخرة في الجحيم. قوله: (بيان للشجر) أي فمن بيانية، وأما من الأولى فهي لابتداء الغاية أو زائدة. قوله: (من الشجر) أي وإنما أعاد الضمير عليه مؤثراً، لكون الشجر اسم جنس، يجوز تذكيره وتأنثه. قوله: ﴿فَنَشْرَبُونَ شَرِبَ الْهَمِيمِ﴾ تفسير للشرب الأول، وفي الآية تنبيه على كثرة شربهم من الحميم، وأنه لا ينفعهم، بل يزدادون به عذاباً. قوله: (بفتح الشين وضمها) أي فهما قراءتان سبعتان.

هيان للذكر وهيمي للأنثى كعطشان وعطشى ﴿هَذَا نُزْلُكُمْ﴾ ما أعد لهم ﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ٥٦ يوم القيامة ﴿نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ﴾ أوجدناكم من عدم ﴿فَلَوْلَا﴾ هلا ﴿تُصَدِّقُونَ﴾ ٥٧ بالبعث، إذا القادر على الإنشاء، قادر على الإعادة ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ٥٨ تريقون المني في أرحام النساء ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها، وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى، وتركه في المواضع الأربعة ﴿تَخْلُقُونَهُ﴾ أي المني بشراً ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ٥٩ ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿يَبْنِيكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ٦٠ بعاجزين ﴿عَلَى﴾ عن ﴿أَنْ تُبَدِّلَ﴾ أي نجعل ﴿أَمْثَلَكُمْ﴾ مكانكم ﴿وَنُنْشِئُكُمْ﴾ نخلقكم ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ٦١ من الصور كالقردة والخنازير

قوله: (جمع هيان) الخ، هذا سبق قلم، والصواب أن يقول جمع أميم وهياء، لأن هيم أصله هيم بضم الهاء بوزن حمر، قلبت الضمة كسرة لتصح الياء، وحمر جمع لأحمر وحمرء، والمعنى: يكونون في شراهم الحميم كالجمل أو الناقة التي أصابها الهيام، وهو داء معطش تشرب منه الإبل إلى أن تموت أو تمرض مرضاً شديداً.

قوله: ﴿هَذَا نُزْلُكُمْ﴾ أي ما ذكر من مأكلهم ومشروبهم، والنزل في الأصل ما يهبأ للضيف أول قدومه من التحف والكرامة، فتسميته نزل تهكم بهم. قوله: (بالبعث) أي الإحياء بعد الموت. قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ الخ، احتجاجات على الكافرين المنكرين للبعث، والمعنى أخبروني، فمفعولها الأول ﴿مَا تُمْنُونَ﴾ والثاني الجملة الاستفهامية. قوله: ﴿مَا تُمْنُونَ﴾ بضم التاء في قراءة العامة من أمنى يمني، وقرىء شذوذاً بفتحها من منى يمني بمعنى صب، والمعنى أخبروني الماء الذي تقذفونه وتصبونه في الرحم ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ الخ. قوله: (بتحقيق الهمزتين) في كلامه تنبيه على أربع قراءات سبعيات، مع أنها خمس، وذلك لأن التحقيق، إما مع إدخال ألف بينهما ممدودة مدأً طبيعياً، أو بدونها والتسهيل كذلك، وإبدال الثانية ألفاً ممدودة مدأً لازماً، وقوله: (في المواضع الأربعة) أي هذا وقوله بعد ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ ﴿أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾. قوله: ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ يحتمل أن ﴿أَمْ﴾ منقطعة لأن ما بعدها جملة، والمتصلة إنما تعطف المفردات، وحينئذ فيكون اللام مشتقاً على استفهامين: الأول ﴿أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ وهو إنكاري وجوابه لا؛ والثاني مأخوذ من ﴿أَمْ﴾ إن قدرت ببل والهمزة، أو بالهمزة وحدها، ويكون تقريرياً، ويحتمل أن تكون متصلة، وذلك لأنها عطفت المفرد وهو ﴿نَحْنُ﴾ والإتيان بالخبر زيادة تأكيد.

قوله: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا يَبْنِيكُمْ الْمَوْتَ﴾ أي حكمنا به وقضينا على كل مخلوق، فلا يستطيع أحد تغيير ما قدرنا. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾ يصح تعلقه بمسبوقين، أي لم يعجزنا أحد على تبديلنا أمثالكم أو يقدرنا، والمعنى: قدرنا بينكم الموت، على أن نميت طائفة ونجعل مكانها أخرى، و﴿أَمْثَالَكُمْ﴾ إما جمع مثل بكسر فسكون. والمعنى: نحن قادرون على أن نعدمكم ونخلق قوماً آخرين أمثالكم، أو جمع مثل بفتحتين بمعنى الصفة. والمعنى: نحن قادرون على أن نغير صفاتكم، وننشئكم في صفات أخرى غيرها. قوله: ﴿فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة، وحينئذ فتكتب مفصولة من حرف الجر. والمعنى: نخلقكم في صور لا علم لكم بها.

﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّشَأَ الْأُولَى﴾ وفي قراءة بسكون الشين ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ فيه إدغام التاء الثانية في الأصل في الذال ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ﴿١٦﴾ تثيرون الأرض وتلقون البذر فيها ﴿ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ تنبتونه ﴿أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا﴾ نباتاً يابساً لا حب فيه ﴿فَطَلَّئْتُمْ﴾ أصله ظللتم بكسر اللام حذفت تخفيفاً أي أقمتم نهراً ﴿تَفْكُوهُونَ﴾ ﴿١٨﴾ حذفت منه إحدى التائين في الأصل تعجبون من ذلك وتقولون ﴿إِنَّا لَمُعْرِضُونَ﴾ ﴿١٩﴾ نفقة زرعنا ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرِقُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ممنوعون رزقنا ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ السحاب جمع مزنة ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ ملحاً لا يمكن شربه ﴿فَلَوْلَا﴾ فهلا ﴿تَشْكُرُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ تخرجون من الشجر الأخضر ﴿ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ كالمرخ والعفار والكلخ ﴿أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا﴾ لنار جهنم ﴿وَمَتَعًا﴾ بلغة ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ للمسافرين من أقوى القوم، أي صاروا بالقوى بالقصر والمد،

قوله: ﴿النَّشَأَ الْأُولَى﴾ أي الترابية لأبيكم آدم، واللحمية لأمكم حواء، والنطفية لكم، ولا شك أن كلاً منها تحويل من شيء إلى غيره. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (تثيرون الأرض) الخ، إنما فسر الحرث بمجموع الأمرين مراعاة لمعناه اللغوي، ولأن الشأن أن البذر يكون معه إثارة أرض، والمناسب هنا تفسيره بالبذر، والمعنى: أفرايتم البذر الذي تلقونه في الطين أنتم تنبتونه الخ. قوله: (نباتاً يابساً لا حب فيه) أي وقيل هسياً لا ينتفع به في مطعم آدمي ولا غيره. قوله: ﴿تَفْكُوهُونَ﴾ هو في الأصل من التفكه، وهو إلقاء الفاكهة من اليد، وهو لا يكون من الشخص إلا عند إصابة الأمر المكروه، فقلوه: (تعجبون) أي من غرابة ما نزل بكم تفسير باللائم. قوله: (وتقولون) ﴿إِنَّا لَمُعْرِضُونَ﴾ أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿إِنَّا لَمُعْرِضُونَ﴾ مقول لقول محذوف حال تقديره ﴿فَطَلَّئْتُمْ تَفْكُوهُونَ﴾ قائلين ﴿إِنَّا لَمُعْرِضُونَ﴾ أي للزومون غرامة ما أنفقنا، أو مهلكون بسبب هلاك رزقنا.

قوله: ﴿مِنَ الْمُزْنِ﴾ هو بالضم السحاب مطلقاً كما قال المفسر، أو المراد به أبيضه، أو المحتوي على الماء. قوله: ﴿جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾ حذفت اللام هنا لعدم الاحتياج إلى التأكيد، إذ لا يتوهم ملك السحاب وما فيه من الماء، بخلاف الزرع والأرض، ففي ذلك شائبة ملك، فأتى في جانبه بالموكد وهو اللام. قوله: (لا يمكن شربه) أي ولا انتفاع الزرع به. قوله: ﴿الَّتِي تُورُونَ﴾ من أوريت الزند، قدحته لتستخرج ناره، وأصله توريون استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان، حذفت الياء لالتقائهما وعلبت الكسرة ضمة لمناسبة الواو. قوله: (من الشجر الأخضر) أي أو من غيره، وإنما اقتصر على الشجر الأخضر، لكونه أعظم وأبهر في الدلالة على عظمة الله وباهر قدرته. قوله: (كالمرخ والعفار) تقدم الكلام على ذلك في سورة يس، وأما (الكلخ) فهو معروف في بعض بلاد المغرب والشام، يؤخذ منه قطعتان وتضرب إحداها فتخرج النار، وعن ابن عباس أنه قال: ما من شجرة ولا عود إلا وفيه النار سوى العناب. قوله: (المسافرين) أي وخصوا بالذكر، لأن منفعتهم بها أكثر من المقيمين، فإنهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع، ويهتدي الضال، ونحو ذلك من المنافع. قوله: (من أقوى القوم) أشار بذلك إلى

أي الفقر، وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء ﴿فَسَيَحْ﴾ نزه ﴿بِأَسْمِ﴾ زائد ﴿رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ٧٤ أي الله ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ لا زائدة ﴿بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ ٧٥ بمساقطها لغروبها ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القسم بها ﴿لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ ٧٦ أي لو كنتم من ذوي العلم لعلمتم عظم هذا القسم ﴿إِنَّهُ﴾ أي المتلو عليكم ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ ٧٧ ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْتُوبٍ﴾ ٧٨ مَكْتُوبٌ مصون وهو المصحف ﴿لَّا

أن المراد بالمقوين المسافرين، وأنه مأخوذ من أقوى القوم إذا صاروا بالقوى، وهي الأرض الخالية من السكان، وقيل: المراد بهم ما هو أعم، لأن المقوي من الأضداد، يقال للفقير مقو لخلوه من المال، وللغني لقوته على ما يريد، والمعنى: جعلناها متاعاً ومنفعة للأغنياء والفقراء المسافرين والحاضرين، فلا غنى لأحد عنها. قوله: (بالقصر والمدة) أي مع كسر القاف فيها.

قوله: ﴿فَسَيَحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ مفرع على ما تقدم، والمعنى: ادع الخلق إلى توحيد الله وطاعته، ووضح لهم الأمر بما تقدم، فإن لم يهتدوا فارجع إلى ربك وسبحه ولا تلتفت لغيره، والمراد نزهه عما لا يليق به، سواء كان بخصوص سبحانه الله، أو بغيره من بقية الأذكار. قوله: (زائد) أي لفظ اسم زائد، والمعنى: سبح ربك وسبح يتعدى بنفسه وبالباء، وما مشى عليه المفسر، من زيادة لفظ اسم أحد قولين، والآخر أنه ليس زائداً، بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهاها عن النقائص، كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص، ولذا قال الفقهاء: من وجد اسم الله تعالى مكتوباً في ورقة موضوعاً في قدر وتركه فقد كفر، وذلك لأن التهاون بأساء الله كالتهاون بذاته، لأن الاسم دال على المسمى، وهذا هو الأتم. - فائدة - أثبتوا في الخط ألف اسم هنا، وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة في الكلام دون ما هنا.

قوله: (لا زائدة) أي للتأكيد لأن المقصود القسم، وهذا أحد أقوال فيها، وقيل: هي لام الابتداء؛ دخلت على مبتدأ محذوف تقديره أنا أقسم، حذف المبتدأ فاتصلت بخبره، وقيل: هي نافية ومنفيها محذوف تقديره فلا يصح قول المشركين فيك وفي قرآنك، وقوله: ﴿أُقْسِمُ﴾ الخ، جملة مستأنفة تسلية له ﷺ. قوله: (بمساقطها لغروبها) هذا قول قتادة، وقيل هو منازلها، وقيل المراد بمواقع النجوم، نزول القرآن نجوماً، فإن الله تعالى أنزله من اللوح المحفوظ، من السماء العليا إلى السفرة، الكاتبين جملة واحدة، فنجمة السفرة على جبريل وهو على محمد في عشرين سنة.

قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَتَّعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ هذه الجملة معترضة بين القسم وجوابه في أثنائها، جملة معترضة بين الصفة والموصوف وهي قوله: ﴿لِّوَتَّعْلَمُونَ﴾ وليس هذا من باب الاعتراض بأكثر من جملة، لأن الجملتين في حكم جملة واحدة. قوله: (أي لو كنتم) الخ، أشار بذلك إلى أن جواب ﴿لِّوَتَّعْلَمُونَ﴾ محذوف، وإلى أن الفعل منزل منزلة اللام. قوله: (لعلمتم عظم هذا القسم) أي لما فيه من الدلالة على عظيم القدرة وكمال الحكمة، ولأن آخر الليل الذي هو وقت تساقط النجوم محل الرحمت والعطايا الربانية، قال تعالى: ﴿ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم﴾

قوله: ﴿لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ أي كثير النفع، وصف بالكرم لاشتغاله على خير الدين والدنيا والآخرة، ففيه مزيد البيان والنور والاهتداء، فكل عالم يطلب أصل علمه منه من معقول ومنقول. قوله: (مصون)

يَمْسُهُ ﴿٧٦﴾ خَبْرٌ بِمَعْنَى النِّهْيِ ﴿إِلَّا اَلْمُطَهَّرُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ أَيِ الَّذِينَ طَهَّرُوا أَنْفُسَهُمْ مِنَ الْأَحْدَاثِ ﴿تَنْزِيلٌ﴾ مَنَزَلٌ  
 ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ الْقُرْآنِ ﴿أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ مَتَهَانُونَ مُكَذِّبُونَ  
 ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ مِنَ الْمَطَرِ، أَيِ شُكْرِهِ ﴿أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿٨٧﴾ بِسْقِيَا اللَّهِ حَيْثُ قَلْتُمْ مَطَرْنَا بِنُوءِ كَذَا  
 ﴿فَلَوْلَا﴾ فِهَلَا ﴿إِذَا بَلَغْتَ﴾ الرُّوحَ وَقْتَ النَّزْعِ ﴿الْحَلْقُومَ﴾ ﴿٨٨﴾ هُوَ مَجْرَى الطَّعَامِ ﴿وَأَنْتُمْ﴾ يَا  
 حَاضِرِي الْمَيِّتِ ﴿حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ﴾ ﴿٨٩﴾ إِلَيْهِ ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ بِالْعِلْمِ ﴿وَلَكِنْ لَا  
 بُصِيرُونَ﴾ ﴿٩٠﴾ مِنَ الْبَصِيرَةِ أَيِ لَا تَعْلَمُونَ ذَلِكَ ﴿فَلَوْلَا﴾ فِهَلَا ﴿إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ ﴿٩١﴾ مَجْزِينَ  
 بِأَنْ تَبْعَثُوا، أَيِ غَيْرِ مَبْعُوثِينَ بِزَعْمِكُمْ ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ تَرُدُّونَ الرُّوحَ إِلَى الْجَسَدِ بَعْدَ بُلُوغِ الْحَلْقُومِ  
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٩٢﴾ فِيمَا زَعَمْتُمْ، فَلَوْلَا الثَّانِيَةُ تَأْكِيدٌ لِلأُولَى، وَإِذَا ظَرَفٌ لَتَرْجِعُونَ الْمُتَعَلِّقَ بِهِ

أَيِ مِنَ التَّغْيِيرِ وَالتَّبْدِيلِ، فَلَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ  
 وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾. قَوْلُهُ: (وَهُوَ الْمَصْحَفُ) أَيِ وَقِيلَ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ، وَعَلَيْهِ فَمَعْنَى ﴿لَا يَمْسُهُ﴾ لَا  
 يُطْلَعُ عَلَيْهِ إِلَّا الْمَلَائِكَةُ الْمُطَهَّرُونَ مِنَ الْأَقْدَارِ الْعَنُوبَةِ، وَلَا يَكُونُ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ لِنَهْيِ الْمُحَدَّثِ عَنْ مَسِّ  
 الْمَصْحَفِ. قَوْلُهُ: (خَبْرٌ بِمَعْنَى النِّهْيِ) أَيِ فَأُطْلِقَ الْخَبْرَ وَأُرِيدَ النَّهْيَ، وَإِلَّا فَلَوْ أَبْقِيَ عَلَى خَبَرِيَّتِهِ، لِلزَّمِّ عَلَيْهِ  
 الْخَلْفَ فِي خَبَرِهِ تَعَالَى، لِأَنَّهُ كَثِيرٌ مَا يَمَسُّ بِدُونِ طَهَارَةٍ، وَالْخَلْفُ فِي خَبَرِهِ تَعَالَى مُحَالٌ، وَمَا مَثَى عَلَيْهِ الْمَفْسَرُ  
 أَحَدَ وَجْهَيْنِ، وَالْآخِرُ أَنَّ لَا نَاهِيَةَ، وَالْفِعْلُ مَجْزُومٌ بِسُكُونِ مُقَدَّرٍ عَلَى آخِرِهِ، مَنَعَ مِنْ ظُهُورِهِ اشْتِغَالُ الْمَحَلِّ  
 بِحَرَكَةِ الْإِدْغَامِ، وَإِنَّمَا حَرَكٌ بِالضَّمِّ اتِّبَاعاً لِحَرَكَةِ الْهَاءِ. إِنْ قُلْتُ: إِنَّهُ يُلْزَمُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ الْفَصْلُ بَيْنَ  
 الصِّفَاتِ بِجُمْلَةٍ أَجْنَبِيَّةٍ، فَإِنْ قَوْلُهُ: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ صِفَةٌ رَابِعَةٌ لِقُرْآنٍ. وَأَجِيبُ: بِأَنَّهُ لَا  
 يَتَعَيَّنُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِحَوَازٍ جَعَلَهُ خَبْرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ أَيِ وَهُوَ تَنْزِيلٌ. قَوْلُهُ: (مَنَزَلٌ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ  
 الْمَصْدَرَ بِمَعْنَى اسْمِ الْمَفْعُولِ.

قَوْلُهُ: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ الْخَبْرُ؛ الْاسْتِفْهَامُ تَوْبِيخِي، وَالْمَعْنَى لَا يَلِيقُ مِنْكُمْ ذَلِكَ. قَوْلُهُ:  
 ﴿مُدْهِنُونَ﴾ الْإِدْهَانُ فِي الْأَصْلِ، جَعَلَ الشَّيْءَ مُدْهُونًا بِالْذَّهْنِ لِيلِينَ وَيَحْسَنَ، أَطْلَقَ وَأُرِيدَ اللَّيْنَ الظَّاهِرِي  
 الَّذِي هُوَ التَّفَاقُ، وَلِذَا سَمِيَتِ الْمَدَارَةُ وَالْمَلَايِنَةُ فِيمَا يَغْضِبُ اللَّهَ مَدَاهِنَةً، فَالذَّهْنُ هُوَ الَّذِي ظَاهِرُهُ يَخَالَفُ  
 بَاطِنَهُ، وَالْمُرَادُ هُنَا الْكُفْرُ مُطْلَقاً كَمَا أَفَادَهُ الْمَفْسَرُ. قَوْلُهُ: (بِسْقِيَا اللَّهَ) مَصْدَرٌ مُضَافٌ لِفَاعِلِهِ. قَوْلُهُ: (حَيْثُ  
 قَلْتُمْ مَطَرْنَا) الْخَبْرُ، أَيِ وَقَائِلَ ذَلِكَ كَافِرٌ إِنْ اعْتَقَدَ تَأْثِيرَ الْكَوَاكِبِ فِي الْمَطَرِ، وَعَاصٍ إِنْ لَمْ يَعْتَقِدْهُ.

قَوْلُهُ: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغْتَ﴾ الْخَبْرُ، الظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِتَرْجِعُونَهَا مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ﴾  
 الْخَبْرُ، جُمْلَةٌ حَالِيَّةٌ مِنْ فَاعِلٍ ﴿بَلَغْتَ﴾ وَكَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾. قَوْلُهُ: (مِنَ الْبَصِيرَةِ) أَيِ أَوْ مِنَ  
 الْبَصَرِ، وَالْمَعْنَى وَأَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ أَعْوَانَ مَلِكِ الْمَوْتِ، وَرَدَّ أَنَّ مَلِكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ،  
 وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئاً فَشَيْئاً، حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى الْحَلْقُومِ، فَيَتَوَفَّاها مَلِكُ الْمَوْتِ. قَوْلُهُ: (مَجْزِينَ) مَجْزِينَ أَيِ  
 فَمَدِينِينَ مِنَ الدِّينِ بِمَعْنَى الْجِزَاءِ؛ وَقَوْلُهُ: (غَيْرِ مَبْعُوثِينَ) تَفْسِيرٌ لِلْمُرَادِ هُنَا. قَوْلُهُ: (فَلَوْلَا الثَّانِيَةُ) أَيِ الَّتِي  
 فِي قَوْلِهِ: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾. قَوْلُهُ: (تَأْكِيدٌ) أَيِ لَفْظِي، وَقَوْلُهُ: (لِلأُولَى) أَيِ الَّتِي فِي قَوْلِهِ:  
 ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغْتَ الْحَلْقُومَ﴾. قَوْلُهُ: (الْمُتَعَلِّقُ بِهِ الشَّرْطَانُ) أَيِ وَهْمَا ﴿إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾، ﴿إِنْ كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ﴾، وَمَعْنَى تَعَلُّقِهَا بِهِ، أَنَّهُ جِزَاءٌ لِكُلِّ مَنَهِمَا. قَوْلُهُ: (وَالْمَعْنَى هَلَا) الْخَبْرُ، أَيِ فَهِيَ لِلطَّلَبِ، وَالْمَعْنَى

الشرطان، والمعنى: هلا ترجعونها إن نفيتم البعث صادقين في نفيه، أي لينتفي عن محلها الموت كالبعث ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ الميت ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ﴿٨٨﴾ ﴿فَرَوْحٌ﴾ أي فله استراحة ﴿وَرَيْحَانٌ﴾ رزق حسن ﴿وَجَنَّتٌ نَّعِيمٌ﴾ ﴿٨٩﴾ وهل الجواب لأما، أو لإن، أو لهما؟ أقوال ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩٠﴾ ﴿فَسَلَّمَ لَكَ﴾ أي له السلامة من العذاب ﴿مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿٩١﴾ من جهة أنه منهم ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾ ﴿٩٢﴾ ﴿فَنَزَّلْنَا مِنَّمِهِ﴾ ﴿٩٣﴾ ﴿وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ﴾ ﴿٩٤﴾ ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٩٥﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٩٦﴾ تقدم.

ارجعوها. قوله: (إن نفيتم البعث) هذا هو الشرط الأول؛ وقوله: (صادقين في نفيه) هو الشرط الثاني. قوله: (لينتفي) الخ، علة للجزاء، وقوله: (عن محلها) أي الذي هو الجسد، والمعنى: إن صدقتم في نفي البعث، فردوا روح المحتضر إلى جسده، لينتفي عنه الموت، فينتفي البعث الذي تنكرونه لرتبه على الموت.

قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ الخ، شروع في بيان حال المتوفى بعد المات، إثر بيان حاله عنده. قوله: ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي وهم المعبر عنهم فيما سبق بالسابقين. قوله: ﴿فَرَوْحٌ﴾ بفتح الراء في قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بضمها، ومعناها الرحمة. قوله: (أي فله) أشار بذلك إلى أن روح مبتدأ خبره محذوف. قوله: ﴿وَجَنَّتٌ نَّعِيمٌ﴾ ترسم هنا بالتاء المجرورة، والوقف عليها إما بالهاء أو التاء، وفي ذكر الجنة عقب الروح والريحان، إشعار بأن محل ذلك يكون للمقربين في البرزخ قبل الجنة، كما هو مشهور في السنة. قوله: (وهل الجواب لأما) أي وجواب ﴿إِنْ﴾ محذوف لدلالة المذکور عليه، وهذا هو الراجح، لأنه عهد حذف جواب ﴿إِنْ﴾ كثيراً. قوله: ﴿فَسَلَّمَ لَكَ﴾ أي يا صاحب اليمين من أصحاب اليمين، ففيه التفات من الغيبة إلى الخطاب، تعظيماً لصاحب اليمين. قوله: (أي له السلامة) أشار بهذا إلى أن السلام بمعنى السلامة، وهو خلاف ما قلنا، فهما تفسيران. قوله: (من جهة أنه منهم) أشار به إلى أن ﴿مِنَ﴾ تعليلية، أي من أجل أنه منهم.

قوله: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ لم يقل وأما إن كان من أصحاب الشمال الخ، تبيكياً عليهم وإشعاراً بالأفعال التي أوجبت لهم هذا العذاب. قوله: ﴿فَنَزَّلْنَا﴾ مبتدأ خبره محذوف، أي له نزل من حيم، والمعنى أنه يشربه بعد أكل الزقوم، وسمي نزلاً تهكياً بهم. قوله: ﴿وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ﴾ أي احتراق بها. قوله: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي ما ذكر من قصة المحتضرين، أو ما قصصناه عليك في هذه السورة. قوله: (تقدم) الذي تقدم في كلامه أن سبج نزه، وأن لفظ اسم زائد، وتقدم لنا القول بعدم زيادته ووجهه وأنه الأولى، والعظيم يصح أن يكون صفة للاسم، وأن يكون صفة لربك، لأن كلاً منها مجرور، وفي ذكر لفظ التسبيح في آخر هذه السورة، شدة مناسبة لما بعدها من التسايح، كأن الله تعالى يقول: سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ، لأنه سبج له ما في السماوات والأرض، والله أعلم بأسرار كتابه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْحَدِيدِ

مدنية

وآياتها تسع وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي نزهه كل شيء، فاللام مزيدة، وجيء بما دون من تغليباً للأكثر ﴿وَهُوَ الْغَفِيرُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ ١ في صناعته

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحديد مكية أو مدنية

وهي تسع وعشرون آية

سميت بذلك لذكر الحديد فيها، من باب تسمية الكل باسم بعضه، على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه. قوله: (مكية) أي لما قيل: إن سبب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أنه دخل على أخته، وكانت أسلمت قبله، فوجد أوائل هذه السورة إلى قوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مكتوباً في صحيفة فأسلم. قوله: (أو مدنية) وهو لابن عباس وعليه الجمهور، وقال القرطبي: إنها مدنية في قول الجميع، وإسلام عمر كان بأوائل طه، وعلى القول بأنه كان بأوائل هذه السورة، فتستثنى هذه الآيات من القول بأنها مدنية.

قوله: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾ عبر هنا وفي الحشر والصف بالماضي، وفي الجمعة والتغابن بالمضارع، وفي الأعلى بالأمر، وفي الإسراء بالمصدر، إشعاراً بأن التسبيح مطلوب من الإنسان في كل حال، وصدر بالمصدر تنبيهاً على أن تنزيهه تعالى مطلق، لا يتقيد بزمان ولا مكان ولا بفاعل معين، كما أن المصدر مطلق عن الفاعل والزمان ثم بالماضي لتقدم زمنه، ثم بالمضارع لشموله للحال والاستقبال، ثم بالأمر لتأكيد الحث على طلبه من الشخص، فكانه قال: حيث علمت أنها الشخص، أن ربك منزّه تنزيهاً مطلقاً، وسبحه من تقدم من المخلوقات، واستمروا على تسبيحه، فعليك بالاشتغال به، والتسبيح تنزيه المولى عن كل ما لا يليق به قولاً وفعلًا واعتقاداً من سبّح في الأرض والماء ذهب وأبعد فيهما، إن قلت: إن ﴿سَبَّحَ﴾ متعد بنفسه، فما وجه الإتيان باللام له؟ أجيب: بأن اللام زائدة للتأكيد، كما في نصحت له وشكرت له، وعليه اقتصر المفسر، أو للتعليل، والمعنى: فعل التسبيح لأجل رضا الله تعالى وخالصاً لوجهه، لا لغرض آخر. قوله: (فاللام مزيدة) أي للتأكيد، وهو مفرع على قوله: (أي نزهه) أو أصلية للتعليل كما علمت.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي﴾ ﴿بِالْإِنشَاءِ﴾ ﴿وَيُمِيتُ﴾ بعده ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١﴾ ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قبل كل شيء بلا بداية ﴿وَالْآخِرُ﴾ بعد كل شيء بلا نهاية ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بالأدلة عليه ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ عن إدراك الحواس ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾

قوله: (تغليياً للأكثر) أي وهو غير العاقل، فالمراد بالسموات والأرض جهة العلو والسفل، فيشمل نفس السموات والأرض، واعلم أن تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقاً. واختلف في تسبيح غيرهم، فقيل بالحال أي إن ذاتها دالة على تنزيه صانعها عن كل نقص، وقيل بلسان المقال أيضاً، ولكن لا يطلع على تسبيحها، إلا من خصه الله بذلك.

قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ (في ملكه) أي الغالب على أمره لا يغلبه شيء. قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ (في صنعه) أي يضع الشيء في محله، فلا حرج عليه، ولا معقب لحكمه. قوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ جملة مستأنفة كالدليل لما قبلها، كأنه قيل: ﴿هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، لأن له ملك السموات والأرض، يتصرف فيه على ما يريد. قوله: (بالإنشاء) أي من العدم، وفيه رد على من يزعم، أن الإحياء يكون بترك الحي من غير قتل مثلاً كالنمرود حيث قال في محاجة إبراهيم عليه السلام: أنا أحيي وأميت، وأتى برجلين فأطلق أحدهما وقتل الآخر. قوله: ﴿وَيُمِيتُ﴾ (بعده) أي بعد الإحياء الحاصل بالإنشاء، وأما الإحياء الثاني فلا موت بعده، قال تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾. قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ بضم الهاء وسكونها، قراءتان سبعيتان في جميع القرآن. قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ (قبل كل شيء) أي السابق على جميع الموجودات، وقوله: (بلا بداية) أي فلا افتتاح لوجوده. قوله: ﴿وَالْآخِرُ﴾ (بعد كل شيء) أي الباقي بذاته بعد استحقاق كل ما سواه الفناء، وبهذا اندفع ما يقال: إن الجنة والنار وما فيها، لا يطرأ عليهما الفناء، لأن كل موجود بعد عدم قابل للفناء، وبقاء ما ذكر ببقاء الله تعالى لا ذاتي له، قال العارف:

من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولاه عين محال

قوله: (بالدلة عليه) أي وهي آثاره وتصاريفه في خلقه:

ففي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

قوله: (عن إدراك الحواس) أي الظاهرية والباطنية، فلا تحيط به في الدنيا ولا في الآخرة، وإنما رؤيته وسماع كلامه في الآخرة، من غير كيف ولا انحصار ولا إحاطة، فكل مخلوق عاجز عن الإحاطة به، بل كلما عظم قرب العبد منه، ازداد خشية وهيبة وعجزاً، ولذا ورد في الحديث: «سبحان من لا يعلم قدره غيره، ولا يبلغ الواصفون صفته». وروى أنه ﷺ قال: «إذا أراد أحدكم أن ينাম، فليضطجع على شقه الأيمن ويقول: اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والقرآن، أعوذ بك من شر كل شيء، أنت آخذ بناصيته. وفي رواية: من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين، وأغننا من الفقر» اهـ. وأتى بالواو الأولى والثالثة، للجمع بين الوصفين الأولين والآخرين، والثالثة للجمع بين



فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴿١﴾ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا أُولَٰهَا الْأَحَدُ، وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ ﴿٢﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴿٣﴾ الْكَرْسِيِّ اسْتَوَاءً يَلِيْقُ بِهِ ﴿٤﴾ يَعْلَمُ مَا يَلِيْقُ ﴿٥﴾ يَدْخُلُ ﴿٦﴾ فِي الْأَرْضِ ﴿٧﴾ كَالْمَطَرِ وَالْأَمْوَاتِ ﴿٨﴾ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا ﴿٩﴾ كَالنَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ ﴿١٠﴾ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴿١١﴾ كَالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ ﴿١٢﴾ وَمَا يُعْرِجُ ﴿١٣﴾ يَصْعَدُ ﴿١٤﴾ فِيهَا ﴿١٥﴾ كَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالسَّيِّئَةِ ﴿١٦﴾ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴿١٧﴾ بَعْلَمُهُ ﴿١٨﴾ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾ ﴿٢٠﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٢١﴾ ٥ الموجدات جملها ﴿٢٢﴾ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ ﴿٢٣﴾ يَدْخُلُهُ ﴿٢٤﴾ فِي النَّهَارِ ﴿٢٥﴾ فَيَزِيدُ، وَيَنْقُصُ اللَّيْلَ ﴿٢٦﴾ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴿٢٧﴾ فَيَزِيدُ، وَيَنْقُصُ النَّهَارَ ﴿٢٨﴾ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٩﴾ ٦ بما فيها من الأسرار والمعتقدات ﴿٣٠﴾ ءَامِنُوا ﴿٣١﴾ دُومُوا عَلَى الْإِيمَانِ ﴿٣٢﴾ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا ﴿٣٣﴾ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٣٤﴾ وَمِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ ﴿٣٥﴾ مِنْ مَالٍ مِنْ تَقَدُّمِكُمْ وَسِيخْلَفِكُمْ فِيهِ مِنْ بَعْدِكُمْ، نَزَلَ فِي غَزْوَةِ الْعُسْرَةِ وَهِيَ غَزْوَةُ تَبُوكَ ﴿٣٦﴾ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا ﴿٣٧﴾ إِشَارَةً إِلَى عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ﴿٣٨﴾ لَهُمْ أَجْرٌ

مجموع الأصناف الأربعة، فهو تعالى متصف بالأولية وضدها، والظاهرية وضدها، وتلك الصفات الأربع مجموعة فيه تعالى، فالواو الأولى والثالثة عطفت مفرداً على مفرد، والثانية عطفت مجموع أمرين على مجموع أمرين. قوله: (الكرسي) تقدم غير مرة، أن المناسب إبقاء العرش على ظاهره. قوله: (استواء يليق به) تقدم أن هذا تفسير السلف، وأما الخلف فيؤولونه بالقهر والغلبة. قوله: (والسيئة) المناسب حذفه، لأن الذي يرفع إنما هو الأعمال الصالحة، قال تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. قوله: (بعلمه) أي قدرته وإرادته، فالمراد بالمعية تصاريفه في خلقه.

قوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ذكره ثانياً مع الإعادة، كما ذكره أولاً مع ابتداء الخلق، فلا تكرار. قوله: ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ بفتح التاء وكسر الجيم مبنياً للفاعل، وبضم التاء وفتح الجيم مبنياً للمفعول، قراءتان سبعيتان في جميع القرآن. قوله: (يدخله) ﴿فِي النَّهَارِ﴾ (فيزيد) أي النهار بسبب دخول الليل فيه، وكذا يقال في النهار. قوله: (بما فيها من الأسرار والمعتقدات) أي من خير وشر.

قوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ لما ذكر أنواعاً من الدلائل الدالة على التوحيد، شرع بأمره عبادة بالإيمان، وترك الدنيا والإعراض عنها، والنفقة في وجوه البر. قوله: (دوموا على الإيمان) جواب عما يقال: إن الخطاب للمؤمنين، وحينئذ ففقه تحصيل الحاصل، وهذا نتيجة ما قبله، لأنه لما ذكر أدلة التوحيد ولا شك أن التفكير فيها، يزيد في الإيمان ويوجب الدوام عليه نتج منه الأمر بالدوام على الإيمان. قوله: (من مال من تقدمكم) الخ، أي فأنتم خلفاء عمن تقدمكم، ويصح أن المعنى من الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها، فهي في الحقيقة له لا لكم، واعلم أن الأموال في الحقيقة لله تعالى، فخلف فيها آدم يتصرف فيها، وأولاده خلف عنه، وحينئذ فالخلافة إما عمن له التصرف الحقيقي وهو الله تعالى، أو عمن تصرف فيها قبله، ممن كانت في أيديهم وانتقلت لهم، وفي هذا حث على الإنفاق، وتهوين له على النفس، فلا ينبغي البخل بمال الغير، بل ينفقه في الوجوه التي تنفعه في المعاد. قوله: (وسيخلفكم فيه من بعدكم) أي من المال الذي هو بأيديكم، سواء كان من مال من تقدمكم، أو من مال اكتسبتموه بأنفسكم. قوله: (وهي غزوة تبوك) بالصرف نظراً للبقعة، ومنعه للعلمية والتأنيث، وهو مكان على

﴿كَبِيرٌ﴾ ٧ ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾ خطاب للكفار، أي لا مانع لكم من الإيمان ﴿يَا اللَّهُ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ﴾ بضم الهمزة وكسر الخاء ويفتحها ونصب ما بعدها ﴿مِيثَاقَكُمْ﴾ عليه أي أخذه الله في عالم الذر حين أشهدهم على أنفسهم ألاست بربكم؟ قالوا: بلى ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ٨ أي مريدين الإيمان به فبادروا إليه ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَتَّبِعُ﴾ آيات القرآن ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ الإيمان ﴿وَإِنَّ اللَّهَ يَكُفِّرُ﴾ في إخراجكم من الكفر إلى الإيمان ﴿لَرَأَوْفٌ رَّحِيمٌ﴾ ٩ ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ بعد إيمانكم ﴿أَلَّا﴾ فيه إدغام نون أن، في لام لا ﴿تُفَقُّوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بما فيهما، فيصل إليه أموالكم من غير أجر الإنفاق، بخلاف ما لو أنفقتم فتؤجرون ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ

طرف الشام، بينه وبين المدينة أربع عشرة مرحلة، وكانت تلك الغزوة في السنة التاسعة بعد رجوعه ﷺ من الطائف، وهي آخر غزواته، ولم يقع فيها قتال، بل لما وصلوا إلى تبوك، وأقاموا بها عشرين ليلة، وقع الصلح على دفع الجزية، فرجع ﷺ بالجزع والنصر العظيم، وتقدم تفصيلها في سورة براءة. قوله: (إشارة إلى عثمان) أي فإنه جهز في تلك الغزوة ثلاثمائة بعير، بأقتابها وأحلاسها وأحمالها، وجاء بألف دينار ووضعها بين يدي رسول الله ﷺ، وفي رواية: حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرساً، وقال في حقه رسول الله ﷺ: «ما على عثمان ما فعل بعد هذه» وفي رواية: «غفر الله لك يا عثمان، ما أسررت وما أعلنت، وما هو كائن إلى يوم القيامة، ما يبالي ما عمل بعدها» ولا خصوصية لعثمان بهذه الإشارة، بل غيره بذل فيها جهده. قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ أي عظيم.

قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ﴾ جملة من مبتدأ وخبر وحال، والمعنى أي شيء ثبت لكم حال كونكم غير مؤمنين. قوله: (أي لا مانع لكم من الإيمان) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ الجملة حالية من الواو في تؤمنون، والمعنى لا مانع لكم من الإيمان، والحال أن الرسول يدعوكم إليه بالمعجزات الظاهرة والحجج الباهرة. قوله: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ الجملة حالية أيضاً من الكاف في ﴿يَدْعُوكُمْ﴾. قوله: (بضم الهمزة وكسر الخاء) أي ورفع ﴿مِيثَاقَكُمْ﴾ وتركه لوضوحه. قوله: (وفتحها) قراءتان سبعيتان. قوله: (أي أخذه الله) الخ، تفسير للقراءتين. قوله: (أي مريدين الإيمان به) جواب عما يقال: كيف قال؟ ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ ثم قال ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ويحاج أيضاً: بأن المعنى إن كنتم مؤمنين بموسى وعيسى، فإن شريعتهما مقتضية للإيمان بمحمد ﷺ. قوله: (فبادروا إليه) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف. قوله: ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ أي وهو محمد ﷺ.

قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَأُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ أي حيث طلبكم للإيمان، وأقام لكم الحجج على السنة الرسل وأهلككم. قوله: ﴿أَلَّا تَتَّقُوا﴾ توبخ لهم على ترك الإنفاق المأمور به بعد توبيخهم على ترك الإيمان. قوله: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي طاعته جهاداً أو غيره. قوله: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الجملة حالية، والمعنى أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله، والحال أن ميراث السماوات والأرض له، فالدنيا له ابتداء وانتهاء، وإنما جعلكم خلفاء لكم أجر الإنفاق، وعليكم وزر الإمساك.

قوله: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ﴾ الخ، أي لأن الذين أنفقوا من قبل، وقاتلوا من قبل، فعلوا ذلك لعزة

الْفَتْحِ ﴿١٠﴾ لِمَكَّةَ ﴿١١﴾ وَقَتْلَ أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا ﴿١٢﴾ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ،  
وفي قراءة بالرفع مبتدأ ﴿١٣﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ﴿١٤﴾ الْجَنَّةَ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٦﴾ فيجازيكم به ﴿١٧﴾ مَن  
ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ ﴿١٨﴾ بِإِنْفَاقِ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿١٩﴾ قَرْضًا حَسَنًا ﴿٢٠﴾ بَأَن يَنْفِقَهُ اللَّهُ ﴿٢١﴾ فَيُضَاعِفَهُ ﴿٢٢﴾ وفي قراءة  
فيضعفه بالتشديد ﴿٢٣﴾ لَكَ ﴿٢٤﴾ مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعَائِهِ، كما ذكر في البقرة ﴿٢٥﴾ وَلَهُ ﴿٢٦﴾ مع المضاعفة  
﴿٢٧﴾ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿٢٨﴾ مقترن به رضا وإقبال، اذكر ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ بَيْنَ

الإسلام وعزة أهله، فنصروا الدين بأنفسهم وأموالهم، وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار،  
الذين قال فيهم رسول الله. «لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصفه» بخلاف من  
أنفق وقاتل بعد الفتح، فسعيه وإن كان مشكوراً لا يصل لتلك المزية. قوله: ﴿مَنْ أَنْفَقَ﴾ هو فاعل ﴿لَا  
يَسْتَوِي﴾ والاستواء لا يكون إلا بين شيئين، فحذف المقابل لوضوحه، والتقدير: ومن أنفق بعد الفتح  
وهو صادق بكل من آمن وأنفق من بعد الفتح إلى يوم القيامة. قوله: (لمكة) وقيل هو صلح الحديبية.  
قوله: ﴿وَكَلَّا﴾ بالنصب مفعول مقدم، وقرأ ابن عامر بالرفع مبتدأ، والجملة بعده خبر، والعائد محذوف  
أي وعده الله، والمعنى: أن كل من آمن وأنفق قبل الفتح، ومن آمن وأنفق بعده ومات على الإيمان،  
وعده الله الحسنى أي الجنة، وإن كانت درجات الأوائل، أعلى من درجات الأواخر.

قوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾ يحتمل أن ﴿مَنْ﴾ اسم استفهام مبتدأ، و﴿ذَا﴾ خبره، و﴿الَّذِي﴾ بدل  
منه، ويحتمل أن ﴿مَنْ ذَا﴾ مبتدأ، والموصول خبره، وقوله: ﴿يُقْرِضُ اللَّهَ﴾ الخ، صلة الموصول على كلا  
الاحتمالين، وهذا تنزل منه سبحانه وتعالى، حيث ملك عباده الأموال من عنده، وسمى رجوعها إليه  
قرضاً، مع أن العبد وما ملكت يداه لسيده، قال صاحب الحكم: ومن مزيد فضله عليك، أن خلق  
ونسب إليك. قوله: (في سبيل الله) أي طاعته جهاداً أو غيره.

قوله: ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ قال بعض العلماء: القرض لا يكون حسناً، حتى يجمع أوصافاً عشرة  
وهي: أن يكون المال من الحلال، وأن يكون من أجود المال، وأن تتصدق به وأنت محتاج إليه، وأن  
تصرف صدقتك إلى الأحوج إليها، وأن تكتب الصدقة بقدر ما أمكنك، وأن لا تتبعها بالملن والأذى، وأن  
تقصد بها وجه الله ولا ترائي بها الناس، وأن تستحقر ما تعطي وإن كان كثيراً، وأن يكون من أحب  
أموالك إليك، وأن لا ترى عز نفسك وذل الفقير، فهذه عشر خصال، إذا اجتمعت في الصدقة، كانت  
قرضاً حسناً. قوله: (بأن ينفعه الله) أي خالصاً لوجهه، لا رياء ولا سمعة. قوله: (وفي قراءة فيضعفه)  
الخ، أي وعلى كل من القراءتين، فالفعل إما مرفوع عطفاً على يقرض، أو مستأنفاً، أو منصوب بأن  
مضمرة وجوباً بعد الفاء الواقعة في جواب الاستفهام، فالقراءات أربع سبعيات. قوله: (وله مع  
المضاعفة) ﴿أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ ظاهر المفسر أن العبد إذا عمل الحسنة، تضاعف له إلى سبعمائة، ويعطى فوق  
ذلك أجراً كريماً، لا يعلم قدره إلا الله تعالى، ولكن الذي يظهر، أن الأجر الكريم يحصل له في نظير  
العمل المضاعف، وذلك أن المضاعفة تكتب للعبد في الدنيا، وتوزن له يوم القيامة، ويستوفي أجراها  
الكريم في الجنة. قوله: (رضا وإقبال) فاعل (مقترن) والمعنى أنه يعطى ثواب أعماله مع الرضا والإقبال  
عليه من الله تعالى كما قال ﴿ورضوان من الله أكبر﴾. قوله: (اذكر) ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿يَوْمَ﴾

أَيْدِيهِمْ ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكُونُونَ ﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾ وَيَقَالُ لَهُمْ ﴿بُشِّرْنَكُمْ يَوْمَ جَنَّتْ﴾ أَي ادخلوها ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١٢﴾ ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا﴾ أبصرونا، وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء أمهلونا ﴿تَقِيْسُ﴾ نأخذ القبس والاضاءة ﴿مِنْ نُورِكُمْ﴾ ﴿قِيلَ﴾ لهم استهزاء بهم ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ فرجعوا ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ﴾ وبين المؤمنين ﴿بِسُورٍ﴾ قيل هو سور الأعراف ﴿لَمُدْبَابٌ بِأُطْنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ من جهة المؤمنين ﴿وَوَظَاهِرُهُ﴾ من جهة المنافقين ﴿مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾

ظرف لمحذوف وهو أحد أوجه، أو ظرف لأجر كريم، والمعنى لهم أجر كريم في ذلك اليوم، أو ظرف ليسعى، والمعنى يسعى نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم.

قوله: ﴿يَسْعَى نُورُهُمْ﴾ الخ؛ الجملة حالية لأن الرؤية بصرية، وهذا إذا لم يجعل عاملاً في يوم. قوله: ﴿يَبَيِّنُ أَيْدِيَهُمْ﴾ أي على الصراط. قوله: ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكُونُونَ﴾ (يكون) ﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾ قدر (يكون) دفعاً لما قد يتوهم من تسليط يسعى عليه أنه يكون النور في جهاته بعيداً عنه، والمراد بالآيمان جميع الجهات، فعبّر بالبعض عن الكل، قال عبد الله بن مسعود: يؤتون نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره على إيمانه، فيطفا مرة ويتقد أخرى، وقال قتادة: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ قال: «من المؤمنين من يضيء نوره إلى عدن وصنعاء ودون ذلك، حتى إن من المؤمنين من لا يضيء نوره إلى موضع قدمه». قوله: (ويقال لهم) أي تقول الملائكة الذين يتلقونهم ﴿بُشِّرَاكُمُ الْيَوْمَ﴾ أي بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم إلى غير نهاية. قوله: (أي ادخلوها) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿جَنَّتْ﴾ خبر ﴿بُشِّرَاكُمُ﴾ على حذف مضاف. قوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي الجنة وما فيها من النعيم المقيم.

قوله: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ تَرَى﴾. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، ثم يحتمل أن القراءة الأولى بمعنى هذه، لأنه يقال: نظره بمعنى انتظره، وذلك لأنه يسرع بالمؤمنين الخالسين إلى الجنة على نجب، فيقول المنافقون: انتظرونا لأننا مشاة لا نستطيع لحوقكم، ويحتمل أن يكون من النظر وهو الإبصار كما قال المفسر، وذلك لأنهم إذا نظروا إليهم، استقبلوهم بوجوههم فيضيء لهم المكان. قوله: (أمهلونا) أي تمهلوا لنا لندرككم. قوله: ﴿ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ أي إلى الموقف أو الدنيا، أو المعنى: ارجعوا خائبين لا سبيل لكم إلى نورنا، وهذا استهزاء بهم، وذلك لأنهم لا يستطيعون الرجوع إلى الموقف ولا إلى الدنيا.

قوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بِسُورٍ﴾ الفعل مبني للمفعول، وبسور نائب فاعل والباء زائدة. قوله: (قيل هو سور الأعراف) وقيل: حائط يضرب بين الجنة والنار موصوف بما ذكر، وقيل: هو كناية عن حجبهم عن النور الذي يعطاه المؤمنون. قوله: ﴿لَهُ بَابٌ﴾ الجملة صفة لسور، وقوله: ﴿بِأُطْنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ صفة ثانية له أيضاً، ويجوز أن تكون في موضع رفع صفة لباب، وهو أولى لقربه. قوله: ﴿يُنَادُونَهُمْ﴾ جملة مستأنفة، والمعنى ينادي المنافقون المؤمنين: ألم تكن معكم نصلي كما تصلون، نطيع كما تطيعون؟ قوله:

على الطاعة ﴿قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ بالنفاق ﴿وَتَرَيْسْتُمْ﴾ بالمؤمنين الدوائر ﴿وَأَرَبَّتُمْ﴾ شككتهم في دين الإسلام ﴿وَعَرَّيْتُمْ الْأُمَاقَ﴾ الأطلع ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ الموت ﴿وَعَزَّيْتُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورَ﴾ الشيطان ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ﴾ بالياء والتاء ﴿مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَاؤُنْكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ ﴿أَوَّلَىٰ بِكُمْ﴾ وَيَسِّرَ الْمَصِيرَ ﴿١٥﴾ هي ﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾ يحن ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ نزلت في شأن الصحابة لما أكثروا المزاح ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿مِنْ الْحَقِّ﴾ القرآن ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ معطوف على تخشع ﴿كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ﴾ هم اليهود والنصارى ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ الزمن بينهم وبين أنبيائهم ﴿فَقَسَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ لم تلن لذكر الله

﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ أي كنتم معنا في الظاهر. قوله: ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي أهلكتموها. قوله: (بالنفاق) أي والمعاصي والشهوات. قوله: (الدوائر) أي الحوادث.

قوله: ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ قرئ في السبع بإسقاط الهزمة الأولى مع المد والقصر؛ وتسهيل الثانية مع تحقيق الأولى، وبحقيقتهما، فالقراءات أربع سبعيات. قوله: ﴿الْغُرُورُ﴾ بفتح الغين هو الشيطان كما قال المفسر، وقرئ بالضم شذوذاً، وهو مصدر بمعنى الاغترار بالباطل. قوله: ﴿فَالْيَوْمَ﴾ الظرف متعلق بيؤخذ. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما سبعيتان. قوله: ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عطف الكافرين على المنافقين لتغايرهم في الظاهر. قوله: ﴿هِيَ مَوْلَانَكُمْ﴾ يجوز أن يكون مصدراً، أي ولايتكم أي ذات ولايتكم، وأن يكون مكاناً، أي مكان ولايتكم، وأن يكون بمعنى أولى، أي هي أولى بكم، وهو الذي اقتصر عليه المفسر، ويصح أن يكون بمعنى ناصركم، أي لا ناصر لكم إلا النار؛ وهو تهكم بهم.

قوله: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، العامة على سكون الهزمة وكسر النون، مضارع أن يأنى، كرمي يرمي، مجزوم بحذف حرف العلة، والمعنى: ألم يأن أوان الخشوع والخضوع لقلوب الذين آمنوا؟ وحيث أن فالذي ينبغي لهم الإقبال على شأنهم وتركهم ما لا يعينهم، وقرئ شذوذاً بكسر الهزمة وسكون النون مضارع أن كباع، فلما جزم سكن، وحذفت عينه لالتقاء الساكنين، إذا علمت ذلك، فقول المفسر يحن حل معنى لا حل إعراب، وإلا فهو يناسب القراءة الشاذة، لأنه من حان يحين كباع يبيع، فهو مجزوم بالسكون، ومعنى حان قرب وقته. قوله: ﴿لَمَّا أَكْثَرُوا الْمَزَاحَ﴾ أي بسبب لين العيش الذي أصابوه في المدينة، وذلك لأنهم لما قدموا المدينة، أصابوا من لين العيش ورفاهيته، ففتروا عن بعض ما كانوا عليه، فعوتبوا على ذلك، وهذا محمول على فرقة قليلة فرحوا بمظاهر الدنيا، فحصل منهم المزاح والهزل فعوتبوا عليه، وأما غالبهم كأبي بكر وأضرابه فمقامهم يحل عن ذلك.

قوله: ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ﴾ ﴿أَنْ﴾ وما دخلت عليه، في تأويل مصدر فاعل بأن، أي ألم يقرب خشوع قلوبهم. قوله: (بالتخفيف) أي وضمير ﴿نَزَلَ﴾ عائد على القرآن، وقوله: (والتشديد) أي والضمير عائد على الله تعالى، والعائد محذوف تقديره نزل، والقراءتان سبعيتان، وقوله: ﴿مِنْ الْحَقِّ﴾ بيان لما. قوله: (معطوف على تخشع) أي ﴿وَلَا﴾ نافية، ويصح أن تكون ﴿لَا﴾ ناهية، فيكون انتقالاً إلى نهيهم عن التشبه بمن تقدمهم، فإن الدوام على المزاح ربما أدى لذلك. قوله: ﴿الْكِتَابَ﴾ آل فيه للجنس الصادق بالتوراة والإنجيل. قوله: ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ﴾ قرأ العامة بتخفيف دال ﴿الْأَمَدُ﴾ ومعناه

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَيَقُوتُونَ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿اعْلَمُوا﴾ خطاب للمؤمنين المذكورين ﴿أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالنبات، فكذاك يفعل بقلوبكم، بردها إلى الخشوع ﴿قَدَيِّنَا لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ الدالة على قدرتنا بهذا وغيره ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿إِنَّ الْمُضْذِقِينَ﴾ من التصديق أدغمت التاء في الصاد، أي الذين تصدقوا ﴿وَالْمُضْذِقَتِ﴾ اللاتي تصدقن، وفي قراءة بتخفيف الصاد فيها من التصديق الإيمان ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ راجع إلى الذكور والإناث بالتغليب، وعطف الفعل على الاسم في صلة أل، لأنه فيها حل محل الفعل، وذكر القرض بوصفه بعد التصديق تقييد له ﴿يُضَاعَفُ﴾ وفي قراءة يضعف بالتشديد أي قرضهم ﴿لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ المبالغون في التصديق ﴿وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ على المكذبين من الأمم ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَتُورَهُمُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ الدالة على وحدانيتنا

الزمن، وقرأ غيرهم بتشديدها، وهو الزمن الطويل. قوله: (لم تلن لذكر الله) أي لم تخضع ولم تذلل.

قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَيَقُوتُونَ﴾ أي خارجون عن طاعة الله وطاعة نبيهم، والقليل متمسك بشرع نبيه، وهذا الإخبار عنهم قبل ظهوره ﷺ، وأما بعد ظهوره، فكل من لم يؤمن به، فهو فاسق خارج عن طاعة الله تعالى. قوله: (خطاب للمؤمنين المذكورين) أي الذين عوتبوا في شأن المزاح، كأن الله تعالى يقول لهم: يا عبادي لا تقنطوا من رحمتي، فإن شأن إحياء الأرض الميتة بالنبات، فكذاك إذا حصل منكم الإنابة والرجوع، أحيت قلوبكم بالذكر والفكر، فأنبئت العلوم والمعارف. قوله: (بهذا) أي كونه يحيا الأرض بعد موتها. وقوله: (وغيره) أي من الأمور العجيبة الدالة على باهر قدرته تعالى. قوله: (أدغمت التاء في الصاد) أي بعد قلبها صاداً. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (راجع إلى الذكور والإناث) أي فهو معطوف على مجموع الفعلين لا على الأول فقط، لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها. قوله: (في صلة أل) الجملة نعت للاسم، أي الاسم الكائن (في صلة أل) وقوله: (فيها) متعلق بحل، وهذا من قبيل قول ابن مالك: واعطف على اسم شبه فعل فعلاً الخ. قوله: (وذكر القرض) الخ، جواب عما يقال: إن قوله: ﴿الْمُضْذِقِينَ﴾ على قراءة التشديد يغني عنه، لأن المراد بالقرض الصدقة. فأجاب: بأنه ذكره توطئة لوصفه بالحسن، فقوله: (تقييد له) أي للتصدق بوصف القرض وهو الحسن. قوله: ﴿يُضَاعَفُ لَهُمْ﴾ أي ويكتب لهم في صحائفهم الحسنة بعشرة إلى سبعائة إلى غير ذلك. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ أي في نظير عملهم المضاعف.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ مبتدأ أول، و﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ثان، و﴿هُمْ﴾ إما ضمير فصل أو مبتدأ ثالث، و﴿الصَّادِقُونَ﴾ خبر الثالث، هو وخبره خبر الثاني، وهو وخبره خبر الأول. قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ أي الموصوفون بالإيمان بالله ورسوله، والمراد بالإيمان الكامل، وإلا فمجرد الإيمان لا يسمى الشخص به صديقاً؛ لأن الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة. قوله: ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾ يحتمل أن يكون معطوفاً على ما قبله، فالوقف تام على قوله: ﴿الشُّهَدَاءُ﴾ ويكون أخبر عن الذين آمنوا؛ بأنهم صديقون شهداء، وقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ظرف متعلق بقوله بعد ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ ويحتمل أن يكون مبتدأ، وخبره إما الظرف

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (١٥) النار ﴿أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ﴾ تزيين ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ أي الاشتغال فيها، وأما الطاعات وما يعين عليها فمن أمور الآخرة ﴿كَثَلٌ﴾ أي هي في إعجابها لكم واضمحلالها كمثل ﴿غَيْثٌ﴾ مطر ﴿أَعْجَبَ الْكُفَّارَ﴾ الزراع ﴿بِنَائِهِ﴾ الناشء عنه ﴿ثُمَّ يَجِيءُ﴾ يبيس ﴿فَقَرْنَهُ﴾ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا ﴿فَتَأْتَا يَضْمَحِلُّ بِالرِّيَّاحِ﴾ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿لَمَنْ أَثَرُ عَلَيْهَا الدُّنْيَا﴾ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِشْوَةٌ ﴿لَمَنْ لَمْ يُوْثِّرْ عَلَيْهَا الدُّنْيَا﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴿مَا التَّمَتُّعُ فِيهَا﴾ إِلَّا مَتَّعُ الْقُرُورِ ﴿سَائِقُوا إِلَىٰ

بعده أو جملة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ قوله: (النار) أي فمراده بالجحيم دار العذاب لا خصوص الطبقة المسماة بالجحيم.

قوله: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ﴾ الخ، لما ذكر الآخرة وأحوال الخلق فيها، شرع يزهدهم في الدنيا، لأنها قليلة النفع سريعة الزوال. قوله: ﴿لَعِبٌ﴾ أي يتعب الناس فيها أنفسهم جداً، كإتباع الصبيان أنفسهم في اللعب من غير فائدة. قوله: ﴿وَلَهُمْ﴾ أي شغل عن الآخرة. قوله: ﴿وَزِينَةٌ﴾ أي ما يترين به من اللباس والحلي ونحوهما. قوله: ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي مفاخرة حاصلة فيما بينكم، والعامّة على تنوين تفاخر، وقرئ شذوذاً بإضافته إلى الظرف بعده. قوله: (أي الاشتغال فيها) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ مبتدأ على حذف مضاف، والتقدير: إنما الاشتغال بالحياة الدنيا لعب الخ، فالشغل بها دائر بين هذه الأمور الخمسة، قال علي كرم الله وجهه لعمار بن ياسر: لا تحزن على الدنيا، فإن الدنيا ستة أشياء: مأكل ومشروب وملبوس ومشغوم ومركوب ومنكوح، فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة، وأكثر شربها الماء، وهو يستوي فيه جميع الحيوان، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة، وأفضل مشغومها المسك وهو دم فأرة؛ وأفضل المركوب الفرس وعليها تقتل الرجال، وأما المنكوح فهو النساء وهن مبال في مبال.

قوله: ﴿كَثَلٌ غَيْثٌ﴾ يحتمل أن يكون خبراً سادساً لأن، ويحتمل أن يكون خبر المحذوف وعليه اقتصر المفسر، والمثل بمعنى الصفة، والمعنى صفتها كصفة غيث الخ. قوله: (مطر) أي حصل بعد جذب ويأس. قوله: (الزراع) إنما سموها كفاراً، لأنهم يسترون الأرض بالزرع بسبب الحرث والبذر، كما سمي من ستر الإيمان بالطغيان والجحد كافراً؛ ويصح أن يبقى الكفار على حقيقته، وذلك لأن الكفار يفتخرون ويعجبون في السراء، ويسخرون في الضراء، فإذا كانوا زراعاً، افتخروا بالزرع إذا ظهر، وسخطوا إذا ضاع، فصفة الدنيا كصفة كفار زراع، تعبوا في الأرض وحرثوها وبذروها، فظهر زرعها وفرحوا به فرح بطر وخيلاء، ثم يجف بعد خضرته ونضارته، فتراه مصفراً ثم يكون حطاماً، وعبرة المفسر محتملة للمعنيين، لأن قوله: (الزراع) يحتمل أن يكون تفسيراً للكفار، أو صفة لهم. قوله: (يبيس) تفسير البهيج، والحامل له على ذلك تفريع قوله: ﴿مُصْفَرًّا﴾ عليه، وإلا فيهيج معناه في اللغة يطول جداً.

قوله: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ لما ذكر أحوال الدنيا الزائلة، ذكر ما يكون عقب زوالها، وقسمه إلى قسمين: عذاب شديد، ومغفرة ورضوان، وفي الآية إشارة عظيمة حيث قابل العذاب بشيئين: المغفرة والرضوان، فهو من باب: لن يغلب عسر يسرين. قوله: (ما التمتع فيها) أشار بذلك إلى

مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴿١٠﴾ لو وصلت إحداها بالأخرى، والعرض السعة ﴿أُعِدَّتْ لِلزَّبِيتِ﴾ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١١﴾ ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ بالجدب ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ كالمرض وفقد الولد ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ يعني اللوح المحفوظ ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا﴾ نخلقها، ويقال في النعمة كذلك ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ﴿لِكَيْلَا﴾ كي ناسبة للفعل بمعنى أن، أي أخبر تعالى بذلك لثلاثاً ﴿تَأْسُوا﴾ تحزنوا ﴿عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا﴾ فرح بطر بل فرح شكر على النعمة ﴿بِمَاءٍ أَنْتُمْ﴾

أن قوله: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ مبتدأ على حذف مضاف. قوله: ﴿إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ هو بالضم ما اغتر به الشخص من متاع الدنيا. قوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي سارعوا مسارعة المتسابقين إلى ما يوجب المغفرة وهي التوبة من الذنوب، وإلى ما يوجب الجنة وهو فعل الطاعات.

قوله: ﴿كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي أن السماوات السبع والأرضين السبع، لو جعلت صفائح، وألّزق بعضها إلى بعض؛ لكان عرض الجنة في عرض جميعها، قال ابن عباس: يريد أن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة، وقيل: إن ذلك تمثيل للعباد بما يعقلونه ويعرفونه، وأكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السماوات والأرض، فشبّه عرض الجنة بما تعرفه الناس، روي أن جماعة من اليهود، سألوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقالوا له: إذا كانت الجنة عرضها ذلك فأين النار؟ فقال لهم: أرايتم إذا جاء الليل أين يكون النهار؟ وإذا جاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا: إن مثلها في التوراة. قوله: (والعرض السعة) جواب عما يقال: إنه ذكر العرض ولم يذكر الطول. فأجاب المفسر: بأنه لم يرد بالعرض ما قابل الطول، بل أراد به السعة. وأجيب أيضاً: بأنه ترك ذكر الطول تعظيماً لشأنها، لأنه إذا كان هذا شأن العرض فالطول أعظم، لأن العرض أقل من الطول.

قوله: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ أي الموعود به من المغفرة والجنة. قوله: ﴿مِّن مُّصِيبَةٍ﴾ ﴿مِّنْ﴾ زائدة في فاعل ﴿أَصَابَ﴾ وعهد زيادتها حيث وقعت في جملة منفية، ومجرورها نكرة. قوله: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ يصح أن يكون متعلقاً بأصاب، أو بمحذوف صفة لمصيبة، أو بنفس مصيبة. قوله: (بالجدب) أي وغيره كالعاهة والزلزلة. قوله: ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ حال من ﴿مُصِيبَةٍ﴾ لتخصيصها بالوصف. والمعنى إلا مكتوبة في كتاب. قوله: ﴿مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا﴾ الضمير عائد على المصيبة. قوله: (ويقال في النعمة كذلك) أي ما حصل للخلق نعمة في الأرض كالطر؛ ولا في أنفسكم كالصحة والولد، إلا مكتوبة في اللوح المحفوظ، من قبل أن يخلقها الله، أشار المفسر بهذه العبارة، إلى أن في الآية حذف الواو مع ما عطف، بدليل التعليل الآتي في قوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ ويصح أن يراد بالمصيبة جميع الحوادث من خير وشر، وعلى ما مشى عليه المفسر، من أن المراد بالمصيبة الشر، فخصها بالذكر لأنها أهم على البشر.

قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي سهل لا مشقة فيه ولا تعب، بل هو بقول كن. قوله: (كي) ناسبة للفعل) أي بنفسها لدخول اللام عليها، ولذا قال بمعنى أن. قوله: (أي أخبر تعالى) أشار بذلك إلى أن اللام حرف جر متعلقة بمحذوف. قوله: ﴿تَأْسُوا﴾ مضارع منصوب بحذف النون، والواو فاعل،



بالمد أعطاكم، وبالقصر جاءكم منه ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ﴾ متكبر بما أوتي ﴿فَخُورٍ﴾ ١٣ به على الناس ﴿الَّذِينَ يَخْلُوتُ﴾ بما يجب عليهم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ به لهم، وعيد شديد ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ عما يجب عليه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ﴾ ضمير فصل، وفي قراءة بسقوطه ﴿الْعَنِيُّ﴾ عن غيره ﴿الْحَمِيدُ﴾ ١٤ لأوليائه ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ الملائكة إلى الأنبياء ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالحجج القاطعة ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ بمعنى الكتب ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ العدل ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ وأنزلنا الحديد ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾

وأصله تأسيسون تحركت الياء وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً فصار تأساون، فالتقى ساكنان الألف والواو التي هي الفاعل؛ حذفت الألف لالتقاء الساكنين، فصار وزنه تفعون، ومصدره أسي، وفعله أسي كجوى جوى، فقول بعض النحاة والتقدير لأجل عدم إساءةكم صوابه أساكم، لأن مصدره أسي لا إساءة. قوله: (تحزنوا) أي حزناً يوجب القنوط، وإلا فالحزن الطبيعي لا ينفك عنه الإنسان كالفرح الطبيعي. قوله: (بل فرح شكر على النعمة) أي فاللهي عنه الحزن الموجب للجزع والقنوط، والفرح الموجب للبطر والأشر وعدم شكر النعمة، وأما الفرح والحزن الطبيعيان فلا محيص للشخص عنهما، ولكن يسلم أمره لله، ويرجع في جميع أموره للملكة وسيده، فالقصد من هذه الآية بيان أن الخير والشر بيد الله، مقدر كل منهما في الأزل يجب الرضا به. قوله: ﴿بِمَا آتَاكُمْ﴾ أي لأنه مقدر لكم. قوله: (وبالقصر) هما قراءتان سبعيتان. قوله: (جاءكم منه) أي من الله. قوله: ﴿كُلُّ مُخْتَالٍ﴾ أي معجب بنعم الله عليه. قوله: (بما أوتي) أي من النعم. قوله: ﴿فَخُورٍ﴾ (به على الناس) أي كثير الفخر بما أعطيه من النعم على الناس.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَخْلُوتُ﴾ مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله: (لهم وعيد شديد) ويصح أن يكون خبر لمحذوف تقديره هم الذين يبخلون، أو بدل من قوله: ﴿كُلُّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾. قوله: (بما يجب عليهم) أي من المال، كزكاة وكفارة، ومن تعليم العلم ونشره، ومن بيان صفة النبي ﷺ التي هي في الكتب القديمة. قوله: ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ﴾ أي من يعرفونه. قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي يعرض، و﴿مَنْ﴾ شرطية وجوابها محذوف تقديره فالوبال عليه. قوله: (وفي قراءة بسقوطه) أي وهي سبعة أيضاً، وهي تعين أنه ضمير فصل؛ إذ لو صح أن يجعل ضميراً منفصلاً، لما حسن إسقاطه من غير دليل لأنه عمدة. قوله: ﴿الْعَنِيُّ﴾ أي المستغني عما سواه. قوله: ﴿الْحَمِيدُ﴾ (لأوليائه) أي المثني عليهم بالإحسان، المنعم عليهم بجزيل الإنعام.

قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ اللام موطئة لقسم محذوف، أي والله لقد أرسلنا الخ. قوله: (الملائكة إلى الأنبياء) تبع في ذلك الزمخشري، ولم يسبقه إليه أحد، والحامل له على ذلك التفسير تصحيح المعية في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ لأن الكتب إنما تنزل مع الملائكة، والمناسب أن يفسر الرسل بالبشر، كما عليه الجمهور، لأنه لم ينزل بالكتب والأحكام على الرسل إلا جبريل فقط، وحيثئذ فقوله: ﴿مَعَهُمُ﴾ ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرة، والتقدير: وأنزلنا الكتاب حال كونه آيلاً وصائراً لأن يكون معهم إذا وصل إليهم، أو مع بمعنى إلى. قوله: (العدل) أي فليس المراد بالميزان حقيقة فقط بل ما يشمله وغيره، والمراد بالعدل التوسط في الأمور، فلا يحصل منهم تفريط ولا إفراط.

قوله: ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ علة لإرسال الرسل وإنزال الكتاب والميزان. قوله: (أخرجناه من

أخرجناه من المعادن ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يقاتل به ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ علم مشاهدة. معطوف على ليقوم الناس ﴿مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ بأن ينصر ديت، بآلات الحرب من الحديد وغيره ﴿وَرُسُلُهُ﴾ بِالْقَيْبِ حال من هاء ينصره، أي غائباً عنهم في الدنيا، قال ابن عباس: ينصرونه ولا يصرونه ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ لا حاجة له إلى النصرة، لكنها تنفع من يأتي بها ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ يعني الكتب الأربعة: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، فإنها في ذرية إبراهيم ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً

المعادن) هذا أحد قولين في تفسير الإنزال، والآخر إبقاؤه على حقيقته، لما روي عن ابن عباس رضي الله عنها قال: نزل آدم من الجنة معه خمسة أشياء من حديد، وروي من آلة الحدادين: السندان والكلبتان والميقعة والمطرقة والإبرة، وروي ومعه المبرد والمسحاة، وروي عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «أنزل الله تعالى أربع بركات من السماء: الحديد والنار والماء والملح». وعن ابن عباس أيضاً قال: أنزل الله ثلاثة أشياء مع آدم: الحجر الأسود، وعصا موسى والحديد اهـ والسندان بكسر السين وفتحها، والكلبتان آلة يؤخذ بها الحديد المحمي، والميقعة المبرد. قوله: ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ الجملة حالية من ﴿الْحَدِيدِ﴾. قوله: (يقاتل به) أي فمته الترس ومنه السلاح ونحو ذلك.

قوله: ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ أي فما من صنعة إلا والحديد له دخل في آلتها. قوله: (علم مشاهدة) أي للخلق، والمعنى ليظهر متعلق علمه لعباده، فاندفع ما يقال: إن هذا التعليل يوهم حدوث العلم مع أنه قديم. قوله: (معطوف على ليقوم) أي لكن المعطوف عليه علة للإرسال والإنزال، والمعطوف علة لإنزال الحديد، وفي الحقيقة قوله ليعلم علة للثلاثة. قوله: (بآلات الحرب) الخ، إنما خص النصر بذلك، لكون المقام والسياق يقتضيه. قوله: (من هاء ينصره) أي الواقعة على الله تعالى. قوله: (غائباً عنهم) أي متحجباً بجلاله وعظمته. قوله: (ولا ينصرونه) أي في الدنيا، فإن رؤيته تعالى في الدنيا لم تثبت إلا لرسول الله ﷺ. قوله: (لا حاجة له إلى النصرة) أي وإنما هو سعادة لمن يحصل النصر على يديه، وشقاوة لمن لم يحصل. قوله: (لكنها تنفع من يأتي بها) أي فنفع التكليف عائد على ذوات المكلفين، قال تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾.

قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ الخ معطوف على قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ وكرر القسم إظهاراً لمزيد الاعتناء والتعظيم، وخص هذين الرسولين بالذكر، لأن جميع الأنبياء من ذريتهما، وذلك لأن نوحاً هو الأب الثاني لجميع البشر، وإبراهيم أبو العرب والروم وبني إسرائيل. قوله: (يعني الكتب الأربعة) أشار بذلك إلى أن أُل في الكتاب للجنس، وخص هذه الأربعة لأنها أصول الكتب. قوله: (والفرقان) في نسخة القرآن. قوله: ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ﴾ أي من الذرية، أو من المرسل إليهم. قوله: ﴿فَاسِقُونَ﴾ أي كافرون بدليل مقابلته بالمهتد. قوله: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ﴾ الضمير عائد على نوح وإبراهيم، ومن عاصرهما من الرسل، وليس عائداً على الذرية، فإن الرسل المقف بهم من جملة الذرية، والمعنى: ثم أتبعنا رسولاً بعد رسول، حتى انتهينا إلى عيسى عليه السلام. قوله: ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى﴾ أي جعلناه تابعاً لهم

وَرَهْبَانِيَّةٌ ﴿٦٦﴾ هي رفض النساء واتخاذ الصوامع ﴿أَبْتَدَعُوهَا﴾ من قبل أنفسهم ﴿مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِنَّ﴾ ما أمرناهم بها ﴿إِلَّا﴾ لكن فعلوها ﴿أَبْتَغَاءَ رِضْوَانٍ﴾ مرضاة ﴿اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ إذ تركها كثير منهم، وكفروا بدين عيسى، ودخلوا في دين ملكهم، وبقي على دين عيسى كثير فآمنوا بنبينا ﴿فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ به ﴿وَمِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾

ومتأخراً عنهم في الزمان، وخصه بالذكر للرد على اليهود المنكرين لنبوته ورسالته. قوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ أي من الحواريين وغيرهم. قوله: ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ أي شدة لين وشفقة. قوله: ﴿وَرَهْبَانِيَّةٌ﴾ يصح أن يكون بالنصب عطفًا على ﴿رَأْفَةً﴾ وجملة ﴿أَبْتَدَعُوهَا﴾ صفة لرهبانية، وجعل إما بمعنى خلق أو صير، وذلك لأن الرأفة والرحمة أمر عزيز، لا تكسب للإنسان فيه، بخلاف الرهبانية فإنها من أفعال البدن، وللإنسان فيها تكسب، ويصح أن تكون منصوبة بفعل مقدر يفسره الظاهر، فهو من باب الاشتغال. قوله: (هي رفض النساء) الخ، أي المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس، والتقشف في المأكول والملبس والمشرّب مع التقليل من ذلك، روي عن ابن عباس قال: كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام بدلو التوراة والإنجيل، وكان فيهم جماعة مؤمنين، يقرأون التوراة والإنجيل ويدعونهم إلى دين الله، فقبل للوكلهم: لو جمعتم هؤلاء الذين شبقوا عليكم فقتلتموهم، أو دخلوا فيما نحن فيه، فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل، أو يتركوا قراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوها منها، فقالوا: ما تريدون منا إلا ذلك، دعونا نحن نكفيكم أنفسنا، فقالت طائفة منهم: ابنوا لنا أسطوانة، ثم ارفعونا فيها، ثم اعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا، فلا نرد عليكم، طائفة قالت: دعونا نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فإن قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا، وقالت طائفة: ابنوا لنا دوراً في الفيافي، ونحتفر الآبار، ونحترث البقول، ولا نرد عليكم، ولا نغربكم، وليس أحد من القبائل إلا وله حميم فيهم، قال: ففعلوا ذلك، فمضى أولئك على منهاج عيسى، وخلف قوم من بعدهم ممن غيروا الكتاب، فجعل الرجل يقول: نكون في مكان فلان نتعبد فيه كما تعبد فلان، ونسيح كما ساح فلان، ونتخذ دوراً كما اتخذ فلان؛ وهم على شركهم، لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم، فذلك قوله تعالى ﴿وَرَهْبَانِيَّةٌ ابْتَدَعُوا﴾ أي ابتدعها الصالحون، فما رعوها حق رعايتها، يعني الآخرين الذين جاؤوا من بعدهم ﴿فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ يعني الذين ابتدعوها، ابتغاء رضوان الله ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ هم الذين جاؤوا من بعدهم، فلما بعث النبي ﷺ ولم يبق منهم إلا القليل، انحط رجل من صومعته، وجاء سائح من سياحته، وصاحب دير من ديره، فآمنوا به وصدقوه، فقال تعالى فيهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ الخ، انتهى. قوله: ﴿إِلَّا﴾ (لكن) أشار المفسر إلى أن الاستثناء منقطع وإلى هذا ذهب جماعة، وقيل: إن الاستثناء من عموم الأحوال، والمعنى: ما كتبناها عليهم لشيء من الأشياء، إلا لا ابتغاء مرضاة الله، ويكون كتب بمعنى قضى. قوله: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَائِهَا﴾ أي ما قاموا بها حق القيام، بل غلوا في دينهم غير الحق، وقالوا بالتثليث، وكفروا بدين عيسى من قبل ظهور محمد. قوله: ﴿فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (به) أي بنبينا، وقوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ أي من هؤلاء الذين ابتدعوها وضيعوها. قوله: ﴿فَاسِقُونَ﴾ أي لم يؤمنوا بنبينا، بل داموا على الكفر، والقول بالتثليث، واقتدى بهم أمة من بعد أمة، إلى نزول عيسى عليه السلام فيمحوه، وما مشى عليه المفسر خلاف ما تفيد رواية ابن عباس

بِعِيسَى ﴿أَتَقُوا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرُسُولِهِ﴾ محمد ﷺ وعيسى ﴿يُؤْتِكُمْ كُفْلَيْنِ﴾ نصيبين ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لإيمانكم بالنبين ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ على الصراط ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ أي أعلمكم بذلك ليعلم ﴿أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ التوراة الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ ﴿أَنْ﴾ مخفة من الثقلية، واسمها ضمير الشأن، والمعنى أنهم ﴿أَلَا يَقْدَرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ فَضْلِ اللَّهِ﴾ خلاف ما في

المتقدمة، فإن مقتضاها حل قوله: ﴿فَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ على من آمن بعيسى، وقوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ على من غير وبدل قبل بعثة نبينا، وهم الذين لم يروها حق رعايتها فتدبر.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، لما قدم أن أمة عيسى بعد رفعه إلى السماء افترقوا، فمنهم من تمسك بالرهبانية الصحيحة وداموا عليها، إلى أن ظهر محمد ﷺ، ومنهم من غير وبدل، شرع يبين المطلوب منهم بعد ظهوره ﷺ. قوله: ﴿آمَنُوا﴾ (بعيسى) هذا أحد قولين للمفسر؛ ويشهد له سياق الكلام، والثاني: أن الخطاب عام لكل من آمن بالرسول المتقدمين، فيشمل المؤمنين بعيسى وبمن قبله من الرسل. إن قلت: إن هذا ظاهر فيمن كانت ملتهم صحيحة، فنسخت جملة محمد ﷺ، أما فيمن نسخت ملته جملة عيسى كاليهود؛ فلا تظهر إتابتهم على التمسك بها. أجيب: بأن إتابتهم على تلك الملة المنسوخة من خصائص دخولهم في ملة الإسلام. ولذا كان الإسلام يصحح أنكتهم الفاسدة. قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي امثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه. قوله: ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ أي يثبتكم على اتباعه. قوله: ﴿كُفْلَيْنِ﴾ تنبيه كفل، وهو في الأصل كساء يعقد على ظهر البعير، فيلقى مقدمه على الكاهل، ومؤخره على العجز، يحفظ الراكب ويمنعه من السقوط، والمراد هنا نصيبان عظيمان من الرحمة، يمنعان الشخص من العذاب، كما يمنع الكفل الراكب من السقوط، وهذان الكفلان لا يخصان من ذكر، بل ورد في الحديث: «ثلاثة لهم أجران: رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد ﷺ، والعبد المملوك الذي أدى حق ماله وحق الله، ورجل كانت عنده أمة يطؤها، فأدبها فأحسن تأديبها، وعلمها فأحسن تعليمها، ثم أعنتها فتزوجها فله أجران». قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ﴾ أي فاستحقاقهم الكفلين ظاهر، لأنهم آمنوا بعيسى، واستمروا على دينه إلى أن بعث نبينا عليه الصلاة والسلام فآمنوا به، فكفل لإيمانهم بعيسى، وكفل لإيمانهم بنبينا. قوله: ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا﴾ قيل: هو القرآن، وقيل: هو الهدى والسبيل الواضح في الدين. قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ أي ما سبق من ذنوبكم قبل الإيمان بمحمد ﷺ. قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ سبب نزولها: أنه لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب هذه الآية، وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ قالوا للمسلمين: أما من آمن منا بكتابكم، فله أجره مرتين، لإيمانه بكتابنا وكتابكم، ومن لم يؤمن منا بكتابكم، فله أجر كأجركم، فبأي شيء فضلتم علينا؟ فنزلت هذه الآية رداً عليهم. قوله: ﴿أَيُّ أَعْلَمُكُمْ﴾ بذلك الخ، أشار بذلك إلى أن لا زائدة، واللام متعلقة بمحذوف، والمعنى: إن تتقوا وتؤمنوا برسوله يؤتكم كفلين، ليعلم أهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله، وأن الفضل بيد الله. قوله: ﴿وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ﴾ ﴿أَلَا يَقْدَرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ فَضْلِ اللَّهِ﴾ أي لا يملكون ولا يتصرفون فيه، بحيث يجعلونه لأنفسهم، ويمنعونه من غيرهم، ومن جملة فضل الله الكفلان والمغفرة والنور. قوله: ﴿خِلَافٌ﴾ بالرفع خبر

زعمهم أنهم أحباء الله وأهل رضوانه ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ﴾ يعطيه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ فأتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين كما تقدم ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٣٩﴾.

لمحذوف، أي وعدم قدرتهم خلاف، أي يخالف لما في زعمهم. قوله: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ معطوف على قوله: ﴿لَا يَقْدِرُونَ﴾. قوله: ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ جملة مستأنفة أو خبر ثان.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَجَادَلَةِ

مدنية

وآياتها ثنتان وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ﴾ تراجعت أيها النبي ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ المظاهر منها، وكان قال لها: أَنْتِ عَلَيَّ كظهر أمي، وقد سألت النبي ﷺ عن ذلك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المجادلة مدنية

وهي ثنتان وعشرون آية

هي في الأصل المحاوراة في الكلام والمبالغة فيه بحق أو باطل، والمراد هنا المحاوراة في الكلام، لطلب الفرج من الله على لسان رسوله، فإن تلك المرأة أصابها من ألم الفراق، ما حملها على إكثار الكلام مع رسول الله، وترديد الكلام معه. قوله: (مدنية) أي كلها، وهو قول الجمهور، وقيل: مدنية إلا قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ نزلت بمكة، وقيل غير ذلك، وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد سورته، وأول عشره الأخير باعتبار أجزائه، وليس فيها آية إلا فيها ذكر الجلالة، مرة أو مرتين أو ثلاثاً، وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون، ومن فوائدها أن تكتب حجاباً للقرينة ويجعل ما فيها من الجلالات سطرًا ووسطًا، كهيئة النقطة الحمراء التي تجعل وسط القصيد، ويكون حملها قبل نفخ الروح في الجنين، وبعد الولادة تنقل إليه. قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ الخ، ﴿قَدْ﴾ للتحقيق والمراد بسماع قولها إجابة مطلوبها، بأن أنزل حكم الظهار على ما يوافق مرادها. قوله: ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ أي شأنه. قوله: (وكان قال لها أنت علي كظهر أمي) شروع في سبب نزول هذه الآيات، وأجل المفسر في القصة وحاصلها تفصيلاً: أنه روي أنها كانت حسنة الجسم، فدخل عليها زوجها مرة، فرأها ساجدة في الصلاة، فنظر إلى عجيزتها فأعجبه أمرها، فلما انصرفت من الصلاة طلب وقاعها فأبت، فغضب عليها وكان به لم، فأصابه بعض لومه فقال لها: أنت علي كظهر أمي، ثم ندم على ما قال، وكان الظهار والإيلاء من طلاق أهل الجاهلية، فقال: ما أظنك إلا قد حرمت علي، فقالت: والله ما ذاك طلاق، فأتى رسول الله ﷺ وعائشة تغسل شق رأسه فقالت: يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزوجني، وأنا شابة غنية ذات أهل ومال، حتى إذا أكل مالي، وأفنى شبابي، وتفرق أهلي، وكبر سني، ظاهر مني وقد

فأجابها: بأنها حرمت عليه، على ما هو المعهود عندهم من أن الظهار موجه فرقة مؤبدة، وهي خولة بنت ثعلبة، وهو أوس بن الصامت ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ وحدتها وفاقتها، وصبية صغاراً إن ضمتهم إليه ضاعوا، أو إليها جاعوا ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ تراجعكما ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ ١

ندم، فهل من شيء يجمعي وإياه تنعشني به؟ فقال رسول الله ﷺ: حرمت عليه، فقالت: يا رسول الله والذي أنزل عليك ما ذكر الطلاق، وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي، فقال رسول الله ﷺ: حرمت عليه، فقالت: أشكو إلى الله فاقني ووحدي، قد طالت له صحبتي، ونفضت له بطني، فقال رسول الله ﷺ: ألا ما أراك إلا قد حرمت عليه، ولم أومر في شأنك بشيء، فجعلت تراجع رسول الله ﷺ وإذا قال لها رسول الله ﷺ: حرمت عليه هتفت وقالت: أشكو إلى الله فاقني ووحدي وشدة حالي، وإن لي صبية صغاراً، إن ضمتهم إلي جاعوا، وإن ضمتهم إليه ضاعوا، وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول: اللهم أشكو إليك، اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجي، فكان هذا أول ظهار في الإسلام، فقامت عائشة تغسل شق رأسه الآخر، فقالت: انظر في أمري جعلني الله فداك يا رسول الله، فقالت عائشة: اقصري حديثك ومجادلتك، أما رأيت وجه رسول الله ﷺ؟ كان إذا نزل الوحي، أخذه مثل السبات أي النوم، فلما قضى الوحي قال: ادعي لي زوجك، فدعته فتلا عليه رسول الله ﷺ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ الآيات إلى قوله: ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. وروى الشيخان عن عائشة قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادلة خولة إلى رسول الله ﷺ وكلمته، وأنا في جانب البيت، وما أسمع ما تقول، فأنزل الله ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآيات، فقال ﷺ لزوجها: هل تستطيع العتق؟ فقال: لا والله، فقال: هل تستطيع الصوم؟ فقال: لا والله، إني أن أخطاني الأكل في اليوم مرة أو مرتين، كل بصري، وظننت أني أموت، قال: فأطعم ستين مسكيناً، قال: ما أجد إلا أن تعينني منك بمعونة وصلة، فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعاً، فتصدق بها على ستين مسكيناً. وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بها في زمن خلافته، وهو على حمار والناس حوله، فاستوقفته طويلاً ووعظته وقالت: يا عمر قد كنت تدعى عميراً، ثم قيل لك يا عمر، ثم قيل لك يا أمير المؤمنين، فاتق الله يا عمر، فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب، وهو واقف يسمع كلامها، فقيل له: يا أمير المؤمنين، أتقف لهذه العجوز هذا الموقف؟ فقال: والله لو حسبتني من أول النهار إلى آخره، لا زلت إلا للصلاة المكتوبة، أتدرون من هذه العجوز؟ هي خولة بنت ثعلبة، سمع الله قولها من فوق سبع سماوات، أيسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر؟ قوله: (عن ذلك) أي عن حكمه، هل هو فراق أو لا؟ قوله: (فأجابها بأنها حرمت عليه) أي وجوبه التحريم، دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية، لأنه لا ينطق عن الهوى. قوله: (وهي خولة بنت ثعلبة) أي ابن مالك الخزرجية. قوله: (وهو أوس بن الصامت) أي أخو عبادة بن الصامت. قوله: ﴿وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي تتضرع إلى الله. قوله: (وفاقتها) أي فقرها، وقوله: (وصبية) الجمع لما فوق الواحد، لأنها كانا ولدين.

قوله: (ضاعوا) أي من عدم تعهد الخدمة، وقوله: (جاعوا) أي من عدم النفقة لفقرها، ولعل

عالم ﴿الَّذِينَ يَظْهَرُونَ﴾ أصله يتظهرون، أدغمت التاء في الظاء، وفي قراءة بآلف بين الظاء والهاء الخفيفة، وفي أخرى كيفاتلون، والموضع الثاني كذلك ﴿مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي﴾ بهمزة وياء وبلا ياء ﴿وَلَدَنَّهُمْ وَإِنَّهُمْ﴾ بالظهار ﴿لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنْ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ كذباً ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوءٌ غَفُورٌ﴾ للمظاهر بالكفارة ﴿وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي فيه بأن يخالفوه بإمساك المظاهر منها الذي هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي اعتاقها عليه ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتِمَّاسًا﴾ بالوطء ﴿ذَلِكَ تَوَعُّظٌ بِهِ وَاللَّهُ يَمَاتَمِلُونَ خَيْرٌ﴾ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ رقة ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ﴾ أي الصيام ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا﴾ عليه من قبل أن يتماساً حملاً للمطلق على المقيد،

نفقة الأولاد، لم تكن إذ ذاك واجبة على أبيهم. قوله: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرُكُمْ﴾ استئناف جار مجرى التعليل لما قبله. قوله: (تراجعكما) أي فالمحاوراة المراجعة في الكلام. قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ تعليل لما قبله.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ﴾ شروع في بيان حكم الظهار، وهو الحرمة بالإجماع، ومن استحله فقد كفر، وحقيقة الظهار، تشبيه ظهر حلال بظهر محرم، فمن قال لزوجه: أنت علي كظهر أمي، فهو ظهار بإجماع الفقهاء، وقاس مالك وأبو حنيفة غير الأم من ذوات المحارم عليها، واختلف القول عن الشافعي، فروي عنه مثل مالك، وروي عنه: أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها. قوله: (وفي قراءة بآلف) الخ، في كلامه التنبيه على ثلاث قراءات سبعيات. قوله: (الخفيفة) نعت للهاء، وأما الظاء فمشددة. قوله: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي حقيقة. قوله: (وبلا ياء) فالقراءات سبعيات، وبقي قراءتان سبعيتان أيضاً وهما: تسهيل الهمزة وقلبها ياء ساكنة. قوله: ﴿مُنْكَرًا﴾ أي فظيماً من القول لا يعرف في الشرع. قوله: (بالكفارة) أي بالمغفرة سببها الكفارة، وفيه إشارة إلى أن الحدود جوارب.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ تفصيل للحكم المترتب على الظهار، إثر بيان التوبيخ عليه. قوله: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي لقولهم، فما مصدرية، والعود عند مالك بالعزم على الوطء، وعند الشافعي يحصل بإمساكها زمناً يمكنه مفارقتها فيه، وعند أبي حنيفة يحصل باستباحة استمتاعها. قوله: (مقصود الظهار) الكلام إما على حذف مضاف أي ذي الظهار، أو المعنى المقصود بالظهار. قوله: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ مبتدأ خبره محذوف، قدره بقوله: (عليه) والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول. قوله: (بالوطء) هذا قول للشافعي قديم، وفي الجديد إنه الاستمتاع بما بين السرة والركبة، وعند مالك بالوطء ومقدماته.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الحكم المذكور، وهو مبتدأ خبره ﴿تَوَعُّظُونَ بِهِ﴾ أي تزجرون به عن ارتكاب المنكر المذكور. قوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿فَصِيَامٌ﴾ مبتدأ ثان خبره محذوف، قدره المفسر بقوله: (عليه) والجملة خبر الأول. قوله: ﴿فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ أي فإن أفطر فيها ولو لعذر، انقطع التتابع ووجب استئنافها. قوله: (عليه) أي على من لم يستطع، ومن لم يجد، وهو خبر عن كل من قوله: ﴿فَصِيَامٌ﴾ وقوله: ﴿فَإِطْعَامٌ﴾. قوله: (حملاً للمطلق) أي الذي هو وجوب الإطعام، أطلق



لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ﴿ذَلِكَ﴾ أي التخفيف في الكفارة ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾  
وَيَذَكِّرَ أَيُّ الْأَحْكَامِ الْمَذْكُورَةِ ﴿حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ﴾ بها ﴿عَذَابُ آلِيمٍ﴾ مؤلم ﴿إِنَّ الَّذِينَ  
يُخَادُونَ﴾ يخالفون ﴿اللَّهِ وَرَسُولَهُ كِبْتًا﴾ أذلوا ﴿كَمَا كَيْتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ في مخالفتهم رسلهم  
﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْنِكَ الْبَيِّنَاتِ﴾ دالة على صدق الرسول ﴿وَاللْكَافِرِينَ﴾ بِالْآيَاتِ ﴿عَذَابُ مُهِينٍ﴾ ذو  
إهانة ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ﴾ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾  
﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ﴾ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ

في الآية عن التقييد، بكونه من قبل أن يتماسا على المقيد الذي هو وجوب الصيام ووجوب الرقبة، قيد كلاً  
بكونه من قبل أن يتماسا، والحمل معناه تقييد المطلق بالمقيد الذي هو في المقيد. قوله: (لكل مسكين مد)  
ظاهره أنه مد النبي ﷺ وعليه الشافعي، وقال مالك: إنه مد هشام بن عبد الملك، وكان يزيد على مد  
النبي ﷺ ثلثاً تشديداً على المظاهر، بخلاف باقي الكفارات، فالمراد به مد النبي ﷺ، وقدر الجميع تقريباً  
عند الشافعي في زماننا ثلاثون قدحاً بالمصري، لكل مسكين نصف قدح، وعند مالك أربعون قدحاً،  
لكل مسكين ثلثا قدح فتدبر. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مر من البيان والتعليم للأحكام والتنبيه عليها،  
وقوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ الخ، أي تستمروا على الإيمان وتعملوا بشرائعه، وترفضوا ما كان عليه الجاهلية.  
قوله: ﴿وَاللْكَافِرِينَ﴾ أي المنكرين لتلك الأحكام.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُخَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ هذه الآية نزلت في أهل مكة عام الأحزاب، حين أرادوا  
التحزب على رسول الله وأصحابه، وكان في السنة الرابعة، وقيل في الخامسة، والمقصود منها تسليية  
رسول الله ﷺ وبشارته، بأن أعداءهم المتحزبين القادمين عليهم، يكتبون ويذلون ويفرق جمعهم، فلا  
تحشوا بأسهم. قوله: ﴿يُخَالِفُونَ﴾ ﴿اللَّهَ﴾ أي يعادونه ورسوله، فسمى المحادة مخالفة، لأن المحادة أن  
تكون في حد يخالف حد صاحبك، وهو كناية عن المعادة. قوله: ﴿كَبْتُوا﴾ أي يكتبوا، وعبر بالماضي  
لتحقق الوقوع، لأن هذه الآية نزلت قبل قدومهم. قوله: ﴿أَذَلُّوا﴾ وقيل معناه أهلكوا، وقيل أخذوا، وقيل  
عذبوا، وقيل لعنوا، وقيل أغيطوا، وكلها متقاربة في المعنى. قوله: ﴿فِي مُخَالَفَتِهِمْ﴾ أي بسببها. قوله:  
﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا﴾ الخ، الجملة حالية من الواو في ﴿كَبْتُوا﴾.

قوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ﴾ ظرف لمهين أو لعذاب، أو لمحذوف تقديره اذكر. قوله: ﴿جَمِيعًا﴾ أي  
بحيث لا يبقى أحد غير مبعوث، أو المعنى مجتمعين في حالة واحدة. قوله: ﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ أي من  
القبايح، إما ببيان صدورها منهم، أو بتصويرها بصورة قبiche هائلة على رؤوس الأشهاد، تخجيلاً لهم  
وتشهيراً لحالهم. قوله: ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ﴾ أي لم يفته منه شيء، بل أحاط بجميع ما صدر من خلقه. قوله:  
﴿وَسُوهُ﴾ حال من مفعول أحصى، والمعنى: ذهلوا عنه لكثرة، أو تهاونهم به واعتقادهم أن لا حساب  
عليه.

قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ استئناف مسوق لبيان أن علمه وسع كل شيء ويكون تامة،  
و﴿مِنْ نَجْوَى﴾ فاعلها بزيادة ﴿مِنْ﴾ و﴿نَجْوَى﴾ مصدر معناه التحدث سراً، وإضافتها إلى ثلاثة، من

رَابِعُهُمْ ﴿٧﴾ بِعَلْمِهِ ﴿٧﴾ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذَنِي مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ ﴿٧﴾ أَلَمْ تَرَ ﴿٧﴾ تَنْظُرُ ﴿٧﴾ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْرِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ ﴿٧﴾ هُمُ الْيَهُودُ نَهَاہُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ مِنْ تَنَاجِيهِمْ أَيْ تَحْدِثُهُمْ سِرًّا نَاضِرِينَ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ لِيُوقِعُوا فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبَةَ ﴿٧﴾ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ ﴿٧﴾ أَيَا النَّبِيَّ ﴿٧﴾ بِمَا تَرْحَمُكَ بِدِ اللَّهِ ﴿٧﴾ وَهُوَ قَوْلُهُمُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيْ الْمَوْتَ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا ﴿٧﴾ هَلَا ﴿٧﴾ يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴿٧﴾ مِنَ التَّحِيَّةِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ إِنْ كَانَ نَبِيًّا

إضافة المصدر إلى فاعله. قوله: ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ الاستثناء في هذا وما بعده، مفرغ واقع في موضع نصب على الحال، والمعنى: ما يوجد شيء من هذه الأشياء، إلا في حال من هذه الأحوال، وخص الثلاثة والخمسة بالذكر، إما لأن الله وتر يحب الوتر، فالعدد المفرد أشرف من الزوج، أو لأن قوماً من المنافقين كانوا يتحلقون للتناجي، وكانوا بهذا العدد زيادة في الاختفاء، فنزلت الآية بصفة حالهم. قوله: (بعلمه) أي وسمعه وبصره، ومتعلق بهم قدرته وإرادته، ولأهل الله المقربين في سر المعية، مشاهدات وتحليلات ومقامات، يذوقها من شرب من مشاربهم. قوله: ﴿وَلَا أَذَنِي مِنْ ذَلِكَ﴾ أي من العدد المذكور، فالأدنى من الخمسة الأربعة، والأدنى من الثلاثة الاثنان، والواحد في خاصة نفسه. قوله: ﴿وَلَا أَكْثَرَ﴾ بالجر في قراءة العامة، عطف على لفظ ﴿نَجْوَى﴾ وقرئ شذوذاً بالرفع معطوف على محل ﴿نَجْوَى﴾. قوله: ﴿أَيْنَمَا كَانُوا﴾ أي من الأماكن، فإن علمه تعالى بالأشياء، لا يتفاوت بقرب الأمكنة ولا بعدها.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ نزلت في اليهود والمنافقين، كانوا يتناجون فيما بينهم، ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين، فنهاهم رسول الله ﷺ، ثم عادوا لمثل فعلهم. قوله: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ التعبير بالمضارع استحضاراً للصورة العجيبة، ويقال في قوله: ﴿وَيَتَنَجَّوْنَ﴾ مثله. قوله: ﴿وَالْعُدُونِ﴾ أي عداوة الرسول والمؤمنين. قوله: ﴿وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ﴾ رسمت هنا، وفيما يأتي بالتاء المجرورة، وإذا وقف عليها، فبعض القراء يقفون بالهاء وبعضهم بالتاء، وأما في الوصل فاتفقوا على التاء. قوله: (ليوقعوا في قلوبهم الريبة) أي فيهمومهم أنهم قد بلغهم خبر إخوانهم الذين خرجوا في السرايا، وأنهم قتلوا أو ماتوا أو هزموا، فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم.

قوله: ﴿حَيَّوْكَ﴾ أي خاطبك بشيء لم يحيك به الله، أي لم يشعه ولم يأذن فيه أن يقولوه لك. قوله: (وهو قولهم السام عليك) أي وكان يرد فيقول عليكم، في البخاري: أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: السام عليك، قالت عائشة: ففهمتها فقلت: عليكم السام، ولعنكم الله وغضب عليكم، فقال عليه الصلاة والسلام: مهلاً يا عائشة، عليك بالرفق، وإياك والعنف والفحش، قالت: أولم تسمع ما قالوا؟ قال: أولم تسمعي ما قلت؟ رددت عليهم، فيستجاب لي فيهم، ولا يستجاب لهم في، واختلف العلماء في رد السلام على أهل الذمة، فقال مالك: إن تحقق نطقهم بالسلام وجب الرد عليهم، وإلا فلا يجب، وعند الشافعي يجب الرد بأن يقول وعليك. قوله: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي فيما بينهم. قوله: (إن كان نبياً) مرتبط بقولهم: ﴿لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ﴾ والمعنى: لو كان نبياً، لعجل الله لنا العذاب بسبب

﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيُئْسِرَ الْمُصِيرُ﴾ ٨ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَلْتَجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْيَرِّ وَالنَّقْوَىٰ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ٩ ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ بِالْإِثْمِ وَنَحْوِهِ﴾ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴿بَغْرُورِهِ﴾ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ هُوَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿أَي إِرَادَتِهِ﴾ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ

قولنا. قوله: ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي كافيههم في العذاب، وقوله: ﴿يُصْلَوْنَهَا﴾ حال، وأما إيهالهم في الدنيا، فمن كراماته على ربه لكونه بعث رحمة. قوله: (هي) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالذم محذوف.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ﴾ يحتمل أن يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين، قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود، ويحتمل أن الخطاب للمؤمنين ظاهراً وهم المنافقون. فقوله: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَىٰ﴾ (بالإثم ونحوه) أي فالغيبة والتكلم في أعراض المؤمنين سببها الشيطان، ليدخل بها الحزن على المؤمنين المتكلم في عرضه، وليس بضار له في الواقع، وإنما الوبال على المتناجين بذلك، قال العارفون: من أسباب سوء الخاتمة عند الموت، الخوض في أعراض المؤمنين، وتشمل الآية بعمومها ما روي عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كنتم ثلاثة، فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بإذنه، فإن ذلك يحزنه». وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان ثلاثة، فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه». فبين في الحديث غاية المنع، قال العلماء: ولا مفهوم لتناجي اثنين دون ثالث، بل المراد على ترك واحد، كان المتناجي اثنين أو أكثر. قوله: ﴿مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ نسبت إليه لكونه المزين لها والحامل عليها.

قوله: ﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بضم الياء وكسر الزاي من أحزنه، أو بفتح الياء وضم الزاي من حزن، فهما قراءتان سبعيتان، والموصول على الأولى مفعول، وعلى الثانية فاعل. قوله: ﴿وَلَيْسَ﴾ (هو) أي الشيطان. قوله: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي فيحصل منه الضرر لإرادة الله إياه، ففي الحقيقة الخير وضده من الله، وهذه الآية مخوفة لأهل الغيبة والنميمة من المؤمنين في كل زمن.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا﴾ الخ، لما نهى الله تعالى المؤمنين عما يكون سبباً للتباغض والتنافر، وهو التناجي بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، أمرهم الآن بما يكون سبباً لزيادة المحبة والمودة. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ﴾ الخ، وسبب نزولها: أن رسول الله ﷺ كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار، فجاء ناس منهم يوماً وقد سبقوا إلى المجلس، فقاموا حيال النبي ﷺ فسلموا عليه، فرد عليهم السلام، ثم سلموا على القوم، فردوا عليهم السلام، ثم سلموا على النبي ﷺ فسلموا عليه، ثم سلموا على القوم، فردوا عليهم، ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم، فلم يفسحوا، وشق ذلك على رسول الله ﷺ فقال لمن حوله من غير أهل بدر: قم يا فلان وأنت يا فلان، فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر، فشق ذلك على من أقيم من مجلسه، وعرف النبي ﷺ الكراهة في وجوهمهم، فأنزل الله هذه الآية. وقيل: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وذلك أنه دخل المسجد، وقد أخذ القوم مجالسهم، وكان يريد القرب من رسول الله ﷺ للصمم

تَفَسَّحُوا ﴿١﴾ تَوَسَّعُوا ﴿٢﴾ فِي الْمَجَالِسِ ﴿٣﴾ مَجْلِسِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ الذِّكْرِ حَتَّى يَجْلِسَ مِنْ جَاءِكُمْ، وَفِي قِرَاءَةِ الْمَجَالِسِ ﴿٤﴾ فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ ﴿٥﴾ فِي الْجَنَّةِ ﴿٦﴾ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا ﴿٧﴾ قَوْمُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا مِنْ الْخَيْرَاتِ ﴿٨﴾ فَانْشُرُوا ﴿٩﴾ وَفِي قِرَاءَةِ بَضْمِ الشَّيْنِ فِيهَا ﴿١٠﴾ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ﴿١١﴾ بِطَاعَتِهِ فِي ذَلِكَ ﴿١٢﴾ يَرْفَعُ ﴿١٣﴾ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴿١٤﴾ فِي الْجَنَّةِ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴿١٦﴾ يَتَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ ﴿١٧﴾ أَرَدْتُمْ مَنَاجَاتَهُ ﴿١٨﴾ فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ ﴿١٩﴾ قَبْلَهَا ﴿٢٠﴾ صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرٌ

الذي كان في أذنيه، فوسعوا له حتى قرب من رسول الله ﷺ، ثم ضايقه بعضهم، وجرى بينه وبينهم كلام، فنزلت. وعلى كل حال، فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فيتناول أي مجلس كان، سواء كان مجلس علم أو ذكر أو صلاة أو قتال أو غير ذلك، لما ورد: «لا يقيمن أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه، ولكن تفسحوا وتوسعوا، ولا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة، ولكن ليقل: افسحوا» وقوله في الحديث «لا يقيمن أحدكم» الخ، استفيد منه أن القادم لا يقيم الجالس، وأما قيام الجالس من نفسه له، تواضعاً وأدباً، أو كبير المجلس يقيم أحداً من الجالسين لمصلحة، فلا بأس بذلك. قوله: (مجلس النبي) أي فإنهم كانوا يتضامنون فيه، حرصاً على القرب منه واستماع كلامه. قوله: (وفي قراءة المجلس) أي والجمع باعتبار أن لكل واحد مجلساً، والقراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ مجزوم في جواب الأمر الواقع جواباً للشرط. قوله: (في الجنة) أي والدنيا والقبر والقيامة. قوله: (وغيرها) أي كالجهد وكل خير، وقيل: معنى انشروا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لإخوانكم، قيل: كان رجال يتشاقلون عن الصلاة في الجماعة إذا نودي لها، فنزلت هذه الآية، والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والإسراع، ففيه حث على التشهير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاثر. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، وكلاهما لغتان فصيحتان، من بابي ضرب ونصر. قوله: (في ذلك) أي القيام إلى الصلاة ونحوها. قوله: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ معطوف على ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطف خاص على عام، لأن الذين أوتوا العلم بعض المؤمنين، لكن لما جمع العلماء بين العلم والعمل، استحقوا رفع درجات والاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ الخ، الحكمة في هذا الأمر، تعظيم رسول الله ﷺ، وانتفاع الفقراء، والنهي عن الإفراط في السؤال، والتمييز بين المخلص والمنافق، ومحبة الدنيا ومحبة الآخرة، واختلف في هذا الأمر، فقيل للندب، وقيل للوجوب، روي عن علي كرم الله وجهه أنه قال: إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد غيري، كان لي دينار فصرفته بعشرة دراهم، وناجيت رسول الله ﷺ عشر مرات، أنصديق في كل مرة بدرهم، وكان يقول: آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي، ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي آية المناجاة. وروي عنه أيضاً قال: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ هال لي النبي ﷺ ما ترى ديناراً؟ قلت: لا يطيعونه، قال: نصف دينار؟ قلت: لا يطيعونه، قال: فكم؟ قلت: شعيرة، قال: إنك لزهيد، أي قليل المال، ففي هذه الآية منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب، وليس فيها ذم لغيره من الصحابة، وذلك لأنه لم يتسع الوقت ليعملوا بهذه الآية، ولو اتسع الوقت، لم يتخلفوا عن العمل بها، وعلى القول

لَكُمْ وَأَطِيعُوا ﴿١٢﴾ لِّذُنُوبِكُمْ ﴿١٣﴾ فَإِنْ لَّمْ تَعِدُوا ﴿١٤﴾ مَا تَصَدَّقُونَ بِهِ ﴿١٥﴾ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴿١٦﴾ لِّمَنَاجَاتِكُمْ ﴿١٧﴾ رَجِمَ ﴿١٨﴾ ﴿١٩﴾ بكم، يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة، ثم نسخ ذلك بقوله ﴿مَا أَشْفَقْتُمْ﴾ بتحقيق المزمعين وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه، أي أخفتم من ﴿أَنْ تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيَّ بِجَوْنِكُمْ صَدَقْتُمْ﴾ الفقر ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ الصدقة ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ رجع بكم عنها ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي دوموا على ذلك ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ لِّمَا تَمَلَّوْنَ﴾ ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾ هم المنافقون ﴿قَوْمًا﴾ هم اليهود ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَّا هُمْ﴾ أي المنافقون ﴿مِنْكُمْ﴾ من المؤمنين ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ من اليهود بل هم مذبذبون ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ أي قولهم إنهم مؤمنون ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون فيه ﴿١١﴾

باتساعه، فلعن الأغنياء كانوا غائبين، والفقراء لم يكن بأيديهم شيء. قوله: (أردتم مناجاته) أشار بذلك إلى أن الماضي ليس على حقيقته أخذاً من قوله: ﴿فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ نَجْوَاكُمْ﴾.

قوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله. قوله: (يعني فلا عليكم) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ تعليل للمحذوف ودليل عليه. قوله: (ثم نسخ ذلك) أي الأمر بتقديم الصدقة بعد أن استمر زمناً، قيل هو ساعة، وقيل يوم، وقيل عشرة أيام، واختلوا في النسخ للأمر، فقيل هو الآية بعده وعليه المفسر تبعاً للجمهور، وقيل هو آية الزكاة. قوله: (بقوله) ﴿أَأَشْفَقْتُمْ﴾ الخ، مراده الآية بتأملها. قوله: (بتحقيق المزمعين) الخ، أشار بذلك لأربع قراءات سبعيات، وبقي قراءة خامسة سبعة، وذلك لأن التحقيق إما مع إدخال ألف أو بدونه. قوله: (الفقر) أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿أَأَشْفَقْتُمْ﴾ محذوف، والمعنى أخفتم من تقديم الصدقة الاحتياج؟.

قوله: ﴿فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ يحتمل أن إذ باقية على بابها من المضي، والمعنى: إن تركتم ذلك فيما مضى، فتداركوه بإقامة الصلاة الخ، ويحتمل أنها بمعنى إن الشرطية. قوله: ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ الجملة حالية أو مستأنفة معترضة بين الشرط وجوابه. قوله: (رجع بكم عنها) أي عن وجوبها، فنسخها تخفيفاً عليكم. قوله: (أي دوموا على ذلك) أي المذكور من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا﴾ الخ، المقصود من هذه الآية، التعجب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء، ويناصحونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين. وسبب نزولها: أن عبد الله بن نبتل المناق، كان يجالس رسول الله ﷺ ويرفع حديثه إلى اليهود، فبينما رسول الله ﷺ في حجرة من حججه إذ قال: يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار، وينظر بعيني شيطان، فدخل عبد الله بن نبتل، وكان أزرق العين، فقال له النبي ﷺ: علام تشمتني أنت وأصحابك؟ فحلف بالله ما فعل، وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه، فنزلت هذه الآية. قوله: ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ إخبار عنهم بأنهم ليسوا من المؤمنين الخالص، ولا من الكافرين الخالص، لا يتسبون إلا هؤلاء ولا إلى هؤلاء، وهذه الجملة إما مستأنفة أو حال من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾. قوله: (بل هم مذبذبون) أي مترددون بين الإيمان الخالص والكفر الخالص، لأن فيهم طرفاً من الإيمان بحسب ظاهرهم، وطرفاً من الكفر بحسب باطنهم.

﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٥) من المعاصي ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ سترًا على أنفسهم وأموالهم ﴿ فَصَدَّوْا ﴾ بها المؤمنين ﴿ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي الجهاد فيهم بقتلهم وأخذ أموالهم ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ (١٦) ذو إهانة ﴿ لَنْ نَقْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ ﴾ من عذابه ﴿ شَيْئًا ﴾ من الإغناء ﴿ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١٧) اذكر ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ ﴾ أنهم مؤمنون ﴿ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ﴾ من نفع حلفهم في الآخرة كالدينا ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ (١٨) ﴿ اسْتَحْوَذَ ﴾ استولى ﴿ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ﴾ بطاعتهم له ﴿ فَأَبْيسُهمْ ذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ﴾ أتباعه ﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (١٩) ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ ﴾ يخالفون ﴿ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى ﴾ (٢٠) المغلوبيين ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ في اللوح المحفوظ أو قضى ﴿ لَا غَلْبَ لَنَا وَأَوْسَلٌ ﴾ بالحجة أو السيف ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٢١) ﴿ لَا تَحِدُوا قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ﴾ يصادقون ﴿ مِمَّنْ حَاذَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا ﴾ أي المحادون

قوله: ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿ يَحْلِفُونَ ﴾ والمعنى: يحلفون كاذبين، والحال أنهم يعلمون ذلك، فيمينهم غموس لا عذر لهم فيها، وهذه اليمين توجب لصاحبها الغمس في النار، إن كان مؤمنًا خالصًا، فما بالك إن كان كافرًا؟ وفائدة الإخبار عنهم بذلك، بيان ذمهم عليه. قوله: ﴿ أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ مفعولان لاتخذوا، والمعنى: جعلوا أيمانهم الكاذبة وقاية لأنفسهم وأموالهم، فلولا ذلك لقوتلوا وأخذ ما لهم. قوله: ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ أي في الآخرة، والعذاب الأول في الدنيا أو القبر. قوله: ﴿ من عذابه ﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿ شَيْئًا ﴾ مفعول مطلق كما أشار له بقوله: ﴿ من الإغناء ﴾.

قوله: ﴿ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ﴾ أي في الدنيا. قوله: ﴿ وَيَحْسَبُونَ ﴾ حال من فاعل ﴿ يَحْلِفُونَ ﴾ والمعنى يحلفون، والحال أنهم يظنون أن حلفهم في الآخرة ينفعهم وينجيهم من عذابها، كما نفعهم في الدنيا بدفع القتال عنهم. قوله: ﴿ اسْتَحْوَذَ ﴾ هذا الفعل مما جاء على الأصل وخولف فيه القياس، إذ قياسه استحاذ بقلب الواو ألفًا، كاستعاذ واستقام. قوله: ﴿ فَأَنسَاهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ ﴾ أي فلا يذكرونه بالسستهم ولا بقلوبهم، وما يقع منهم من صورة الذكر باللسان فهو كذب. قوله: ﴿ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ أي لأنهم فوتوا على أنفسهم النعيم الدائم، وعرضوها للعذاب المقيم. قوله: ﴿ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى ﴾ أي مع الأذلين، أو معدودون في جملتهم. قوله: ﴿ (المغلوبيين) أي وهم الكفار والمنافقون. ﴾

قوله: ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ ضمنه معنى أقسم، ولذا يجاب بما يجاب به القسم وهو قوله: ﴿ لَا غَلْبَ لَنَا ﴾ ويصح أن يبقى على ظاهره أو بمعنى قضى، وعليها اقتصر المفسر، ويكون قوله: ﴿ لَا غَلْبَ لَنَا ﴾ جواباً لقسم محذوف. قوله: ﴿ (بالحجة أو السيف) أو مانعة خلو تجوز الجمع، فالرسول يغلب تارة بالسيف، وتارة بالبراهين والدلائل، وتارة بهما معاً. ﴾ قوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ أي إيماناً صحيحاً، فالؤمن الموصوف بهذه الصفة، لا يمكن أن يصادق الكفار ويحبهم بقلبه، لأنه إن فعل ذلك، لم يكن صادقاً في إيمانه، بل يكون منافقاً كما قال الشاعر:

﴿ءَايَاءَهُمْ﴾ أي المؤمنين ﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الإيمان، كما وقع لجماعة من الصحابة رضي الله عنهم ﴿أُولَئِكَ﴾ الذين لا يوادونهم ﴿كَتَبَ﴾ أثبت ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ لِيُؤْمِنُوا وَيَأْتَهُمْ بِرُوحٍ ﴿بَنُورٍ﴾ مِنْهُ ﴿تَعَالَى﴾ وَيَدْخُلُهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَنْتَاهُ رَحْلَيْنِ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ﴿بَطَاعَتِهِ﴾ وَرَضُوا عَنْهُ ﴿بِشَوَابِهِ﴾ ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ يتبعون أمره ويحْتَبِئُونَ بِهِ ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ الْفَائِزُونَ.

إذا وافى صديقك من تعادي فقد عاداك وانفصل الكلام

وأما البشاشة في وجوه الكفار ظاهراً لأجل الضرورات، فلا بأس بها لما في الحديث: «إنا لنبش في وجوه قوم وقلوبنا تلعنهم». قوله: ﴿يُؤَادُونُ﴾ مفعول ثان لتجد إن كان بمعنى تعلم، وإن كان بمعنى تلقى فالجملة حال من ﴿قَوْمًا﴾ أو صفة ثانية له، وقدم أولاً الآباء لأنهم تحب طاعتهم، ثم الأبناء لأنهم أعلق بالقلب، ثم الإخوان لأنهم الناصرون للشخص، بمنزلة العضد من الذراع ثم العشيرة، لأن بها يستغاث وعليها يعتمد. قوله: (كما وقع لجماعة من الصحابة) روي عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قالوا ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ يعني أبا عبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح أو أبناءهم يعني أبا بكر الصديق، دعا ابنه يوم بدر للبراز وقال: يا رسول الله دعني أكن في الرغلة الأولى، فقال له رسول الله ﷺ: متعنا بنفسك يا أبا بكر، أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد، أو عشيرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاصي بن هشام بن المغيرة يوم بدر، وعلي بن أبي طالب وحزرة وأبو عبيدة قتلوا بني عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر. وروي أيضاً: أن عبد الله بن عبد الله بن أبي، هم بقتل أبيه، فمنعه رسول الله، ووقع لأبي بكر الصديق أنه صك أباه أبا قحافة، حيث سمعه يسب رسول الله ﷺ. قوله: ﴿بِرُوحٍ﴾ (بنور) وقيل: الروح النصر، وقيل القرآن والحجج، وقيل هو جبريل عليه السلام يأتيهم عند الموت فيطرد الفتانات عنهم. قوله: (رضي الله عنهم) أي عاملهم معاملة الراضي، بأن وفقهم للطاعات، وقبلها منهم، وأثابهم عليها. قوله: (الفائزون) أي بخير الدنيا والآخرة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مدنية

وآياتها أربع وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي نزهه، فاللام

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحشر مدنية

وهي أربع وعشرون آية

وتسمى سورة النضير. قوله: (مدنية) أي في قول الجميع، روى ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من قرأ سورة الحشر، لم يبق شيء من الجنة والنار، والعرش والكرسي، والسموات والأرض، والهوام والرياح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة، إلا صلوا عليه واستغفروا له، فإن مات في يومه أو ليلته مات شهيداً». وروى الترمذي عن معقل بن يسار قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يصبح ثلاث مرات: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر، وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي، وإن مات من يومه مات شهيداً، ومن قرأها حين يمسي فكذلك».

قوله: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الخ، قال المفسرون: نزلت في بني النضير، وذلك أن النبي ﷺ حين دخل المدينة في مبادئ الهجرة، صالحه بنو النضير على ألا يكونوا عليه ولا معه، فلما غزا بدرًا وظهر على المشركين قالوا: هو النبي الذي نعتة في التوراة لا ترد له راية، فلما غزا أحدًا وهزم المسلمون، ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله ﷺ وللمؤمنين ونقضوا العهد، وركب كعب بن الأشرف - في أربعين راكباً من اليهود، فأتوا قريشاً فحالفوهم وعاهدوهم على أن يكونوا معهم على حرب رسول الله ﷺ، ودخل أبو سفيان في أربعين، واجتمع مع كعب عند الكعبة، وأخذ بعضهم على بعض الميثاق، ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة، فأخبر الله النبي ﷺ بذلك، وأمر النبي ﷺ بقتل كعب بن الأشرف، فدخل عليه محمد بن مسلمة ومعه أربعة من الأوس، فقتلوه في حصنه غيلة، فألقى الله الرعب في قلوب بني النضير، وكان قتله في ربيع الأول من السنة الثالثة، وكانت غزوة بني النضير في ربيع الأول من السنة الرابعة، وكانوا بقرية يقال لها زهرة، على ميلين من المدينة، فلما سار إليهم رسول الله ﷺ وجدهم ينوحون على كعب بن الأشرف، فقالوا له: يا محمد ذرنا نبكي شجوناً ثم ائتمر أمرك، فقال النبي ﷺ



مزيدة، وفي الاتيان بما تغليب للأكثر ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ١٠ في ملكه وصنعه ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ هم بنو النضير من اليهود ﴿مِنْ دِينِهِمْ﴾ مساكنتهم بالمدينة ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ هو حشرهم إلى الشام، وآخره أن أجلاهم عمر في خلافته إلى خير ﴿مَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ﴾ خبر أن ﴿حُصُونُهُمْ﴾ فاعله به تم الخبر ﴿مِنْ اللَّهِ﴾

أخرجوا من المدينة، فقالوا: الموت أقرب إلينا من ذلك، ثم تنادوا بالحرب، ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه إليهم، ألا يخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم ولا نخذلكم ولننصرنكم، ولئن أخرجتم لنخرجن معكم، ثم إنهم أجمعوا على الغدر برسول الله ﷺ؛ فأرسلوا إليه أن أخرج إلينا في ثلاثين رجلاً من أصحابك، وليخرج منا ثلاثون، حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك، فيسمعون منك، فإن صدقوك وآمنوا بك آمنا كلنا، فخرج النبي ﷺ في ثلاثين من أصحابه، وخرج ثلاثون حبراً منهم، حتى كانوا في براز من الأرض، قال بعض اليهود لبعض: كيف تخلصون إليه، ومعه ثلاثون رجلاً من أصحابه، كل يجب الموت قبله؟ ولكن أرسلوا إليه: كيف نفهم ونحن ستون، أخرج في ثلاثة من أصحابك، ويخرج إليك ثلاثة من علمائنا، فيسمعون منك، فإن آمنوا بك آمنا، فخرج رسول الله ﷺ في ثلاثة من أصحابه، وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر، وأرادوا الفتك برسول الله ﷺ، فأخبره الله بذلك، فرجع النبي ﷺ، فلما كان من الغد، غزا عليهم رسول الله ﷺ بالكتائب، فحاصره إحدى وعشرين ليلة، فقذف الله في قلوبهم الرعب، وأيسوا من نصر المنافقين الذين عاهدوهم، فقالوا لرسول الله ﷺ الصلح، فأبى عليهم إلا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به، فقبلوا ذلك، فصالحهم على الجلاء، وعلى أن كل أهل بيت يحمل على بعير ما شاؤوا من متاعهم ما عدا السلاح، ففعلوا ذلك، وخرجوا من المدينة إلى الشام إلى أذرعات وأريحاء، إلا أهل بيتين من آل الحقيق وآل حبي بن أخطب، فإنهم لحقوا بخيبر، ولحقت طائفة بالحيرة، ولم يسلم من بني النضير إلا رجلان، سفيان بن عمير وسعد بن وهب فأحرزا ما لهما. قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الجملة حال من لفظ الجلالة.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بيان لبعض آثار قدرته تعالى الباهرة وعزته الظاهرة. قوله: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ حال من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. قوله: (هم بنو النضير من اليهود) أي وهم من ذرية هارون عليه السلام، نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل ينتظرون بعثة النبي ﷺ ليدخلوا في دينه. قوله: (بالمدينة) أي أرضها بالقرب منها، وذلك كانوا بقرية بينها وبين المدينة ميلان. قوله: ﴿لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ متعلق بأخرج، وإضافة أول للحشر من إضافة الصفة للموصوف، أي للحشر الأول، واعلم أن الحشر أربع: فالأول إجلاء بني النضير، ثم بعده إجلاء أهل خير، ثم في آخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس، ثم في يوم القيامة حشر جميع الخلق. قوله: (إلى خير) صوابه من خير كما صرح به غيره، وذلك أن عمر أجلى اليهود من خير وجميع جزيرة العرب، إلى أذرعات وأريحاء من الشام.

قوله: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ أي لما كان بهم من القوة وشدة البأس وكثرة أعوانهم من قريظة وقريش، وبكم من الضعف وقلة العدد. قوله: (به تم الخبر) أي بالفاعل تم خبر ﴿أَنْ﴾ ومحصله أن الضمير اسم ﴿أَنْ﴾ و﴿مَانِعَتُهُمْ﴾ خبرها، و﴿حُصُونُهُمْ﴾ فاعله، ويصح أن ﴿مَانِعَتُهُمْ﴾ خبر مقدم،

من عذابه ﴿فَأَنلَهُمُ اللَّهُ﴾ أمره وعذابه ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين ﴿وَقَذَفَ﴾ ألقى ﴿فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ بسكون العين وضمها، الخوف، بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ﴿يُخْرِبُونَ﴾ بالتشديد والتخفيف من أخرب ﴿يُؤْتِنَهُمْ﴾ لينقلوا ما استحسونه منها من خشب وغيره ﴿بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ ﴿١﴾ ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ﴾ قضى ﴿عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ الخروج من الوطن ﴿لَعَذَّبَهُمُ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسي، كما فعل بقريظة من اليهود ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ ﴿٢﴾ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا﴾ خالفوا ﴿اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٣﴾ ﴿لَهُ﴾ ﴿مَا قَطَعْتُمْ﴾ يا مسلمين ﴿مِنْ لِّسَنَةٍ﴾ نخلة ﴿أَوْزَكْتُمْوهَا قَائِمَةً﴾

و﴿حُصُونَهُمْ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة خبر ﴿أَنْ﴾. قوله: (أمره وعذابه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، وبه اندفع ما أوهمه ظاهرة الآية، من أن الله تعالى يوصف بالإتيان، فافاد بأن الآية من قبيل التشابه، وأوله بتقدير مضاف نظير ﴿وجاء ربك﴾. قوله: (لم يخطر ببالهم) تفسير لقوله: ﴿لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾. قوله: (من جهة المؤمنين) إضافة جهة لما بعده بيانية. والمعنى: جاءهم عذاب الله من جهة لا تخطر ببالهم وهم المؤمنون، لأنهم مستضعفون بالنسبة لهم، فلا يخطر ببالهم أنهم يقدر عليهم.

قوله: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ أي أنزله فيها بشدة. قوله: (بسكون العين وضمها) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (بقتل سيدهم) أي وكان قتله في ربيع الأول من السنة الثالثة كما تقدم. قوله: ﴿يُخْرِبُونَ يُّؤْتِنَهُمْ﴾ مستأنف أتى به للإخبار عنهم بذلك. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فهما سبعيتان. قوله: (من أخرب) راجع للتخفيف، وأما التشديد فهو من خرب. قوله: (من خشب) بفتحيتين وضميتين وضم وسكون جمع خشبة. قوله: ﴿بِأَيْدِيهِمْ﴾ أي من داخل الحصون، وقوله: ﴿وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي من خارجها ليدخلوها، وعطفها على أيديهم من حيث إنهم سبب في ذلك، لأن بني النضير لما نقضوا العهد، كأنهم سلطوا المؤمنين على تخريب دورهم. قوله: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ أي اتعظوا بحالهم ولا تغتروا ولا تعتمدوا على غير الله، فالاعتبار النظر في حقائق الأشياء، ليستدل بها على شيء آخر.

قوله: ﴿وَلَوْلَا أَن كَتَبَ اللَّهُ﴾ الخ، ﴿أَنْ﴾ مصدرية، وهي وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ، وخبره محذوف وجوباً، والتقدير لولا الكتب موجود. قوله: ﴿الْجَلَاءَ﴾ بالفتح والمد، يطلق على الخروج من الوطن والاخراج منه، وهو المراد هنا، ويطلق على الأمر الجلي الواضح. قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ كلام مستأنف مبين لعاقبتهم كأنه قال: إن نجوا في الدنيا من القتل، لم ينجوا في الآخرة من العذاب الدائم، فهو ثابت لهم على كل حال. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من العذابين بسبب أنهم الخ. قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ﴾ ﴿مَنْ﴾ شرطية، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ الخ إما نفس الجزاء وحذف منه العائد، وقد قدره المفسر بقوله: (له) أو تعليل للجزاء المحذوف أي يعاقبه، وعلى كل فالشرط وجوابه تميم لما قبله، وتقدير لمضمونه وتحقيق لسيبه.

قوله: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِّسَنَةٍ﴾ الخ ﴿مَا﴾ شرطية و﴿مِنْ لِّسَنَةٍ﴾ بيان لما، و﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ خبر لمبتدأ محذوف أي فقطعها، والجملة جواب الشرط، واللينة قيل هي النخلة مطلقاً، وقيل هي النخلة الكريمة،

عَلَىٰ أَصُولِهَا فَيَاذَنَ اللَّهُ ﴿٥﴾ أَي خيروكم في ذلك ﴿وَلِيُخْرِجَ﴾ بالاذن في القطع ﴿الْفَنَسَيْنِ﴾ ﴿٥﴾ اليهود في اعتراضهم بأن قطع الشجر المثمر فساد ﴿وَمَا أَفَاءَ﴾ رد ﴿اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ﴾ أسرعتم يا مسلمين ﴿عَلَيْهِمْ﴾ زائدة ﴿حَيْلٌ وَلَا رِكَابٌ﴾ إبل، أي لم تقاسوا فيه مشقة ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٦﴾ فلا حق لكم فيه، ويختص به النبي ﷺ ومن ذكر معه في الآية الثانية من الأصناف الأربعة على ما كان يقسمه، من أن لكل منهم خمس الخمس، وله ﷺ الباقي يفعل فيه ما يشاء، فأعطى منه المهاجرون وثلاثة من الأنصار

وقيل غير ذلك، روي أن رسول الله ﷺ لما نزل ببني النضير وتحصنوا بحصونهم، أمر بقطع نخيلهم وإحراقها، فخرج أعداء الله عند ذاك فقالوا: يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح، أمن الصلاح قطع الشجر وقطع النخل؟ فهل وجدت فيما زعمت، أنه أنزل عليك الفساد في الأرض؟ فوجد المسلمون في أنفسهم شيئاً مما قالوا، وخشوا أن يكون ذلك فساداً، واختلفوا في القطع وتركه، فقال بعضهم: لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا، وقال بعضهم: بل نغيظهم بقطعه، فأنزل الله هذه الآية. قوله: ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ أي رضاه. قوله: (أي خيروكم في ذلك) أي القطع والترك.

قوله: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ الخ، لما بين حال بني النضير وما وقع لذواتهم، أخذ بين ما وقع في أموالهم. قوله: (رد) ﴿اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ أشار بذلك إلى أن الأموال التي كانت بأيدي بني النضير، ليست لهم بالأصالة، بل هي لمن أطاع الله تعالى، وتلذذهم بها إنما هو صورة تعد منهم، وذلك لأن الله تعالى خلق الناس لعبادته، وخلق لهم ما في الأرض جميعاً، ليستعينوا بها على طاعته، فالكفار حيث عصوا ربهم، فليس لهم استحقاق في تلك النعم.

قوله: ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ﴾ الخ، خبر ما الموصولة، و﴿أَفَاءَ﴾ صلته. قوله: (أسرعتهم) الخ، أي فالإيجاف اسراع المشي. قوله: (يا مسلمين) هكذا بالياء هنا وفيما تقدم، وهو سبق قلم، وصوابه بالواو، ولأن المنادى يبني على ما يرفع به ولا شك أن جمع المذكر السالم يرفع بالواو، فيبني المنادى عليها. قوله: ﴿مِنْ﴾ (زائدة) أي في المفعول. قوله: ﴿وَلَا رِكَابٍ﴾ هي ما يركب من الإبل، غلب ذلك عليها من بين المركوبات، فالعرب يطلقون لفظ الراكب على راكب البعير، والفارس على راكب الفرس. قوله: (أي لم تقاسوا فيه مشقة) أي لم تقطعوا إليها مسافة، ولم يحصل منكم حرب، وذلك لكون قريتهم قريبة، ولم يركبوا إليها خيلاً ولا إبلًا إلا النبي ﷺ، فإنه كان راكباً جلاً، وقيل: حاراً مخطوماً بليف، فافتتحها صلحاً، فكان الأمر في تلك الأموال مفوضاً له ﷺ يضعه حيث يشاء.

قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي فعادته تعالى جارية، بأن الرسل ليسوا كآحاد الأمة، بل يسلطهم الله على من يشاء، من غير أن يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد، فتحصل أن مال الكفار، إذا حصل من غير قتال، فهو فيء يوضع تحت يد رسول الله ﷺ على ما سيأتي بيانه، ومثله المال الذي جهلت أربابه، ومال من مات ولا وارث له، والجزية، وأعشار أهل الذمة، وخراج الأرض على ما هو مبين في الفروع، ويقوم مقام رسول الله ﷺ بعده الخليفة. قوله: (فأعطى منه المهاجرين) أي لا على أنه غنيمة، بل بوصف الفقر، ليرفع بذلك مؤنتهم عن الأنصار، لأنهم كانوا قد قاسموهم في الأموال

لفقرهم ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ كالصفراء ووادي القرى وينبع ﴿ فَلِلَّهِ ﴾ يأمر فيه ما يشاء ﴿ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي ﴾ صاحب ﴿ الْقُرْبَى ﴾ قرابة النبي من بني هاشم وبني المطلب ﴿ وَالْيَتَامَى ﴾ أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء ﴿ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ذوي الحاجة من المسلمين ﴿ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴾ المنقطع في سفره من المسلمين أي يستحقه النبي ﷺ، والأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل من الأربعة خمس الخمس وله الباقي ﴿ كَيْ لَا ﴾ كي بمعنى

والديار. قوله: (وثلاثة من الأنصار) أي وهم أبو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة، وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق، وكان لهذا السيف ذكر وشأن عندهم.

قوله: ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﴾ بيان لمصرف الفية إثر بيان رده على رسول الله، وحذف الواو من هذه الجملة، لأنها بيان للأولى، فهي غير أجنبية منها. قوله: (كالصفراء) الخ، أي وأرض قريظة والنضير وهما بالمدينة، وفدك وهي على ثلاثة أميال من المدينة، وقرى عريضة وينبع. قوله: ﴿ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ اختلف في قسم الفية، فقيل: يسدس لظاهر الآية، ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد، وقيل: يخمس للخمسة المذكورين، وذكر الله للتعظيم. وفي القرطبي: وقال قوم منهم الشافعي: إن معنى الآيتين أن ما هنا والانفال واحد، أي ما حصل من أموال الكفار بغير قتال، قسم على خمسة أسهم، أربعة منها لرسول الله ﷺ، وسهم لذوي القربى، وهم بنو هاشم وبنو المطلب، لأنهم منعوا الصدقة، فجعل لهم حق في الفية، وسهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لابن السبيل، وأما بعد وفاة رسول الله ﷺ فالذي كان من الفية لرسول الله ﷺ يصرف عند الشافعي في قول إلى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور، لأنهم قاتمون مقام الرسول عليه الصلاة والسلام، وفي قول آخره: يصرف إلى مصالح المسلمين، من سد الثغور، وحفر الأنهار، وبناء القناطر، يقدم الأهم فالأهم، وهذا في أربعة أخماس الفية، فأما السهم الذي كان من خمس الفية والغنيمة، فهو لمصالح المسلمين بعد موته ﷺ بلا خلاف، كما قال عليه الصلاة والسلام: «ليس لي من غنائمكم إلا الخمس، والخمس مردود فيكم» اهـ. وقالت المالكية: لا خلاف في أن الغنيمة تخمس، وأما ما انجلى عنه أهله دون قتال فلا يخمس، ويصرف في مصالح المسلمين باجتهاد الإمام، ومثله جميع ما كان محله بيت المال، وليس معنى الآيتين واحداً، بل آية الانفال فيما أوجف عليه، وما هنا فيما لم يوجف عليه، وقوله: ﴿ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ﴾ الخ، ليس المقصود منه التخميس، وإنما المقصود التعميم باجتهاد الإمام فتدبر. قوله: (من بني هاشم وبني المطلب) هذا مذهب الشافعي، وعند مالك لآل بني هاشم فقط.

قوله: ﴿ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ المراد بهم ما يشمل الفقراء. قوله: (المنقطع في سفره) أي والمحتاج ولو غنياً ببلده. قوله: (أي يستحقه النبي) الخ، إنما لم يقل الله، والنبي إشارة إلى أن ذكر اسم الله للتعظيم والتبرك على التحقيق، وظاهر الآية أن الفية يخمس خمسة أخماس، وأن للنبي خمسة وليس مراداً، بل التخميس إنما هو للخمس لا للمال من أصله، فالاشتراك المذكور إنما هو في الخمس، وتقدم أن ذلك مذهب الشافعي، وأما عند مالك فلا تخميس، وإنما النظر فيه للإمام.

قوله: ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ ﴾ الخ، ﴿ كَيْ ﴾ ترسم هنا مفصولة من ﴿ لَا ﴾. قوله: (بمعنى اللام) أي لا

اللام وأن مقدرة بعدها ﴿يَكُونُ﴾ الفيء علة لقسمه كذلك ﴿دَوْلَةٌ﴾ متداولاً ﴿بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَاءَ أَنْتُمْ﴾ أعطاكم ﴿الرَّسُولُ﴾ من الفيء وغيره ﴿فَخُذُوهُ وَمَا نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿٧﴾ ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ متعلق بمحذوف أي اعجبوا ﴿الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ ﴿٨﴾ في إيمانهم ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ أي المدينة ﴿وَالْإِيمَانَ﴾ أي ألقوه وهم الأنصار ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ

التعليل، والمعلل ما يستفاد مما سبق، أي جعل الله الفيء لمن ذكر لأجل ألا يكون لو ترك على عادة الجاهلية دولة أي يتداوله الأغنياء، كل من غلب منهم أخذه واستأثر به، وذلك أن الجاهلية كانوا إذا غنموا غنيمة، أخذ الرئيس ربعها لنفسه، ثم يصطفي بعد أخذ الربع منها ما شاء، فنسخ هذا الأمر، وجعله الله يصرف في مصالح المسلمين على الوجه المتقدم. قوله: (وأن مقدرة بعدها) أي فالنصب بأن لا بها. قوله: ﴿يَكُونُ﴾ أي الفيء فيكون ناقصة اسمها ضمير يعود على الفيء، و﴿دَوْلَةٌ﴾ خبرها، وعلى هذه القراءة يكون بالتحية لا غير، وقرئ أيضاً برفع ﴿دَوْلَةٌ﴾ على أن كان تامة مع التحية والفوقية من يكون، فالقراءات ثلاث سبعيات. قوله: ﴿دَوْلَةٌ﴾ التداول حصول الشيء في يد هذا تارة وهذا أخرى، والاسم الدولة بفتح الدال وضمها، وجمع المفتوح دول كقصعة وقصع، وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف، ومعناها واحد، وقيل: الدولة بالضم في المال، وبالفتح في الحرب.

قوله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ الخ، أي ما أعطاكم من مال الغنيمة، وما نهاكم عنه من الأخذ والقول فانتهاوا، وقيل في تفسيرها: من آتاكم من طاعتي فافعلوه، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه، فالآية محمولة على العموم في جميع أوامره ونواهيه، لأنه لا يأمر إلا بالإصلاح، ولا ينهى إلا عن فساد، فنتج من هذه الآية، أن كل ما أمر به النبي ﷺ أمر من الله، وأن كل ما نهى عنه النبي نهى من الله، فقد جمعت أمور الدين كما هو معلوم. قوله: (متعلق بمحذوف) الخ، أي القصد منه التعجب والمدح للمهاجرين الذين انتصفوا بتلك الصفات. قوله: (أي اعجبوا) أي تعجبوا من حال المهاجرين، حيث تنزهوا عن الديار والأموال، وتركوا ذلك ابتغاء وجه الله تعالى.

قوله: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي أخرجهم كفار مكة. قوله: ﴿وَأَمْوَالِهِمْ﴾ عطف على ﴿دِيَارِهِمْ﴾ وعبر فيه بالخروج، لأن المال لما كان يستر صاحبه كان كأنه ظرف له. قوله: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا﴾ الخ، الجملة حالية، والمعنى: طالبن الرزق من الله، لإعراضهم عن أملاكهم الدنيوية، ومرضاة الله تعالى في الآخرة. قوله: ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ عطف على قوله: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا﴾ فهي حال أيضاً لكنها مقدرة، أي ناوين النصر، إذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل. قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ أي الخالصون في إيمانهم، حيث اختاروا الإسلام. وخرجوا عن الديار والأموال والعشائر، حتى روي: أن الرجل كان يعصب الحجر على بطنه، ليقيم به صلبه من الجوع، وكان الرجال يتخذ الحفيرة في الشتاء، ما له دثار غيرها، وفي الحديث: «إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفاً».

قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ الخ، شروع في الثناء على الأنصار، إثر بيان الثناء على المهاجرين، والموصول إما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات، وقوله: ﴿وَيُحِبُّونَ﴾ الخ، حال أو مبتدأ،

مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً ﴿١﴾ حَسْداً ﴿٢﴾ وَمِمَّا أُوْتُوا ﴿٣﴾ أَيَّ النَّبِيِّ ﷺ الْمُهَاجِرِينَ  
 مِنْ أَمْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ الْمُخْتَصَّةِ بِهِ ﴿٤﴾ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴿٥﴾ حَاجَةً إِلَى مَا

وجملة ﴿يُحِبُّونَ﴾ خبره. قوله: (أي المدينة) أي اتخذوا منزلاً بإسلامهم من قبل قدوم النبي ﷺ بسنتين، فعصموها وحفظوها بالإسلام، فكأنهم استحدثوا بناءها. قوله: (أي ألفوه) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَالْإِيمَانُ﴾ معمول لمحذوف ويكون من عطف الجمل، إذ لا معنى لتبوءوا الإيمان، وهذا أحد الوجوه الجارية في قوله: علقتها تبنياً وماء بارداً، أو ضمن ﴿تَبُوءُوا﴾ معنى لزموا. والمعنى: لزموا الدار والإيمان، أو شبه تمكنهم في الإيمان باتخاذهم منزلاً، ففيه جمع بين الحقيقة والمجاز.

قوله: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي نفوسهم. قوله: (حسداً) أي ولا غيظاً ولا حزازة، فالمراد بالحاجة هذه المعاني، روي أن المهاجرين كانوا في دور الأنصار، فلما غنم ﷺ أموال بني النضير، دعا الأنصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين، من إنزالهم إياهم منازلهم، وإشراكهم إياهم في الأموال، ثم قال ﷺ: إن أحببتم قسمت ما أفاء الله علي من بني النضير بينكم وبينهم، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم وأموالكم، وإن أحببتم أعطيتهم وخرجوا من دياركم، فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ: بل تقسمه بين المهاجرين، ويكونون في دورنا كما كانوا، فقال ﷺ: اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار، وأعطى رسول الله ﷺ المهاجرين ولم يعط الأنصار إلا الثلاثة المتقدم ذكرهم. قوله: (أي آتى النبي) بيان للفاعل المحذوف، وقوله: (المهاجرين) بيان للمفعول القائم مقام الفاعل، وقوله: (من أموال بني النضير) بيان لما.

قوله: ﴿وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي في كل شيء من أسباب المعاش، حتى إن من كان عنده امرأتان، كان ينزل عن أحدهما، ويزوجها واحداً من المهاجرين، والإيثار تقديم الغير على النفس، وحفظها الدنيوية رغبة في الحظوظ الدنيوية، وذلك ينشأ عن قوة اليقين، وغاية المحبة والصبر على المشقة. قوله: ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ أي يقدمون غيرهم في الأموال مع احتياجهم إليها، وهذا الوصف لا يخص الأنصار، فقد روي عن ابن عمر أنه قال: أهدي لرجل من أصحاب النبي ﷺ رأس شاة، فقال: إن أخي فلاناً وعياله أحوج إلى هذا منا، فبعثه إليهم، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر، حتى تداولها سبعة أبيات، ثم عادت إلى الأول، فنزلت هذه الآية. وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ أربعمئة دينار، فجعلها في صرة ثم قال للغلام: اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح، ثم امكث عنده في البيت حتى تنظر ما يصنع بها، فذهب بها الغلام إليه وقال له: يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجاتك، فقال: وصله الله ورحمه ثم قال: تعالي يا جارية اذهبي بهذه السبعة إلى فلان، وبهذه الخمسة إلى فلان، حتى فقدها، فرجع الغلام إلى عمر فأخبره، ووجده قد ربط مثلها إلى معاذ بن جبل، فقال: اذهب بها إليه، وامكث في البيت ساعة حتى تنظر ما يصنع، فذهب بها إليه وقال له: يقول لك أمير المؤمنين، اجعل هذه في بعض حاجاتك، فقال: رحمه الله ووصله، وقال: يا جارية اذهبي إلى بيت فلان بكذا، وإلى بيت فلان بكذا، فجاءت امرأة معاذ وقالت: نحن والله مساكين فأعطنا، ولم يبق في الخرق إلا ديناران فرمى بهما إليها، فرجع الغلام إلى عمر فأخبره فسر بذلك وقال: إنهم إخوة بعضهم من بعض، ونحوه عن عائشة وغيرها.

يُؤْثِرُونَ بِهِ ﴿١٠﴾ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ ﴿١١﴾ حَرْصَهَا عَلَى الْمَالِ ﴿١٢﴾ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴿١٤﴾ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿١٥﴾ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَإِخْوَانَنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا ﴿١٦﴾ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٧﴾ أَلَمْ تَرَ ﴿١٨﴾ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴿١٩﴾ وَهُمْ بَنُو النَّضِيرِ وَإِخْوَانُهُمْ فِي الْكُفْرِ ﴿٢٠﴾ لَيْنٌ ﴿٢١﴾ لَمْ يَمُوتُوا فِي الْأَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ ﴿٢٢﴾ أَخْرَجْتُمْ ﴿٢٣﴾ مِنَ الْمَدِينَةِ ﴿٢٤﴾ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مَعَكُمْ وَلَا تَطِيعُ فَيْكُمْ ﴿٢٥﴾ فِي خِذْلَانِكُمْ ﴿٢٦﴾ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ ﴿٢٧﴾ حَذَفَ مِنْهُ اللَّامُ الْمَوَاطِنَةُ ﴿٢٨﴾ لَنَنْصُرَنَّكُمْ

قوله: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ ﴿١١﴾ من ﴿شُحٍّ﴾ شرطية و ﴿يُوقِ﴾ فعل الشرط، وقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الخ جزاؤه، وهو كلام عام قصد به التنبيه على ذم الشح، وفي قوله: ﴿يُوقِ﴾ إشارة إلى أن الشح أمر غريزي في الإنسان، لا ينجو منه الشخص إلا بمعونة الله تعالى، مع مجاهدة النفس ومكابדתها. قوله: (حرصها على المال) فيه إشارة إلى الفرق بين البخل والشح، فالبخل منع الأموال، والشح صفة راسخة يصعب معها على الرجل تأتي المعروف وتعاطي مكارم الأخلاق، قال رسول الله ﷺ: «لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً». وقال ابن عمر: ليس الشح أن يمنع الرجل ماله، إنما الشح أن تطمح عين الرجل فيما ليس له. وقال بعضهم: من لم يأخذ شيئاً نهاه الله عن أخذه، ولم يمنع شيئاً أمر الله بإعطائه، فقد وقاه الله شح نفسه.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا﴾ ﴿١٤﴾ إما معطوف على الفقراء، وقوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿١٥﴾ حال أو مبتدأ، وجمله ﴿يَقُولُونَ﴾ خبره. قوله: (من بعد المهاجرين والأنصار) أي من بعد هجرة المهاجرين وإيمان الأنصار. قوله: (إلى يوم القيامة) أي فالعبدية تشمل التابعين وأتباعهم إلى آخر الزمان. قوله: ﴿الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ أي بالموت عليه، فينبغي لكل واحد من القائلين لهذا القول، أن يقصد بمن سبقه من انتقل قبله، من زمنه إلى عصر النبي ﷺ، فيدخل جميع من تقدمه من المسلمين، لا خصوص المهاجرين والأنصار. قوله: (حقداً) هو الانطواء على العداوة والبغضاء. قوله: ﴿رَؤُوفٌ﴾ بقصر الهمزة ومدها بحيث يتولد منها، وقرءان سبعيتان.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ الخ، لما ذكر الثناء على المهاجرين والأنصار وأتباعهم، أتبعه بذكر أحوال المنافقين الذين نافقوا مع بني النضير، وهم عبد الله بن أبي وأصحابه، والخطاب إما لرسول الله ﷺ، أو لكل من يتأتى منه الخطاب. قوله: ﴿لِإِخْوَانِهِمْ﴾ اللام للتبليغ، والمعنى مبلغين إخوانهم. قوله: (لام قسم) أي موطنه لقسم محذوف أي والله. قوله: (في الأربعة مواضع) أي ﴿لَئِنْ أَخْرَجْتُمْ﴾، ﴿لَئِنْ أَخْرَجُوا﴾، ﴿وَلَئِنْ قُوتِلُوا﴾، ﴿وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ﴾، بل في الخمسة هذه الأربعة، وقوله: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ﴾ لأن اللام مقدرة معه. قوله: ﴿أَخْرَجْتُمْ﴾ (من المدينة) أي أخرجكم النبي وأصحابه. قوله: ﴿وَلَا تَطِيعُ فَيْكُمْ﴾ عطف على قوله: ﴿لَئِنْ أَخْرَجْتُمْ﴾ وكذا قوله: ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ﴾ فمقوله ثلاث جهل، والقسم الواقع منهم اثنان، ثم كذبهم الله اجمالاً وتفصيلاً بعد. قوله: (في خذلانكم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف. قوله: ﴿أَحَدًا﴾ أي من النبي والمؤمنين، وقوله: ﴿أَبَدًا﴾ ظرف للنفي. قوله: (حذفت منه اللام) أي وحذفها قليل في لسان العرب، والكثير

وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾ ﴿لَيْنَ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ أي جاؤوا لنصرهم ﴿لَيُؤْلَوْنَ الْأَذْبَارَ﴾ واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط في المواضع الخمسة ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ ﴿١٢﴾ أي اليهود ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ خوفاً ﴿فِي صُدُورِهِمْ﴾ أي المنافقين ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ لتأخير عذابه ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿لَا يُقْبِلُونَكُمْ﴾ أي اليهود ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين ﴿إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ سور، وفي قراءة جدر ﴿بِأَسْهُمٍ﴾ حربهم ﴿بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحَسُّهُمْ جَمِيعًا﴾ مجتمعين ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ متفرقة خلاف الحسابان ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿١٤﴾ مثلهم في ترك الإيمان ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اثباتها. قوله: ﴿لَكَاذِبُونَ﴾ أي فيما قالوه.

قوله: ﴿لَيْنَ أَخْرَجُوا﴾ تفصيل لكذبهم وهو تكذيب لقولهم ﴿لَيْنَ أَخْرَجْنَاهُمْ﴾ وقوله: ﴿وَلَيْنَ قُوتِلُوا﴾ الخ، تكذيب لقولهم ﴿وَأِنْ قُوتِلْتُمْ﴾ الخ، وقوله: ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ من تمام تكذيبهم في المقالة الثالثة. قوله: ﴿جَاؤُوا لِنَصْرِهِمْ﴾ جواب عما يقال: إن قوله: ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ مناف لقوله: ﴿لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ فأجاب: بأن المعنى خرجوا لقصد نصرهم، وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل، وأجيب أيضاً: بأن قوله: ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ أي على سبيل الفرض والتقدير. قوله: ﴿واستغنى بجواب القسم﴾ الخ، أي للقاعدة المعروفة في قول ابن مالك:

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتمز

قوله: ﴿أَيُّ الْيَهُودِ﴾ هذا أحد أقوال في مرجع الضمير، وقيل: عائد على المنافقين، وقيل: عائد على مجموع اليهود والمنافقين وهو الأقرب. قوله: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ الخ، أي خوفهم منكم في السر، أشد من خوفهم من الله الذي يظهره لكم، وهذه الجملة كالتعليل لقوله: ﴿لَيُؤْلَوْنَ الْأَذْبَارَ﴾ كأنه قال: إنهم لا يقدرُونَ على مقابلتكم، لأنكم أشد رهبة. قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من كون خوفهم من المخلوق، أشد من خوفهم من الخالق. قوله: ﴿مَجْتَمِعِينَ﴾ أشار بذلك إلى أن جميعاً حال. قوله: ﴿وَفِي قِرَاءَةِ جَدْرٍ﴾ أي وهي سبعة أيضاً، غير أن من قرأ جدار بالالف يلتزم الإمالة في جدار، وأما الصلة في بينهم بحيث يتولد منها واو، فمن قرأ جداراً بدون أحد هذين الوجهين، فقد قرأ بقراءة لم يقرأ بها أحد.

قوله: ﴿بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾ راجع لقوله: ﴿لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا﴾ الخ، أي فعجزهم عن قتالكم ليس لضعف فيهم، بل هم في غاية القوة من العدد والعدة، وإنما يضعفون في حربكم للرعب الذي في قلوبهم منكم. قوله: ﴿مَتَفَرِّقَةً﴾ أي لعظم الخوف، فقلوبهم لا توافق الأجسام، بل فيها حيرة ودهشة. قوله: ﴿خِلَافَ الْحِسَابِ﴾ حال أي خلاف ظنكم فيهم بمقتضى جمعية الصور. قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ إنما خص الأول بلا يفقهون، والثاني بلا يعقلون، لأن الأول متصل بقوله: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ﴾ وهو دليل على جهلهم بالله فناسبهم عدم الفقه، والثاني متصل بقوله: ﴿تَحَسُّهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ وهو دليل على عدم عقلهم، إذ لو عقلوا لما تشتت قلوبهم وتحيرت وامتلات رعباً.

قوله: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله: ﴿مثلهم﴾ أي صفة بني النضير



قَرِيبًا ﴿١٥﴾ بزمان قريب، وهم أهل بدر من المشركين ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ عقوبته في الدنيا من القتل وغيره ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٦﴾ مؤلم في الآخرة مثلهم أيضاً في سماعهم من المنافقين وتحلفهم عنهم ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ كذباً منه ورياء ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا﴾ أي الغاوي والمغوي، وقرىء بالرفع اسم كان ﴿أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٨﴾ الكافرين ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ ﴿١٩﴾ ليوم القيامة ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا

العجبية التي تقع لهم من الاجلاء والذل، كصفة أهل مكة فيما وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والأسر والقتل، فكل حصل له خزي الدنيا وعذاب الآخرة. قوله: (بزمان قريب) أي وبين وقعة بدر ووقعة بني النضير، وهو سنة ونصف، لما تقدم أن غزوة بني النضير كانت في ربيع الأول من السنة الرابعة، وغزوة بدر كانت في رمضان من الثانية. قوله: (مثلهم أيضاً) أي صفة بني النضير، وقوله: (في سماعهم) بيان للمثل، وقوله: (وتحلفهم) أي تحلف المنافقين عنهم، وقوله: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ المراد به حقيقته لا شيطان الإنس، وقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ بيان لمثل الشيطان، وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين: الأول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وعددهم وحضروا بداراً فكانت الدائرة عليهم، والثاني من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم، بإغراء الشيطان لإنسان معين على الكفر، حتى أوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه.

قوله: ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ﴾ المراد به برصيصا العابد، لما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «الإنسان الذي قال له الشيطان راهب، نزلت عنده امرأة أصابها لم ليدعو لها، فزين له الشيطان ووطئها فحملت ثم قتلها خوفاً من أن يفترض، فدل الشيطان قومها على موضعها، فجاؤوا فاستزلوا الراهب ليقتلوه، فجاءه الشيطان فوعده إن سجد له أن ينجي منه، فسجد له فتبرأ منه» وقصته مبسوطة في الشبرخيتي على الأربعين، في شرح الحديث الرابع، فانظرها إن شئت. قوله: (كذباً منه ورياء) أي قوله هذا كذب منه ورياء، لأنه لا يخاف الله أبداً. قوله: (أي الغاوي) اسم فاعل من غوى يغوي كرمي يرمي، والمراد به الإنسان الذي غره الشيطان وقوله: (والمغوي) اسم فاعل أيضاً من أغواه يغويه وهو الشيطان. قوله: (وقرىء بالرفع) أي شاذاً.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ الخ لما ذكر صفات كل من المنافقين واليهود، وما آل اليه أمرهم، وعظ المؤمنين بموعظة حسنة، تحذيراً من أن يكونوا مثل من تقدم ذكرهم، وذلك أوقع في النفس. قوله: ﴿وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ﴾ اللام لام الأمر، والحكمة في التنكير، الإشارة إلى أن الأنفس الناضرة لمعادها المعترية بغيرها قليلة جداً عديمة المثل. قوله: ﴿مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ ﴿مَا﴾ اسم موصول، و﴿قَدَّمَتْ﴾ صلتها، والمعنى ولتبحث وتحصل نفس العمل الذي قدمته لغد، وذلك لأن جميع ما تعمله في الدنيا ترى جزاءه في القيامة، فليختر العاقل أي الجزاءين، لما ورد في الحديث: «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني». قوله: (ليوم القيامة) سمي غداً لقرب مجيئه، قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾ فكانه لقربه شبيه بما ليس بينه وبينه إلا ليلة واحدة، والتنكير

اللَّهُ تَرَكَوا طَاعَتَهُ ﴿١﴾ فَانْسَبْهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴿٢﴾ أَنْ يَقْدِمُوا لَهَا خَيْرًا ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٤﴾ ﴿٥﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٦﴾ ﴿٧﴾ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ ﴿٨﴾ وَجَعَل فِيهِ تَمِيزًا كَالْإِنْسَانِ ﴿٩﴾ لَرَأَيْتَهُ خَشِيعَةً مُّصَدِّعًا ﴿١٠﴾ مِمَّنْ خَشِيَ اللَّهَ وَرَبَّكَ الْأَمْثَلُ ﴿١١﴾ الْمَذْكُورَةُ ﴿١٢﴾ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ ﴿١٤﴾ فَيُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالشَّهَادَةُ ﴿١٦﴾ السِّرُّ وَالْعَلَانِيَةُ ﴿١٧﴾ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ ﴿١٩﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴿٢٠﴾ الطَّاهِرُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ ﴿٢١﴾ السَّلَامُ ﴿٢٢﴾ ذُو السَّلَامَةِ مِنَ النَّقَائِصِ ﴿٢٣﴾ الْمُؤْمِنُ ﴿٢٤﴾ الْمَصْدُقُ رُسُلُهُ

في غد للتعظيم والابهام ، كأنه قيل : لغد لا تعرف النفس كنه عظمته وهوله .

قوله : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ كرهه للتأكيد ، أو الأول إشارة للأمر بأصل التقوى ، والثاني للأمر بالدوام عليها . قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ الخبر المطلق على خفيات الأشياء ؛ القادر على الاخبار بما عجزت عنه المخلوقات ، وقوله : ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي من خير وشر . قوله : (تركوا طاعته) أشار بذلك إلى أن المراد بالنسيان الترك ، وليس المراد به عدم الحفظ والذكر . قوله : (أن يقدموا بها خيراً) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير : فأنساهم تقديم خير لأنفسهم ، فثمرة نسيانهم الله نسيان أنفسهم ، أي فترك حقوق الله خسرانهم ، وهو نظير قوله تعالى : ﴿وإن أسأتم فلها﴾ ، ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه ، ﴿ومن كفر فعليه كفره﴾ لأنه المستغني عن كل ما سواه .

قوله : ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي الذين نسوا الله ، فاستحقوا الخلود في النار . قوله : ﴿وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ أي الذين اتقوا الله ، فاستحقوا الخلود في الجنة . قوله : ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ هذا كالتذييل لقوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ الخ ، وذلك لأن الله تعالى ، لما أمر المؤمنين بالتقوى والنظر في العواقب والعمل النافع ، ونهاهم عن الغفلة والتشبيه بمن نسي طاعة الله ، ذيله بما يرغبهم في طاعة الله وبقرّبهم إليه زلفى . قوله : (وجعل فيه تمييز كالإنسان) المقصود من هذا الكلام ، التنبيه على قساوة قلوب الكفار وغلظ طبائعهم ، وفيه رمز لمن قل خشوعه عند تلاوة القرآن ، وأعرض عن تدبره ، ولم ياتر بأوامره ، ولم ينته بنواهيه ، فالواجب التدبر في القرآن ، والخشوع عند قراءته ، فإنه لا عذر في ترك ذلك ، إذ لو خطب بهذا القرآن الجبال ، مع تركيب العقل فيها ، لانقادت لمواعظه ، ولرايتها خاشعة مشفقة من خشية الله . قوله : (المذكورة) أي في هذه السورة أو في سائر القرآن .

قوله : ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي﴾ الخ ، لما وصف الله تعالى كلامه بالعظم ، ومن المعلوم أن عظم الصفة تابع لعظم الموصوف ، أتبع ذلك بوصف عظمه تعالى فقال ﴿هُوَ﴾ أي الذات المتصفة بالكمالات أزلاً وأبداً الواجبة الوجود ، وقوله : ﴿اللَّهُ﴾ خبر عن ﴿هُوَ﴾ وقوله بعد ذلك : ﴿الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إما خبر ثان أو صفة للفظ الجلالة ، وذكر لفظ الجلالة بعد الهوية ، لأن الهوية هي الذات ، والجلالة اسم الذات ومظهرها . قوله : ﴿الْمَلِكُ﴾ أي المتصرف في خلقه بالابجاد والاعدام . قوله : ﴿الْقُدُّوسُ﴾ أي المنزه عن صفات الحوادث ، وأن به عقب الملك ، لدفع توهم أنه يطرأ عليه نقص كالمملوك .

قوله : ﴿السَّلَامُ﴾ أي الذي يسلم على عباده المؤمنين في الجنة ، وعلى الأنبياء في الدنيا ، أو السلام من

بخلق المعجزة لهم ﴿الْمُهَيَّمْتُ﴾ من هيمن يهيمن إذا كان رقيباً على الشيء، أي الشهيد على عباده بأعمالهم ﴿الْعَزِيزُ﴾ القوي ﴿الْجَبَّارُ﴾ جبر خلقه على ما أراد ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ عما لا يليق به ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ نزه نفسه ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ٢٢ به ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾ المنشئ من العدم ﴿الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث، والحسنى مؤنث الأحسن ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٤ تقدم أولها.

كل نقص، أو المؤمن من المخاوف والمهالك. قوله: (المصدق رسله بخلق المعجزة لهم) أي وأوليائه بالكرامات، وعباده المؤمنين على إيمانهم وإخلاصهم، لأنه لا يطلع على الإخلاص إلا هو. قوله: (أي الشهيد على عباده) وقيل معناه المطلع على خطرات القلوب. قوله: (القوي) أي فهو من عز بمعنى غلب وقهر، فيكون من صفات الجلال، ويصح أن يكون من عز بمعنى قل، فلم يوجد له نظير، فهو من صفات السلوب. قوله: (جبر خلقه على ما أراد) أي من إسلام وكفر وطاعة ومعصية، فإذا أراد أمراً ففعله، لا يحجزه عنه حاجز، فهو من صفات الجلال، ويصح أنه مأخوذ من الجبر بمعنى الإصلاح، كقولهم: جبر الطبيب الكسر أي أصلحه، فيكون من صفات الجمال. قوله: ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ من الكبرياء وهي التعالي في العظمة، وهي مختصة به تعالى لما في الحديث القدسي: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني واحدة منها قصمته ثم حذفته في النار». قوله: (عما لا يليق به) أي من صفات الحدوث.

قوله: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أتى بالتسبيح عقب قوله: ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ إشارة إلى أن هذا الوصف مختص به، وينزه سبحانه عن مشاركة الغير له. قوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ كرر الهوية لأنها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات، فما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها. قوله: ﴿الْخَالِقُ﴾ أي الموجد للمخلوقات من العدم. قوله: (المنشئ) أي المبدع للأعيان المبرز لها. قوله: ﴿الْمُصَوِّرُ﴾ أي المبدع للأشكال على حسب إرادته، فأعطى كل شيء من المخلوقات، صورة خاصة وهيئة منفردة، يتميز بها على اختلافها وكثرتها. قوله: (مؤنث الأحسن) أي الذي هو أفعل تفضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء، ووصفت بالحسنى لأنها تدل على معان حسنة، من تحميد وتقديس وغير ذلك، ووصف الجمع الذي لا يعقل بما توصف به الوحدة وهو فصيح، ولو جاء على المطابقة لقال الحسن بوزن آخر، ويصح أن يراد من الحسنى المصدر، ويقال فيه ما قيل في زيد عدل، ووصف الجمع به ظاهر لأنه لا يثنى ولا يجمع. قوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخ، ختمها بالتسبيح كما ابتدأها به، إشارة إلى أنه المقصود الأعظم والمبدأ والنهاية، وأن غاية المعرفة بالله تنزيهه عما صورته العقول.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمُمْتَحِنَةِ

### مدنية وآياتها ثلاث عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَاتَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿أَوَّلِيَاءَ تَلْقَوْنَ﴾ توصلون ﴿إِلَيْهِمْ﴾ قصد النبي ﷺ غزوهم الذي أسره إليكم وورى بحنين ﴿بِالْمُودَّةِ﴾ بينكم وبينهم، كتب حاطب بن أبي بلتعة إليهم كتاباً بذلك لما له عندهم من الأولاد

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سورة الممتحنة مدنية

وهي ثلاث عشرة آية

بكسر الحاء وفتحها، لأنه نزل فيها أمر المؤمنين، بامتحان المرأة التي هاجرت، فالكسر من حيث أمر المؤمنين بالامتحان، والفتح من حيث المرأة، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط، امرأة عبد الرحمن بن عوف، والددة ابراهيم بن عبد الرحمن. قوله: (مدنية) أي بإجماع. قوله: ﴿عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ أضاف العدو لنفسه تعالى تشريفاً للمؤمنين، أي أن عدوكم بمنزلة عدوي أنتقم منه، وإلا فالعدو بمعنى الموصل للضرر، والضرر على الله محال، كما أن الحبيب الموصل للنفع، وهو على الله محال. قوله: (أي كفار مكة) تفسير للعدو، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فحكم الآية باق مع سائر الكفار إلى يوم القيامة.

قوله: ﴿تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ﴾ هذه الجملة إما مفسرة لموااتهم إياهم، أو استثنائية، فلا محل لها من الإعراب على هذين، أو حال من فاعل تتخذوا أو صفة لأولياء. قوله: (قصد النبي) الخ، أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿تَلْقَوْنَ﴾ محذوف، والباء في قوله: ﴿بِالْمُودَّةِ﴾ سببية. قوله: (وورى بحنين) أي بغزوة حنين، والمعنى: أظهر لعامة الناس أن يريد غزوة حنين على عادته، من أنه كان إذا خرج لغزوة يوري بغيرها، كأن يسأل عن طريق غيرها سترأ عن المنافقين، لثلا يرسلوا إلى الكفار فينتبهوا فيفوت تدبير الحرب، والتورية مأخوذة من وراء الإنسان، كأنه يجعل ما أراده خلفه ووراءه، وفي بعض النسخ: وورى بخير وهو تحريف، لأن غزوة خيبر كانت في المحرم سنة سبع، وفتح مكة كان في رمضان من السنة

والأهل المشركين فاستردّه النبي ﷺ من أرسله معه بإعلام الله تعالى له بذلك، وقبل عذر حاطب

الثامنة، وحين كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح، فوري بها على عادته في غزواته، والسورة نزلت في غزوة الفتح. قوله: (كتب حاطب بن أبي بلتعة) الخ، أي وكان ممن هاجر مع النبي ﷺ، وهو في الأصل من اليمن، وكان في مكة حليف بني أسد بن عبد العزى رهط الزبير بن العوام، وهذا بيان لسبب نزول قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآيتين، روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: بعثنا رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال: اتوا روضة خاخ بالصرف وتركه موضع بينه وبين المدينة اثنا عشر ميلاً، فإن بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها، فانطلقنا نهدي خيلنا أي نسرعها، فإذا نحن بامرأة فقلنا: أخرجي الكتاب، فقالت: ما معي كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب أو لنلقين الثياب، فأخرجته من عقاصها، فأتينا به رسول الله ﷺ فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة، يخبرهم ببعض أمر رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: يا حاطب ما هذا؟ فقال: لا تعجل علي يا رسول الله، إني كنت امرأً ملصقاً في قريش - قال سفيان: كان حليفاً لهم ولم يكن من أنفسهم - وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم، أن أتخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، ولم أفعله كفراً ولا ارتداداً عن ديني، ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام، وقد علمت أن الله ينزل بهم بأسه، وأن كتابي لا يغني عنهم شيئاً، وأن الله ناصرهم عليهم، فقال النبي ﷺ: صدق، فقال عمر رضي الله عنه: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، فقال له رسول الله ﷺ: إنه شهد بدرًا، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ قيل: اسم المرأة سارة من موالي قريش، روي أن رسول الله ﷺ آمن جميع الناس يوم فتح مكة إلا أربعة هي إحداهم، وقيل إنها عاشت إلى خلافة عمر، وأسلمت وحسن إسلامها، وكان في الكتاب: أما بعد، فإن رسول الله ﷺ قد توجه إليكم بجيش كالليل يسير كالسيل، وأقسم بالله لو لم يسر إليكم إلا وحده لأظفره الله بكم، ولا يخذله مواعده فيكم، فإن الله وليه وناصره. وروي أن سارة المذكورة حين قدمت المدينة، فقال لها رسول الله ﷺ: أمهاجرة جثت يا سارة؟ فقالت: لا، فقال: أمسلمة جثت؟ قالت: لا، قال: فما جاء بك؟ قالت: كتتم أهل الموالي، والأصل والعشيرة، وقد ذهب بعض الموالي يعني قتلوا يوم بدر، وقد احتجت حاجة شديدة، فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني، فقال عليه السلام: فأين أنت من شباب أهل مكة؟ وكانت مغنية، قالت: ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر، فحث رسول الله ﷺ بني عبد المطلب على إعطائها، فكسوها وحملوها وأعطوها، فخرجت إلى مكة، وأتاها حاطب فقال: أعطيك عشرة دنانير ويرداً، على أن تلقي هذا الكتاب إلى أهل مكة، وكتب فيه أن رسول الله ﷺ يريدكم فخذوا حذركم، فخرجت سارة سائرة إلى مكة، ونزل جبريل فأخبر النبي ﷺ بذلك، فبعث لها علياً إلى آخر ما تقدم. قوله: (فاستردّه النبي) أي طلب رده بإرسال علي ومن معه. قوله: (ممن أرسله) أي وهي سارة، والضمير المستتر في أرسل عائد على حاطب، والبارز عائد على الكتاب. قوله: (بإعلام الله له) متعلق باستردّه والباء سببية. قوله: (وقبل عذر حاطب) أي لأنه مؤمن بدري شهد الله له بالإيمان حيث قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ.

فيه ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي دين الاسلام والقرآن ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ من مكة بتضييقهم عليكم ﴿أَنْ تَوْمِنُوا﴾ أي لأجل أن آمنتم ﴿يَا لِلَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا﴾ للجهاد ﴿فِي سَبِيلِي وَأَيْفَاءَ مَرْضَاتِي﴾ وجواب الشرط دل عليه ما قبله، أي فلا تتخذوهم أولياء ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِمُ بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ﴾ أي إسرار خبر النبي إليهم ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ ❶ اخطأ طريق الهدى والسواء في الأصل الوسط ﴿إِنْ يَتَفَقَّحُوا﴾ يظفروا بكم ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالقتل والضرب ﴿وَالْيَسِيرُ﴾ بالسب والشتم ﴿وَوَدُّوا﴾ تمنوا ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ ❷ ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ قراباتكم ﴿وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ المشركون الذين لأجلهم أسرتم الخبر من العذاب في الآخرة ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقْضَى﴾ بالبناء للمفعول والفاعل ﴿بَيْنَكُمْ﴾ وبينهم فتكونون في الجنة، وهم في جملة الكفار في النار ﴿وَاللَّهُ يَمَاتَمِلُونُ بَصِيرًا﴾ ❸ ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ﴾ بكسر الهمزة وضمها في الموضعين قدوة ﴿بِحَسَنَةٍ فِي

قوله: ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ﴾ إما مستأنف أو تفسير لكفرهم أو حال من فاعل ﴿كَفَرُوا﴾. قوله: ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ عطف على ﴿الرَّسُولَ﴾ وقدم عليهم لأنه المقصود، فلذلك عدل عن اتصال الضمير إلى انفصاله، لأنه لو قال: يخرجونكم والرسول لفات هذا المعنى. قوله: (أي لأجل أن آمنتم) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿تَوْمِنُوا﴾ في محل نصب مفعول له. والمعنى: يخرجونكم من أجل إيمانكم بالله. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ﴾ أي من مكة. قوله: (للجهاد) أشار به إلى أن جهاداً وما بعده منصوب على المفعول له. قوله: ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ﴾ بدل من تلقون، بدل بعض من كل أو مستأنف، ومفعول ﴿تُسِرُّونَ﴾ محذوف قدره بقوله: (إسرار خبر النبي) والباء في ﴿بِالْمُودَةِ﴾ للسببية نظير ما تقدم. قوله: ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿تَلْقَوْنَ﴾ و﴿تُسِرُّونَ﴾. قوله: (طريق الهدى) أشار بذلك إلى أن ﴿سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ مفعول ﴿ضَلَّ﴾.

قوله: ﴿إِنْ يَتَفَقَّحُوا﴾ الخ، كلام مستأنف مبين لوجه العداوة. قوله: ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾ أي يظهروا العداوة لكم. قوله: ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ عطف على جملة الشرط، والجزاء فقد أخبر عنهم بخبرين: عداوتهم ومودتهم كفر المؤمنين. قوله: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ هذا تخطئة لحاطب في رأيه كأنه قال: لا تحملكم قراباتكم وأولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله ﷺ والمؤمنين، وترك مناصحتهم، ونقل أخبارهم، وموالة أعدائهم، فإنه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لأجلهم. قوله: (من العذاب) متعلق بقوله: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ﴾. قوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إما متعلق بما قبله فيوقف عليه ويبدأ يفصل بينكم، أو متعلق بما بعده فيوقف على أولادكم ويبدأ بيوم القيامة. قوله: (بالبناء للمفعول) أي مع التخفيف والتشديد، وقوله: (والفاعل) أي معها أيضاً، فالقراءات أربع سبعيات. قوله: (وبينهم) أي الأرحام والأولاد. قوله: (فتكون في الجنة) أي فلا ينبغي موالة الكفار، لأنه لا اجتماع بينكم وبينهم في الآخرة.

قوله: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ لما بين سبحانه وتعالى حال من جعل الكفار أولياء في أول

إِبْرَاهِيمَ ﴿ أَيُّهُ قَوْلًا وَفِعْلًا ﴾ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا ﴿ جَمْعُ بَرِيءٍ كَظَرِيفٍ ﴾ مِنْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ ﴿ أَنْكَرْنَاكُمْ ﴾ وَبَدَّيْنَا وَبَيْنَكُمْ أَعْدَاؤُا وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا ﴿ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ وَاَوَّاءَ ﴾ حَتَّى تَقُومُوا لِلَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ﴿ مُسْتَنَى مِنْ أَسْوَةٍ، أَيْ فَلَيْسَ لَكُمْ التَّأْسِي بِهِ فِي ذَلِكَ بَأَنْ تَسْتَغْفِرُوا لِلْكَفَّارِ، وَقَوْلُهُ ﴾ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ ﴾ أَيْ مِنْ عَذَابِهِ وَثَوَابِهِ ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ كُنِيَ بِهِ عَنْ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ لَهُ غَيْرُ الْاسْتِغْفَارِ، فَهُوَ مَبْنِي عَلَيْهِ مُسْتَنَى مِنْ حَيْثُ الْمُرَادُ مِنْهُ، وَإِنْ كَانَ مِنْ حَيْثُ ظَاهِرُهُ مِمَّا يَتَأْسَى فِيهِ،

السورة، ذكر مناقضة إبراهيم وقومه، وأن طريقة التبرؤ من أهل الكفر، وألزم أمة محمد بالافتداء به في ذلك، وفيه توبيخ لحاطب ومن وإلى الكفار. قوله: (بكسر الهمزة وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان، وقوله: (في الموضعين) أي وهذا قوله الآتي ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ﴾ ومعناها عليها الاتباع والافتداء كما قال المفسر.

قوله: ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ جار ومجرور متعلق بأسوة، ورد بأنه لا يجوز عمل المصدر الموصوف، وأجيب بأنه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها، ويصح أنه متعلق بحسنة، تعلق الظرف بالعمل، ويصح أنه نعت ثان لأسوة، وإنما خص التأسي بإبراهيم، لأنه صبر على أذى عدو الله النمرود، ولم يكن معه أحد يعينه عليه، مع تفرد بملك الأرض مشرقاً ومغرباً. قوله: (قَوْلًا وَفِعْلًا) تمييز مبين لجهة الافتداء، أي اقتدوا به في القول والفعل، فإنه لم يبال بالكفار، ولا بشدتهم وضعفه. قوله: ﴿وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) يحتمل أن المراد بالمعية وهو في أرض بابل، وحينئذ لم يكن معه إلا لوط ولد أخيه، وسارة زوجته، أو المراد بعد مجيئه إلى الشام، وحينما كثر المؤمنون به.

قوله: ﴿إِذْ قَالُوا﴾ هذا بدل اشتغال من ﴿إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾ والمراد بقومهم النمرود وجماعته، أي فبارزهم بالعداوة ولم يبالوا بهم، مع شدة بأسهم وضعف المؤمنين. قوله: ﴿إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ﴾ أي من دينكم وأهنتكم. قوله: ﴿وَبَدَّأَ﴾ أي ظهر بيننا وبينكم العداوة على ممر الأزمان، بدليل ذكر الأبد، والعداوة المباشرة ظاهراً، والبغضاء المباشرة بالقلوب، وفي الحقيقة هما متلازمان. قوله: (بتحقيق الهمزتين) الخ، أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (مستثنى من أسوة حسنة) أي وساغ ذلك، لأن القول من جملة الأسوة، فكأنه قيل لكم فيه أسوة في أفعاله وأقواله، إلا قوله كذا. قوله: (أي فليس لكم التأسي به) أي لأن استغفاره له لرجائه إسلامه، فلما ظهر أنه عدو لله تبرأ منه.

قوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هذه الآية باعتبار معناها الوضعي، تكون من جملة ما يقتدى به فيه، لأن محصله أنه لا يملك له ثواباً ولا عقاباً، على حد ليس لك من الأمور شيء، وهذا ثابت لإبراهيم وغيره، وليس مراداً هنا، بل المراد معناها الكنائي، وهو أنه لا يملك له غير الاستغفار، فهو غير مقتدى به فيه، وحينئذ بقوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ﴾ معطوف على ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ وأشار المفسر لذلك بقوله: (كنى به) الخ. قوله: (فهو مبني عليه) أي معطوف على ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ﴾ ومرتبطة به ساقه اعتذاراً. قوله: (مستثنى من حيث المراد منه) أي وهو المعنى الكنائي. قوله: (وإن كان من حيث) الخ، مبالغة على أنه

قل فمن يملك لكم من الله شيئاً واستغفاره له قبل أن يتبين له أنه عدو لله، كما ذكره في براءة ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ ١ من قول الخليل ومن معه، أي قالوا ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي لا تظهرهم علينا، فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا، أي تذهب عقولهم بنا ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ﴾ ٥ في ملكك وصنعك ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ فِي مِثْلِ جَارٍ﴾ ٦ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ أي يخافهما أو يظن الثواب والعقاب ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ بأن يوالي الكفار ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَعِيُّ﴾ عن خلقه ﴿الْحَيِّدُ﴾ ٦ لأهل طاعته ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ لِكُلِّ فِتْنَةٍ مَّا يَشَاءُ﴾ ٧ يَتَكَوَّرُونَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُمْ من كفار مكة طاعة لله تعالى ﴿مُؤَدَّةً﴾ بأن يهديهم للإيمان فيصبروا لكم أولياء ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على

ليس مراداً، وإن كان معناه الوضعي. قوله: (فمن يملك) هذا دليل للمعنى الوضعي الغير المراد. قوله: (واستغفاره) هذا بيان لعذار إبراهيم في استغفاره لأبيه، وذلك أنه لم يستغفر له إلا لرجاء إيمانه، ولما مات على الكفر رجع عن ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ﴾ الخ. والحاصل أن إبراهيم وعد أباه بالاستغفار في سورة مريم بقوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ واستغفر له بالقول في سورة الشعراء في قوله تعالى: ﴿وَاعْفِرْ لِي﴾ ثم رجع عن ذلك كما بينه الله في سورة براءة. قوله: (من قول الخليل) الخ، أي الذي يقتدى به فيه، فهو في المعنى مقدم على جملة الاستثناء. قوله: (أي قالوا) أي فهو مقول القول السابق في ﴿قَالُوا إِنَّا بَرَاءٌ مِّنْكُمْ﴾ أي قالوا ذلك وقالوا ﴿رَبَّنَا﴾ الخ، ويصح أن يكون أمراً من الله للمؤمنين، تسمياً لما أمرهم به من ترك موالاة الكفار، أي أظهروا لهم العداوة، ولا يهولكم أمرهم، وقالوا ﴿رَبَّنَا﴾ الخ، ومعنى ﴿تَوَكَّلْنَا﴾ فوضنا أمرنا، وقوله: ﴿وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا﴾ أي رجعنا بالتوبة عن كل ما تكره منا، وقوله: ﴿إِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ المرجع في الآخرة. قوله: (أي لا تظهرهم) أي تجعلهم غاليين علينا، وقوله: (فيظنوا أنهم على الحق) يعني إن ظفروا بنا، وقوله: (فيفتنوا) أي يزدادوا كفراً ويدوموا عليه، لأن الاستدراج يوجب زيادة الكفر. قوله: ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ أي ما مضى من الذنوب.

قوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ﴾ هذه الجملة تأكيد لقوله سابقاً ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ﴾ الخ، أتى بها للمبالغة في التحريض على الاتباع لإبراهيم وأمه. قوله: (أو يظن الثواب والعقاب) تفسير ثان لمعنى الرجاء والمراد بظن الثواب الخ الإيقان بذلك. قوله: ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ أي يعرض عن الاقتداء بإبراهيم، وجواب الشرط محذوف تقديره فوباله على نفسه، وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ الخ، تعليل للجواب.

قوله: ﴿عَسَى اللَّهُ﴾ الخ، هذا تسلية للمؤمنين، في عدم موالاة الكفار الذين أمروا به في أول السورة، فشدد المسلمون على أنفسهم في هجر الكفار، فوعد الله المسلمين بإسلام أقاربهم الكفار، فيوالونهم موالاة جائزة مطلوبة، ويجمع الله الشمل بعد التفرق. قوله: ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من الكفار، فهو حال من ﴿الَّذِينَ﴾ أي حال كون الذين عاديتهم من جملة الكفار، وقوله: (طاعة الله) مفعول لأجله، أي حصلت المعادة لأجل طاعة الله. قوله: ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ أي فلا يستبعد عليه ذلك الجعل المذكور.



ذلك وقد فعله بعد فتح مكة ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لهم ما سلف ﴿رَجِمَ﴾ ﴿٧﴾ بهم ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ من الكفار ﴿فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ﴾ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ﴿بَدَلِ اشْتِمَالٍ مِنَ الَّذِينَ وَتَقَسَّبُوا﴾ تَفَضُّوا ﴿إِلَيْهِمْ﴾ بِالْقَسْطِ أَي بِالْعَدْلِ، وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِجِهَادِهِمْ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ﴿٨﴾ الْعَادِلِينَ ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا بِعَدَاوَتِهِمْ﴾ عَاوَنُوا ﴿عَلَىٰ إخراجِكُمْ﴾ أَنْ قَوْلُهُمْ ﴿بَدَلِ اشْتِمَالٍ مِنَ الَّذِينَ، أَيِ اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ بِالسِّتَنِ ﴿مُهْجِرَاتٍ﴾ مِنَ الْكُفَرِ بَعْدَ الصَّلَاحِ مَعَهُمْ فِي الْحَدِيثِ، عَلَى أَنْ جَاءَ مِنْهُنَّ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ يَرِدُ

قوله: (وقد فعله) أي بأن أسلم غالب كفار مكة، فصاروا أحبباً وإخواناً. قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ (لهم) أي للذين عاديتهم، بأن محاباتهم ما سلف بسبب الإيمان.

قوله: ﴿لَا يَنْهَاكُم﴾ نزلت هذه الآية لتخصيص الحكم النازل أول السورة، لأن الآية الأولى عامة في سائر الكفار مطلقاً، ولو كانوا مصالحين، ثم بين هنا، أن من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح ومهادنة، تجوز مودتهم، ولم يكن النهي شاملاً لهم كخزاعة وبني الحريث، وعلى هذا تكون الآية محكمة، فيجوز الآن للمسلمين مودة الكفار الذين تحت الذمة والصلح، وقيل: إن المراد بقوله: ﴿لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ أي لم يبتدئوكم بالقتال، ولو لم يكن بينكم وبينهم صلح، وهذا كان في أول الأمر بالجهد، ثم نسخ بالأمر بالقتال عموماً بقوله تعالى: ﴿فَاغْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾. قوله: ﴿فِي الدِّينِ﴾ أي لأجل دينكم. قوله: (بديل اشتمال) أي فالعنى: لا ينهاكم الله عن أن تبرؤهم، والبر هو الإحسان. قوله: (تفضوا) إنما فسر ﴿تَقَسَّبُوا﴾ بمعنى (تفضوا) ليصح تعديته بإلى. قوله: (أي بالعدل) هذا لا يخص هؤلاء فقط، بل العدل واجب مع كل أحد ولو قاتل، فالأولى تفسيره بالإعطاء، أي تعطوهم قسطاً من أموالكم، فعطف القسط على البر، من عطف الخاص على العام. قوله: (وهذا قبل الأمر بجهادهم) يشير بذلك إلى أن الآية منسوخة وقد علمت ما فيه. قوله: (العادلين) أي على تفسير القسط بالعدل، وعلى تفسير القسط بالإعطاء، فالمراد بالمقسطين المحسنون. قوله: ﴿وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ﴾ أي وهم أهل مكة. قوله: (بديل اشتمال) أي إنما ينهاكم الله عن أن توالوهم. قوله: ﴿الظَّالِمُونَ﴾ فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لما أمر الله المسلمين بهجر الكفار، اقتضى ذلك عدم مساكتهم والهجرة إلى المسلمين، خوفاً من الموالاة المنهي عنها، وكان التناكح من أقرب أسباب الموالاة بين أحكام الزوجين في هذه الآية، وسبب نزولها: أن النبي ﷺ لما عقد الصلح مع الكفار عام الحديبية على شرط أن من أتى النبي من أهل مكة يردّه إليهم وإن كان مسلماً، جاءت سبيعة بنت الحرث الأسلمية مهاجرة للنبي، فجاء زوجها صفي بن الراهب، وقيل المسافر المخزومي، وكان كافراً فقال: يا محمد اردد علي امرأتى، فأنت شرطت ذلك، فأنزل الله هذه الآية، فاستحلفها رسول الله ﷺ فحلفت، فأعطى زوجها ما أنفق، وتزوجها عمر بن الخطاب. قوله: (بألسنتين) أي ناطقات بالشهادتين بألسنتين. قوله: (من الكفار) أي حال كونهن من جملة الكفار، أو متعلق بجاءكم. قوله: (بعد الصلح) متعلق بمهاجرات أو

﴿فَأَمْتَحِنُوهُنَّ﴾ بالخلف أنهن ما خرجن إلا رغبة في الإسلام، لا بغضاً لأزواجهن الكفار، ولا عشقاً لرجال من المسلمين، كذا كان ﷺ يحلفهن ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ﴾ ظننتموهن بالخلف ﴿مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ﴾ تردوهن ﴿إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهْنَّ جِلَّ لَكُمْ وَلَهُمْ يَجِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ﴾ أي أعطوا الكفار أزواجهن ﴿مَا أَنْفَقُوا﴾ عليهن في المهور ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ نَنكِحُوهُنَّ﴾ بشرطه ﴿إِذَا عَلِمْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ﴾ مهورهن ﴿وَلَا تُنْفِسُوهُنَّ﴾ بالتشديد والتخفيف ﴿بِعَصَمِ الْكُوفَرِ﴾ زوجاتكم لقطع إسلامكم لها بشرطه، أو اللاحقات للمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه ﴿وَسْتَلُوا﴾ اطلبوا ﴿مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ عليهن من المهور في صورة الارتداد ممن تزوجن من الكفار ﴿وَلَيْسَتُلَا مَا أَنْفَقُوا﴾ على المهاجرات كما تقدم أنهم يؤتونه ﴿ذَلِكَمُ حُكْمُ﴾

بجاءكم. قوله: (على أن من جاء منهم) أي مؤمناً.

قوله: ﴿فَأَمْتَحِنُوهُنَّ﴾ (بالخلف) أي حلفوهن هل هن مسلمات حقيقة أو لا؟ وسبب الامتحان، أنه كان من أرادت من الكفار إضرار زوجها قالت: سأهاجر إلى رسول الله، فلذلك أمر بالامتحان. قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَّ﴾ أي بصدقه. قوله: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ﴾ أن لا يجل لكم أن تردوهن إلى الكفار، قال تعالى ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾. قوله: ﴿وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا﴾ أي ما دفعوا لهن من المهور، كما فعل النبي ﷺ ذلك مع زوج سبيعة. قوله: (بشرطه) أي وهو انقضاء عدتها في الإسلام، إن كان مدخولاً بها، والولي والشاهدان وبقيّة شروط الصحة في المدخول بها وغيرها. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فيها قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿بِعَصَمِ الْكُوفَرِ﴾ جمع عصمة وهي هنا عقد النكاح، والكوافر جمع كافرة، كضوارب جمع ضاربة، وقوله: (زوجاتكم) أي المتأصلات في الكفر اللاتي أسلمتم عنهن، وهذا النعت المقدر هو المعطوف عليه قوله: (واللاحقات) الخ، وصورة المسألة: أن الزوج أسلم عن زوجته الكافرة، فهذا نهي للمؤمنين عن بقائهم على عصم الشركات الباقيات على الكفر، بخلاف إسلامهم عن الكتابيات فلا يفسخ نكاحهم، فإن النكاح بهن يجوز للمسلم ابتداء، فلا يمنع من البقاء عليهن بعد الإسلام. قوله: (لقطع إسلامكم لها بشروطه) أي شرط القطع، وهو أن لا يجمعها الإسلام في العدة، فإن أسلم وأسلمت بعده بشهر ونحوه، وأسلمت قبله وأسلم بعدها في العدة، والموضوع أنه مدخول بها، أقر عليها في صورتين. قوله: (أو اللاحقات) معطوف على النعت المقدر بعد (زوجاتكم) وصورتها: مسلمات أصالة تحت أزواج مسلمين، فوُقت منهن الردة والتحقت بالمشركين في ذلك. قوله: (بشرطه) أي وهو دوام الردة إلى وفاء العدة، فإن رجعت للإسلام قبل وفاء العدة، ترجع له من غير عقد، هكذا مذهب الإمام الشافعي في المدخول بها، وأما غيرها فتين بمجرد الردة، وأما مذهب مالك فلا ترجع له إلا بعقد مطلقاً، سواء رجعت قبل العدة أو بعدها، فكلام المفسر على قاعدة مذهب الإمام الشافعي.

قوله: ﴿وَأَسْتَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ الخ، قال المفسرون: كان من ذهب من المسلمات مرتداً إلى الكفار المعاهدين، يقال للكفار هاتوا مهرها، ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة، ردوا

اللَّهُ يَنْصَحُكُمْ بَيْنَكُمْ ۖ بِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ ۖ وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ ۖ أَيْ واحدة فأكثر منهن أو شيء من مهورهن بالذهب ۖ إِلَى الْكُفَّارِ ۖ مَرَدَاتٍ ۖ فَعَاقِبْتُمْ ۖ فَغَزَوْتُمْ وَغَنِمْتُمْ ۖ فَتَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاجُهُمْ ۖ مِنَ الْغَنِيمَةِ ۖ يَنْتَلِمَا أَنْفَقُوا ۖ لِفَوَاتِهِمْ مِنْ جِهَةِ الْكُفَّارِ ۖ وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِينَ أَنْتُمْ بِدِيَارِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾ ۖ وَقَدْ فَعَلَ الْمُؤْمِنُونَ مَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الْإِيتَاءِ لِلْكَفَّارِ وَالْمُؤْمِنِينَ، ثُمَّ ارْتَفَعَ هَذَا الْحُكْمُ ۖ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ ۖ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ وَأَدِ الْبَنَاتِ، أَيْ

إلى الكفار مهرها، وكان ذلك نصفاً وعدلاً بين الحالين، ثم نسخ ذلك الأمر، فمن ارتدت لا تقرر، ومن جاءتنا منهم مسلمة مهاجرة لا يأخذون لها مهرأ. قوله: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ﴾ أي المذكورة في هذه الآية، وقوله: ﴿يَنْصَحُكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ استئناف أو حال بتقدير الرابط، وقد جرى عليه المفسر قوله: ﴿فَاتَكُمْ﴾ الخ، هذه الآية أيضاً من تنمة قوله: ﴿وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ فهو بمعناه ومحصله: إنه إن فر شيء أي امرأة أو أكثر إلى الكفار فغنمتم، فأعطوا الذين فرت أزواجهن من الغنمة قبل قسمها قدر مهرها، فكانه دين على الكفار، قال ابن عباس: لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة مرتدات، فأعطى رسول الله ﷺ أزواجهن مهور نسايتهم من الغنمة. قوله: (مرتدات) حال من أزواج. قوله: (فغزوتهم) فسر العقوبة بالغزو لخصولها به.

قوله: ﴿فَاتُوا﴾ بمد الهمزة أي أعطوا، روي أنه لما نزل قوله تعالى ﴿وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَلُوا مَا أَنْفَقُوا﴾ أدى المؤمنون مهور المؤمنات المهاجرات إلى أزواجهن المشركين، وأبى المشركون أن يؤدوا شيئاً من مهور المرتدات إلى أزواجهن المسلمين، فأنزل الله ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ﴾ الخ. قوله: (ثم ارتفع هذا الحكم) أي نسخ حكمه فصار الآن، إذا ارتدت امرأة ولحقت بالمشركين، لا تأخذ لها مهرأ بل ننتظرها، فمتى قدرنا عليها استبناها، فإن تابت وإلا قتل، كما أن من فرت من الكفار مسلمة، لا ندفع لها مهرأ.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ الخ، أي من أهل المدينة أو مكة أو غيرهن، ولكن الآية نزلت في فتح مكة لما فرغ رسول الله ﷺ من مبايعة الرجال. قوله: ﴿يَبَايَعُكَ﴾ أي يعاهدتك، وسماه مبايعة لأنه مقابلة شيء بشيء، وهو الايمان وتوابعه، في مقابلة الجنة والرضوان، ويبايعن مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة، والكاف مفعول. قوله: ﴿عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ﴾ نهاهم في هذه المبايعة عن ستة أشياء، ولم يقابلها بأوامر، لأن النهي عن هذه، يستلزم الأمر بضدها.

قوله: ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ﴾ روي أنه لما قال النبي ﷺ لهن ذلك، قالت هند امرأة أبي سفيان: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل شحيح، فهل علي حرج إذا أخذت ما يكفيني وولدي؟ قال: لا، إلا بالمعروف، فخشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع، أو تأخذ فتكون ناقصة للبيعة، فلذلك أمرها بالمعروف في الأخذ، وعمل جواز الأخذ بغير إذن، إذا كان غير محجور، وأما إذا حجره بقفل ونحوه فيحرم الأخذ، وإن أخذت تعد سارقة وتقطع يدها، فلما قال رسول الله ﷺ ﴿وَلَا يَزْنِينَ﴾ قالت هند: أو تزني الحرة؟ فلما قال ﴿وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ قالت: ربيناهم صغاراً وقتلتموهم كباراً، وعرضت بولدها حنظلة فإنه قتل يوم

دفنهم أحياء خوف العار والفقر ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ يَفْتَرِينَ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ أي بولد ملقوت ينسبته إلى الزوج، ووصف بصفة الولد الحقيقي، فإن الأم إذا وضعت سقط بين يديها ورجليها ﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي﴾ فعل ﴿مَعْرُوفٍ﴾ هو ما وافق طاعة الله، كترك النياحة، وتمزيق الثياب، وجز الشعور، وشق الجيب، وخمش الوجه ﴿فَبَايَعُهُنَّ﴾ فعل ذلك ﷺ بالقول، ولم يصافح واحدة منهن ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٣﴾ ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ هم اليهود ﴿قَدْ يَسْأَلُونَكَ الْآخِرَةَ﴾ أي من ثوابها مع إيقانهم بها لعنادهم النبي مع علمهم بصدقه ﴿كَأَيِّسَ الْكُفَّارِ﴾ الكاثنون ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ ﴿١٤﴾ أي المقبورين من خير الآخرة إذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا آمنوا وما يصيرون إليه من النار.

بدر، فضحك عمر، وتبسم رسول الله ﷺ، فلما قال ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ﴾ قالت: والله إن البهتان لقيح، وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق، وكانت هذه البيعة في مكة عند الصفا، فاجتمع له من النسوة أربعائة وسبع وخمسون امرأة فآمن. قوله: (من وأد البنات) أي دفنهن أحياء. قوله: (أي بولد ملقوت) أي فكانت المرأة إذا خافت مفارقة زوجها لعدم الحمل، التقطت ولدًا ونسبته له ليبقيها عنده، فأشار المفسر بقوله: (أي بولد) إلى أن المراد بالبهتان المفتري، وليس المراد الزنا، لتقدمه في النهي صريحاً. قوله: (كترك النياحة) أي فالمراد بالمعروف، هو ما عرف حسنه في الشرع، وهو اسم جامع لكل خير. قوله: ﴿فَبَايَعُهُنَّ﴾ جواب ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ أي التزم لمن الثواب إذا التزم ذلك. قوله: (بالقول) هذا هو الصحيح، وقيل: إنه صافحهن بحائل لما روي: أنه بايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب، وقالت أم عطية: لما قدم المدينة، جمع نساء الأنصار في بيت، ثم أرسل إلينا عمر بن الخطاب على الباب، فسلم فرددن عليه السلام، فقال: أنا رسول الله إليكن أن لا تشركن بالله شيئاً الآية، فقلن: نعم، فمد يده من خارج البيت، ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال: اللهم اشهد. قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ﴾ أي عما سلف منهن.

قوله: ﴿يَأْتِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الخ، ختم السورة بمثل ما افتتحها به، وهو النهي عن موالاة الكفار، وهذا من البلاغة، ويقال له: رد العجز على الصدر. قوله: ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ نعت لقوماً، وقوله: ﴿قَدْ يَسْأَلُونَ﴾ نعت ثان. قوله: (هم اليهود) أشار المفسر بذلك إلى سبب نزول الآية، وهو أن ناساً من فقراء المسلمين، كانوا يوصلون اليهود بأخبار المسلمين، ليعطوهم من ثمارهم، فنزلت، وقيل: المراد بالغضوب عليهم جميع الكفار. قوله: (لعنادهم) علة لياسهم مع إيقانهم بها، فلاحظ لهم فيها ولا ثواب. قوله: ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ مثني المفسر على أن قوله: ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ صفة للكفار، والميؤوس منه محذوف قدره بقوله: (من خير الآخرة) أي أن اليهود يسئوا من الآخرة، كيأس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة، وقيل: إن قوله: ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ هو الميؤوس منه، والمعنى: أن اليهود آيسوا من الآخرة، كيأسهم من أصحاب القبور، لأنهم ينكرون البعث، وقيل: كما يش الكفار المقهورون من رجوعهم إلى الدنيا، احتمالات ثلاث. قوله: (إذ تعرض عليهم) أي وهم في القبور. قوله: (لو كانوا آمنوا) أي قبل الموت. قوله: (وما يصيرون إليه) معطوف على (مقاعدهم) أي ويعرض عليهم ما يصيرون إليه من النار.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الصَّفِّ

مدنية

وآياتها أربع عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي نزهه، فاللام  
مزيدة، وجيء بما دون من تغليبا للأكثر ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه ﴿الْحَكِيمُ﴾ في صنعه ﴿يَتَأَيَّأُ  
الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ﴾ في طلب الجهاد ﴿مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ إذا نهزمتم بأحد ﴿كَبُرَ﴾ عظم ﴿مَقْتًا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الصف مكية أو مدنية

وهي أربع عشرة آية

أي في قول عكرمة وقتادة والحسن، وبه جزم في الكشف. قوله: (أو مدنية) أي وهو قول  
الجمهور. قوله: (فاللام مزيدة) أي للتأكيد، وقيل للتعليل، أي سبحوا لأجل ابتغاء وجهه، لا طلباً  
لثواب، ولا خوفاً من عقاب، وهذا أعلى مراتب العمل، وقد تقدم نظير ذلك، وأعاد ما الموصولة في  
قوله: ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ هنا، وفي الحشر والجمعة والتغابن لأنه الأصل، وتركه في الحديد مشاكلة لقوله  
فيها بعد ﴿لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. قوله: ﴿لَمْ  
تَقُولُوا﴾ استفهام إنكاري، جيء به للتوبيخ لمن يدعي ما ليس فيه، فإن وقع ذلك إخباراً عن أمر في  
الماضي فهو كذب، وإن وقع في المستقبل يكون خلفاً للوعد، وكلاهما مذموم، ولام الجر داخلة على ما  
الاستفهامية، وحذفت ألفها، لذلك قال ابن مالك:

وما في الاستفهام إن جرت حذف ألفها وأولها لها إن تقف

قوله: (في طلب الجهاد) سبب نزول هذه الآية: أنه لما سمع أصحاب رسول الله، مدح الجهاد  
ومدح أهل بدر، قالوا: لئن لقينا قتالاً لنفرغن فيه وسعنا، ففروا يوم أحد، فنزلت هذه الآية توبيخاً لهم،  
وهذا خارج مخرج التخويف والزجر، وقيل: نزلت في المنافقين، كانوا يقولون للنبي ﷺ وأصحابه: إن  
خرجتم وقاتلتم، خرجنا معكم وقاتلنا، فلما خرج النبي وأصحابه، نكصوا على عقبيه وتخلفوا، وحينئذ  
فتسميتهم مؤمنين بحسب الظاهر، والذم على حقيقته. قوله: (إذا نهزمتم بأحد) تعليل لقوله: ﴿مَا لَا  
تَفْعَلُونَ﴾. قوله: (تمييز) أي محول عن الفاعل، والأصل كبر مقت قولهم، والمقت أشد البغض، وهو من



بَيْنَ يَدَيْ ﴿ قَبْلِي ﴾ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴿ قَالَ تَعَالَى ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ جاء أحمد الكفار ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ الآيات والعلامات ﴿ قَالُوا هَذَا ﴾ أي المجيء به ﴿ سِحْرٌ ﴾ وفي قراءة ساحر، أي الجاثي به ﴿ مُبَيَّنٌ ﴾ ٦ بين ﴿ وَمَنْ ﴾ أي لا أحد ﴿ أَظْلَمُ ﴾ أشد ظلمًا ﴿ يَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ بنسبة الشريك والولد إليه، ووصف آياته بالسحر ﴿ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ٧ الكافرين ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ يُطْفِئُوا ﴿ مَنْصُوبٌ ﴾ بأن مقدرة، واللام مزيدة ﴿ فَوَرَّاهُ ﴾ شرعه وبراهينه ﴿ بِأَقْوَاهِمَ ﴾ بأقوالهم، إنه سحر وشعر وكهانة ﴿ وَاللَّهُ مُتِمُّ مَظْهَرِ ﴾ ٨ ﴿ نُورِهِ ﴾ وفي قراءة بالاضافة ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ ٩ ذلك ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

الآب. قوله: ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ حال من الضمير المستتر في رسول لتأويله بمرسل، وكذا قوله: ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾. قوله: ﴿ مِنَ التَّوْرَةِ ﴾ خصها لأنها أشهر الكتب عندهم. قوله: ﴿ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي ﴾ الجملة صفة لرسول، وكذا قوله: ﴿ اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ والياء في ﴿ بَعْدِي ﴾، إما مفتوحة أو ساكنة، قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿ اسْمُهُ أَحْمَدُ ﴾ يحتمل أن يكون أفعل تفضيل من المبني للفاعل، والمعنى أكثر حامدية لله تعالى من غيره، ويحتمل أن يكون من المبني للمفعول، أي أكثر محمودية من غيره، أي كون الخلق يحمدهونه أكثر، من كونهم يحمدون غيره، وخص أحمد بالذكر دون محمد، مع أنه أشرف أسمائه ﷺ لوجوه، الأول: كونه مذكوراً في الانجيل بهذا الاسم. الثاني: كونه مسمى في السماء به، الثالث: لأن حمده الله، سابق على حمد الخلق له في الدنيا ويوم القيامة، فحمده قبل شفاعة لأمته، وحمد الخلق له بعدها، وقال بعضهم: إنه ﷺ له أربعة آلاف اسم، منها نحو سبعين من أسمائه تعالى، كرؤوف ورحيم. قوله: (جاء أحمد للكفار) هذا أحد قولين للمفسرين في مرجع الضمير في جاءهم، والثاني أنه عائد على عيسى. قوله: (أي المجيء به) اسم مفعول من جاء، وأصله مجيؤه بوزن مضروب، نقلت ضمة الياء للساكن قبلها وهو الجيم، فالتقى ساكنان الواو والياء، فحذفت الواو وكسرت الجيم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي. قوله: (ووصف آياته) بالجر عطف على نسبة.

قوله: ﴿ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ﴾ الجملة حالية، أي يدعوه ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي فيه سعادة الدارين، فيجعل مكان إجابته افتراء الكذب على الله. قوله: (منصوب بأن مقدرة واللام مزيدة) أي في مفعول ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ للتوكيد، ويصح أن تكون للتعليل، والمفعول محذوف، والتقدير يريدون إبطال القرآن ليطفئوا، وهناك طريقة لبعض النحويين، أن اللام بمعنى أن الناصبة، فيكون الفعل منصوباً بها. قوله: (شرعه وبراهينه) هذا أحد أقوال في تفسير النور، وقيل هو القرآن، وقيل الإسلام، وقيل محمد ﷺ. وقيل إنه مثل مضروب بمن أراد إطفاء الشمس بفيه، فكما أنه لا يفيد ذلك من أراد إبطال الحق فلا يفيد، وفي الكلام استعارة تبعية، حيث شبه الأبطال بالاطفاء، واستعار اسم المشبه به للمشبه، اشتق من الاطفاء بمعنى يطلون، وسبب نزول هذه الآية: أن رسول الله ﷺ أبطأ عليه الوحي أربعين يوماً، فقال كعب بن الأشرف: يا معشر اليهود أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد ﷺ، فأنزل الله هذه الآية، واتصل الوحي بعدها.

قوله: ﴿ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ وقوله: (مظهر) ﴿ نُورِهِ ﴾ هذا جواب

بِالْهُدَىٰ وَيَدِّ الْوَيْلَىٰ يُظْهِرُ ۖ عَلَيْهِ ۖ عَلَى الَّذِينَ كَلِمَةٌ ۖ جَمِيعُ الْأَدْيَانِ المخالفة له ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ١ ﴿ذَلِكَ ۖ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرُ عَلَىٰ عَزْرٍ شَجِيحٍ ۖ بالتخفيف والتشديد ۖ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۖ ٢﴾ مؤلم، فكانهم قالوا نعم فقال ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ تدومون على الإيمان ﴿يَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٣ أنه خير لكم فافعلوه ﴿يَتَّقِرْ﴾ جواب شرط مقدر، أي إن تفعلوه يغفر ﴿لَكُمْ دُؤُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ إقامة ﴿ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ٤ ﴿وَمَا يُوْتِكُمْ

عما يقال: إن الاتمام لا يكون إلا بعد التقصان، فأجاب: بأن المراد بالاتمام، اظهاره في المشارق والمغارب، قوله: (وفي قراءة بالاضافة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ بدل من قوله: ﴿وَاللَّهُ مَتِّمٌ نُّورِهِ﴾. قوله: ﴿بِالْهُدَى﴾ أي البيان الشافي، والمراد به القرآن والمعجزات الظاهرة. قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ إنما عبر أولاً بالكافرون، وثانياً بالمشركون، لأن الرسول في ابتداء أمره، يأتي بالتوحيد ويأمر به، فيخالفه المشركون، فإذا ظهر أمره واشتهر، حسده جميع الكفار، وأرادوا ابطال ما جاء به من المعجزات والبراهين، فعبر في كل بما يناسبه.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرُ﴾ الخ، سبب نزول هذه الآية، قول الصحابة لرسول الله: لو نعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعملنا به، وقيل: نزلت في عثمان بن مظعون، وذلك أنه قال لرسول الله ﷺ: لو أذنت لي فطلقت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا أنام الليل أبداً، ولا أفطر النهار أبداً، فقال ﷺ: «إن من سنتي النكاح، ولا رهبانية في الإسلام، وإنما رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله، وخصاء أمتي الصوم، ولا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم، ومن سنتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم، فمن رغب عن سنتي فليس مني» فقال عثمان: وددت يا نبي الله أن أعلم أي التجارات أحب إلى الله فأتجر فيها؟ فنزلت، والاستفهام إخبار في المعنى، وذكر بلفظ الاستفهام تشويقاً، لكونه أوقع في النفس، وتسمية الجهاد تجارة لقوله تعالى: ﴿إِن اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمُ﴾ الآية. قوله: (بالتخفيف والتشديد) سبعيتان.

قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ في محل رفع خبر مبتدأ مقدر، أي وهي تؤمنون، أو جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب، واقعة في جواب سؤال مقدر كأنه قيل: ما هي؟ فأجاب بما ذكر. قوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي المذكور من الايمان والجهاد. قوله: ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي من كل شيء. قوله: ﴿إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أشار المفسر إلى أن الجواب مقدر، وإلى أن ﴿تَعْلَمُونَ﴾ متعد حذف مفعوله. قوله: ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت أشجارها وغرفها. قوله: ﴿وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ﴾ الخ، روي عن الحسن قال: سألت عمران بن حصين وأبا هريرة عن قوله تعالى: ﴿وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ﴾ فقال: على الخير سقطت، سألت رسول الله ﷺ عنها فقال: «قصر من لؤلؤة في الجنة، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء، في كل بيت سبعون سريراً، في كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين، في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام، في كل بيت سبعون وصيفاً أو وصيفة، فيعطي الله المؤمن من القوة في غداة واحدة، ما يأتي على ذلك كله».



نعمة ﴿أُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ بالنصر والفتح ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفُورًا أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ لديه وفي قراءة بالاضافة ﴿كَهَاقَالُ﴾ الخ، المعنى كما كان الحواريون كذلك الدال عليه قال ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّنَ مِّنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ أي من الأنصار الذين يكونون معي متوجهاً إلى نصر الله ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ والحواريون أصفياء عيسى، وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً، من الحور وهو البياض الخالص، وقيل: كانوا قصارين يحورون الثياب أي يبيضونها ﴿فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنَاتِ إِسْرَءِيلَ﴾ بعيسى وقالوا: إنه عبد الله رفع إلى السماء ﴿وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ لقولهم: إنه ابن الله رفعه إليه، فاقتلت الطائفتان ﴿فَأَيَّدَنَا﴾ قوينا ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من الطائفتين ﴿عَلَىٰ عَدُوِّهِمُ﴾ الطائفة الكافرة ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ ﴿١٤﴾ غاليين.

قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من غفران الذنوب وادخال الجنان. قوله: (ويؤتكم نعمة) ﴿أُخْرَى﴾ أشار المفسر بتقدير هذا العامل إلى أن ﴿أُخْرَى﴾ صفة لمحذوف مفعول لفعل مقدر، وهذا المقدر معطوف على المذكور قبله، والمراد يؤتكم في الدنيا، فهو إخبار عن نعمة الدنيا، بعد الإخبار على نعمة الآخرة. قوله: ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ خبر مبتدأ مضمّر، أي تلك النعمة الأخرى ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾، وقوله: ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ أي معجل، وهو فتح مكة، أو فارس والروم ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ معطوف على محذوف أي ﴿قل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم﴾ الخ، ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ والمعنى: اخبر عامة المؤمنين، بأن هذا الفضل العظيم عام، لكل من اتصف بما تقدم من الإيمان وما بعده. قوله: (وفي قراءة بالاضافة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (كما كان الحواريون كذلك) أي أنصار الله، والمعنى: كونوا أنصار الله معي، كما كان الحواريون أنصار الله لما سألهم عيسى بقوله: ﴿مَنْ أُنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟﴾ قوله: ﴿نَحْنُ أُنْصَارُ اللَّهِ﴾ من إضافة الوصف إلى مفعوله، أي نحن الذين ننصر الله، أي ننصر دينه كما تقدم. قوله: (وقيل كانوا قصارين) فعلى هذا الحور قائم بالثياب، وعلى الأول قائم بذواتهم.

قوله: ﴿فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ﴾ مرتبط بمحذوف تقديره: فلما رفع عيسى إلى السماء، افترق الناس فيه فرقتين ﴿فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ﴾ الخ، وروي عن ابن عباس: لما رفع عيسى تفرق قومه ثلاث فرق، فرقة قالت: كان الله فارفع، وفرقة قالت: كان ابن الله رفعه إليه، وفرقة قالت: كان عبد الله ورسوله رفعه، وهم المؤمنون، واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا، وظهرت الفرقتان الكافرتان، حتى بعث الله محمداً ﷺ، فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرتين، فلذلك قوله تعالى ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية. قوله: (فاقتلت الطائفتان) أي وظهرت الكافرة، حتى بعث الله محمداً، ظهرت المؤمنة على الكافرة. روى المغيرة عن إبراهيم قال: وأصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة، بتصديق محمد ﷺ أن عيسى عليه السلام كلمة الله وعبد ورسوله.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْجُمُعَةِ

مدنية

وآياتها إحدى عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ﴾ ينزهه، فاللام زائدة ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ في ذكر ما تغليب للأكثر ﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ﴾ المنزه عما لا يليق به ﴿الْعَزِيزِ الْكَرِيمِ﴾ ١ في ملكه وصنعه ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ العرب، والأمي من لا يكتب ولا يقرأ كتاباً ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ هو محمد ﷺ ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ القرآن ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من الشرك ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الجمعة مدنية

وهي إحدى عشرة آية

أي بالاجماع، وقوله: (إحدى عشرة آية) أي بلا خلاف. قوله: (فاللام زائدة) أو للتعليل، والمعنى: يسبح ما في السماوات وما في الأرض لأجل وجهه تعالى، لا يقصدون غرضاً من الأغراض، فيه إشارة إلى أنه ينبغي للمكلفين أن يكونوا كذلك، وقد تقدم نظيره. قوله: ﴿الْمَلِكِ﴾ أي المتصرف في خلقه، بالايجاد والاعدام وغيرهما. قوله: (المنزه عما لا يليق به) أي من صفات الحوادث، وذكر ﴿الْقُدُّوسِ﴾ عقبه، دفعاً لما يتوهم أنه يطرأ عليه نقص كالملوك. قوله: ﴿فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ أي اليها، وكذا قوله: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ﴾ فهو على حد قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ والحكمة في اقتصاره على الأميين، مع أنه رسول إلى كافة الخلق، تشريف العرب حيث أضيف اليهم. قوله: ﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ أي من جملتهم ومن نسبتهم، فما من حي من العرب، إلا وله فيهم قرابة، ولهم عليه ولادة، إلا بني تغلب، فإن الله طهره منهم لنصرتهم كما قاله ابن اسحاق، والحكمة في كونه آمياً مثلهم، لكونه في كتب الأنبياء منعوتاً بذلك، وأيضاً لدفع توهم الاستعانة بالكتابة، على ما أتى به من الوحي، ليكون حاله مماثلة لحال أمته الذين بعث فيهم، فيكون أقرب إلى صدقه، وأبعد من التهم، لكن وصف الأمية كمال في حقه، نقص في حق غيره.

قوله: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ حال من قوله: ﴿رَسُولًا﴾. قوله: (يطهرهم من الشرك) أي يزيل

أَلَكُنْتَبَ الْقُرْآنَ ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ ما فيه من الأحكام ﴿وَلَنْ﴾ تخففة من الثقلية واسمها محذوف أي وإنهم كانوا من قبل ﴿قَبْلَ﴾ قبل مجيئه ﴿لَقِيَ صَلَّيْ مُبِينٍ﴾ ١ بين ﴿وَوَآخِرِينَ﴾ عطف على الأمين أي الموجودين ﴿مِنْهُمْ﴾ والأتين منهم بعدهم ﴿لَمَّا﴾ لم ﴿يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ في السابقة والفضل ﴿وَهُوَ﴾ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ في ملكه وصنعه وهم التابعون، والاقتصار عليهم كاف في بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبي ﷺ على من عداهم ممن بعث إليهم وآمنوا به من جميع الإنس والجن إلى يوم القيامة، لأن كل قرن خير من يليه ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ النبي ومن ذكر معه ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ ٣ ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا التَّوْرَةَ﴾ كلفوا العمل بها ﴿ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ لم يعملوا بما فيها من نعمة ﷺ، فلم يؤمنوا به ﴿كَمَثَلِ الْجَمَارِ يَتَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ أي كتباً في عدم انتفاعه

عنهم الشبه وفساد العقيدة حتى يصيروا أركياء. قوله: (تخففة من الثقلية) أي بدليل وقوع اللام في خبرها. قوله: (عطف على الأمين) أي فهو مجرور، والمعنى: بعث إلى المؤمنين الموجودين، إلى الأتين منهم بعدهم، فليست رسالته خاصة بمن كان موجوداً في زمنه، بل هي عامة لهم ولغيرهم إلى يوم القيامة، وما تقدم في الأمين من قوله: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ الخ، يجري في قوله: ﴿وَوَآخِرِينَ﴾ لكن التلاوة والتعليم والتركية بنفسه لمن كان في زمنه، وبالواسطة لمن يأتي بعدهم إلى يوم القيامة. قوله: (أي الموجودين منهم) تفسير للأمين المعطوف عليه، وقوله: (والأتين) تفسير لآخرين، وفي نسخة وآتين وهي مشكلة لآخرين في عدم التعريف.

قوله: ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي في السبق إلى الإسلام والشرف، وهذا النافي مستمر دائماً، لأن الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في فضلهم أحد ممن بعدهم، ولذا فسر لما بلم، وذلك لأن منفي (لم) أعم من كونه متوقع الحصول أو لا، بخلاف ﴿لَمَّا﴾ فمنفيها متوقع الحصول وليس مراداً. قوله: (والاقتصار عليهم) أي على التابعين في تفسير الآخرين، وهو جواب عما يقال: ما حكمة الاقتصار على التابعين الذين هم أفضل ممن بعدهم، لزم منهم تفضيلهم على جميع الناس إلى يوم القيامة، لأن كل قرن خير مما يليه قوله: (ومن بعث إليهم) بيان لقوله: (من عداهم) وقوله: (من جميع) الخ، بيان لقوله: (ومن بعث إليهم). قوله: (لأن كل قرن) تعليل لقوله: (كاف). قوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من تفضيل الرسول وقومه. قوله: (النبي) تفسير لمن يشاء، وقوله: (ومن ذكر معه) هم الأميون والآخرين.

قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا التَّوْرَةَ﴾ هذه قراءة العامة، وقرئ شذوذاً ﴿خُمِلُوا﴾ تخففاً مبنياً للفاعل. قوله: (كلفوا بها) أي القيام بها، فليس هو من الحمل على الظهر، بل هو من الحماله وهي الكفالة. قوله: ﴿كَمَثَلِ الْجَمَارِ﴾ خص بالذكر لكونه أبلد الحيوانات. قوله: ﴿يَحْمِلُ﴾ بفتح الياء وكسر الميم تخففة، وهي قراءة العامة، وقرئ شذوذاً ﴿يَحْمِلُ﴾ بضم الياء وفتح الميم مشددة، والجملة إما حال أو صفة، لأن القاعدة أن الجمل بعدما يحتمل التعريف والتنكير، تكون محتمة للوصفية والحالية، فالحالية نظراً لصورة التعريف، والوصفية نظراً لجريان الجمار مجرى النكرة، لأن المراد به الجنس: قوله: (أي كتباً) أي كباراً جمع سفر وهو الكتاب الكبير. قوله: (في عدم انتفاعه بها) بيان لوجه الشبه. قوله: (مثل)

بها ﴿يَسْأَلُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ المصدقة للنبي محمد ﷺ، والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ٥ الكافرين ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لَكُمْ هَٰذَا وَإِنْ رَعِمْتُمْ أَنتُمْ أَوْلَىٰكُمْ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٦ تعلق بتمنوا الشرطان على أن الأول قيد في الثاني، أي ان صدقتم في زعمكم أنكم أولياء الله، والولي يؤثر الآخرة ومبدؤها الموت فتمنوه ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ ٧ الكافرين ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ﴾ الفاء زائدة ﴿مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَاقِ الْعُقَيْبِ وَالشَّهَدَةِ﴾ السر والعلانية ﴿فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٨ فيجازيكم به ﴿يَتَّيِبُهَا لَكُمْ إِنْ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ﴾ بمعنى في ﴿يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا﴾ فامضوا ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ

الْقَوْمِ﴾ فاعل ﴿يَسْأَلُ﴾ وقوله: ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ صفة للقوم. قوله: ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي دلائل وحدانيته وعظمته. قوله: (الكافرين) أي الذين سبق في علمه كفرهم، وهذا المثل يضرب لكل من تحمل القرآن ولم يعمل به.

قوله: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَٰذَا﴾ أي تمسكوا باليهودية وهي ملة موسى عليه السلام، وسبب نزولها: أن اليهود زعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه، وادعوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هوداً، فأمر النبي ﷺ أن يظهر كذبهم بتلك الآية. قوله: ﴿أَنْتُمْ أَوْلَىٰكُمْ﴾ هذه الجملة سدت مسد مفعولي زعم ﴿وَاللَّهُ﴾ متعلق بأولياء وكذا قوله: ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾. قوله: (تعلق بتمنوا الشرطان) أي وهما ﴿إِنْ رَعِمْتُمْ﴾ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. قوله: (على أن الأول قيد في الثاني) أي شرط فيه، وهذا إشارة لقاعدة، وهي أنه إذا اجتمع شرطان، وتوسط الجواب بينهما، كان الأول قيداً في الثاني، وأما إن تأخر الجواب عنها معاً، أو تقدم عليهما معاً، فإن الثاني يكون قيداً في الأول نحو: إن دخلت دار زيد، إن كلمت زوجته، فانت طالق، فلا تطلق إلا بكلام الزوجة الكائن بعد دخول الدار، وأما دخول الدار وحده، أو الكلام خارج الدار، فلا تطلق به. قوله: (ومبدؤها) أي طريقها.

قوله: ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ﴾ عبر هنا بلا، وفي البقرة بلن، حيث قال: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾ إشارة إلى أنه نفى عنهم التمني، على كل حال مؤكداً كما في البقرة، وغير مؤكد كما هنا. قوله: ﴿بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ﴾ الباء سببية متعلقة بالنفي. قوله: (من كفرهم) بيان لما. قوله: ﴿الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ﴾ أي تخافون من تمنيه، مخافة أن ينزل بكم فتؤخذوا بأعمالكم. قوله: (الفاء زائدة) هذا أحد الوجهين، والثاني أنها داخلية لما تضمنه الاسم من معنى الشرط، وحكم الموصوف بالموصول حكم الموصول. قوله: (السر والعلانية) لف ونشر مرتب. قوله: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾ المراد به الأذان عند جلوس الخطيب على المنبر، وذلك لأنه لم يكن في عهد رسول الله ﷺ نداء سواه، فكان له مؤذن واحد، إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد، فإذا نزل أقام الصلاة، ثم كان أبو بكر وعمر وعلي بالكوفة على ذلك، حتى كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل، زاد أذاناً آخر، فأمر بالتأذين أولاً على داره التي تسمى الزوراء، فإذا سمعوا أقبلوا، حتى إذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانياً، ولم يخالفه أحد في ذلك الوقت لقوله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي». قوله: (بمعنى في) هذا أحد وجهين، والثاني أنها بيان لإذا نودي وتفسير لها.

اللَّهُ أَيُّ الصَّلَاةِ ﴿وَذُرُّوا الْبَيْعَ﴾ أَيُّ اتْرَكُوا عَقْدَهُ ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ١ أَنَّهُ خَيْرٌ فافعلوه ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أَمْرٌ بِإِبَاحَةِ ﴿وَأَنْتَعُوا﴾ اطلبوا الرزق ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ ذِكْرًا ﴿كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ٢ تَفُوزُونَ، كَانَ ﷺ يُخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فَقَدِمَتْ عِيرٌ، وَضُرِبَ لِقُدُومِهَا الطَّبْلُ عَلَى الْعَادَةِ، فَخَرَجَ لَهَا النَّاسُ مِنَ الْمَسْجِدِ غَيْرِ اثْنِي عَشَرَ رَجُلًا فَتَزَلُ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ أَيُّ التَّجَارَةِ، لِأَنَّهَا مَطْلُوبُهُمْ دُونَ اللَّهْوِ

قوله: ﴿يَوْمَ الْجُمُعَةِ﴾ بضمين وهي قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بسكون الميم وفتحها، سميت بذلك لاجتماع الناس فيها للصلاة، وكانت العرب تسميه العروبة، واعلم أن أفضل الليالي: ليلة المولد، ثم ليلة القدر، ثم ليلة الإسراء، فالجمعة، فنصف شعبان، فالعيد، وأفضل الأيام: يوم عرفة، ثم يوم نصف شعبان، ثم الجمعة، والليل أفضل من النهار. قوله: (فامضوا) أشار بذلك إلى أنه ليس من السعي الإسراع في المشي، إذ ليس بمطلوب ولو خاف فواتها، بل المراد به التوجه، والمشيء عند الذهاب أفضل من الركوب إن لم يكن عذر، وبعد انقضاء الصلاة لا بأس به. قوله: (أي اتركوا عقده) أي فالمراد بالبيع العقد بتمامه، فهو خطاب لكل من البائع والمشتري، ومثل البيع والشراء الاجارة والشفعة والتولية والاقالة، فإن وقعت حرمت وفسخت عند مالك، وعند الشافعي تحرم ولا تفسخ. قوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي المذكور من السعي، وترك الاشتغال بالدنيا. قوله: (أنه خير) قدره إشارة إلى أن مفعول ﴿تَعْلَمُونَ﴾ محذوف، وقوله: (فافعلوه) جواب الشرط.

قوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أي أدبت وفرغ منها. قوله: ﴿فَانتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي للتجارة والتصرف في حوائجكم. قوله: (أمر بإباحة) أي فالمعنى يباح لكم الانتشار في الأرض، فلا حرج عليكم في فعله ولا تركه. قوله: ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ أتى به ثانية، إعلاماً بأن ذكر الله مأمور به في سائر الأحوال لا في خصوص الصلاة. قوله: (تفوزون) أي تظفرون بسعادتكم. قوله: (كان ﷺ) الخ، شروع في بيان سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً﴾ الخ. قوله: (يخطب يوم الجمعة) أي بعد الصلاة كالعيدين. قوله: (فقدمت عير) أي من الشام قدم بها دحية بن خليفة الكلبي، وكان الوقت وقت غلاء في المدينة، وكان في تلك القافلة جميع ما يحتاج إليه الناس، من بر ودقيق وزيت وغيرها، فنزل بها عند أحجار الزيت، موضع بسوق المدينة، وضرب الطبل ليعلم الناس بقدومه فيبتاع منه، وقيل: الضارب للطبل أهل المدينة على العادة في أنهم كانوا يستقبلونها بالطبل والتصفيق، وقيل: أهل القادِم بها، قال قتادة: بلغنا أنهم فعلوا ذلك ثلاث مرات، كل مرة تقدم العير من الشام، ويوافق قدومها يوم الجمعة وقت الخطبة. قوله: (غير اثني عشر رجلاً) وفي رواية: أن الذين بقوا معه أربعون رجلاً، وفي أخرى أنهم ثمانية، وفي أخرى أنهم أحد عشر، وفي أخرى أنهم ثلاثة عشر، وفي أخرى أنهم أربعة عشر، وهذا منشأ الخلاف بين الأئمة في العدد الذي تتعقد به الجمعة، فصح عند مالك أنهم اثنا عشر، وصح عند الشافعي أنهم أربعون، ورد في الحديث أنه ﷺ قال: «لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد، لسال بكم الوادي ناراً». قوله: ﴿انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ أي والذي سوغ لهم الخروج، وترك رسول الله ﷺ يخطب، أنهم ظنوا أن الخروج بعد تمام الصلاة جائز، لانقضاء المقصود وهو الصلاة، لأنه كان يقدم الصلاة على الخطبة كالعيدين، فلما

﴿وَتَرْكُوكَ﴾ في الخطبة ﴿قَائِمًا قَائِلًا﴾ مَا عِنْدَ اللَّهِ ﴿مِنَ الثَّوَابِ﴾ ﴿خَيْرٌ﴾ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴿مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ الْيَجْرِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾ ١١١ يقال: كل إنسان يرزق عائلته، أي من رزق الله تعالى.

وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية، قدم الخطبة وآخر الصلاة. قوله: (لأنها مطلوبهم) جواب عما يقال: لم أفرد الضمير مع أن المتقدم شيان ويجاب أيضاً: بأنه أفرد لأن العطف بأو، وخص ضمير المؤنث لما قاله المفسر.

قوله: ﴿وَتَرْكُوكَ قَائِمًا﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿انْقَضُوا﴾ وفي قوله: ﴿قَائِمًا﴾ إشارة إلى أن الخطبة تكون من قيام لا من جلوس، قال علقمة: سئل ابن مسعود، كان النبي ﷺ يخطب قائماً أو قاعداً؟ فقال: أما تقرأ ﴿وَتَرْكُوكَ قَائِمًا﴾ قال جمهور العلماء: الخطبة فريضة في صلاة الجمعة، وقال داود الظاهري: هي مستحبة، ويجب أن يخطب الامام قائماً خطبتين يفصل بينهما بجلوس، وقال أبو حنيفة وأحمد: لا يشترط القيام ولا القعود، ويشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين، وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة، أن يحمده الله تعالى، ويصلي على النبي ﷺ، ويوصي بتقوى الله، هذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعاً، ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن، ويدعو للمؤمنين في الثانية، ولو ترك واحدة من هذه الخمسة، لم تصح خطبته ولا جمعته عند الشافعي، وذهب أبو حنيفة إلى أنه لو أتى بتسييحه أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه، وذهب مالك إلى أنه ما يقع عليه عند العرب اسم الخطبة، وهو كلام مسجع مشتمل على تحذير وتبشير.

قوله: ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ الخ، أي قل لهم تأديباً وزجراً لهم عن العود لمثل هذا الفعل. قوله: (من الثواب) بيان لما، والمراد به الثبات مع رسول الله ﷺ. قوله: ﴿خَيْرٌ﴾ اسم التفضيل باعتبار أن في اللهو والتجارة لذة دنيوية. قوله: (يقال كل إنسان) الخ، أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل على بابه، فالرازقون متعددون لكن على سبيل المجاز، وإلا فالرازق حقيقة هو الله وحده. قوله: (عائلته) أي عياله. قوله: (أي من رزق الله) تصحيح لهذا القول المذكور، والمعنى: ليس المراد به أن كل إنسان يرزق عائلته بالاستقلال وبحوله وقوته، بل من رزق الله تعالى يجري على يديه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

مدنية

وآياتها إحدى عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِقُونَ قَالُوا﴾ بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ يعلم ﴿إِنَّ الْمُتُنَفِقِينَ لَكَذِبُونَ﴾ ﴿

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة المنافقون مدنية

وهي إحدى عشرة آية

هكذا بالواو على الحكاية، وفي بعض النسخ بالياء. قوله: (مدنية) أي بالاجماع، وكذا قوله: (إحدى عشرة آية). قوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِقُونَ﴾ أي حضروا عندك عبد الله بن أبي وأصحابه، وجواب الشرط قوله: ﴿قَالُوا﴾ وهو الأظهر، وقيل: جوابه محذوف، أي فلا تقبل منهم، وقيل: الجواب قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ وهو بعيد، وسبب نزول هذه السورة، أنه ﷺ لما غزا بني المصطلق، وازدحم الناس على الماء، اقتتل رجلان، أحدهما من المهاجرين جهجاه بن أسيد، وكان أجيرا لعمر، يقود له فرسه، والثاني من الأنصار اسمه سنان الجهني، كان حليفاً لعبد الله بن أبي اقتتلا، صاح جهجاه بالمهاجرين، وسنان بالأنصار، فأعان جهجاهاً رجل من فقراء المهاجرين ولطم سناناً، فقال عبد الله بن أبي: ما صحبتنا محمداً إلا لتلطم وجوهنا، والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل: سمن كلبك يأكلك، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة، ليخرجن الأعز منها الأذل، ثم قال لقومه: ما فعلتم بأنفسكم، قد أنزلتموهم بلادكم، وقاسمتموهم في أموالكم، أما والله لو أمسكتهم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد، فسمع ذلك زيد بن أرقم فبلغه لرسول الله ﷺ، فقال ﷺ لعبد الله: أنت صاحب الكلام الذي بلغني عنك؟ فحلف أنه ما قال شيئاً وأنكر، فهو قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ الخ، فنزلت السورة.

قوله: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ يحتمل أن الشهادة على بابها نفياً للنفاق عن أنفسهم، ويحتمل أن ﴿نَشْهَدُ﴾ بمعنى نحلف. قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ جملة معترضة بين قولهم ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ وبين قوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾ الخ، وحكمة الاعتراض، أنه لو اتصل التكذيب بقولهم، لربما توهم أن

فَمَا أَضْمَرُوا مَخَالِفًا مَا قَالُوا ﴿أَتَخَذُوا آيَاتِنَاهُمْ كُفَّةً﴾ سِتْرَةٌ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَمَنَائِهِمْ ﴿فَصَدُّوا﴾ بِهَا ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أَيِ عَنِ الْجِهَادِ فِيهِمْ ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ٦ ﴿ذَلِكَ﴾ أَيِ سُوءِ عَمَلِهِمْ ﴿بِأَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ بِاللِّسَانِ ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بِالْقَلْبِ، أَيِ اسْتَمَرُّوا عَلَى كُفْرِهِمْ بِهِ ﴿فَطُيْعَ﴾ خَتَمَ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ بِالْكَفْرِ ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ٧ ﴿الْإِيمَانِ﴾ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ ﴿لِجَاهِهَا﴾ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ ﴿لِفَصَاحَتِهِ﴾ كَأَنَّهُمْ ﴿مَنْ عَظَّمَ أَجْسَامَهُمْ فِي تَرْكِ التَّفْهِيمِ﴾ خُشِبَ ﴿بِسُكُونِ الشَّيْنِ وَضُمِّهَا﴾ مُسْتَنْدَةً مِمَّا إِلَى الْجِدَارِ ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ﴾ تَصَاحُ كِنْدَاءٍ فِي الْعَسْكَرِ وَإِنْ شَادْ ضَالَةً ﴿عَلَيْهِمْ﴾ لَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرَّعْبِ أَنْ يَنْزَلَ فِيهِمْ مَا يَبِيعُ دِمَاءَهُمْ ﴿هُمُ أَلْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ فَإِنَّهُمْ يَفْشُونَ سِرَّكَ لِلْكَفَارِ ﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ﴾ أَهْلَكَهُمْ ﴿أَنَّى يُؤفَكُونَ﴾ ٨ كَيْفَ يَصْرِفُونَ عَنِ الْإِيمَانِ بَعْدَ قِيَامِ الْبَرهَانِ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ مُعْتَذِرِينَ ﴿يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَلَوْ﴾ بِالتَّشْدِيدِ

قولهم في حد ذاته كذب، فأتى بالاعتراض لدفع الإبهام. قوله: (فَمَا أَضْمَرُوا) أي من أنك غير رسول، وسماه كذباً باعتبار هذا الذي أضمره، هذا ما أفاده المفسر، وقيل: كذبهم هو قولهم ﴿نَشْهَدُ﴾ لَأَنْ صَدَقَها كونها من صميم القلب، وقولهم خلاف ما في القلب. قوله: ﴿أَتَخَذُوا آيَاتِنَاهُمْ﴾ بفتح الهمزة في قراءة العامة جمع يمين، وقرئ شذوذاً بكسرهما بمعنى دعواهم إلى الإيمان والتصديق بما جاء به محمد. قوله: ﴿كُفَّةً﴾ بضم الجيم أي وقاية. قوله: ﴿سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿سَاءَ﴾ كبئس في إفادة الذم، وفيها معنى التعجيب.

قوله: ﴿بِأَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ (باللسان) الخ، جواب عما يقال: إن المنافقين لم يحصل منهم إيمان أصلاً، بل هم ثابتون على الكفر، وإيضاحه أن ثم للترتيب الاخباري، معناه أنهم آمنوا بالستهم وكفروا بقلوبهم. قوله: (لِجَاهِهَا) قال ابن عباس: كان ابن أبي جسيماً صحيحاً فصيحاً طلق اللسان، وكان قوم من المنافقين مثله، وهم رؤساء المدينة، وكانوا يحضرون مجلس النبي ﷺ، ويستندون فيه إلى الجدر، وكان النبي ومن حضر يعجبون بهياكلهم. قوله: ﴿وَإِنْ يَقُولُوا﴾ أي يتكلموا في مجلسك. قوله: ﴿تَسْمَعُ﴾ أي تسمع بمعنى تصرخ. قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ خُشِبَ مُسْتَنْدَةً﴾ الجملة حالية من الضمير في قولهم أو مستأنفة. قوله: (في ترك التفهم) هذا بيان لوجه الشبه، والمعنى أنهم يشبهون الأخشاب المستندة إلى الحائط، في كونهم أشباحاً خالية عن العلم والنظر. قوله: (بسكون الشين وضمها) أي فيها قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي إنهم من سوء ظنهم ورعب قلوبهم، يظنون كل نداء في العسكر، من إنشاد ضالة، أو مناداة صاعقة عليهم، وأنهم يرادون بذلك، فمقتضى كلام المفسر أن ﴿عَلَيْهِمْ﴾ مفعول ثانٍ ليحسبون، وقوله: ﴿هُمُ أَلْعَدُوُّ﴾ جملة مستأنفة. قوله: (لما في قلوبهم من الرعب) متعلق بيحسبون. قوله: (أن ينزل فيهم) متعلق بالرعب. والمعنى لما في قلوبهم من الرعب من أن ينزل فيهم قرآن، يكون سبباً لإباحتهم. قوله: ﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾ مرتب على قوله: ﴿هُمُ أَلْعَدُوُّ﴾. قوله: ﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ﴾ إخبار بهلاكهم أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك. قوله: (أهلكتهم) وقيل: معناه لعنهم وأبعدهم عن رحمته. قوله: (بعد قيام البرهان) أي على حقيقة الإيمان.



والتخفيف عطفوا ﴿رُؤُوسُهُمْ يَصُدُّونَ﴾ يعرضون عن ذلك ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ لأصحابهم من الأنصار ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ من المهاجرين ﴿حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ يفرقوا عنه ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالرزق فهو الرازق للمهاجرين وغيرهم ﴿وَلَكِنَّ الْمُسْتَفِيقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿يَقُولُونَ لَيْنِ رَجَعْنَا﴾ أي من غزوة بني المصطلق ﴿إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعْرَابُ﴾ عنوا به أنفسهم

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ الخ، روي أنه نزل القرآن بفضيحتهم وكذبهم، أتاهم عشائهم من المؤمنين وقالوا: وبحكم افضحتم وأهلكتم أنفسكم، فأتوا رسول الله وتوبوا إليه من النفاق، واسأله أن يستغفر لكم، فلما رؤوسهم، أي حركوها إعراضاً وإباء، وروي أن ابن أبي لوى رأسه وقال لهم: قد أشرتم علي بالإيمان فأمنت، وبإعطاء زكاة مالي ففعلت، ولم يبق إلا أن تأمروني بالسجود لمحمد، فنزل ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ الخ، فلم يلبث ابن أبي إلا أياماً قلائل، حتى اشتكى ومات منافقاً. قوله: (بالتخفيف والتشديد) قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ﴾ رأى بصرية، وجلة ﴿يَصُدُّونَ﴾ حال من الماء، وقوله: ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ حال من الواو في ﴿يَصُدُّونَ﴾. قوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ الخ، هذا تئيس من إيمانهم، أي استغفارك وعدمه سواء، فهم لا يؤمنون لسبق الشقاوة لهم. قوله: (استغنى) أي في التوصل للنطق بالسكان قوله: (بهمزة الاستفهام) أشار بذلك إلى أن قراءة العامة بفتح الهمزة من غير مد، وهي في الأصل همزة الاستفهام، والآن همزة التسوية. قوله: ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ أي الكافرين الذين سبق في علم الله كفرهم.

قوله: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ الخ، استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم. قوله: (من الأنصار) أي المخلصين في الإيمان، وصحبته للمنافقين بحسب ظاهر الحال. قوله: ﴿عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ الظاهر أنه حكاية ما قالوه بعينه، لأنهم منافقون يقرون برسالته ظاهراً، ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة، فغيرها الله إجلالاً لنبيه ﷺ. قوله: ﴿حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ أي لأجل أن يفرقوا، بأن يذهب كل واحد منهم إلى أهله وشغله بالمعاش. قوله: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الجملة حالية، أي قالوا ما ذكر، والحال أن الرزق بيده تعالى لا بأيديهم، فالعطي المانع هو الله تعالى، وإذا سد باب يفتح الله عشرة. قوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي لا يفهمون أن لله خزائن السموات والأرض.

قوله: ﴿يَقُولُونَ لَيْنِ رَجَعْنَا﴾ الخ، حكاية لبعض قبائحهم التي قالوها. قوله: (من غزوة بني المصطلق) وكانت في السنة الرابعة، وقيل في الثالثة، وسببها أن رسول الله ﷺ بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه، وقائدهم الحرث بن أبي ضرار، وهو أبو جويرية زوج النبي ﷺ، فلما سمع بذلك، خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع، من ناحية قديد إلى الساحل فوق القتال، فهزم الله بني المصطلق، وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم، وكان سيهم سبعائة، فلما أخذ النبي جويرية من السي لنفسه أعتقها وتزوجها، فقال المسلمون: صار بنو المصطلق أصحاب رسول الله، فأطلقوا ما بأيديهم من السي إكراماً لرسول الله، ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها: ما أعلم امرأة كانت أعظم

﴿مِنْهَا الْأَذَلُّ﴾ عنوانه المؤمنين ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ الغلبة ﴿وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٨ ذلك ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ﴾ تشغلكم ﴿أَقُولُكُمْ وَلَا أُولَدُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ الصلوات الخمس ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ٩ ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ في الزكاة ﴿مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا﴾ بمعنى هلا، أو لا زائدة ولو للتمني ﴿أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقْ﴾ بإدغام التاء، في الأصل في الصاد أتصدق بالزكاة ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ١٠ بأن أحج، قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما قصر أحد في الزكاة والحج، إلا سأل الرجعة عند الموت ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ١١ بالتاء والياء.

بركة على قومها من جويرية، ولقد اعتق بتزويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بني المصطلق.

قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ الجملة حالية، أي قالوا ما ذكر، والحال أن العزة لله الخ، وعزة الله قهره وغللبته لأعدائه، وعزة رسوله اظهار دينه على الأديان كلها، وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم. قوله: ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ختم هذه الآية بلا يعلمون، وما قبلها بلا يفقهون، لأن الأول متصل بقوله: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وفي معرفتها غموض يحتاج إلى فقه، فناسب نفى الفقه، وهذا متصل بقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ الخ، وفي معرفته غموض زائد يحتاج إلى علم، فناسب نفى العلم عنهم.

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، نهي للمؤمنين عن التشبه بالمنافقين، في الاغترار بالأموال والأولاد. قوله: (الصلوات الخمس) هذا قول الضحاك، وقال الحسن: عن جميع الفرائض، وقيل عن الحج والزكاة، وقيل عن قراءة القرآن، وقيل عن سائر الأذكار وهو الأتم. قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي لإيثارهم الغني على الباقي، قال رسول الله ﷺ: «الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعلما ومتعلما». قوله: ﴿مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ من تبعية، وفي التبعية بإسناد الرزق منه تعالى إلى نفسه، زيادة ترغيب في الامثال، حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة، ومع ذلك اكتفى منهم ببعضه. قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي أماراته ومقدماته.

قوله: ﴿فَيَقُولَ رَبِّ﴾ معطوف على ﴿أَنْ يَأْتِيَ﴾ مسبب عنه. قوله: (بمعنى هلا) أي التي معناها التحضيض، ويخص بما لفظه ماض، وهو في تأويل المضارع كما هنا، واللاق هنا أن تكون بمعنى العرض الذي هو الطلب بلين ورفق، لاستحالة معنى التحضيض هنا الطلب بحث وإزعاج. قوله: (ولو التمني) أي والتقدير على هذا، ليتك أخرتني إلى أجل قريب. قوله: ﴿إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أي زمن قليل، فاستدرك فيه ما فاتني. قوله: (بالزكاة) أي ويكل حق واجب، كالديون وحقوق العباد. قوله: ﴿وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ يرسم بدون واو كما في خط المصحف، وأما في اللفظ ففيه قراءتان سبعيتان إثبات الواو والنصب بالعطف على ﴿فَأَصْدَقْ﴾ المنسوب بأن مضمرة بعد فاء السبية في جواب العرض، أو التمني وحذف الواو والجزم بالعطف على ﴿فَأَصْدَقْ﴾ لملاحظة جزمها في جواب الطلب، أي إن أخرتني أصدق وأكن. قوله: (عند الموت) أي رؤية امارته كما تقدم. قوله: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ جملة مستأنفة جواب

عن سؤال مقدر تقديره هل يؤخر هذا المتمني؟ فقال ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ الخ، وهو نكرة في سياق النفي تعم. قوله: (بالباء والتاء) أي فالباء لمناسبة قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ والتاء المثناة فوق لمناسبة قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾.

- تنمة - استنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي ﷺ، لأن السورة تمام ثلاث وستين، وعقبت بالتغابن الذي هو ظهور الغبن بوفاته ﷺ وهو من المعاني الإشارية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ التَّغَابُنِ

مدنية

وآياتها ثمان عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَسْخَرُ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ينزله، فاللام زائدة، وأتى بما دون من تغليباً للأكثر ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْتُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ في أصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ إذ جعل شكل

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة التغابن مكية أو مدنية

وهي ثمان عشرة آية

أي إلا قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ﴾ إلى آخر السورة، لأنها نزلت بالمدينة باتفاق المفسرين، وهذا قول ابن عباس وغيره. قوله: (أو مدنية) وهو قول الأكثر. قوله: (فاللام زائدة) أي أو للتعليل كما تقدم. قوله: ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ قدم الجار والمجرور فيها، لافادة حصر الملك والحمد فيه سبحانه وتعالى حقيقة، وأما نسبة الملك والحمد لغيره تعالى فبطريق المجاز. قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ كالدليل لما قبله.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ أي تعلق إرادته بخلقكم أزلاً، وقوله: ﴿فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ أي بحسب تعلق قدرته وإرادته، فما قدر أزلاً من كفر وإيمان، لا بد وأن يموت الشخص عليه، لما في الحديث: «إن أحدمكم لعمل بعمل أهل الجنة، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها. وإن أحدمكم لعمل بعمل أهل النار، حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها». واعلم أن القسمة رباعية: شخص كتب سعيداً في الأزل، ويظهر مؤمناً ويموت عليه. وشخص كتب شقياً في الأزل، فيعيش كافراً ويموت كذلك، وشخص كتب سعيداً في الأزل، فيعيش كافراً ويختم له بالإيمان، وهذه الثلاثة كثيرة الوقوع. وشخص يعيش مؤمناً، ويختم له بالكفر، وذلك أندر من الكبريت الأحمر. وبالجملية فالخاتمة تظهر السابقة، لأن ما قدر في الأزل، لا يغير ولا يبطل. قوله: (ثم يميتهم ويعيدهم) فيه التفات من الخطاب

الآدمي أحسن الأشكال ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ١ ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ٢ بما فيها من الأسرار والمعتقدات ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ٣ يا كفار مكة ﴿يَوْمَ﴾ ٤ خبر ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ﴾ عقوبة كفرهم في الدنيا ﴿وَلَهُمْ﴾ ٥ في الآخرة ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ٦ مؤلم ﴿ذَلِكَ﴾ ٧ أي عذاب الدنيا ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ ضمير الشأن ﴿كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ الحجج الظاهرات على الإيمان ﴿فَقَالُوا أَبَشَرٌ﴾ أريد به الجنس ﴿يَهْدُونَنَا فَكُفِّرُوا وَتَوَلَّوْا﴾ ٨ عن الإيمان ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ ٩ عن إيمانهم ﴿وَاللَّهُ غَنَى﴾ ١٠ عن خلقه ﴿حَمِيدٌ﴾ ١١ محمود في أفعاله ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ﴾ مخفية واسمها محذوف أي أنهم ﴿لَنْ يُعْطُوا قُلُوبًا وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ ١٢ ﴿فَأَمَّا نُوايِلَهُ وَرَسُولُهُ وَالنُّورِ﴾ القرآن ﴿الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ

للغيبه، وإلا فمقتضى الظاهر أن يقول: ثم يمتكم ويعيدكم. قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي الحكمة البالغة لا عبثاً. قوله: (إذ جعل شكل الآدمي أحسن الأشكال) أي فجعل رأسه لأعلى، ورجليه لأسفل، وذراعيه في جنبيه، وجعله منتصب القامة. إن قلت: قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلق. أجيب: بأن التشويه بالنسبة لأبناء جنسه، لا بالنسبة لصور البهائم مثلاً، إذ لو قابلت بين الصورة المشوهة، وبين صورة الغزال، لرأيت صورة البشر المشوهة أحسن.

قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الخ، الحكمة في عدم تكرير الموصول هنا، وقد كرره في قوله: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وفي قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ أن تسبيح ما في السماوات مغاير لتسبيح ما في الأرض، وكذا ما يسرونه مغاير لما يعلنونه لأن المقصود منه تخويف المكلفين، لا ثبوت إحاطة العلم، فكرر الموصول لذلك، ولما كان المقصود من قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ثبوت إحاطة العلم بذلك، لم يكرر الموصول. قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ استفهام توبيخ أو تقرير. قوله: ﴿فَذَاقُوا﴾ عطف على ﴿كُفِّرُوا﴾ عطف مسبب على سبب. قوله: (أي عذاب الدنيا) أي والآخرة، فاسم الإشارة عائد على ما ذكر.

قوله: ﴿فَقَالُوا أَبَشَرٌ﴾ عطف على ﴿كَانَتْ﴾ والمعنى: قال كل فريق من المذكوري، في حق رسولهم الذي أتاهم: أبشر يهدينا؟ وهذا المعنى صح الجمع في قوله: ﴿أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا﴾ وإلا فمقتضى الظاهر أن يقول يهدينا. قوله: ﴿فَكَفَرُوا﴾ الفاء سببية، والمعنى كفروا بسبب هذا القول. قوله: ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ أي ظهر غناه عن إيمانهم لأنه لا ينفعه، كما أن كفرهم لا يضره، فكل من الكفر والإيمان واقع بإرادة الله تعالى، وهو المستغنى عن كل ما سواه، فلا يسأل عما يفعل.

قوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ، الزعم ادعاء العلم كذباً، وهو يتعدى إلى مفعولين، فجمله ﴿أَنْ لَنْ يُعْطُوا﴾ سادة مسدداً، والمراد بهم أهل مكة. قوله: (مخففة) أي لا ناصبة، لثلاث يتوالى ناصبان. قوله: ﴿قُلْ بَلَى﴾ أي تبعون، لأن ﴿بَلَى﴾ يجاب بها النفي فيصير إثباتاً، فهي متضمنة للجواب، وإنما أعاده توصلاً لتوكيده بالقسم، وعطف ما بعده عليه. قوله: ﴿وَذَلِكَ﴾ أي المذكور من البعث والحساب. قوله: ﴿فَأَمَّا نُوايِلَهُ وَرَسُولُهُ﴾ خطاب لكفار مكة، والفاء واقعة في جواب شرط مقدر، أي إذا كان الأمر

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴿٨﴾ اذْكُرْ ﴿٩﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكَ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ﴿١٠﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿١١﴾ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ﴿١٢﴾ يَغْنِي  
 الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ بِأَخْذِ مَنَازِلِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ فِي الْجَنَّةِ لَوْ آمَنُوا ﴿١٣﴾ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ  
 عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ فِي الْقَوْمِ الْمُفْلِحِينَ ﴿١٤﴾ وَفِي قِرَاءَةِ النَّونِ فِي الْفَعْلَيْنِ ﴿١٥﴾ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا  
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴿١٧﴾ الْقُرْآنِ ﴿١٨﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ  
 فِيهَا أَوْ يَشَاءُ الْمُصِيرُ ﴿١٩﴾ هِيَ ﴿٢٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿٢١﴾ بِقَضَائِهِ ﴿٢٢﴾ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ ﴿٢٣﴾ فِي  
 قَوْلِهِ: إِنَّ الْمَصِيبَةَ بِقَضَائِهِ ﴿٢٤﴾ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴿٢٥﴾ لِلصَّبْرِ عَلَيْهَا ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ ﴿٢٧﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ  
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٢٨﴾ الْبَيْنُ ﴿٢٩﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ  
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٣٠﴾ يَتَأَيَّمُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَدَكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ ﴿٣١﴾  
 تَطِيعُوهُمْ فِي التَّخَلُّفِ عَنِ الْخَيْرِ كَالْجِهَادِ وَالْهَجْرَةِ، فَإِنْ سَبَبَ نَزُولِ الْآيَةِ الْإِطَاعَةَ فِي ذَلِكَ ﴿٣٢﴾ وَإِنْ

كذلك فآمنوا الخ. قوله: (القرآن) أي لأنه ظاهر في نفسه مظهر لغيره. قوله: ﴿يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ سمي  
 بذلك لأن الله يجمع فيه بين الأولين والآخرين، من الإنس والجن وجميع أهل السماء والأرض. قوله:  
 (يغني المؤمنون) الخ، أشار بذلك إلى أن التفاعل ليس على بابه، فإن الكفار إذا أخذوا منازل المؤمنين في  
 النار، لو ماتوا كفاراً، ليس يغني للمؤمنين، بل هو سرور لهم، وما قاله المفسر مأخوذ من حديث: «ما من  
 عبد يدخل الجنة إلا رأى مقعده من النار لو أساء، ليزداد شكراً، وما من عبد يدخل النار إلا رأى مقعده  
 من الجنة لو أحسن، ليزداد حسرة». قوله: (لو آمنوا) بيان للإضافة في قوله: (منازلهم وأهليهم). قوله:  
 ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ الخ، بيان لوجه التغابن وتفصيل له، لأن في ذلك ذكر منازل السعداء والأشقياء.  
 قوله: (بالنون في الفعلين) أي نكفر وندخل، وعلى هذه القراءة فيه التفات من الغيبة للتكلم. قوله:  
 ﴿ذَلِكَ﴾ أي المذكور من تكفير السيئات وإدخاله الجنات.

قوله: ﴿مَا أَصَابَ﴾ مفعول محذوف أي أحداً، و﴿مِنْ مُصِيبَةٍ﴾ فاعل بزيادة ﴿مِنْ﴾. قوله:  
 ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ أي إيماناً خاصاً، وهو التصديق بأن كل شيء بقضاء وقدر. قوله: (في قوله) أي في  
 قول القائل: إن المصيبة بقضاء الله، والمعنى يكن قلبه مطمئناً مصداقاً بهذا القول، لا مجرد قوله: إنا لله  
 وإنا إليه راجعون باللسان، فلا يعطى به فضيلة الصبر على المصيبة. قوله: ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ أي للثبات  
 والاسترجاع عند نزولها. قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ أي في جميع الأوقات، ولا تشغلكم المصائب عن الطاعة.  
 قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ شرط حذف جوابه تقديره فلا ضرر ولا بأس على رسولنا، وقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَىٰ  
 رَسُولِنَا﴾ الخ، تعليل لذلك المحذوف.

قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر، وقوله: ﴿وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تحريض وحث  
 للنبي على التوكل على الله والالتجاء إليه، وفيه تعليم للأمة ذلك. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ  
 أَرْوَاحِكُمْ﴾ الخ، أي بعضهم، والمراد بالأزواج ما يشمل الذكور، فكما أن الرجل تكون زوجته عدواً له،  
 كذلك المرأة يكون زوجها عدواً لها. قوله: ﴿عَدُوًّا لَكُمْ﴾ أي يشغلكم عن طاعة الله. قوله: (أن)  
 تطيعوهم) أشار بذلك إلى تقدير مضاف، أي فاحذروا طاعتهم قوله: (فإن سبب نزول الآية) الخ، علة  
 لقوله: (كالجهاد والهجرة) أي فسبب نزول الآية، أن رجلاً أسلموا من أهل مكة، وأرادوا أن يهاجروا إلى

تَعَفُّوا ﴿١٤﴾ عَنْهُمْ فِي تَبْيِطِهِمْ إِيَّاكُمْ عَنْ ذَلِكَ الْخَيْرِ مَعْتَلِينَ بِمَشَقَّةِ فِرَاقِكُمْ عَلَيْهِمْ ﴿١٥﴾ وَتَصَفَّحُوا وَتَعَفُّوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾ ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ لَكُمْ شَاغِلَةٌ عَنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٧﴾ فَلَا تَفُوتُوهُ بِاشْتِغَالِكُمْ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ نَاسِخَةٌ لِقَوْلِهِ ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ سَمَاعٍ قَبُولِ ﴿وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا﴾ فِي الطَّاعَةِ ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ خَبَرٌ يَكُنْ مَقْدَرَةً جَوَابَ الْأَمْرِ ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ

النبي، فمنعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا: صبرنا على إسلامكم، فلا صبر لنا على فراقكم، فأطاعوهم وتركوا الهجرة، وقيل نزلت في عوف بن مالك الأشجعي، كان ذا أهل وولد، فأراد أن يغزو، فبكوا إليه ووقفوه وقالوا له: إلى من تدعنا؟ فرق عليهم وأقام عن الغزو، وهذا معنى قول المفسر، كالجهاد والهجرة، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فيدخل في ذلك جميع أنواع الطاعات، فلا يطبع الأزواج ولا الأولاد في التكاسل عن أي طاعة كانت، بل حقوق الله مقدمة على كل حق.

قوله: ﴿وَإِنْ تَعَفُّوا﴾ الخ، أي تركوا عقابهم بترك الإنفاق عليهم، وذلك أنه من تخلف عن الهجرة والجهاد، بسبب منع أهله وأولاده قد تنبه بعد ذلك، فرأى غيره من الصحابة قد سبقه للخير، فندم وعزم على عقاب أهله وأولاده بترك الإنفاق عليهم، فأنزل ﴿وَإِنْ تَعَفُّوا﴾ الخ. قوله: (في تبيطهم) أي شغلهم إياكم وتكسيلهم لكم. قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أي ابتلاء واختبار من الله لكم، وهو أعلم بما في نفوسكم منكم، لكن ليظهر في عالم الشهادة من يشغله ذلك عن الحق، فيكون عليه نعمة من لا يشغله، فيكون عليه نعمة، وقدم المال لأن فتنته أشد، ويكفي في فتنته قصة ثعلبة بن حاطب النازل فيه قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ الآية، قال الحسن: أدخل ﴿مِنْ﴾ التي للتبعض في قوله: ﴿إِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ الخ، لأنهم كلهم ليسوا بأعداء بل البعض منهم، ولم يدخلها في قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ﴾ الخ لأنها لا يخلو من الفتنة واشتغال القلب بهما، فمن رجع إلى الله تعالى، ولم يلتفت إلى ماله وولده وجاهد نفسه فقد فاز، ومن تتبع الشغل بالمال والولد وافتن بهما فقد هلك.

قوله: ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ وهو الجنة. قوله: (ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته) أي ومعناها: أن يطاع فلا يعصى، وأن يذكر فلا ينسى، وأن يشكر فلا يكفر، ولذلك لما نزلت الآية قالت الصحابة: ومن يعرف قدر الله فيتقيه حق تقاته، وضابق بعضهم نفسه في العبادة، حتى تورمت قدماء من طول القيام، فخفف الله عنهم فنزلت ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ وما قاله المفسر أحد قولين، وقيل إنها ليست ناسخة بل مبينة لها، فأية ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ جملة، وآية ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ مفصلة لها، غير أن الاستطاعة تختلف باختلاف الأشخاص، فكل يبذل وسعه وطاقته في طاعة ربه، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون، فليست الاستطاعة في الناس سواء، وبالجمله فالتكليف بهذه الآية لا بأية ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ سواء قلنا إنها منسوخة أو محكمة. قوله: (خبر يكن) أو مفعول لفعل محذوف تقديره يؤتكم خيراً وهو الأولى، لأن حذف كان واسمها مع بقاء الخبر، إنما يكثر بعد إن ولو. قوله: (جواب الأمر) أي وهو قوله: ﴿وَأَنْفِقُوا﴾. قوله: ﴿وَمَنْ يُوقِ شَحَّ نَفْسِهِ﴾ الشح كراهة فعل الخير والمعروف، وينشأ عن البخل وهو الإمساك.

الْمُقْلِحُونَ ﴿١٧﴾ الْفَائِزُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴿١٩﴾ بَأَن تَتَّصِدَقُوا عَنْ طَيِّبِ قَلْبٍ ﴿٢٠﴾ يُضْعِفُهُ لَكُمْ ﴿٢١﴾ وَفِي قِرَاءَةِ يَضْعُفُهُ بِالتَّشْدِيدِ بِالْوَاحِدَةِ عَشْرًا إِلَى سَبْعِمِائَةٍ وَأَكْثَرَ ﴿٢٢﴾ وَيَقْفِرُ لَكُمْ ﴿٢٣﴾ مَا يَشَاءُ ﴿٢٤﴾ وَاللَّهُ شَكُورٌ ﴿٢٥﴾ مَجَازٌ عَلَى الطَّاعَةِ ﴿٢٦﴾ حَلِيمٌ ﴿٢٧﴾ فِي الْعِقَابِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ﴿٢٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ ﴿٢٩﴾ السِّرِّ ﴿٣٠﴾ وَالشَّهَادَةِ ﴿٣١﴾ الْعَلَانِيَةِ ﴿٣٢﴾ الْغَزِيرُ ﴿٣٣﴾ فِي مَلِكِهِ ﴿٣٤﴾ الْحَكِيمُ ﴿٣٥﴾ فِي صَنْعِهِ .

قوله: ﴿إِنَّ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ سماه قرضاً ترغيباً في الصدقة، حيث جعلها قرضاً لله، مع أن العبد إنما يقرض نفسه لأن النفع عائد عليه، وفيه تنزل من الله تعالى لعباده، حيث أعطاهم المال، وأمرهم بالإنفاق منه، وسمى إنفاقهم قرضاً له، فمن احسانه عليك خلق ونسب اليك، وهذا الخطاب يعم الأغنياء والفقراء، فالأغنياء مخاطبون بالإقراض في بذل أموالهم وأنفسهم، والفقراء مخاطبون بالإقراض في بذل أنفسهم، فهو تعليم لهم الاخلاص في أعمالهم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (مجاز على الطاعة) أي بالكثير على القليل. قوله: ﴿حَلِيمٌ﴾ (في العقاب على المعصية) أي فلا يعجل بالعقوبة على من عصاه. قوله: (السِر) أي ما في القلوب، وقوله: (والعلانية) أي ما أظهره الانسان. قوله: ﴿الْغَزِيرُ﴾ أي الغالب على أمره. قوله: ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي الذي يضع الشيء في محله.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الطَّلَاقِ

### مدنية وآياتها اثنتا عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ المراد وأُمته بقرينة ما بعده أو قل لهم ﴿إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ أي أردتم الطلاق ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ لأولها، بأن يكون الطلاق في طهر لم تمس

### بسم الله الرحمن الرحيم

#### سورة الطلاق مدنية

#### وهي ثلاث عشرة آية

قوله: (ثلاث عشرة آية) هذا أحد أقوال في عدد آياتها، وقيل: اثنتا عشرة، وقيل: إحدى عشرة.  
قوله: (المراد وأُمته) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف الواو مع ما عطفت على حد ﴿سراييل تقيكم الحجر﴾ وإنما اقتصر على خطاب النبي، لأنه الرئيس الكامل، وفي بعض النسخ المراد أمته، أي إن لفظ النبي أطلق وأريد به أمته مجازاً. قوله: (بقرينة ما بعده) أي وهو الجمع في قوله: ﴿طَلَّقْتُمُ﴾ وفي قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ﴾. قوله: (أو قل لهم) هذا احتمال ثان في توجه الخطاب، ومحصله أن المخاطب حقيقة هو النبي وحده، ولكن حذف منه الأمر كأنه قال: يا أيها النبي قل لأمتك الخ، وفي الحقيقة، يؤخذ من المفسر ثلاث احتمالات على اختلاف النسخ، وبقي احتمال رابع، وأن الخطاب هو للنبي ﷺ أولاً وآخرأ بلفظ الجمع تعظيماً وتفخياً، وسبب نزولها: أن رسول الله ﷺ طلق حفصة رضي الله عنها، فأتت أهلها، فأنزل الله تعالى عليه ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ وقيل له راجعاً فإنها صوامة قوامه، وهي من أزواجك في الجنة، وورد: تزوجوا ولا تطلقوا، فإن الطلاق يهتر منه العرش. وورد: لا تطلقوا النساء إلا من رية، فإن الله عز وجل لا يحب الذواقين ولا الذواقات. وورد: ما حلف بالطلاق ولا استخلف به إلا منافق. قوله: (أردتم الطلاق) دفع بذلك ما يقال: إن قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ﴾ تحصيل للحاصل، والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الأقراء، أما غير المدخول بهن، فلا عدة عليهن بالكلية، وأما ذوات الأشهر والحوامل فسيأتين. قوله: ﴿لِعَدَّتِهِنَّ﴾ اللام للتوقيت كهي في قوله: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لدلوك الشمس﴾ والمعنى طلقوهن في وقت يصلح فيه ابتداء عدتهن، وهو ما أشار له بقوله: (بأن يكون) الخ. قوله: (في طهر) أي وأما في الحيض فهو حرام، بدليل أن الأمر بالشيء يستلزم النهي عن ضده وهو واقع، لأن النهي إذا كان لأمر خارج لا يستلزم الفساد، وهنا كذلك، لأن علة النهي تطويل العدة عليها.

فيه لتفسيره ﷺ بذلك، رواه الشيخان ﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ احفظوها لتراجعوا قبل فراغها ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ أطيعوه في أمره ونهيه ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ منها حتى تنقضي عدتهن ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ﴾ زنا ﴿مُبَيَّنَةٍ﴾ بفتح الياء وكسرها، أي بينت، أو هي بينة، فيخرجن لإقامة الحد عليهن ﴿وَتِلْكَ﴾ المذكورات ﴿حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الطلاق ﴿أَمْرًا﴾ ٦ مراجعة فيما إذا كان واحدة أو اثنتين ﴿فَإِذَا

قوله: (لم تمس فيه) أي لم توطأ، وهذا القيد لمنع الريبة، فإنه ربما يحصل من ذلك الوطء حمل، فنتنقل من الحيض لوضع الحمل، وربما حاضت الحامل فحصل اللبس، وحكم الطلاق في الطهر الذي مس فيه الكراهة عند مالك، والحرمه عند الشافعي، ولكن تحتسب به من العدة، ولا يجبر على الرجعة فيه. قوله: (رواه الشيخان) فقد روي عن ابن عمر، أنه طلق امرأته وهي حائض، فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ فقال له النبي ﷺ: «مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر. ثم تحيض ثم تطهر، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسه، فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾». قوله: (احفظوها) أي احفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق، والخطاب للأزواج، ويدخل الزوجات فيه أيضاً، لأن الزوج يحصي العدة ليراجع وينفق ويتزوج بأخت المطلقة ونحو ذلك، وهي لتحل للأزواج ونحو ذلك. قوله: (لتراجعوا) أي وتنفقوا وتسكنوا.

قوله: ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ الخ، المراد المساكن التي وقع الفراق فيها، وهي بيوت الأزواج، وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى، وجمع بين التبيين إشارة إلى أن الزوج لو أذن لها في الخروج لا يجوز لها الخروج، لأن العدة حق لله تعالى، فلا يسقط بتراضيهما. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ﴾ الخ، الجملة حالية من فاعل ﴿لَا يَخْرُجْنَ﴾ ومفعول ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ﴾ والمعنى: لا يخرجن ولا تخرجوهن في حال من الحالات، إلا في حال كونهن آيات بفاحشة مبينة. قوله: (زنا) وقيل: الفاحشة أن تبذوا على أهل زوجها، فيحل اخراجها لسوء خلقها. قوله: (بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (أي بينت أو هي بينة) لف ونشر مرتب.

قوله: ﴿وَتِلْكَ﴾ (المذكورات) أي من قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ الخ. قوله: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ أي عرضها للعقاب، وقيل: المراد بظلم نفسه، الضرر الدنيوي الذي يلحقه بسبب تعديه، ولا يمكنه تداركه بدليل قوله: ﴿لَا تَذْرِي لَعَلَّ اللَّهَ﴾ الخ، وإرادة العموم أولى. قوله: ﴿لَا تَذْرِي لَعَلَّ اللَّهَ﴾ الخ، استئناف مسوق لتعليل ما تضمنته الجملة الشرطية، والمراد بالأمر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه عما فعله، بأن يرغب في الرجعة ويندم على الطلاق، والمقصود منه التحريض على طلاق واحدة أو اثنتين، وعدم ضرر الزوجة بالفراق، ليكون في فسحة إذا غير الله الأحوال. قوله: (مراجعة) أي بأن يقلب قلبه من بغضها إلى حبها، من الرغبة عنها إلى الرغبة فيها، ومن حبه الطلاق إلى الندم عليه، وبالجملة الذي ينبغي للعاقل إذا أراد الفراق أن يكون بالمعروف، لأنه لا يدرى ما يخلق الله في قلبه بعد ذلك، فإذا كان فراقه بالمعروف وحول الله الحال، سهل له بعد ذلك الرجوع.

قوله: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي المطلقات طلاقاً رجعيّاً المدخول بهن. قوله: (قاربين انقضاء

بَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴿١﴾ قَارِبِينَ انْقِضَاءَ عِدَّتِهِنَّ ﴿٢﴾ فَأَمْسِكُوهُنَّ ﴿٣﴾ بَأْنَ تَرَا جِعُوهُنَّ ﴿٤﴾ بِمَعْرُوفٍ ﴿٥﴾ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ  
 ﴿٦﴾ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ﴿٧﴾ اِتْرَكُوهُنَّ حَتَّى تَنْقُضِيَ عِدَّتِهِنَّ وَلَا تَضَارُوهُنَّ بِالْمَرَا جَعَةِ ﴿٨﴾ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ ﴿٩﴾ عَلَى الرَّجْعَةِ أَوْ الْفِرَاقِ ﴿١٠﴾ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴿١١﴾ لَا لِلْمَشْهُودِ عَلَيْهِ أَوَّلُهُ ﴿١٢﴾ ذَلِكُمْ يُوعَظُ  
 بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿١٣﴾ مِّنْ كَرْبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴿١٤﴾ يَخْطُرُ بِبَالِهِ ﴿١٥﴾ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴿١٦﴾ أَيْ فِي أُمُورِهِ ﴿١٧﴾ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴿١٨﴾  
 كَافِيهِ ﴿١٩﴾ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ ﴿٢٠﴾ مُرَادُهُ، وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْإِضَافَةِ ﴿٢١﴾ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَرَخَاءً وَشِدَّةً

عِدَّتِهِنَّ) أَي فَالْكَلَامِ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ. قَوْلُهُ: ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أَي بِحَسَنِ عَشْرَةٍ وَاتِّفَاقٍ وَتَحْمَلِ  
 أَذَى وَغَيْرِ ذَلِكَ. قَوْلُهُ: (بَأْنَ تَرَا جِعُوهُنَّ) تَصْوِيرٌ لِلْإِمْسَاكِ. قَوْلُهُ: (وَلَا تَضَارُوهُنَّ بِالْمَرَا جَعَةِ) بَيَانٌ  
 لِلْمَعْرُوفِ فِي الْإِمْسَاكِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ امْسَاكِهَا رَا جِعَهَا، لِقَصْدِ بَقَاءِ الزَّوْجِيَّةِ لَا لِقَصْدِ ضَرَرِهَا،  
 وَالْأَوْضَحُ أَنَّهُ يَقُولُ: فَلَا تَضَارُوهُنَّ عِنْدَ الْفِرَاقِ بَأْنَ تَتَكَلَّمُوا فِي حَقِّهِنَّ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَأَمَّا مُضَارَّتُهُنَّ  
 بِالْإِمْسَاكِ، فَقَدْ عَلِمَ نَفِيهَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾. قَوْلُهُ: ﴿وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ﴾ أَي  
 صَاحِبِي عَدَالَةٍ. قَوْلُهُ: (عَلَى الرَّجْعَةِ) أَي لَتَظْهَرُ ثَمَرَتُهَا بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْآرِثِ إِذَا مَاتَ أَوْ مَاتَتْ، وَفِيهَا إِذَا  
 ادْعَى الرَّجْعَةَ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ وَأَنْكَرَتْ. قَوْلُهُ: (أَوْ الْفِرَاقِ) أَي الطَّلَاقِ لَتَظْهَرُ ثَمَرَةُ الْإِشْهَادِ بَعْدَ ذَلِكَ،  
 إِذَا ادَّعَتْ عَلَيْهِ الطَّلَاقَ وَأَنْكَرَ، وَهَذَا الْإِشْهَادُ مُنْدُوبٌ عِنْدَ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ،  
 وَالْآخَرُ أَنَّهُ وَاجِبٌ عِنْدَ الرَّجْعَةِ، مُنْدُوبٌ عِنْدَ الْفِرَاقِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ أَي لَوَجْهِهِ وَلَا تَرَا عُوا الْمَشْهُودَ لَهُ وَلَا الْمَشْهُودَ عَلَيْهِ، وَإِنَّمَا حُثُّ عَلَى  
 آدَاءِ الشَّهَادَةِ لِمَا فِيهِ مِنَ الْعَسْرِ عَلَى الشُّهُودِ، لِأَنَّهُ رَجَا يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَتْرَكَ الشَّاهِدُ مَهْمَاتَهُ، وَلِمَا فِيهِ مِنْ عَسْرِ  
 لِقَاءِ الْحَاكِمِ الَّذِي يُؤَدِّي عِنْدَهُ رَجْمًا بَعْدَ مَكَانِهِ، وَكَانَ لِلشَّاهِدِ عَوَاقِقُ. قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكُمْ﴾ أَي الْمَذْكُورُ مِنْ أَوَّلِ  
 السُّورَةِ إِلَى هُنَا. قَوْلُهُ: ﴿يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أَي وَأَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ،  
 فَهُوَ لِقِسَاوَةِ قَلْبِهِ لَا يُوَعَّظُ، لِأَنَّهُ لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ. قَوْلُهُ: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ الْخ، هَذِهِ الْجُمْلَةُ  
 اعْتِرَاضِيَّةٌ فِي أَثْنَاءِ الْأَحْكَامِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالنِّسَاءِ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَصْبِرُ عَلَى تِلْكَ الْأَحْكَامِ وَلَا يَعْمَلُ بِهَا إِلَّا أَهْلُ  
 التَّقْوَى، وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَرَادَ مِنْ هَذِهِ الْعُمُومِ لَا خُصُوصِ اتَّقَوَى فِي أَمْرِ النِّسَاءِ، قَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ: نَزَلَتْ  
 هَذِهِ الْآيَةُ فِي عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، أَسْرَ الْمُشْرِكُونَ ابْنًا لَهُ يُسَمَّى سَالِمًا، فَاتَى عَوْفٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 يَشْتَكِي إِلَيْهِ الْفَاقَةَ وَقَالَ: إِنَّ الْعَدُوَّ اسْرَ ابْنِي وَجَزَعْتَ الْأُمَّ فَمَا تَأْمُرُنِي؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اتَّقِ اللَّهَ  
 وَاصْبِرْ، وَأَمْرُكَ وَإِيَّاها أَنْ تَسْتَكْثِرَ مِنْ قَوْلٍ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ، فَعَادَ إِلَى بَيْتِهِ وَقَالَ  
 لَامِرَاتِهِ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنِي وَإِيَّاكَ أَنْ نَكْثُرَ مِنْ قَوْلٍ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ،  
 فَقَالَتْ: نَعَمْ مَا أَمَرْنَا بِهِ، فَجَعَلَا يَقُولَانِ، فَغَفَلَ الْعَدُوُّ عَنْ ابْنِهِ فَسَاقَ غَنَمَهُمْ وَهِيَ أَرْبَعَةُ آلَافِ شَاةٍ،  
 وَاسْتَأْذَنَ مِنْ إِبْلِهِمْ خَسِينٌ بَعِيرًا كَمَا فِي رِوَايَةٍ، وَجَاءَ بِهَا إِلَى الْمَدِينَةِ، فَقَالَ أَبُوهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: أَجِئْتُ لِي أَنْ أَكُلَ  
 مِمَّا أَتَى بِهِ ابْنِي؟ فَقَالَ: «نَعَمْ» وَنَزَلَتْ الْآيَةُ.

قَوْلُهُ: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ أَي مَنْ فَوَّضَ أَمْرَهُ إِلَيْهِ كَفَاهُ مَا أَوْهَمَهُ، وَالْأَخْذُ فِي  
 الْأَسْبَابِ لَا يَنَافِي التَّوَكُّلَ، لِأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِهِ، لَكِنْ لَا يَعْتَمَدُ عَلَى تِلْكَ الْأَسْبَابِ. قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾

﴿قَدْزَلَّ﴾ ﴿٢﴾ مِقَاتًا ﴿وَالَّتِي﴾ بهمزة وياء، وبلا ياء في الموضعين ﴿يَسِّنَ مِنْ الْمَجِيزِ﴾ بمعنى

فلا بد من انفاذ مراده، حصل من الشخص توكل أم لا، لكن من توكل يكفر عنه سيئاته، ويعظم له أجراً. قوله: (وفي قراءة بالاضافة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ أي تقديراً لا يتعداه، ولو اجتمعت جميع الخلائق على أن لا يتعدوه لا يقدر، وهذه الآية تستعمل لدفع كرب الدنيا والآخرة، لما ورد في الحديث: «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفتهم» ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ فما زال يقرؤها ويعيدها. وورد أيضاً: من انقطع إلى الله، كفاه الله كل مؤنة، وورقه من حيث لا يحتسب، ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها، ومعنى انقطع إلى الله، أنه إذا اتقى وأثر الحلال والصبر على أهله، فإنه يفتح الله عليه إن كان ذا ضيق، ويزرقه من حيث لا يحتسب. وورد أيضاً: «من أكثر من الاستغفار، جعل الله له من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً، وورقه من حيث لا يحتسب».

- لطيفة - ذكر الأجهوري في فضائل رمضان حكاية مناسبة للمقام، وهي أن قوماً ركبوا البحر، فسمعوا هاتفاً يقول: من يعطي عشرة آلاف دينار، حتى أعلمه كلمة إذا أصابه غم أو أشرف على هلاك فقلها، انكشف ذلك عنه، فقام من أهل المركب رجل معه عشرة آلاف دينار فصاح: أيها الهاتف أنا أعطيك عشرة آلاف دينار وعلمي، فقال: ارم بالمال في البحر فرمى به، فسمع الهاتف يقول: إذا أصابك هم أو أشرفت على الهلاك فاقرأ ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ إلى آخر الآية، فقال جميع من في المركب للرجل: لقد ضيعت مالك، فقال: كلا إن هذه لفظة ما أشك في نفعها، قال: فلما كان بعد أيام، كسر بهم المركب، فلم ينج منهم غير ذلك الرجل، فإنه وقع على لوح وطرحه البحر على جزيرة، قال: فصعدت أمشي فيها، فإذا بقصر منيف فدخلته فإذا فيه كل ما يكون في البحر من الجواهر وغيرها، وإذا بامرأة لم أر قط أحسن منها، فقلت لها: من أنت؟ وأي شيء تعملين ههنا؟ قالت: أنا بنت فلان التاجر بالبصرة، وكان أبي عظيم التجارة، وكان لا يصبر عني ساعة، فسافر بي معه في البحر، فانكسر مركبنا فاخترت حتى حصلت في هذه الجزيرة، فخرج إلي شيطان من البحر، فتلاعب بي سبعة أيام من غير أن يطأن، إلا أنه يلامسني ويؤذيني وتلاعب بي، ثم ينظر إلي ثم ينزل في البحر سبعة أيام، وهذا يوم موافاته، فاتق الله في نفسك واخرج قبل موافاته، وإلا أتى عليك، فما انقضى كلامها حتى رأيت ظلمة هائلة فقالت: قد والله جاء وسيهلكك، فلما قرب مني وكاد يغشاني قرأت الآية، فإذا هو خر كقطعة جبل، إلا أنه رماد محترق، فقالت المرأة: ملك والله وكفيت أمره، ومن أنت يا هذا الذي من الله علي بك؟ فقممت أنا وهي، فانتخبنا ذلك الجواهر، حتى حملنا كل ما فيه من نفيس وفاخر، ولزمنا الساحل نهارنا، فإذا كان الليل رجعنا إلى القصر، قال: وكان فيه كل ما يؤكل فقلت لها: من أين لك هذا؟ قالت: وجدته ههنا، فلما كان بعد أيام، رأينا مركباً بعيداً، فلوحنا إليه فدخل فحملنا، فسرنا يسيراً إلى البصرة، فوصفت لي منزل أهلها فأتيتهم فقالوا: من هذا؟ فقلت: رسول فلانة بنت فلان، فارتفعت الناعية فقالوا: يا هذا لقد جددت علينا مصائبنا، فقلت: اخرجوا فخرجوا، فأخذتهم حتى أتيت بهم إلى ابنتهم، فكادوا يموتون فرحاً، وسألوها عن خبرها، فقصته عليهم وسألتهن أن يزوجوني بها ففعلوا، وجعلنا ذلك الجواهر رأس مال بيني وبينها، وأنا اليوم أيسر أهل البصرة، وهؤلاء أولادي منها، انتهى.

قوله: ﴿وَاللَّائِي يَسِّنَ﴾ الخ، سبب نزولها: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَرْتَبِصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ

الحيض ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ﴾ إِنَّزِلَتْكُمْ ﴿شَكَّكْتُمْ فِي عِدَّتِهِنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَا يَحِضُّنَّ﴾  
 لصغرهن فعدتهن ثلاثة أشهر، والمسألان في غير المتوفى عنهن أزواجهن، أما هن فعدتهن ما في آية  
 يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً ﴿وَأُولَئِذَا أَجْلُهُنَّ﴾ انقضاء عدتهن مطلقات أو  
 متوفى عنهن أزواجهن ﴿أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ ١ في الدنيا والآخرة  
 ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور في العدة ﴿أَمْرُ اللَّهِ﴾ حكمه ﴿أَنْزَلَهُ﴾ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ

ثلاثة قروء قال خلد بن النعمان: يا رسول الله، فما عدة التي لم تحض، وعدة التي انقطع حيضها، وعدة  
 الحبل؟ فنزلت، واللأ اسم موصول مبتدأ، و ﴿يُسْرًا﴾ صلته، وقوله: ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ﴾ حال من الضمير  
 في ﴿يُسْرًا﴾ والشرط وجوابه خبره، أو قوله: ﴿فَعِدَّتُهُنَّ﴾ خبره، وجواب الشرط محذوف تقديره:  
 فاعلموا أنها ثلاثة أشهر، والشرط وجوابه مقدر معترض بين المبتدأ وخبره، والأول أحسن. قوله:  
 ﴿يُسْرًا﴾ أي وأول سن اليأس ستون سنة، وما بين الخمسين والستين يسأل النساء، فإن جزم بأنه  
 حيض أو شككن فحيض، وإلا فليس بحيض، وما قبل الخمسين حيض قطعاً. قوله: (شككتكم في  
 عدتهن) أي جهلتم قدرها، والقيد لبيان الواقع فلا مفهوم له، بل عدتها ما ذكر، سواء علموا أو جهلوا،  
 لكن الواقع في نفس الأمر، أن السائلين كانوا جاهلين بقدرها.

قوله: ﴿وَالَّتِي لَمْ يَحِضُّنَّ﴾ (لصغرهن) أي عدم بلوغهن أو أن الحيض كبت تسع، ومثل  
 الصغيرة من لم تر الحيض أصلاً، وتسميها النساء البغلة، وأما معتادة الحيض وتأخر حيضها بلا سبب أو  
 بسبب مرض، أو استحيضت ولم تميز، فإنها تمكث عند مالك سنة بيضاء وتحل للأزواج، ثم إن احتاجت  
 لعدة بعد ذلك كانت كالآيسة والصغيرة، وأما من تأخر حيضها لرضاع، أو استحيضت وميزت، أو كان  
 حيضها يأتي بعد سنة أو سنتين إلى خمس، فلا تعتد إلا بالحيض، فإن زادت عاداتها عن خمس، فالذي لأبي  
 الحسن على المدونة أنها تعتد بسنة بيضاء من أول الأمر، وقيل بثلاثة أشهر كالآيسة والصغيرة، فليحفظ  
 هذا المقام. قوله: (فعدتهن ثلاثة) أشار بذلك إلى أن قوله واللأ مبتدأ، وجمله ﴿لَمْ يَحِضُّنَّ﴾ صلته،  
 والخبر محذوف قدره المفسر جملة، والأولى تقديره مفرداً بأن يقول مثلهن أو كذلك. قوله: (والمسألان) أي  
 مسألة الآيسة ومسألة الصغيرة. قوله: (في غير المتوفى عنهن) أي فما هنا مخصوص بآية البقرة.

قوله: ﴿وَأُولَئِذَا أَجْلُهُنَّ﴾ مبتدأ و ﴿أَجْلُهُنَّ﴾ مبتدأ ثان، و ﴿أَنْ يَضَعْنَ﴾ خبر الثاني، والثاني  
 وخبره خبر الأول و ﴿الْأَحْمَالُ﴾ جمع حمل بفتح الحاء كصحب وأصحاب، اسم لما كان في البطن أو على  
 رأس الشجر، وبالكسر اسم لما كان على ظهر أو رأس. قوله: (أو متوفى عنهن أزواجهن) أشار بذلك إلى  
 بقاء عموم ﴿وَأُولَئِذَا أَجْلُهُنَّ﴾ فهو مخصص لآية ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ أي ما لم يكن حوامل، وحاصل  
 الفقه في هذا المقام، أن النساء قسمان: مطلقات ومتوفى عنهن، وفي كل إما حرائر أو إماء، فعدة الحرة  
 المدخول بها المطلقة ذات الحيض ثلاثة قروء، واليائسة والصغيرة ثلاثة أشهر، والأمة المدخول بها المطلقة  
 ذات الحيض قرءان، فإن كن حوامل فوضع الحمل حرة أو أمة، وعدة المتوفى عنها إن كانت حرة أربعة  
 أشهر وعشر مطلقاً مدخولاً بها أو لا، والأمة شهران وخمس ليال، والحوامل وضع الحمل، وانظر تفاصيل  
 ذلك في الفروع. قوله: (المذكور في العدة) أي في تفاصيلها. قوله: ﴿أَنْزَلَهُ﴾ أي بينه ووضحه.

أَجْرًا ﴿٥﴾ ﴿أَسْكُونَهُنَّ﴾ أي المطلقات ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ أي بعض مساكنكم ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ أي سعتكم، عطف بيان أو بدل مما قبله بإعادة الجار، وتقدير مضاف أي أمكنة سعتكم، لا ما دونها ﴿وَلَا تُضَارَوْنَ لِلضِّيقِ عَلَيْهِنَّ﴾ المساكن فيحتجن إلى الخروج أو النفقة فيفتدين منكم ﴿وَأَنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ ﴿أولادكم منهن﴾ ﴿فَتَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ على الإرضاع ﴿وَأَتِمُّوا يَبْنَكَكُمْ﴾ وبينهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ بجميل في حق الأولاد بالتوافق على أجر معلوم على الإرضاع ﴿وَأِنْ تَقَاسَرْتُمْ﴾ تضايقتم في الإرضاع، فامتنع الأب من الأجرة، والام من فعله ﴿فَسَرِّضْهُ لَكُمْ﴾ للاب ﴿أُخْرَى﴾ ٦ ولا تكره الأم على إرضاعه ﴿لِيُنْفِقَ﴾ على

قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ الخ، كرر التقوى لعلمه سبحانه وتعالى بأن النساء ناقصات عقل ودين، فلا يصبر على أمورهن إلا أهل التقوى. قوله: ﴿أَسْكُونَهُنَّ﴾ الخ، هذا وما بعده بيان لما تتوقف عليه التقوى. قوله: (أي المطلقات) أخذ هذا التقيد من السياق، وإلا فكل مفارقة يجب لها السكنى، سواء كان فراقها بطلاق أو موت، وإنما التفصيل في النفقة. قوله: (أي بعض مساكنكم) أشار بذلك إلى أن ﴿مِنْ﴾ للتبعض، وهو أحد وجهين، والثاني أنها لا تبدأ الغاية، والمعنى: تسبوا إلى اسكانهن من الوجه الذي تسكنون أنفسكم فيه. قوله: ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ بضم الواو باتفاق القراء، وإن كان يجوز فيه التثنية لغة يقال وجد في المال وجداء، بضم الواو وفتحها وكسرهما، وجدة أيضاً بالكسر أي استغنى. قوله: (بإعادة الجار) ظاهره أنه راجع للبيان والبدل وليس مناسباً، لأن عطف البيان لم يعهد فيه تكرار العامل، فالأولى رجوعه للبدلية. قوله: (لا ما دونها) أي لا المساكن التي دون أمكنة سعتكم لنفاستها وارتفاع سعرها، وإنما تكليفه باللائق بها على قدر سعته.

قوله: ﴿وَلَا تُضَارَوْنَ لِلضِّيقِ عَلَيْهِنَّ﴾ أي بأن تفعلوا معهن فعلاً يوجب خروجهن من المساكن. قوله: (يفتدين) أي المطلقات حيث كن رجعيات، فيلجنهن الأمر إلى كونها تفتدى منه لبيتها وتخلص منه. قوله: ﴿وَأِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ﴾ أي وإن كن المطلقات الرجعيات أو البائئات، وأما الحوامل المتوفى عنهن، فلا نفقة لهن لاستغنائهن بالميراث. قوله: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ هذا الحكم مفروض في المطلقات كما هو مقتضاه، وأما الزوجة فعند مالك يلزمها الإرضاع بنفسها إن كان بها البيان وكان شأنها ذلك، وأما مثل بنات الملوك فلا يلزمهن الإرضاع، وعند الشافعي لا يلزم الزوجة الإرضاع مطلقاً.

قوله: ﴿وَأَتِمُّوا﴾ أي ليأمر بعضكم بعضاً بالمعروف، قوله: (على أجر معلوم) أي أجرة معلومة على قدر وسعة وحالها. قوله: ﴿فَسَرِّضْهُ لَكُمْ أُخْرَى﴾ فيه معاتبة الأم على ترك الإرضاع والمعنى: فإن امتنع الأب من دفع الأجرة للأم، وتركت الأم الولد من غير إرضاع بنفسها، فليطلب له الأب مرضعة أخرى، ويجبر على ذلك لثلاث يضيع الولد، فقوله: ﴿فَسَرِّضْهُ﴾ الخ، خبر بمعنى الأمر، والضمير في ﴿لَهُ﴾ للاب بدليل ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ والمفعول محذوف للعلم به، أي فسررضع الولد لوالده امرأة أخرى.

قوله: ﴿لِيُنْفِقَ﴾ (على المطلقات) أي اللاتي لم يرضعن، وقوله: (والمرضعات) أي المطلقات وهذا

المطلقات والمريضات ﴿ذُوسَعَوَيْنَ سَعَتِهِ﴾ وَمِنْ قُدَرٍ ﴿ضِيقٌ﴾ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْقِ مِمَّا أَنَّهُ ﴿أَعْطَاهُ اللَّهُ﴾ على قدره ﴿لَا يَكْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءَ أَتْنَهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ ٧ وقد جعله بالفتوح ﴿وَكَايْنٌ﴾ هي كاف الجر، دخلت على أي بمعنى كم ﴿مِنْ قَرْبَةٍ﴾ أي وكثير من القرى ﴿عَتَتْ﴾ عصت يعني أهلها ﴿عَنْ أَمْرِهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا﴾ في الآخرة وإن لم تحجى لتحقق وقوعها ﴿حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابًا عَذَابًا تَكَرَّرًا﴾ ٨ يسكون الكاف وضمها فظيماً وهو عذاب النار ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ عقوبته ﴿وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾ ٩ خساراً وهلاكاً ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ تكرير الوعيد توكيد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ أصحاب العقول ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ نعت للمنادى أو بيان له ﴿قَدْ أَتَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ ١٠ هو القرآن ﴿رَسُولًا﴾ أي محمداً ﷺ منصوب بفعل مقدر، أي وأرسل ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ﴾ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ ﴿بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكسرها كما تقدم

التنقييد اخذه من السياق، وإلا فالزوجة كذلك. واعلم أن المطلقة طلاقاً رجعياً، لها النفقة بإجماع المذاهب، وأما بئناً فلا نفقة لها عند مالك والشافعي، وعند أبي حنيفة لها النفقة، وكل هذا ما لم تكن حاملاً، وإلا فلها النفقة بإجماع، وللمرضع اجرة الرضاع بإجماع أيضاً، كما يقضي بالسكنى للجميع بإجماع. قوله: ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾ الكلام على حذف مضاف، و﴿مِنْ﴾ بمعنى على أي على قدر سعته، والمعنى: أنه يجب على الأزواج النفقة على المطلقات والمريضات والأزواج، بقدر طاقته، فيلزم الزوج الموسر مدان، والمتوسط مد ونصف، والمعسر مد، هذا مذهب الشافعي، ومذهب مالك يفرض لها قوت وإدام وكسوة ومسكن، بقدر وسعه وحالها. قوله: (على قدره) أي فلا يكلف فوق طاقته. قوله: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ في هذا بشارة للفقراء، أي فلا تقنطوا، بل عن قريب يحول الله حالكم إلى الغنى، وفي الحديث: «لن يغلب عسر يسرين». قوله: (وقد جعله بالفتوح) أي فقد صدق الله وعده، حيث فتح عليهم جزيرة العرب وفارس والروم، حتى صاروا أغنى الناس، ولا خصوصية للصحابة بذلك، بل العبرة بالعموم.

قوله: ﴿وَكَايْنٌ﴾ مبتدأ، و﴿مِنْ قَرْبَةٍ﴾ تمييز لها، وقوله: ﴿عَتَتْ﴾ خبر. قوله: (بمعنى كم) أي فصار المجموع بمعنى كم. قوله: ﴿عَتَتْ﴾ ضمنه معنى أعرضت أو خرجت فعداه بعن. قوله: (يعني أهلها) أي فاطلق لفظ القرية، وأريد أهلها مجازاً، من باب تسمية الحال باسم المحل. قوله: (لتحقق وقوعها) جواب عما يقال: إن الحساب وما بعده إنما يحصل في الآخرة، فما وجه التعبير بالماضي؟ فأجاب: بأنه عبر بالماضي لتحقيق وقوعه. قوله: ﴿حِسَابًا شَدِيدًا﴾ أي بالمناقشة والاستقصاء. قوله: (فظيماً) أي شنيعاً قبيحاً. قوله: (تكرير الوعيد) أي المذكور في الجمل الأربع وهي قوله: ﴿فَحَاسَبْنَاهَا﴾ و﴿عَذَّبْنَاهَا﴾ و﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ و﴿وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾. قوله: (أو بيان له) أي عطف بيان. قوله: (منصوب بفعل مقدر) هذا أحسن احتمالات تسع ذكرها المفسرون، وقوله: (أي محمداً) هو أحد أقوال ثلاثة في تفسير الرسول وهو أحسنها، وقيل: هو جبريل، وقيل: هو القرآن نفسه.

قوله: ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ﴾ نعت لرسولاً. قوله: ﴿مُبَيِّنَاتٍ﴾ حال من ﴿آيَاتٍ﴾. قوله: (كما تقدم) أي

﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بعد مجيء الذكر والرسول ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الكفر الذي كانوا عليه ﴿إِلَى التَّوْرِ﴾ الإيمان الذي قام بهم بعد الكفر ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ﴾ وفي قراءة بالنون ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ ١١ هو رزق الجنة التي لا ينقطع نعيمها ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ يعني سبع أرضين ﴿يَنْزِلُ الْأَمْزُ﴾ الوحي ﴿بَيْنَهُنَّ﴾ بين السماوات والأرض، ينزل به جبريل من السماء السابعة إلى الأرض السابعة ﴿لِنَعْلَمَ﴾ متعلق بمحذوف، أي أعلمكم بذلك الخلق والتنزيل ﴿أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ١٢ .

في قوله: (بفاحشة مبينة) من أن المفتوح من المتعدي، والمكسور من اللازم، أي بينها الله، أو هي بينة في نفسها. قوله: ﴿لِيُخْرِجَ﴾ متعلق ببتلو، فالضمير راجع لمحمد ﷺ، أو متعلق بأنزل، فالضمير عائد على الله تعالى، وكل صحيح. قوله: (وفي قراءة بالنون) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة، أي مقدرين الخلود. قوله: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾ أي عظيماً عجباً، والجملة حال ثانية، أو حال من الضمير في ﴿خَالِدِينَ﴾ فتكون متداخلة.

قوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ عامة القراءة على نصب مثلهن، ووجه أنه معطوف على ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ أو مفعول لمحذوف تقديره: وخلق مثلهن من الأرض، وقرئ شذوذاً بالرفع على الابتداء، والجار والمجرور خبره مقدم عليه. قوله: (يعني سبع أرضين) اعلم أن العلماء أجمعوا على أن السماوات سبع طباق، بعضها فوق بعض، وأما الأرضون فالجمهور على أنها سبع كالسماوات بعضها فوق بعض، وفي كل أرض سكان من خلق الله، وعليه فدعوة الإسلام مختصة بأهل الأرض العليا، لأنه الثابت والمنقول، ولم يثبت أنه ﷺ، ولا أحد من قبله، نزل إلى الأرض الثانية، ولا غيرها من باقي الأرضين، وبلغهم الدعوة، وهل جعل الله لما تحت الأرض العليا ضوءاً آخر غير الشمس والقمر، أو يستمدون الضوء منها؟ قولان للعلماء، وقيل: إنها طباق ملزوقة بعضها ببعض، وقيل: ليست طباقاً بل منبسطة تفرق بينها البحار، وتظل الجميع السماء، والأول هو الأصح. قوله: (ينزل به جبريل) أي بالوحي بمعنى التصريف، والمعنى: أن أمر الله وقضائه، يجري وينزل من السماء السابعة إلى الأرض السابعة، فهو سبحانه وتعالى متصرف في كل ذرة منها، وأما إن أريد بالوحي وحي التكليف بالأحكام، فالمراد بقوله: ﴿بَيْنَهُنَّ﴾ أي بين السماوات والأراضي السبع، فيكون فوق الأرض وتحت السماوات. قوله: (متعلق بمحذوف) أي على أنه علة له، والمعنى: حكمة إعلامه لكم بهذا الخلق، صيرورتكم علماء بأن الله على كل شيء قدير، الخ.

قوله: ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي من غير هذا العالم، بحيث يمكن أن يخلق خلقاً آخر أبعد من هذا العالم، وهذا كله بالنظر للإمكان العقلي، فلا يخالف ما نقل عن الغزالي من قوله: ليس في الإمكان أبعد مما كان، لأن معناه تعلق علم الله في الأزل، بأنه لا يخلق عالماً غير هذا العالم، فمن حيث تعلق العلم بعده، صار غير ممكن، لأنه لو وقع لانقلب العلم جهلاً، فهي استحالة عرضية، وهناك أجوبة أخر ذكرناها في كتاب الجوهرية.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مدنية

وآياتها اثنتا عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ من أمتك مارية القبطية، لما واقعها في بيت حفصة وكانت غائبة، فجاءت وشق عليها كون ذلك في بيتها وعلى

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة التحريم مدنية  
وهي اثنتا عشرة آية

وتسمى سورة النبي ﷺ. قوله: (مدنية) أي كما هو قول الجميع. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾ الخ، هذا الخطاب مشعر بأنه ﷺ على غاية من التفضيم والتعظيم، حيث عاتبه على إتيان نفسه والتضييق عليها، من أجل مرضاة أزواجه، كأن الله تعالى يقول له: لا تتبع نفسك في مرضاة أزواجك، بل أرح نفسك ولا تتبعها، وأزواجك يسعون في مرضاتك فإن سعين في مرضاتك سعدن، وإلا فلا. قوله: (من أمتك مارية القبطية) هذا قول أكثر المفسرين. ومحصله: أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه، فلما كان يوم حفصة، استأذنت رسول الله ﷺ في زيارة أبيها فأذن لها، فلما خرجت، أرسل إلى جاريته مارية القبطية، التي أهداها له المقوقس ملك مصر، فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها، فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقاً، فجلست عند الباب، فخرج النبي ﷺ ووجهه يقطر عرقاً وحفصة تبكي، فقال لها: ما يبكيك؟ فقالت: إنما أذنت لي من أجل ذلك، أدخلت أمتك بيتي، ثم وقعت عليها في يومي على فراشي، أما رأيت لي حرمة حقاً؟ فقال: أليست هي جاريتي قد أحلها الله لي؟ وهي علي حرام ألتمس بذلك رضاك، ولا تخبري بهذا امرأة منهن، فلما خرجت قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت: ألا أبشرك أن رسول الله ﷺ قد حرم عليه أمته مارية، وإن الله قد أراحنا منها، وأخبرتها بما رأيت، وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي ﷺ، وقيل: إن الذي حرمه على نفسه هو شرب العسل، وهو ما في الصحيحين، لما روي عن عائشة أن النبي ﷺ كان يحب الحلواء والعسل، وكان إذا صلى العصر، دار على نسائه، فيدنو من كل واحدة منهن، فدخل على حفصة بنت عمر، فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس، فسألت عن ذلك فقيل لي: أهدت إليها امرأة من قومها عكة عسل، فسقت رسول الله ﷺ منه شربة،

فراشها، حيث قلت: هي حرام عليّ ﴿تَبْتَغِي﴾ بتحريمها ﴿مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ أي رضاهنّ ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١٦ غفر لك هذا التحريم ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ﴾ شرع ﴿لَكُمْ نَحْلَةَ إِيمَانِكُمْ﴾ تحليلها بالكفارة المذكورة في سورة المائدة، ومن الإيمان تحريم الأمة، وهل كفر ﴿كُفْرًا﴾؟ قال مقاتل: أعتق رقبة في تحريم مارية، وقال الحسن: لم يكفر لأنه ﷺ مغفور له ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْحَقِّ﴾ ١٧ ﴿وَرُو﴾ اذكر ﴿إِذَا سَرَ أَلْتَنَّى إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ﴾ هي حفصة ﴿حَدِيثًا﴾ هو تحريم مارية، وقال لها: لا تفشيهِ ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ عائشة ظناً منها أن لا حرج في ذلك

فقلت: والله لنحتالن له، فذكرت ذلك لسودة وقلت لها: إذا دخل عليك ودنا منك فقولي له: يا رسول الله أكلت مغافير؟ بغين معجمة وفاء بعدها ياء وراء، جمع مغفور بالضم كعصفور أي صمغاً حلواً له رائحة كريمة، ينضجه شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة والفاء يكون في الحجاز له رائحة كرائحة الخمر، فإنه سيقول لك: لا، فقولي له: وما هذه الريح؟ وكان ﷺ يكره أن يوجد منه الريح الكريه، فإنه سيقول لك: سقتني حفصة شربة عسل، فقولي له: أكلت نحلة العرفط حتى صار فيه، أي في العسل، ذلك الريح الكريه، وإذا دخل علي فساأقول ذلك، وقولي أنت وصفية ذلك، فلما دخل على سودة قالت له مثل ما علمتها عائشة، وأجابها بما تقدم، فلما دخل على صفية قالت له مثل ذلك، فلما دخل على عائشة قالت له مثل ذلك، فلما كان اليوم الآخر، دخل على حفصة قالت له: يا رسول الله ألا أسقيك منه؟ قال لا حاجة إلي به، قالت: إن سودة تقول: سبّحان الله لقد حرّمناه منه، فقال لها: اسكتي اهـ. قوله: (حيث قلت) ظرف لقوله: ﴿لَمْ تُحَرِّمْ﴾ أو تعليل له.

قوله: ﴿تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ﴾ حال من فاعل ﴿تُحَرِّمُ﴾ والمعنى: لا ينبغي لك أن تشتغل بما يرضي الخلق، بل اللاتق أن أزواجك وسائر الخلق تسعى في مرضاتك. قوله: (أي رضاهن) مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله. قوله: (شرع) أي فالمراد بالفرض الشرع، والمعنى بين واظهر وجعل لكم تحلة إيمانكم، والضمير عائد عليه وعلى أمته. قوله: ﴿تَحْلَةً إِيمَانِكُمْ﴾ مصدر حلل ككرم تكرمه، فأصله تحلله فأدغم. قوله: (تحليلها بالكفارة) الخ، اشار إلى أن التحلة تحليل اليمين، فكانه عقد وتحلته بالكفارة. قوله: (ومن الإيمان تحريم الأمة) أي بقوله: أنت علي حرام، فتجب به كفارة يمين عند الشافعي، وعند مالك التحريم في غير الزوجة لغو، لا يلزم به شيء، ما لم يقصد به الأمة عتقها، وإلا فيلزمه عتقها، وأما التحريم في الزوجة، فعند الشافعي إن نوى به الطلاق وقع، وإلا فيلزمه كفارة يمين، وعند مالك يلزمه به الطلاق الثلاث إن كان مدخولاً بها، وواحدة في غير المدخول بها، وإن لم ينو به حل العصمة. قوله: (قال مقاتل) الخ أي وبه أخذ الشافعي. قوله: (وقال الحسن لم يكفر) الخ، أي وبه اخذ مالك، والأصل عدم الخصوصية إلا بدليل.

قوله: ﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ أي متولي أموركم. قوله: ﴿حَدِيثًا﴾ أي ليس من الأحكام البلاغية. قوله: (وهو تحريم مارية) أي وأسر إليها أيضاً أن أباهَا عمر، وأبَا عائشة أبا بكر، يكونان خليفتين على الأمة بعده. قوله: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ﴾ (عائشة) قدره إشارة إلى أنه يتعدى إلى مفعولين: الأول بنفسه، والثاني بحرف الجر، وقد يحذف الجار تخفيفاً، وقد يحذف المفعول الأول للدلالة عليه. قوله: (ظناً منها)

﴿وَأَظْهَرَ اللَّهُ﴾ أطلعه ﴿عَلَيْهِ﴾ على النبأ به ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ﴾ لحفصة ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ تक्रماً منه ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ ٢٦ أي الله ﴿إِنْ أَنْتَوَا إِلَى اللَّهِ فَقَدِ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ مالت إلى تحريم مارية، أي سركما ذلك مع كراهة النبي ﷺ له، وذلك ذنب، وجواب الشرط محذوف أي تقبلاً، وأطلق قلوب على قلبين ولم يعبر به لاستئصال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة ﴿وَإِنْ تَظْهَرَا﴾ بإدغام التاء الثانية، في الأصل في الظاء، وفي قراءة بدونها تتعاوننا ﴿عَلَيْهِ﴾ أي النبي فيما يكرهه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ﴾ فصل ﴿مَوْلَاهُ﴾ ناصره ﴿وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، معطوف على محل اسم إن فيكونون ناصريه ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد نصر الله والمذكورين ﴿ظَهِيرٌ﴾ ٢٧ ظهراء أعوان له في نصره عليكما ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ أي طلق النبي أزواجه ﴿أَنْ يُبَدِّلَهُ﴾ بالتشديد والتخفيف

أي فهو باجتهاد منها، فهي مأجورة فيه. قوله: (أطلعه) ﴿عَلَيْهِ﴾ أي على لسان جبريل، فأخبره بأن الخبر قد أفشي. قوله: (على النبأ به) أي وهو تحريم مارية، والمناسب أن يقول: على أنها قد انبأت به.

قوله: ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ﴾ أي هو تحريم مارية أو العسل. قوله: ﴿وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ أي وهو أن أباه وأبا بكر يكونان خليفتين بعده، وإنما اعرض عن ذلك البعض، خوفاً من أن ينتشر في الناس، وربما أثاره بعض المنافقين حسداً. قوله: (تكرماً منه) أي وحياء وحسن عشرة. قوله: ﴿قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا﴾ أي وقد ظنت أن عائشة هي التي أخبرته. قوله: (أي سركما ذلك مع كراهة النبي ﷺ له) أي ومحبة الأمر الذي يكرهه النبي ﷺ زيغ وميل عن الحق. قوله: (وجواب الشرط محذوف) أي فقلوه: ﴿فَقَدِ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ تعليل للشرط، والمعنى إن تتوبا إلى الله من أجل ميل قلوبكما تقبلاً. قوله: (ولم يعبر به) أي فيقول قلبكما. قوله: (فيما هو كالكلمة الواحدة) أي لأن بين المضاف والمضاف إليه علة وارتباطاً. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً.

قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره: فلا يعدم ناصرًا فإن الله الخ. قوله: (فصل) أي ضمير فصل لا محل له من الإعراب. قوله: ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اسم جنس لا جمع، ولذلك يكتب من غير واو بعد الحاء، ويصح أن يكون جمعاً بالواو والنون، حذفت النون للإضافة، وكتب بدون واو اعتباراً بلفظه، لأن الواو ساقطة لالتقاء الساكنين نحو (سندع الزبانية). قوله: (معطوف على محل اسم إن) أي قبل دخول الناسخ، وهذا على بعض المذاهب النحويين، ويجوز أن يكون ﴿جِبْرِيلُ﴾ مبتدأ، وما بعده عطف عليه، و﴿ظَهِيرٌ﴾ خبر الجميع. قوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ أخبر بالمفرد عن الجمع، لأن فصيلاً يستوي فيه الواحد وغيره، إن قلت: إن نصره الله هي الكفاية العظمى، وما الحكمة في ضم ما بعدها إليها؟ قلت: تطيباً لقلوب المؤمنين، وتوقيراً لجانب الرسول.

قوله: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ﴾ الخ، سبب نزولها: أنه ﷺ لما اشاعت حفصة ما أسرها به، اغتم ﷺ وحلف أن لا يدخل عليهن شهراً مؤاخذه عليهن، ومكث الشهر في بيت مارية، فلما مضت تسع وعشرون ليلة، بدأ بعائشة فدخل عليها فقالت له: إنك أقسمت على شهر، وإنك دخلت في تسع

﴿أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ﴾ خبر عسى، والجملة جواب الشرط، ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط ﴿مُسْلِمَاتٍ﴾ مقرات بالإسلام ﴿مُؤْمِنَاتٍ﴾ غلصات ﴿قَانِتَاتٍ﴾ مطيعات ﴿تَبَيَّنَتْ عِدَّتُهُنَّ سِتْرَهُنَّ﴾ صائيات أو مهاجرات ﴿تَبَيَّنَتْ وَأَبْكَارًا﴾ ﴿٥﴾ ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوًّا أَنفُسُهُمْ﴾

وعشرين ليلة، فقال لها: هذا الشهر تسع وعشرون ليلة، ولما بلغ عمر أن النبي ﷺ اعتزل نساءه، وشاع عند الناس أنه طلقهن، أتاه فوجده في مشربة، قال عمر: فدخلت على حفصة وهي تبكي، فقلت: أطلقكن رسول الله؟ قالت: لا ادري ها هو ذا معتزل في هذه المشربة، فاستأذنت عليه فأذن لي، فدخلت فسلمت عليه، فإذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه، فقلت: يا رسول أطلقت نساءك؟ فرجع رأسه إلي وقال: لا، فقلت: الله أكبر، لو رأيتنا يا رسول الله، وكنا معشر قريش نغلب النساء؛ فلما قدمنا المدينة، وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يتعلمن من نسائهم، فما زال يلاطفه بالكلام حتى تبسم، وقال له: يا رسول الله، لا يشق عليك من أمر النساء، فإن كنت طلقتهن، فإن الله معك، وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك، قال عمر: وقلما تكلمت بكلام، إلا رجوت الله يصدق قولي الذي أقوله، فنزلت هذه الآية وآية ﴿وَأَن تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ الخ، فاستأذن عمر النبي ﷺ أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه، فأذن له، فقام على باب المسجد ونادى بأعلى صوته: لم يطلق رسول الله نساءه، قالت عائشة: ثم بعد هذه القضية نزلت آية التخيير، فبدأ بي فاخترته، ثم خيرهن فاخترته، وآية التخيير هي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنتن تَرَدْنَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ إلى قوله ﴿عَظِيمًا﴾. قوله: ﴿إِن طَلَقْتُنَّ﴾ أي جميعاً، فلا ينافي أنه وقع منه طلاق لحفصة طليقة واحدة وأمر بمراجعتهن، فطلاقها كالعدم، فالتعليق إنما هو على تطليق الجميع، مع عدم المراجعة والتبديل للكل، لكونه مرتباً على تطليق الكل. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿خَيْرًا مِّنْكَنَّ﴾ أي بأن يطردكن ويأتي له بنساء آخر خيراً منك، إذ قدرة الله صالحة لرفع اقوام ووضع آخرين، فلا يقال كيف تكون المبدلات خيراً منهن، مع أنه لم يكن على وجه الأرض نساء خير منهن، لأننا نقول قدرة الله صالحة لذلك إن حصل المعلق عليه وهو لم يحصل. قوله: (خبر عسى) أي جملة ﴿أَنْ يُبَدَّلَهُ﴾. قوله: (والجملة جواب الشرط) أي جملة عسى واسمها وخبرها. إن قلت: إن هذه الجملة فعلها جامد، والجملة إذا كانت كذلك، ووقعت جواب شرط، وجب اقترانها بالفاء، فلما نسب أن تجعل دليل جواب محذوف. قوله: (ولم يقع التبديل) جواب عما يقال: إن الترجي في كلام الله للتحقيق مع أنه لم يحصل هنا، فأجاب: بأنه معلق على شرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن، وأجيب: بأن ﴿عسى﴾ هنا للتخويف.

قوله: ﴿تَائِبَاتٍ﴾ أي راجعات عن الزلات والمفوقات. قوله: ﴿عَائِدَاتٍ﴾ أي خاضعات متذللات. قوله: (صائيات) هذا قول ابن عباس، وسمى الصائم سائحاً، لأن السائح لا زاد معه، فلا يزال مسكاً إلى أن يجد ما يطعمه، فكذلك الصائم يمسك إلى أن يجيء وقت إفطاره. قوله: (أو مهاجرات) هذا قول الحسن. قوله: ﴿نِيَّاتٍ وَأَبْكَارًا﴾ أي بعضهن كذا، وبعضهن كذا، ودخلت الواو بين الوصفين لتغايرهما دون سائر الصفات، والنيب من ثاب يثوب أي رجع، سميت بذلك لأنها راجعة إلى زوجها إن اقام معها، أو إلى غيره إن فارقها، أو لأنها رجعت إلى بيت أبويها، والأبكار جمع بكر وهي

وَأَهْلِيكُمْ ﴿١﴾ بالحمل على طاعات الله ﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ﴾ الكفار ﴿وَالْحِجَارَةُ﴾ كأصنامهم منها يعني أنها مفرطة الحرارة تنقد بما ذكر، لا كنار الدنيا تنقد بالحطب ونحوه ﴿عَلَيْهَا مَلَكَةٌ﴾ خزنتها، عدتهم تسعة عشر كما سيأتي في المدثر ﴿غَلَاطٌ﴾ من غلظ القلب ﴿شِدَادٌ﴾ في البطش ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ بدل من لفظ الجلالة، أي لا يعصون أمر الله ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ تأكيد، والآية تخويف للمؤمنين عن الارتداد، وللمنافقين المؤمنين بألسنتهم دون قلوبهم ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَنْذِرُوا آلِيَوْمَ﴾ يقال لهم ذلك عند دخولهم النار، أي لأنه لا ينفعكم ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي جزاءه ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبًا إِلَى اللَّهِ قَبِيلَةً قَبِيلَةً﴾

العداء، وسميت بكرة لأنها على أول حالتها التي خلقت بها، فمدح الثيبات من حيث إنها أكثر تجربة وعقلاً وأسرع حلاً، والبكر من حيث إنها اطهر وأطيب وأكثر مداعة.

قوله: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي اجعلوها وقاية بفعل الطاعات واجتناب المعاصي: وقوا امر من الوقاية، فوزنه عوا، لأن فاءه حذفت لوقوعها في المضارع بين ياء وكسرة، والأمر محمول عليه، وحذفت اللام حملاً له على المجزوء؛ فاصله أوقوا فحذفت الواو التي هي فاء الكلمة حملاً على المضارع، وحذفت همزة الوصل استغناء عنها لزوال الساكن الذي جيء به لأجله، واستثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان، حذفت الياء وضم ما قبل الواو لتصح. قوله: ﴿وَأَهْلِيكُمْ﴾ أي مرورهم بالخير وانهموم عن الشر وعلموهم وأدبهم، والمراد بالأهل النساء والأولاد وما ألحق بهما. قوله: ﴿وَقُودُهَا﴾ أي ما توقد به. قوله: ﴿كَأَصْنَامِهِمْ﴾ مثال للحجارة التي توقد النار بها. قوله: ﴿مِنْهَا﴾ حال من الأصنام والضمير للحجارة. قوله: ﴿عَلَيْهَا مَلَكَةٌ﴾ أي يتولى أمرها وتعذيب أهلها. قوله: ﴿مِنْ غَلَظِ الْقَلْبِ﴾ أي قسوته فلا يرحمون أحداً، لأنهم خلقوا من الغضب، وحجب إليهم عذاب الخلق، كما حجب لبني آدم الطعام والشراب، وقيل: غلاظ الأبدان لما روي ما بين منكبي أحدهم كما بين المشرق والمغرب. قوله: ﴿شِدَادٌ﴾ (في البطش) أي فقد روي أنه من جملة قوة الواحد منهم أن يضرب بالقمع، فتدفع الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم. قوله: ﴿بَدَلٍ مِنْ لَفْظِ الْجَلَالَةِ﴾ أي بدل اشتغال كأنه قال لا يعصون أمره، وفيه إشارة إلى أن ﴿مَا﴾ مصدرية.

قوله: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ أي به. قوله: (تأكيد) جواب عما يقال: إن الجملة الأولى هي عين الجملة الثانية فلم كررها؟ فأجاب: بأنه كررها للتأكيد. وأجيب أيضاً: بأن مفاد الجملة الأولى، أنهم لا يقع منهم عصيان لأمر الله ولا مخالفة، ومفاد الجملة الثانية، أن قضاء الله نافذ على أيديهم، لا يعوقهم عنه عائق، بخلاف أهل طاعة الله في الدنيا، قد يتخلف ما أمروا به لعجز أو نسيان مثلاً، فتغايروا بهذا الاعتبار. قوله: ﴿وَالْآيَةُ تَخْوِيفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي الخالصين، وهو جواب عما يقال: إن هذا خطاب للمشركين، فلا ي شيء خطوب به المؤمنون؟ فأجاب: بأنه على سبيل التخويف للمؤمنين الخالصين، وللمنافقين الذين هم مؤمنون ظاهراً. قوله: ﴿يَقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ﴾ أي ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الخ. قوله: ﴿أَيُّ لَأَنَّهُ لَا يَنْفَعُكُمْ﴾ أي لأنه يوم الجزاء لا يوم الاعتذار، إذ قد فات زمنه. قوله: ﴿أَيُّ جَزَاءِهِ﴾ أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف في قوله: ﴿مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

نَصُوحًا ﴿بِفَتْحِ النُّونِ وَضَمِّهَا صَادِقَةٌ، بَأَنَّ لَا يَعَادُ إِلَى الذَّنْبِ وَلَا يَرَادُ الْعُودُ إِلَيْهِ﴾ ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ﴾  
 تَرْجِيَةً تَقَعُ ﴿أَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ﴾ بِسَاتِينَ ﴿يَجْتَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا  
 يُخْزِي اللَّهُ﴾ بِإِدْخَالِ النَّارِ ﴿الَّذِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أَمَامَهُمْ ﴿وَيَكُونُ  
 بِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ﴾ مُسْتَأْنَفٌ ﴿رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورَنَا﴾ إِلَى الْجَنَّةِ، وَالْمُنَافِقُونَ يَطْفَأُ نُورَهُمْ  
 ﴿وَأَغْمَرْنَا﴾ رَبَّنَا ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿٨﴾ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّارُ جَهْدًا الْكَفَّارَ﴾ بِالسَّيْفِ  
 ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ بِاللِّسَانِ وَالْحُجَّةِ ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ بِالْإِتِهَارِ وَالْمَقْتِ ﴿وَمَا أَوْفَوْهُمْ بِهِمْ جَهَنَّمَ وَيُتَبَّنَ

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي اتصفوا بالإيمان. قوله: (بفتح النون) أي على أنه صيغة مبالغة كالشكور صفة لتوبة، أي بلغت الغاية في الخلوص، قوله: (وضمها) أي فهو مصدر يقال: نصح نصحاً ونصوحاً، كشكر شكراً وشكوراً، وصفت به التوبة مبالغة على حد: زيد عدل، والقراءتان سبعيتان، قوله: (صادقة) راجع لكل من القراءتين. قوله: (بأن لا يعاد إلى الذنب) الخ، هذا أحد ثلاثة وعشرين قولاً في تفسير التوبة النصوح، كلها ترجع إلى التي استجمعت الشروط، واعلم أن التوبة بما لا يتعلق به حق لادمي لها شروط ثلاثة: أن يقلع عن المعصية في الحال، وأن يندم على ما فعله، وأن يعزم على أنه لا يعود وإن كانت متعلقة بحق آدمي، فيزداد على هذه الثلاثة رد المظالم إلى أهلها إن أمكن، وإلا فيكفي استساحهم، وهي واجبة من كل ذنب كان كبيرة أو صغيرة بإجماع لما ورد: يا أيها الناس توبوا إلى الله، فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة، وفي رواية: إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة، وورد: أن الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها، إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في التوبة. قوله: (ترجية تقع) أشار بذلك إلى أن هذا الترجي واجب الوقوع على القاعدة المتقدمة، أن كل ترج من الله في القرآن فهو واقع لكونه بمنزلة التحقيق وترجية كتركية.

قوله: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ إما منصوب بيدخلكم أو بأذكر مقدراً. قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ ما معطوف على ﴿النَّبِيِّ﴾ فالوقف على قوله: ﴿مَعَهُ﴾ ويكون قوله: ﴿نُورُهُمْ يَسْعَى﴾ مستأنفاً أو حالاً أو مبتدأ خبره جملة ﴿نُورُهُمْ يَسْعَى﴾. قوله: ﴿وَيَكُونُ﴾ (يَكُونُ) ﴿بِأَيْمَانِهِمْ﴾ قدره دفعا لما يتوهم من تسليط يسعى على الإيمان أنه وإن كان في جهتها إلا أنه بعيد عنها، فأفاد أنه كما يكون في جهة الإيمان يكون قريباً منها، وتقدم ذلك في سورة الحديد. قوله: (والمنافقون يطفأ نورهم) عطف سبب، أي أن سبب قول المؤمنين ما ذكر، أنهم يرون المنافقين يتقد لهم نور في نظير إقرارهم بكلمة التوحيد، فإذا مشوا طغىء، فيمشون في ظلمة فيقعون في النار، فإذا رأى المؤمنون هذه الحالة، سألوا الله دوامه حتى يوصلهم إلى الجنة، والجنة لا ظلام فيها. إن قلت: كيف يخافون من طغىء نورهم مع أنهم آمنون، لا يجزئهم الفرع الأكبر؟ أجيب: بأن دعاءهم ليس من خوف ذلك، بل تلذذاً وطلباً لما هو حاصل لهم من الرحمة. قوله: ﴿وَالْمُتَّقِينَ﴾ (باللسان والحجة) إنما خصهم بذلك، لأنه ﷺ لم يؤمر بقتالهم بالسيف لأنهم مسلمون ظاهراً، والإسلام يقي من قتال السيف، وإنما أمر بفضيحتهم وإخراجهم من مجلسه كما تقدم ذلك. قوله: ﴿وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ﴾ أي شدد عليهم في الخطاب، ولا تعاملهم باللين. قوله: (بالإتهار) أي الزجر، وقوله: (والمقت) أي البغض والطرده.

الْمَصِيرُ ﴿٩﴾ هِيَ ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا﴾ في الدين إذ كفرتا، وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه: إنه مجنون، وامرأة لوط واسمها واهلة تدل قومه على أضيافه إذا نزلوا به ليلاً بإيقاد النار، ونهاراً بالتدخين ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا﴾ أي نوح ولوط ﴿عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه ﴿شَيْئًا وَقِيلَ﴾ لهما ﴿أَدْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِيَيْنِ﴾ ﴿١٠﴾ من كفار قوم نوح وقوم لوط ﴿وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ آمنت بموسى، واسمها آسية، فعذبها فرعون بأن أوتد يديها ورجليها، وألقى على صدرها رحي عظيمة، واستقبل بها الشمس، فكانت إذا تفرق عنها من وكل بها، ظللتها الملائكة ﴿إِذْ قَالَتْ﴾

قوله: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ لما كان لبعض الكفار قرابة بالمسلمين، فربما توهموا أنها تنفعهم، وكان لبعض المسلمين قرابة بالكفار، وربما توهموا أنها تضرهم فضرب الله لكل مثلاً، وضرب بمعنى جعل، فمثلاً مفعول ثانٍ مقدم، وقوله: ﴿امْرَأَتَ نُوحٍ﴾ الخ، أي حالهما، مفعول أول آخر عنه ليتصل به ما هو تفسير وشرح لهما، والمعنى جعل الله حال هاتين المرأتين مشابهاً لحال هؤلاء الكفرة، فالكفار اتصلوا بالنبي والمؤمنين، ولم ينفعهم الاتصال بدون الإيمان، والمرأتان كذلك. قوله: ﴿امْرَأَتَ نُوحٍ﴾ ترسم امرأة في هذه المواضع الثلاثة، وابنت بالتاء المجرورة، وفي الوقف عليها خلاف بين القراء، فبعضهم يقف بالتاء، وبعضهم بالهاء. قوله: ﴿كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ﴾ أظهر في مقام الإضمار لتشريفها بهذه النسبة والوصف بالصلاح. قوله: ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ (في الدين) أي لا في الزنا، لما ورد عن ابن عباس: أنه ما زنت امرأة نبي قط. قوله: (إذ كفرتا) تعليل لقوله فخانتا. قوله: (واسمها واهلة) بتقديم الهاء على اللام، وقيل بالعكس، وقوله: (واهلة) بتقديم العين على اللام، وقيل بالعكس.

قوله: ﴿فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أي لم يدفع نوح ولوط، مع كرامتهما عند الله عن زوجتيهما لما كفرتا من عذاب الله شيئاً، تنبيهاً بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة والامتنال، لا بمجرد الصحبة قوله: ﴿شَيْئًا﴾ أي من الإغناء فهو مفعول مطلق أو مفعول به. قوله: ﴿وَقِيلَ﴾ (لهما) التعبير بالماضي لتحقيق الوقوع والقائل خزنة النار.

قوله: ﴿امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾ أي جعل حالها مثلاً بحال المؤمنين، في أن وصلة الكفرة لا تضر مع الإيمان. قوله: (آمنت بموسى) أي لما غلب السحرة، وتبين لها أنه على الحق، فأبدلها الله بسبب ذلك الإيمان، أن جعلها في الآخرة زوجة خير خلقه محمد ﷺ، وكذا زوجة الله في الجنة مريم بنت عمران لما ورد أنه ﷺ دخل على خديجة وهي في الموت فقال لها: يا خديجة إذا لقيت ضرائك فأقرئين مني السلام، فقالت: يا رسول الله وهل تزوجت قبلي؟ قال: لا، ولكن الله زوجني مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون، وكلثوم أخت موسى، فقالت: يا رسول الله بالرفاء والبنين. وفي الحديث: «كامل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا أربع: مريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون». قوله: (واسمها آسية) بالمد وكسر السين، قيل: إنها أمة موسى فتكون اسرائيلية، وقيل: ابنة عم فرعون، فتكون من العمالة. قوله: (بأن أوتد يديها) الخ، أي دق لها أربع أوتاد في الأرض، وشبهها فيها كل عضو بحبل. قوله: (وألقى على صدرها رحي) الخ، في القصة

في حال التعذيب ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فكشف لها فرأته، فسهل عليها التعذيب ﴿وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ﴾ وتعذبه ﴿وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٣﴾ أهل دينه، فقبض الله روحها، وقال ابن كيسان: رفعت إلى الجنة حية، فهي تأكل وتشرب ﴿وَمَرِّمْ﴾ عطف على امرأة فرعون ﴿أَبْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ حفظته ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ أي جبريل، حيث نفخ في جيب درعها بخلق الله تعالى، فعله الواصل إلى فرجها، فحملت بعيسى ﴿وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ شرائعه ﴿وَكُتِبَ فِيهَا﴾ المنزلة ﴿وَكَاثَتْ مِنَ الْقَنِينِ﴾ ﴿١٤﴾ أي من القوم المطيعين.

أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها، فلما أتوها بالصخرة قالت ﴿رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ﴾ فأبصرت البيت من ممرمة بيضاء، وانتزعت روحها، فألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه، ولم تجد ألماً. قوله: (واستقبل بها الشمس) أي جعلها مواجهة للشمس، وهو معطوف على قوله: (أوتد يديها) وليس متأخراً عن إلقاء الرحي، لأن إلقاء الرحي كان في آخر الأمر، لما أيس من رجوعها عن الإيمان، فالواو لا تقتضي ترتيباً.

قوله: ﴿ابْنِ لِي عِنْدَكَ﴾ أي قريباً من رحمتك، فالعندية عندية مكانة لا مكان. قوله: (وتعذبه) عطف تفسير لعمله. قوله: (عطف على امرأة فرعون) أي فهي من جملة المثل الثاني، فمثل حال المؤمنين بامرأتين، كما مثل حال الكفار بامرأتين. قوله: (حفظته) أي عن الرجال، فلم يصل إليها أحد بنكاح ولا بزنا. قوله: (أي جبريل) تفسيراً ﴿رُوحَنَا﴾. قوله: (حيث نفخ) الخ، بين به أن الإسناد في نفخنا، من حيث إنه الخالق والموجد، والإسناد لجبريل من حيث المباشرة. قوله: (بخلق الله) بيان لحقيقة الإسناد. قوله: (فعله) أي فعل جبريل وهو النفخ، قوله: (الواصل إلى فرجها) أي بواسطة كونه في جيب القميص. قوله: (فحملت بعيسى) أي عقب النفخ، فالنفخ والحمل والوضع في ساعة واحدة، كما تقدم في سورة مريم. قوله: ﴿وَكُتِبَ﴾ (المنزلة) أي في زمانها، كالطه والإنجيل وصحف إبراهيم. قوله: ﴿وَكَاثَتْ مِنَ الْقَنِينِ﴾ أي معدودة منهم، فيه إشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين. قوله: (أي من القوم المطيعين) أي وهم رهطها وعشيرتها، لأنها من أهل بيت صالحين، من أعقاب هارون أخي موسى عليها السلام.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَلِكِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿تَبَارَكَ﴾ تنزه عن صفات المحدثين ﴿الَّذِي يَدِينُ﴾ في تصرفه ﴿الْمَلِكُ﴾ السلطان والقدرة ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ﴾ في الدنيا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الملك مكية

وهي ثلاثون آية

وتسمى أيضاً الواقية والمنجية والمانعة، لأنها تقي صاحبها وتنجيها من عذاب القبر والقيامة، وتسمى أيضاً المجادلة، لأنها تجادل عن صاحبها في القبر، وورد في فضلها أحاديث كثيرة منها قوله ﷺ: «إن سورة من كتاب الله، ما هي إلا ثلاثون آية، شفعت لرجل يوم القيامة، فأخرجته من النار وأدخلته الجنة، وهي سورة تبارك». ومنها «إذا وضع الميت في قبره، يؤذن من قبل رجله فيقول رجلاه: ليس لكم عليه سبيل، لأنه كان يقوم بسورة الملك، ثم يؤذن من قبل رأسه فيقول لسانه: ليس لكم عليه سبيل، لأنه كان يقرأ بي سورة الملك، ثم قال: هي المانعة من عذاب الله، وهي في التوراة سورة الملك، من قرأ بها في ليلة فقد أكثر وأطنّب أي من الخير. ومنها «وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن». قوله: (تنزه عن صفات المحدثين) أي تعظم بجلاله وجماله عن أوصاف المخلوقات أزلاً وأبداً. قوله: (السلطان) أي الاستيلاء والتمكن التام من سائر الموجودات فيتصرف فيها كيف شاء، والأوضح للمفسر أن يفسر اليد بالقدرة، والملك بالملوكات، وإلا فإبقاء كلامه على ظاهره فيه ركة لا تحفى، إذ يصير المعنى: تبارك الذي يتصرفه التصرف، ولا معنى له. قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تذييل لما قبله، قصد به إفادة أن قدرته تعالى ليست قاصرة على تغيير الأحوال، بل عامة التعلق بها، إيجاد الأعيان المتصرف فيها، وتغييرها من حال إلى حال.

قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ﴾ الخ، شروع في تفاصيل بعض آثار القدرة، واعلم أنه اختلف في الموت والحياة، فحكى عن ابن عباس والكلبي ومقاتل، أن الموت والحياة جسيان، فالموت في هيئة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجد ريحه إلا مات، وخلق الحياة على صورة فارس أنثى بلقاء، وهي التي كان

﴿وَالْحَيَاةَ﴾ في الآخرة، أو هما في الدنيا، فالنطفة تعرض لها الحياة، وهي ما به الإحساس، والموت ضدها أو عدهما قولان، والخلق على الثاني بمعنى التقدير ﴿لِيَلْبِسُكُمْ﴾ ليختبركم في الحياة ﴿إِنْ كُنْمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أطوع لله ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في انتقامه ممن عصاه ﴿الْفَقُورُ﴾ لمن تاب إليه ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ بعضها فوق بعض من غير مماسة ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ﴾ لهن أو

جبريل ﷺ والأنبياء عليهم السلام يركبونها، خطوتها مد البصر فوق الحمار ودون البغل، لا تمر بشيء ولا يجد ريحها إلا حيي، ولا نطأ على شيء إلا حيي، وهي التي أخذ السامري من أثرها تراباً فآلقاه على العجل فحيي، على هذا الحياة والموت أمران وجوديان؛ وتقابلهما من تقابل الضدين، وقيل الموت عدم الحياة، فتقابلهما من تقابل العدم والملكة. قوله: (في الدنيا) أي وهو القاطع للحياة الدنيوية، وقوله: ﴿وَالْحَيَاةَ﴾ (في الآخرة) أي وهي حياة البعث، ولكن هذا القول لا يناسب ترتب الابتلاء عليه في قوله: ﴿لِيَلْبِسُكُمْ﴾ لأن الابتلاء إنما يترتب على حياة الدنيا. قوله: (أو هما في الدنيا) أي فالمراد بالموت عدم الحياة السابق على الوجود، والمراد بالحياة الحياة الدنيوية. قوله: (وهي ما به الإحساس) تفسير للحياة على كل من القولين، وقوله: (ما به الإحساس) أي فتكون صفة وجودية يلزمها الحس والحركة. قوله: (أو عدمها) أي عدم الحياة أعم من أن يكون سابقاً عليها أو متأخراً عنها. قوله: (قولان) أي في تعريف الموت. قوله: (والخلق على الثاني) أي على القول الثاني في تعريف الموت وهو أنه عدم الحياة. قوله: (بمعنى التقدير) أي وهو متعلق بالموجودات والمعدومات، لأنه تعلق الإرادة والعلم الأزليان، وأما على الأول فيتعلق به الخلق حقيقة، لأنه أمر وجودي.

قوله: ﴿لِيَلْبِسُكُمْ﴾ أي يعاملكم معاملة المبتلي والمختبر، فاندفع ما قد يتوهم من ظاهر الآية، أن علمه تعالى يتجدد بتجدد المعلومات. قوله: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ ﴿أَيُّكُمْ﴾ مبتدأ، و﴿أَحْسَنُ﴾ خبره، و﴿عَمَلًا﴾ تمييز، والجملة في محل نصب مفعول ثانٍ ﴿لِيَلْبِسُكُمْ﴾ وإنما علق يلبس عن المفعول الثاني لما فيه من معنى العلم فأجرى مجراه. قوله: (أطوع لله) هذا أحد تفاسير في قوله: ﴿أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ وقيل: أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله؛ وأسرع في طاعة الله، وقيل: ﴿أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أخلصه وأصوبه، فالخالص إذا كان لله، والصواب إذا كان على السنة، وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ أي فالأولى من موج مكفوف، والثانية من مرمرة بيضاء، والثالثة من حديد، والرابعة من نحاس أصفر، والخامسة من فضة، والسادسة من ذهب، والسابعة من ياقوتة حمراء، وبين السابعة والحجب صحاري من نور، وهذا على بعض الروايات. قوله: ﴿طِبَاقًا﴾ إما جمع طبقة أو طبق أو مصدر طابق، فالوصف به على الأول ظاهر، وعلى الثاني مبالغه. قوله: (بعضها فوق بعض من غير مماسة) وكلها علوية لا غير، وهذا مذهب أهل السنة، وقال أهل الهية: إن الأرض كروية، والسماء الدنيا محيطة بها إحاطة قشر البيضة من جميع الجوانب، وللثانية محيطة بالجميع، وهكذا العرش محيط بالكل، والأرض بالنسبة لسماء الدنيا كحلقة ملقاة في فلاة، وسواء الدنيا بالنسبة للثانية كحلقة ملقاة في فلاة وهكذا، واعتقاد ما قاله أهل الهية لا يضر، وليس في الشرع ما يخالفه.

قوله: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ﴾ خطاب للنبي عليه السلام، أو لكل من يصلح للخطاب،

لغيرهن ﴿مِنْ تَقَوُّتٍ﴾ تباين وعدم تناسب ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ﴾ أعده إلى السماء ﴿هَلْ تَرَى﴾ فيها ﴿مِنْ فُطُورٍ﴾ ٢ صدوع وشقوق ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ كرة بعد كرة ﴿يَنْقَلِبُ﴾ يرجع ﴿إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾ ذليلاً لعدم إدراك خلل ﴿وَهُوَ خَسِيرٌ﴾ ٣ منقطع عن رؤية خلل ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ القربى إلى الأرض ﴿بِمِصْبَاحٍ﴾ بنجوم ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا﴾ مراجم ﴿لِلشَّيَاطِينِ﴾ إذا استرقوا السمع، بأن يفصل شهاب عن الكوكب كالقبس، يؤخذ من النار فيقتل الجني أو يخبله،

وإضافة خلق للرحمن من إضافة المصدر إلى فاعله، والمفعول محذوف قدره المفسر بقوله: (لهن ولا لغيرهن). قوله: ﴿مِنْ تَقَوُّتٍ﴾ بآلف بين الفاء والواو، ويدونها مع تشديد الواو، قراءتان سبعيتان، ولغتان بمعنى واحد. قوله: (وعدم تناسب) أي اختلاف يخالف ما تعلقت به القدرة والإرادة، بل خلقه تعالى مستقيم متناسب على حسب تعلق قدرته وإرادته، بخلاف صنع العبد، فقد يأتي على خلاف ما يريده. قوله: ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ﴾ أي إن أردت العيان بعد الإخبار ﴿فَارْجِعِ﴾ فهو مرتب على قوله: ﴿مَا تَرَى﴾.

قوله: ﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ يادغام لام ﴿هَلْ﴾ في التاء واظهارها، قراءتان سبعيتان، هنا وفي الحاقة. قوله: (صدوع وشقوق) أي فلا يطرأ على السماء، ما دامت الدنيا صدوع، ولا شقوق لعدم تعلق ارادته بذلك، فليست كبنيان الخلائق، يتصدع ويتشقق بطول الزمان، مع كون صانعه لا يرد ذلك. قوله: (كرة بعد كرة) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد من قوله: ﴿كَرَّتَيْنِ﴾ حقيقة التثنية، بل التكرير بدليل قوله: ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ﴾ الخ، وانقلاب البصر ﴿خَاسِئًا﴾ خسيراً، لا يتأتى بنظرتين ولا ثلاث، فهو كقولهم: ليك وسعديك. قوله: ﴿يَنْقَلِبُ﴾ العامة على جزمه في جواب الأمر، وقرئ برفعه إما على أنه حال مقدرة أو مستأنف حذفت منه الفاء، والأصل فينقلب. قوله: (ذليلاً) أي خاضعاً صاغراً متباعداً. قوله: (منقطع) أي بلغ الغاية في الإعياء والتعب.

قوله: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ الخ، شروع في ذكر أدلة أخرى على توحيده سبحانه وتعالى، ونظام قدرته وإرادته. قوله: (القربى إلى الأرض) أي التي هي أقرب إلى الأرض من باقي السماوات فقربى صيغة تفضيل كما تقول: هند فضل النساء، ولا يخالف ما تقدم، من أن الكواكب ثابتة في العرش أو الكرسي، لأن السماء شفاقة لا تحجب ما وراءها، فتزين السماء الدنيا بالكواكب، لا يقتضي أنها ثابتة فيها، وهذا في غير الكواكب السبعة التي أشار لها بعضهم بقوله:

زحل شرى مريخه من شمسهِ      فتراهرت      لعطارد      الأقمار

فإنها مفرقة على السماوات السبع، في كل سماء كوكب منها، فزحل في السابعة، والمشتري في السادسة، والمريخ في الخامسة، والشمس في الرابعة، والزهرة في الثالثة، وعطارد في الثانية، والقمر في سماء الدنيا. قوله: (بنجوم) أشار بذلك إلى أنه أطلق المصباح وأراد النجوم فهو مجاز، وإلا فحقيقة المصباح السراج. قوله: ﴿رُجُومًا﴾ جمع رجم مصدر، أطلق على المرجوم به، ولذا قال المفسر (مراجع) أي أموراً يرجم بها. قوله: (إذا استرقوا السمع) أي أرادوا استراقه. قوله: (بأن يفصل شهاب) الخ،

لا أن الكوكب يزول عن مكانه ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ ٥ النار الموقدة ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ ٦ هي ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا ﴿صَوْتًا مُنْكَرًا كَصَوْتِ الْحِمَارِ﴾ وَهِيَ تَقُورُ﴾ ٧ تغلي ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ﴾ وقرىء تتميز على الأصل تنقطع ﴿مِنَ الْغَيْظِ﴾ غضباً على الكفار ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ ﴿جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ﴾ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴿سَوَالُ تَوْبِيخٍ﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ ٨ رسول ينذركم عذاب الله تعالى ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ مَا أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ ٩ يحتمل أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالتكذيب،

جواب عما يقال: إن الله تعالى جعل الكواكب زينة للسماء، وذلك يقتضي ثبوتها وبقائها فيها، وجعلها رجوماً يقتضي زوالها وانفصالها عنها، فكيف الجمع بين الحالتين؟ فأجاب: بأنه ليس المراد أنهم يرمون بأجرام الكواكب، بل بما ينفصل منها من الشهب، وذلك كمثل القبس الذي يؤخذ من النار، وهي على حالها. قوله: (أو يجبله) من الجبل بسكون الباء، وهو الفساد في العقل أو في البدن. قوله: (لا أن الكوكب يزول عن مكانه) أي ففي الكلام حذف مضاف، والتقدير: وجعلنا شهبها رجوماً، الخ. قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾ أي هياناً وأحضرنا. قوله: ﴿لَهُمْ﴾ أي للشياطين. قوله: ﴿عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ أي في الآخرة بعد الإحراق بالشهب في الدنيا.

قوله: ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبر مقدم ﴿عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ مبتدأ مؤخر. والمعنى: لمن كفر من الإنس والجن عذاب جهنم الخ. قوله: ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا﴾ معمول لسمعوا، والجملة مستأنفة، قوله: ﴿لَهَا﴾ متعلق بمحذوف حال من ﴿شَهِيقًا﴾ لأنه نعت نكرة قدم عليها. قوله: (صوتاً منكرًا) أي فتشوق جهنم عند إلقاء الكفار فيها، كشبهة البغل للشعير، وهذا ما عليه ابن عباس، وقيل الشهيق من الكفار عند إلقاءهم فيها، وعليه فالكلام على حذف مضاف، أي سمعوا لأهلها. قوله: (وقرىء تتميز) أي شذوذاً. قوله: (غضباً على الكفار) أي من أجل غضب سيدها وخالقها، فتأتي يوم القيامة تقاد إلى المحشر بألف زمام، لكل زمام سبعون ألف ملك يقودونها به، وهي من شدة الغيظ تقوى على الملائكة وتحمل على الناس، فتقطع الأزمة جميعها، وتحطم على أهل المحشر، فلا يرددها عنهم إلا النبي ﷺ، يقابلها بنوره فترجع، مع أن لكل ملك من القوة، ما لو أمر أن يقلع الأرض وما عليها من الجبال ويصعد بها في الجو، لفعل من غير كلفة.

قوله: ﴿سَأَلَهُمْ﴾ أي سأل الفوج، والجمع باعتبار معناه. قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ مفعول ثان لسأل. والمعنى: سألهم عن جواب هذا الاستفهام. قوله: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ الخ، إنما جمعوا بين حرف الجواب والجملة المستفادة منه تأكيداً وتحسراً وندماً على تفريطهم. قوله: ﴿جَاءَنَا نَذِيرٌ﴾ هذا من كلام الفوج، ومن المعلوم أن كل فوج له نذير يخصه. قوله: ﴿فَكَذَّبْنَا﴾ أي فتسبب عن مجيئه، أننا كذبناه فيما جاء به من عند الله تعالى. قوله: ﴿إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ أي بعيد عن الحق. قوله: (يحتمل أن يكون) أي قوله: (من كلام الملائكة) أي وعليه فقوله: ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ أي في الدنيا. قوله: (وأن يكون من كلام الكفار) أي من تمام كلام الكفار للنذر، وهذا الاحتمال استظهره جمهور المفسرين.

وأن يكون من كلام الكفار للنذر ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ أي سماع تفهم ﴿أَوْ نَعْقِلُ﴾ أي عقل تفكر ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ﴿١١﴾ ﴿فَاعْتَرَفُوا﴾ حيث لا ينفع الاعتراف ﴿يَذُنُّهُمْ﴾ وهو تكذيب النذر ﴿فَسُحْقًا﴾ بسكون الحاء وضمها ﴿لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ﴿١٢﴾ فبعداً لهم عن رحمة الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ يخافونه ﴿بِالْغَيْبِ﴾ في غيبته عن أعين الناس، فيطيعونه سرّاً، فيكون علانية أولى ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ ﴿١٣﴾ أي الجنة ﴿وَأَسْرُوا﴾ أيها الناس ﴿قَوْلَكُمْ أَوَجَّهَرُوا بِهِ﴾ إنّه تعالى ﴿عَلِمَ﴾ يَدَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٤﴾ بما فيها، فكيف بما نطقتم به؟ وسبب نزول ذلك، أن المشركين قال بعضهم لبعض: أسروا قولكم، لا يسمعكم إله محمد ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ ما تسرون، أي أيتفي علمه بذلك ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾ في علمه ﴿الْخَبِيرُ﴾ ﴿١٥﴾ فيه؟ لا ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ سهلة للمشي فيها ﴿فَأَمْسُوا فِي مَنَاكِهَا﴾ جوانبها ﴿وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾

قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ الخ، أي زيادة في توبيخ أنفسهم. قوله: ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ أي في عدادهم وهم الشياطين قوله: ﴿فَسُحْقًا﴾ إما مفعول به، أي ألزمهم الله سحقاً، أو مصدر عامله محذوف تقديره سحقاً، فتاب المصدر عن عامله، والسحق البعد، يقال: سحق الشيء بالضم بوزن بعد، فهو سحق أي بعيد، وأسحقه الله أبعد. قوله: (بسكون الحاء وضمها) أي فيها سبعيتان. قوله: (في غيبته عن أعين الناس) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من الواو ﴿يَخْشَوْنَ﴾ والباء بمعنى في، والمعنى يخشى الله في حال غيبته عن الناس بحيث يطيع ربه، ولم يطلع عليه أحد، وإذا كان ذلك في حال سره واختفائه عن الناس، فعلايته أولى، لأن العادة أن الإنسان يستتر في المعصية عن أعين الناس وإن لم يخف الله.

قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ أي لذنوبهم. قوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ أي لا يعلم قدره غير الله تعالى. قوله: (بما فيها) أي من الخواطر التي لا يتكلم بها. قوله: (فكيف بما نطقتم به) هذا من تمام الاستدلال على تساوي السر والجهر بالنسبة إلى علمه تعالى. قوله: (قال بعضهم لبعض) أي وذلك أنهم كانوا يتكلمون في شأن النبي بما لا يليق، فأخبره جبريل بذلك، فأخبرهم النبي به، فقال بعضهم لبعض ﴿أَسْرُوا قَوْلَكُمْ﴾ الخ. قوله: (لا يسمعكم) مجزوم في جواب الأمر. قوله: ﴿مَنْ خَلَقَ﴾ ﴿مَنْ﴾ فاعل ﴿يَعْلَمُ﴾ وقوله: (ما تسرون) تنازعه كل من يعلم وخلق، والمعنى إذا كان خالقاً للسر الذي هو من جملة مخلوقاته، لزم أن يكون عالماً به، فكيف يدعون أنه لا علم له به. قوله: (أي أيتفي علمه) الخ، أشار به إلى أن همزة الاستفهام داخلة على لا النافية. قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ الجملة حالية، وقوله: (لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكاري، فهو نفي للنفي، فالمقصود إثبات احاطة علمه بجميع الأشياء ظاهرها وخافئها.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ﴾ الخ، هذا من جملة أدلة توحيده وباهر قدرته وامتنانه على عباده. قوله: ﴿ذُلُولًا﴾ أي مذلة متقادة لما تريدون، منها من مشى عليها، وزرع حبوب، وغرس أشجار، وغير ذلك. قوله: (سهلة للمشي فيها) أي بأن ثبتها بالجبال وجعلها من طين، إذ لو جعلها من

المخلوق لأجلكم ﴿وَالْيَوْمَ تُنْشَرُ﴾ ١٥ من القبور للجزاء ﴿أَمْ أَمِنتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية، وإدخال ألف بينها وبين الأخرى وتركه وإبدالها ألفاً ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ سلطانه وقدرته ﴿أَنْ يَخْصِفَ﴾ بدل من من ﴿يَكُمُ الْأَرْضُ فَيَدَاهِمَن﴾ ١٦ تتحرك بكم وترتفع فوقكم ﴿أَمْ أَمِنتُمْ﴾ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ ﴿بدل من من﴾ ١٧ ﴿عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً ترميكم بالحصباء ﴿فَسَتَعْمُونَ﴾ عند معاينة العذاب ﴿كَيْفَ يَذِيرُ﴾ ١٨ إنذارى بالعذاب أي أنه حق ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ١٩ إنكارى عليهم بالتكذيب عند إهلاكهم، أي أنه حق ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ ينظروا ﴿إِلَى الطَّيْرِ قَوْعَهُمْ﴾ في الهواء ﴿صَفَّتْ﴾ باسطات أجنحتهن ﴿وَبَقِصْنَ﴾

حديد أو ذهب أو رصاص، لكانت تسخن جداً في الصيف، وتبرد جداً في الشتاء، فلا استطاع المشي عليها. قوله: ﴿فَأَمْسُوا﴾ أمر اباحة، قوله: (جوانبها) هذا أحد تفاسير للمناكب، وقيل المناكب الجبال، وقيل الأطراف، وقيل الفجاج.

- فائدة - حكى قتادة عن أبي الجلد، أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ، للسودان اثنا عشر ألفاً، وللروم ثمانية آلاف، وللفرس ثلاثة آلاف، وللعرب ألف أهـ. والظاهر أن المراد بها الأرض المعمورة ببني آدم، غير يأجوج ومأجوج، مما تقدم لنا أن كورة الأرض خمسمائة عام.

قوله: (المخلوق لأجلكم) أي لانتفاعكم به، فحكمة خلق الأرزاق انتفاعهم بها. قوله: ﴿وَالْيَوْمَ تُنْشَرُ﴾ أي الإخراج من القبور. قوله: (للجزاء) أي على أعمالكم. قوله: (وإدخال ألف بينها) أي بين الهمزة الثانية بقسميها، وهما التحقيق والتسهيل، ففي كلامه التنبيه على خمس قراءات سبعيات، اثنتان في التحقيق، ومثلها في التسهيل، والخامسة الإبدال. قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ (سلطانه) أشار بذلك لجواب ورد على ظاهر الآية. وحاصله: أن الآية توهم أن الله تعالى في مكان وهو السماء. فأجاب رضي الله عنه: بأن الكلام على حذف مضاف للضمير المستكن في الظرف. والأصل من ثبت واستقر في السماء هو أي سلطانه وقدرته أي على سلطانه وهو العالم العلوي، وخصه بالذكر وإن كان سلطانه في العالم السفلي أيضاً، لأنه أعجب وأغرب، فالتخويف به أشد. قوله: ﴿أَنْ يَخْصِفَ﴾ الخ، أي بعد أن جعلها ذلولاً، تمشون فيها وتأكلون من رزقه. قوله: (بدل من من) أي بدل اشتغال. قوله: (تتحرك بكم) أي فيقال مار تحرك وجاء وذهب.

قوله: ﴿أَمْ أَمِنتُمْ﴾ اضطراب وانتقال من تهديد إلى آخر. قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ أي سلطانه وقدرته. قوله: (بدل من من) أي بدل اشتغال أيضاً. قوله: (ريحاً ترميكم) الخ، هذا أحد تفاسير للحاصب، وقيل هو الحجارة من السماء، وقيل سحب فيها حجارة. قوله: (عند معاينة العذاب) أي في الآخرة أو عند خروج أرواحهم. قوله: (أي إنه حق) أي الإنذار واقع ونافذ مقتضاه. قوله: ﴿وَعَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ هذا تسلية له ﷺ، أي لا تحزن على تكذيبهم لك، فقد سبقهم غيرهم بالتكذيب لأنبيائهم. قوله: (عند إهلاكهم) أي موتهم أو تعذيبهم في الآخرة.

قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ الهمزة داخلة على محذوف، والواو عاطفة عليه. والمعنى: أغفلوا ولم يروا.

أجنحتهن بعد البسط، أي وقابضات ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ﴾ عن الوقوع في حال البسط والقبض ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ بقدرته ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ (١٩) المعنى: ألم يستدلوا بشبوت الطير في الهواء على قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب؟ ﴿أَمَّنْ﴾ مبتدأ ﴿هَذَا﴾ خبره ﴿الَّذِي﴾ بدل من هذا ﴿هُوَ جُنْدٌ﴾ أعوان ﴿لَكُمْ﴾ صلة الذي ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾ صفة جند ﴿مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ أي غيره يدفع عنكم عذابه، أي لا ناصر لكم ﴿إِنْ﴾ ما ﴿الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ (٢٠) غرهم الشياطين بأن العذاب لا ينزل بهم ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ﴾ الرحمن ﴿رِزْقَهُ﴾ أي المطر عنكم، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله، أي فمن يرزقكم، أي لا رازق لكم غيره ﴿بَلْ لَّجُوا﴾ تمادوا ﴿فِي غُرُورٍ﴾ تكبر ﴿وَنُفُورٍ﴾ (٢١) تباعد عن الحق ﴿أَمَّنْ يَمِشُ مِكْبًا﴾ واقعاً ﴿عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾

قوله: ﴿إِلَى الطَّيْرِ﴾ يجمع على طيور وأطيوار، ومفرد الطير طائر، فطيور وأطيوار جمع الجمع. قوله: ﴿صَافَاتٍ﴾ حال ومفعوله محذوف قدره بقوله: (أجنحتهن) وكذا قوله: ﴿وَيَقْبِضْنَ﴾. قوله: (أي وقابضات) أشار بذلك إلى أن الفعل موزول باسم الفاعل معطوف على ﴿صَافَاتٍ﴾ والحكمة في تعبيره ثانياً بالفعل، ولم يقل وقابضات أن الأصل في الطيران صف الأجنحة، والقبض طائر عليه، فعبّر عن الأصل باسم الفاعل، وعن الطاريء بالفعل الذي شأنه الحدوث. قوله: ﴿مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ عبر بالرحمن إشارة إلى أنه من جلائل النعم، وهذه الجملة مستأنفة. قوله: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ أي فيعلم الأشياء الدقيقة الغريبة، فيدبرها على مقتضى ما يريد.

قوله: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي﴾ الخ، سبب نزول هذه الآية وما بعدها، أن الكفار كانوا يمتنعون من الإيمان ويعاندون رسول الله، معتمدين على شيئين: قوتهم بالأموال والعدد، واعتقادهم أن أصنامهم توصل إليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات، فأبطل الله الأول بقوله: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ﴾ الخ، وأبطل الثاني بقوله: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ﴾ الخ، وأم هنا منقطعة تفسر ببل وحدها لدخولها على من الاستفهامية، ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة، لثلاث يدخل الاستفهام على مثله. قوله: (أعوان) أشار بذلك إلى أن جنداً لفظه مفرد ومعناه جمع. قوله: (يدفع عنكم عذابه) تفسير لقوله: ﴿يَنْصُرُكُمْ﴾. قوله: ﴿إِنْ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ اعتراض مقرر لما قبله، والالتفات عن الخطاب للغيبة، إيدان بالإعراض عنهم، والإظهار في موضع الإضمار لزمهم بالكفر.

قوله: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ﴾ تكتب أم موصولة بمن، فتكون ميماً واحدة متصلة بالنون، وكذا يقال فيما تقدم. قوله: ﴿إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾ أي أسباب رزقه التي ينشأ عنها. قوله: (أي المطر) أي والنبات وغير ذلك كباقي الأسباب. قوله: ﴿بَلْ لَّجُوا﴾ الخ، اضرب انتقالي مبني على مقدر يستدعيه المقام، كأنه قيل: إنهم لم يتأثروا بتلك المواعظ ولم يدعوا. قوله: ﴿بَلْ لَّجُوا﴾ الخ. قوله: ﴿أَمَّنْ يَمِشُ مِكْبًا﴾ الخ، هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر، توضيحاً لحالهما، وتحقيقاً لشأنهما. قوله: ﴿مِكْبًا﴾ اسم فاعل من أكب اللزوم المطاوع لكب، فكب من غير همزة، متعد، يقال: كبه الله، وأما أكب فهو لازم، أكب أي سقط، وهذا على خلاف القاعدة المشهورة، من أن الهمزة إذا دخلت على اللزوم تصيره متعدياً، وهنا دخلت على المتعدي فصيرته لازماً. قوله: (واقعاً) ﴿عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾ أي لكونه أعمى ماشياً على غير طريق،

أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَشَىٰ سَوِيًّا ﴿١٤﴾ عَلَىٰ صِرَاطٍ ﴿١٥﴾ طَرِيقٍ ﴿١٦﴾ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ وخبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الأولى أي أهدي، والمثل في المؤمن الكافر، أي أيها على هدى ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ ﴿الْقُلُوبَ﴾ ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١٨﴾ ما مزيدة، والجملة مستأنفة مخبرة بقله شكرهم جداً على هذه النعم ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ﴾ ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ﴿فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿١٩﴾ للحساب ﴿وَيَقُولُونَ﴾ ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ ﴿وَعَدَ الْحَشَرِ﴾ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿٢٠﴾ فيه ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُهُ﴾ ﴿بِمَجِيئِهِ﴾ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ﴿وَأِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٢١﴾ بَيْنَ الْإِنذَارِ ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ ﴿أَيَ الْعَذَابِ﴾ ﴿بَعْدَ الْحَشَرِ﴾ ﴿زُلْفَةً﴾ ﴿قَرِيبًا﴾ ﴿سَيِّئَةً﴾ ﴿اسْوَدَّتْ﴾ ﴿وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ﴿وَقِيلَ﴾ ﴿أَيَ قَالَ الْحَزَنَةَ﴾ ﴿لَهُمْ﴾ ﴿هَٰذَا﴾ ﴿أَيَ الْعَذَابِ﴾ ﴿الَّذِي كُنْتُمْ يَدْعُونَ﴾ ﴿بِإِنذَارِهِ﴾ ﴿تَدْعُونَ﴾ ﴿٢٢﴾

فهو معرض للهلاك. قوله: ﴿أَهْدَىٰ﴾ أي متصف بالهدى، فأفعل التفضيل ليس على بابه، كما يشير له المفسر، بقوله: (أي أيها على هدى). قوله: (وخبّر من الثانية) الخ، لا حاجة له، بل من الثانية معطوفة على الأولى عطف مفردات، والخبّر قوله: ﴿أَهْدَىٰ﴾ وأفرد لأن العطف بأم وهي لأحد الشيئين. قوله: (والمثل في المؤمن والكافر) أي فلا يستوي الأعمى الماشي على غير طريق، والبصير الماشي في الطريق المعتدلة، لأن الأول معرض للهلاك والتلف، بخلاف الثاني، فنسوية الكفار لها خسافة عقل وعدم تدبر، والمذكور في الآية هو المشبه به، والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه.

قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ خطاب للنبي ﷺ بأن يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم، ليرجعوا إليه في أمورهم، ولا يعولوا على غيره. قوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ أي لتسمعوا آيات الله وتتعظوا بها. قوله: ﴿وَالْأَبْصَارَ﴾ أي لتنظروا بها إلى مصنوعاته الدالة على انفراده بالخلق والتدبير. قوله: ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾ لتفكروا بها فيما تسمعون وتبصرونه من الآيات العظيمة. قوله: ﴿فَلَيْلًا مَا تَشْكُرُونَ﴾ ﴿فَلَيْلًا﴾ صفة مصدر محذوف، أي شكراً قليلاً، والشكر صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه إلى ما خلق لأجله، فصرف النعم في غير مصارفها كفر لها. قوله: (ما مزيدة) أي لتأكيد القلة، وهي على بابها بالنسبة للمؤمن، أو بمعنى العدم بالنسبة للكافر. قوله: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ﴾ أي أنشأكم وبشكم ونشركم. قوله: ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي تجمعون وتضمون للحساب.

قوله: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أي استهزاء وتكديماً. قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ قصدوا بهذا الخطاب النبي والمؤمنين لأنهم مشاركون له في الوعد وتلاوة الآيات، وجواب الشرط محذوف أي فبينوا وقته. قوله: (بمجيئه) أي بوقت إتيانه. قوله: (بين الإنذار) أي بسبب إقامة الأدلة الواضحة والبراهين القاطعة. قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ مرتب على محذوف تقديره: وقد أتاهم الموعود به فأروه، فلما رأوه الخ. قوله: (أي العذاب بعد الحشر) أي وهو العذاب في الآخرة، وهذا قول جمهور المفسرين في مرجع الضمير في ﴿رَأَوْهُ﴾ وقيل هو عذاب بدر، وقيل هو عملهم السيئ. قوله: ﴿زُلْفَةً﴾ اسم مصدر لأزلف ومصدره الإزلاف. قوله: (قريباً) حال مفعول ﴿رَأَوْهُ﴾ قوله: ﴿سَيِّئَةً﴾ مبني للمفعول، والأصل ساء العذاب وجوههم، وأظهر في مقام الإحصار تقييحاً وتسجيلاً بوصف الكفر. قوله: (أي قال الحزنة لهم) أي توبيخاً وتقريعاً. قوله: ﴿تَدْعُونَ﴾ من الدعوى، ومفعوله محذوف قدره المفسر. بقوله: (أنكم لا تبعثون) والباء



أنكم لا تبعثون، وهذه حكاية حال تأتي، عبر عنها بطريق المضي لتحقيق وقوعها ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ﴾ من المؤمنين بعقابه كما تقصدون ﴿أَوْ رَحِمْنَا﴾ فلم يعذبنا ﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ (١٨) أي لا يجير لهم منه ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ مَأْمَنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ﴾ بالتاء والياء عند معاينة العذاب ﴿مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١٩) بين أنحن أم أنتم أم هم؟ ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ غائراً في الأرض ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ (٢٠) جار تناله الأيدي والدلاء كما ثكم، أي لا يأتي به إلا الله تعالى، فكيف تنكرون أن يبعثكم؟ ويستحب أن يقول القارئ عقب معين: الله رب العالمين، كما ورد في الحديث. وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال: تأتي به الفؤوس والمعاول، فذهب ماء عينه وعمي، نعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته.

في ﴿بِهِ﴾ سببية، والمعنى: فلما رأوا عذاب الآخرة قريباً منهم، اسودت وجوههم وقال لهم الخزنة: هذا العذاب الذي كنتم بسبب انذاركم وتخويفكم به، ادعيتم عدم البعث، وانكرتم البعث. قوله: (وهذه حكاية حال) الخ، اسم الإشارة عائد على قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾. قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾ الخ، ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ بمعنى أخبروني تنصب مفعولين، سدت الجملة الشرطية مسددها، والمعنى: قل لهم يا محمد، وكانوا يتمنون موته ﷺ: إن أماتني الله ومن معي من المؤمنين بعذابه أو رحمنا، فلا فائدة لكم في ذلك، ولا نفع يعود عليكم، لأنه لا يجير لكم من عذاب الله تعالى. قوله: (كما تقصدون) حذف منه إحدى التاءين، أي تقصدون وتنتظرون، قال تعالى حكاية عنهم ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ﴾. قوله: (أي لا يجير لهم منه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي، ووضع الظاهر موضع المضمّر تسجيلاً عليهم بالكفر.

قوله: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ أي الذي ادعوكم إلى عبادته وطاعته. قوله: ﴿أَمَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ الحكمة في تأخير مفعول ﴿أَمَّا﴾ وتقديم مفعول ﴿تَوَكَّلْنَا﴾ أن الأول وقع في معرض الرد على الكافرين فكأنه قال: أمنا ولم نكفر كما كفرتم، والثاني قدم مفعوله لإفادة الحصر كأنه قال: لا نتوكل على ما توكلتم عليه، من أموال ورجال وغير ذلك، بل نقصر توكلنا على خالقنا. قوله: (بالتاء والياء) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (عند معاينة العذاب) أي في الآخرة. قوله: (أنحن) أشار به إلى أن ﴿مِنْ﴾ استفهامية؛ و﴿هُوَ﴾ ضمير فصل، وجملة الظرف خبر المبتدأ، والجملة بتمامها سدت مسد المفعولين، لعلم المعلقة عن العمل بالاستفهام. قوله: (أم أنتم) راجع لقراءة الخطاب، وقوله: (أم هم) راجع لقراءة الغيبة، فالكلام على التوزيع. قوله: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ﴾ أي الكائن في أيديكم، وكان ماؤهم من بثر زمزم وبثر ميمون. قوله: (غائراً) أشار بذلك إلى أن المصدر مؤول باسم الفاعل. قوله: ﴿مَعِينٍ﴾ أصله معيون بوزن مفعول كميع، نقلت ضمة الياء إلى العين قبلها، فالتقى ساكنان الياء والواو، حذف الواو وكسرت العين لنصح الياء. قوله: (لا يأتيكم به إلا الله) أي فلم تشركون به من لا يقدر على أن يأتيكم به. قوله: (أن يقول القارئ) أي ولو في الصلاة. قوله: (وعمي) عطف تفسير. قوله: (من الجراءة على الله) يقال: اجتراً على القول بالهمز، أسرع بالهجوم عليه من غير توقف، والاسم الجراءة بوزن غرفة، وجراءة بوزن كراهة، كما قال المفسر، ويؤخذ منه أن العبد يؤاخذ بالكفر، ولو على سبيل المزح.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثنتان وخمسون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ بِم ﴿ت﴾ أحد حروف الهجاء، الله أعلم بمراده به ﴿وَالْقَلِيمِ﴾ الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ أي الملائكة من الخير والصلاح ﴿مَا أَنْتَ﴾ يا محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة ن مكية

وهي اثنتان وخمسون آية

وتسمى سورة القلم. قوله: (مكية) أي في قول الجمهور، والقول الآخر، أن بعضها مكِّي وبعضها مدني. قوله: ﴿ن﴾ يقرأ بفك الإدغام من واو القسم ويدغامه، وهما قراءتان سبعيتان، وهو يسكون النون عند السبعة، وقرئ شذوذاً بالفتح والكسر والضم. قوله: (أحد حروف الهجاء) غرضه بهذه العبارة الرد على المخالف، لأن منهم من قال: إنه اسم مقتطع من اسمه الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور، فهو كسائر حروف الهجاء التي افتتح بها كثير من السور فهو من المتشابه، وقيل: إنه الحوت الذي على ظهره الأرض، وعليه فحرف القسم مقدر تقديره نون والقلم، قال أصحاب السير والأخبار: لما خلق الله الأرض وفتقها سبع أرضين، بعث من تحت العرش ملكاً، فهبط إلى الأرض حتى دخل الأرضين السبع حتى ضبطها، فلم يكن لقدميه موضع قرار، فاهبط الله تعالى من الفردوس ثوراً له أربعون ألف قرن، وأربعون ألف قائمة، وجعل قرار قدم الملك على سنامه، فلم تستقر قدمه، فأخذ الله ياقوتة خضراء من أعلى درجة الفردوس، غلظها مسيرة خمسمائة سنة، فوضعها بين سنام الثور إلى اذنه، فاستقر عليها قدما الملك، وقرون ذلك خارجة من اقطار الأرض، ومنخاراه في البحر، فهو يتنفس كل يوم نفساً فإذا تنفس مد البحر، وإذا رد نفسه جزر البحر، فلم يكن لقوائم الثور قرار، فخلق الله صخرة كغلظ سبع سہاوت وسبع أرضين، فاستقرت قوائم الثور عليها، وهي الصخرة التي قال لقمان لابنه: فتكن في صخرة، فلم يكن للصخرة مستقر، فخلق الله تعالى نوناً وهو الحوت العظيم، فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال، والحوت على البحر، والبحر على متن الريح، والريح على القدرة، فقيل: كل الدنيا بما عليها حرفان، قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتقدس: كوني فكانت. قوله: (الذي كتب

﴿يَنْعِمُ رَبُّكَ يُمَجِّدُونَ﴾ ٤ أي انتفى الجنون عنك بسبب إنعام ربك عليك بالنبوة وغيرها، وهذا رد لقولهم إنه مجنون ﴿وَأَنَّكَ لَآتٍ بِمَنْتُونٍ﴾ ٥ مقطوع ﴿وَأَنَّكَ لَآتٍ بِمَنْتُونٍ﴾ ٦ دين ﴿عَظِيمٍ﴾ ٧ ﴿فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ﴾ ٨ ﴿بِأَيِّكُمْ أَلْمَقُوتُونَ﴾ ٩ مصدر كالمعقول أي الفتون بمعنى الجنون، أي أبك أم بهم؟ ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ ١٠ له، وأعلم بمعنى عالم ﴿فَلَا تَطْغِ﴾

به الكائنات) الخ، هذا أحد قولين، والآخر أن المراد به الجنس، وهو واقع على كل قلم يكتب به في السماء والأرض، قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ لأن القلم نعمة كاللسان عن ابن عباس: أول ما خلق القلم ثم قال له: اكتب، قال: ما أكتب؟ قال: اكتب ما كان وما يكون إلى يوم القيامة، من عمل أو أجل أو رزق أو أثر، فجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة. قال: ثم ختم فم القلم، فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة، وهو من نور طوله كما بين السماء والأرض. قوله: (أي الملائكة) يصح أن يراد بهم الملائكة الذين ينسخون المقادير من اللوح المحفوظ، وأن يراد بهم الحفظة الذين يكتبون عمل الإنسان، فأقسم أولاً بالقلم، ثم بسطر الملائكة على ثلاثة أشياء: نفى الجنون عنه، وثبوت الأجر له، وكونه على خلق عظيم، فالمقسم به شيان أو ثلاثة: بزيادة نون، على أن المراد به الحوت. قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ الخ، جواب القسم، والباء في ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ سببية وفي ﴿يُمَجِّدُونَ﴾ زائدة، ومجنون خبر ﴿مَا﴾. قوله: (وهذا رد لقولهم) أي كما حكاه الله عنهم في قوله: (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون). قوله: ﴿وَأَنَّكَ لَآتٍ بِمَنْتُونٍ﴾ أي بل هو دائم جار مستمر لا ينقطع، فهو دائماً يترقى في الكمالات، فمقامه بعد وفاته أعظم منه في حال حياته، ومقامه في الآخرة أعلى من مقامه في الدنيا.

قوله: ﴿وَأَنَّكَ لَآتٍ بِمَنْتُونٍ﴾ قال ابن عباس: معناه على دين عظيم، لا دين أحب إلي ولا أرضى عندي منه، وهو دين الإسلام، وقال الحسن: هو آداب القرآن، بدليل أن عائشة لما سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: كان خلقه القرآن، ولذا قال قتادة: هو ما كان يأتمر به من أوامر الله، وينتهي عنه من نهي الله تعالى، والمعنى: إنك على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن، وهذا أعظم مدح له ﷺ، ولذا قال العارف البوصيري رضي الله عنه:

فهو الذي تم معناه وصورته ثم اصطفاه حبیباً بارئاً النسب

قوله: ﴿فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ﴾ أي فستعلم ويعلمون في الدنيا، بظهور عاقبة أمرك، واستيلائك عليهم بالقتل والنهب، ويوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل. قوله: ﴿بِأَيِّكُمْ أَلْمَقُوتُونَ﴾ خبر مقدم، و﴿أَلْمَقُوتُونَ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة في محل نصب تنازعها كل من تبصر ويبصرون، أعمل الثاني وأضمر في الأول وحذف لأنه فضلة، وليس قوله: ﴿بِأَيِّكُمْ﴾ متعلقاً بيبصرون، لأنه معلق بالاستفهام عن العمل. قوله: (مصدر كالمعقول) أي جاء على صيغة مفعول، كالمعقول والميسور قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ﴾ الخ، تعليل لما قبله، وتأكيده الوعد والوعيد. قوله: (له) أي للسبيل. قوله: (وأعلم بمعنى عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه، وإلا لاقتضى مشاركة الحادث للقديم وهو باطل.

الْمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾ ﴿وَدُّوا﴾ تمنوا ﴿لَوْ﴾ مصدرية ﴿تُدْهِنُ﴾ تلين لهم ﴿فَيَذْهَبُونَ﴾ ١٦ يلينون لك، وهو معطوف على تدهن، وإن جعل جواب التمني المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء هم ﴿وَلَا تَطْغَ كُلَّ حَلَّافٍ﴾ كثير الحلف بالباطل ﴿مَّهِينٍ﴾ ١٧ حقير ﴿هَمَّازٍ﴾ عيَاب أي مغتاب ﴿مَسَامٍ بَنِيْسِرٍ﴾ ١٨ ساع بالكلام بين الناس على وجه الإفساد بينهم ﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ بخيل بالمال عن الحقوق ﴿مُعْتَدٍ﴾ ظالم ﴿أَثِيرٍ﴾ ١٩ آثم ﴿عُتْلٍ﴾ غليظ جاف ﴿بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ﴾ ٢٠ دعي في قريش، وهو الوليد بن المغيرة، ادعاه أبوه بعد ثماني عشرة سنة، قال ابن عباس: لا نعلم أن الله

قوله: ﴿فَلَا تَطْغِ الْمُكَذِّبِينَ﴾ مرتب على ما تقدم من اهتدائه ﷺ وضلالهم، أو على جميع ما تقدم من أول السورة. قوله: (تلين لهم) أي بترك نهيهم عن الشرك، أو بأن توافقهم فيه أحياناً، وقوله: (يلينون لك) أي يتركون ما هم عليه من الطعن ويوافقونك. والمعنى: تمنوا لو تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم، فيفعلوا مثل ذلك، ويتركوا بعض ما لا ترضى به، فتلين لهم ويلينون لك. قوله: (وهو معطوف) الخ، أي فهو من جملة التمني، وحينئذ فيكون التمني شيئين، ثانيهما مسبب عن الأول. قوله: (قدر قبله بعد الفاء هم) أي فيكون الجواب جملة اسمية لا محل لها من الإعراب، وهذا جواب عما يقال: حيث جعل قوله: ﴿فَيَذْهَبُونَ﴾ جواب التمني والفاء سببية، فمقتضاه حذف النون للناصب، فأجاب: بأن الفاء داخلة على مبتدأ مقدر، وجملة يذهنون خبره، والجملة جواب التمني.

قوله: ﴿وَلَا تَطْغِ كُلَّ حَلَّافٍ﴾ الخ، هذه الأوصاف من هنا إلى قوله: ﴿سَنَسِيْمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ﴾ نزلت في الوليد بن المغيرة، وعليه جمهور المفسرين، واقتصر عليه المفسر، وقيل: في الأسود بن عبد يغوث، وقيل: في الأخنس بن شريق، وقيل: في أبي جهل بن هشام. قوله: (كثير الحلف بالباطل) تفسير مراد أخذاً له من قوله: ﴿الْمُكَذِّبِينَ﴾ ومن سياق الدم، وإلا فالخلاف كثير الحلف بحق أو باطل. قوله: (حقير) أي في رأيه وتديبره عند الله تعالى، فلا ينافي أنه كان معظماً في قومه. قوله (عياب) أي كثير العيب للناس، بمعنى أنه يعيبهم في حضورهم وغيبتهم، وقوله: (أي المغتاب) المناسب كما في بعض النسخ أن يقول: أو مغتاب، فيكون تفسيراً ثانياً من الغيبة، وهي ذكرك أخاك بما يكره، وقيل: الهماز الذي يهزم الناس بيده ويضربهم. قوله: ﴿بَنِيْسِمٍ﴾ متعلق بمشاء، والنميم مصدر كالنميمة أو اسم جنس للنميمة.

قوله: ﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ أي من نفسه وغيره. قوله: (عن الحقوق) أي الواجبة والندوية. قوله: (ظالم) أي بتعدي الحق. قوله: ﴿أَثِيمٍ﴾ أي فاجر يتعاطى الإثم. قوله: (غليظ) أي في الطبع أو الجسم، وقوله: (جاف) أي قاسي القلب، وقيل العتل الذي يعتل الناس، أي يحملهم ويجرهم إلى ما يكرهون من حبس وضرب، ومنه خذوه فاعتلوه. قوله: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من الأوصاف السابقة وهي ثمانية، و﴿بَعْدَ﴾ هنا كثم التي للتراخي في الرتبة. والمعنى: أن هذا الوصف وهو ﴿زَنِيمٍ﴾ متأخر في الرتبة والشناعة عن الصفات السابقة، أي وهو أشنع منها وأقبح.

قوله: ﴿زَنِيمٍ﴾ الزنمة في الأصل شيء يكون للمعز في أذنها كالقرط، فأطلق على المستلحق في قوم ليس منهم، فكانه فيهم زنمة. قوله: (ادعاه أبوه) أي وهو المغيرة. والمعنى: كمنعته ونسبة لنفسه، بعد أن كان لا يعرف له أب. قوله: (بعد ثماني عشرة سنة) أي من ولادته، ولما نزلت الآية قال لأمه: إن محمداً

وصف أحداً بما وصفه به من العيوب، فالحق به عاراً لا يفارقه أبداً، وتعلق بزئيم الظرف قبله ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ ١١ أي لأن، وهو متعلق بما دل عليه ﴿إِذَا تَنَلَّاهُ عَلَيْنَا﴾ القرآن ﴿قَالَ﴾ هي ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ١٥ أي كذب بها، لإنعامنا عليه بما ذكر، وفي قراءة: أن، بهمزيين مفتوحتين ﴿سَيِّئُهُ عَلَى الْخُرُوطِ﴾ ١٣ سنجعل على أنفه علامة يعير بها ما عاش، فعظم أنفه بالسيف يوم بدر ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ﴾ امتحنا أهل مكة بالقحط والجوع ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ البستان ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصَرَّ مِنْهَا﴾ يقطعون ثمرتها ﴿مُضِيِّينَ﴾ ١٧ وقت الصباح، كي لا

وصفني بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها، فإن لم تصدقني الخبر ضربت عنقك، فقالت له: إن أباك عنين، فخفت على المال، فمكنت الراعي من نفسي، فأنت منه، فلم يعرف أنه ابن زنا حتى نزلت الآية، وإنما ذم بذلك، لأن الغالب أن النطفة إذا خبثت خبث الولد، لما ورد في الحديث: «لا يدخل الجنة ولد زنا، ولا ولده ولا ولا ولده». وورد: «أن أولاد الزنا، يحشرون يوم القيامة في صورة القردة والخنازير». وورد: «لا تزال أمتي بخير، ما لم يفش فيهم ولد الزنا، فإذا فشا فيهم ولد الزنا، أوشك أن يعمهم الله بعذابه». وقال عكرمة: إذا كثر ولد الزنا قحط المطر. قوله: (من العيوب) بيان لما.

قوله: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ﴾ الخ، سيأتي في المدثر الكلام على ماله وبنيه. قوله: (وهو متعلق بما دل) الخ، أي وقد بينه بقوله: (أي كذب بها) ولا يصح أن يكون معمولاً لفعل الشرط، لأن ﴿إِذَا﴾ تضاف للجملة بعدها، والمضاف إليه لا يعمل فيما قبل المضاف، ولا يصح أن يكون معمولاً لجواب الشرط، لأن ما بعده أداة الشرط، لا يعمل فيما قبلها. قوله: ﴿قَالَ أَسَاطِيرُ﴾ جمع أسطورة كأكاذيب جمع أكذوبة، وزنا ومعنى. قوله: (بما ذكر) أي من المال والبنين. قوله: (وفي قراءة) أي سبعية (أأن بهمزيين مفتوحتين) الأولى همزة الاستفهام التوبيخي، والثانية أن همزة المصدرية، واللام مقدرة، والمعنى أكذب بها لأن كان ذا مال وبنين، أي لا ينبغي ولا يليق ذلك منه، لأن المال والبنين من النعم، فكان ينبغي مقابلتها بالشكر، وقراءة الاستفهام فيها، التحقق من غير ألف والتسهيل مع إدخال ألف بينها وتركه. قوله: ﴿عَلَى الْخُرُوطِ﴾ عبر به استهزاء بهذا اللعين، لأن الخرطوم أنف السباع، وغالب ما يستعمل في أنف الفيل والخنزير. قوله: (فعظم أنفه) أي جرح أنف هذا اللعين يوم بدر، فبقي أثر الجرح في أنفه بقية عمره.

قوله: ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ هي بستان باليمن يقال له الصروان دون صنعاء بفرسخين، وكان صاحبه ينادي الفقراء وقت الجذاذ، ويترك لهم ما أخطأ المنجل من الزرع أو ألقته الريح، أو بعد عن البساط الذي يسط تحت الثمر، وكان يجتمع لهم في ذلك شيء كثير، فلما مات ورثه بنوه وكانوا ثلاثة، وشحوا بذلك وقالوا: إن فعلنا ما كان يفعل أبونا، ضاق علينا الأمر ونحن ذوو عيال، فحلفوا أن يجذوه قبل الشمس، حتى لا تأتي الفقراء إلا بعد فراغهم، وكانت قصتهم بعد عيسى ابن مريم بزمن يسير. قوله: (بالقحط) أي وهو احتباس المطر الذي دعا به ﷺ عليهم، حتى أكلوا الجيفة. قوله: ﴿كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ الكاف في موضع نصب لمصدر محذوف، وما مصدرية أو بمعنى الذي.

قوله: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا﴾ ﴿إِذْ﴾ تعليلية متعلقة ببلونا، والمراد معظمهم، وإلا فالأوسط نهاهم عن ذلك وقال لهم: اصنعوا من الإحسان ما كان يصنعه أبوكم. قوله: (يقطعون) أي فالصرم القطع، والانصرام

يشعر بهم المساكين فلا يعطونهم منها ما كان أبوهم يتصدق به عليهم منها ﴿وَلَا يَسْتَنْوْنَ﴾ ٥٨ ﴿في بينهم بمشيئة الله تعالى، والجملة مستأنفة أي وشأنهم ذلك﴾ ﴿فَطَاقَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّيِّكَ﴾ ناراً أحرقتها ليلاً ﴿وَهُزْ تَأْيُوتُ﴾ ٥٩ ﴿فَأَصْبَحَتْ كَالْفَصِيرِ﴾ ٦٠ كالليل الشديد الظلمة أي سوداء ﴿فَتَنَادَوْا مُصْجِينَ﴾ ٦١ ﴿أَنِ اعْدُوا عَلَيَّ حَرْبًا﴾ غلظتكم، تفسير لتنادوا، أو أن مصدرية، أي بأن ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٦٢ مريدين القطع، وجواب الشرط دل عليه ما قبله ﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَخْفَوْنَ﴾ ٦٣ يتسارون ﴿أَن لَّا يَدْخُلَتْهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾ ٦٤ تفسير لما قبله، أو أن مصدرية، أي بأن ﴿وَعَدُوا عَلَى حَرْبٍ﴾ منع للفقراء ﴿قَادِرِينَ﴾ ٦٥ عليه في ظنهم ﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا﴾ سوداء محترقة ﴿قَالُوا إِنَّا لَفُضَّلُونُ﴾ ٦٦ عنها، أي ليست هذه، ثم قالوا لما علموها ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ ٦٧ ثمرتها بمنعها الفقراء منها ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ خيرهم ﴿أَلْأَقْلَ لَكُمْ لَوْلَا﴾ هلا ﴿تُسَبِّحُونَ﴾ ٦٨ الله تائبين ﴿قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ٦٩ بمنع الفقراء حقهم ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ

الانقطاع. قوله: ﴿مُصْجِينَ﴾ حال من فاعل ﴿لَبِصْرُ مُنْهَاهَا﴾ وهو من أصبح التامة أي داخلين في الصباح. قوله: ﴿فلا يعطونهم﴾ معطوف على النفي، ولذا رفع (لا) على المنفي لفساد المعنى: قوله: ﴿ما كان أبوهم﴾ أي القدر الذي كان أبوهم الخ، وتقدم بيانه. قوله: ﴿بمشيئة الله تعالى﴾ أي لا يقولون في بينهم إن شاء الله، وقيل: لا يستنون شيئاً للمساكين. قوله: ﴿والجملة مستأنفة﴾ أي وجوز بعضهم الحالية، وهي أظهر في المعنى، وإنما عدل المفسر عنه، لأن المضارع المنفي بلا، كالثبت في أنه لا يقع حالاً مقروناً بالواو، إلا بإضمار مبتدأ وفيه كلفة. قوله: ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ الجملة حالية. قوله: ﴿كالليل﴾ سمي الليل صريحاً لانصرامه وانفصاله من النهار، كما يسمى النهار صريحاً أيضاً لانفصاله من الليل.

قوله: ﴿فَتَنَادَوْا﴾ معطوف على ﴿أَتَسْمُوا﴾ وما بينها اعتراض. قوله: ﴿مُصْجِينَ﴾ حال. قوله: ﴿أَنِ اعْدُوا﴾ أي بكروا وقت الغدو، وعدها بعلی لتضمنه معنى اقبلوا. قوله: ﴿تفسير لتنادوا﴾ أي فأن بمعنى أي. قوله: ﴿دل عليه ما قبله﴾ أي وتقديره فاغدوا. قوله: ﴿فَانْطَلَقُوا﴾ معطوف على ﴿فَتَنَادَوْا﴾ وقوله: ﴿وَهُمْ يَخْفَوْنَ﴾ حال. قوله: ﴿أَن لَّا يَدْخُلَتْهَا﴾ الخ، أصل الكلام أن لا تدخلوها مسكيناً، فأوقع النهي على دخول المساكين لأنه أبلغ، لأن دخولهم أهم من أن يكون يداخلهم أو بدونه. قوله: ﴿وَعَدُوا﴾ أي ساروا إليها غدوة، وقوله: ﴿قَادِرِينَ﴾ خبر ﴿وَعَدُوا﴾ إن كان بمعنى أصبح الناقصة وإن كانت تامة، يكون منصوباً على الحال. قوله: ﴿عَلَى حَرْبٍ﴾ الحرد فيه أقوال كثيرة أشهرها ما قاله المفسر، ومنها أن معناه الغضب، ومنها السنة التي قل مطرها. قوله: ﴿في ظنهم﴾ أي وأما في الواقع فليس كذلك، هلاك الثمر عليهم ليلاً. قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا لَفُضَّلُونُ﴾ أي قالوا ذلك في بادئ الرأي. قوله: ﴿لما علموها﴾ أي بعد التأمل والتفتيش. قوله: ﴿بمنعها﴾ الباء سببية. قوله: ﴿خيرهم﴾ أي رأياً وعقلاً ونفساً، أنكر عليهم بقوله: ﴿أَلَمْ أَقْلَ لَكُمْ﴾ الخ، في مفعوله عذوف، أي ألم أقل لكم أن ما فعلتموه لا يرضى به الله؟ قوله: ﴿هَلا﴾ ﴿تُسَبِّحُونَ﴾ (الله) أي تستغفرونه وتتوبون إليه من حيث عزمكم.

قوله: ﴿قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ أي فامثلوا وتابوا. قوله: ﴿يَتَلَاوُمُونَ﴾ أي يلوم بعضهم بعضاً، على

يَتَلَوْنَهُ ﴿٢٦﴾ ﴿قَالُوا﴾ للتنبية ﴿يَوَيْلَنَا﴾ هلاكنا ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿عَسَىٰ رَبَّنَا أَن يَدُلَنَا﴾  
 بالتشديد والتخفيف ﴿خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا كُنَّا رَبَّارِعِثُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ ليقبل توبتنا ويرد علينا خيراً من جنتنا،  
 روي أنهم أبدلوا خيراً منها ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل العذاب هؤلاء ﴿الْعَذَابُ﴾ لمن خالف أمرنا من  
 كفار مكة وغيرهم ﴿وَالْعَذَابُ الْآخِرُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ عذابها ما خالفوا أمرنا، ونزل لما  
 قالوا: إن بعثنا نعطى أفضل منكم ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ ﴿٣٠﴾ ﴿أَفَنَجْعَلُ  
 الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٣١﴾ أي تابعين لهم في العطاء ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ هذا الحكم الفاسد  
 ﴿أَمْ﴾ أي بل أ ﴿لَكُمْ كِتَابٌ﴾ منزل ﴿فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ أي تقرؤون ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا

ما صدر منهم سابقاً. قوله: (هلاكنّا) أي إن لم يعف عنا ربنا، فقد حضر هلاكنا. قوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّنَا﴾  
 رجوع منهم إلى الرجاء في رحمة الله بعد التوبة. قوله: (بالتشديد والتخفيف) قراءةتان سبعيتان. قوله:  
 (روي أنهم أبدلوا) الخ، أي فأمر الله جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر، بالزاي والغين  
 المعجمتين، بلدة بالشام بها عين غور مائها علامة خروج الدجال، ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها،  
 قال ابن مسعود: إن القوم اخلصوا، وعلم الله منهم الصدق، فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان، فيها عنب  
 يحمل البغل منه عنقوداً واحداً، وقال البيهقي أبو خالد: دخلت تلك الجنة، فرأيت منها محل العنقود  
 كالرجل القائم الأسود.

قوله: ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر مقدم، و ﴿الْعَذَابُ﴾ مبتدأ مؤخر. قوله: (أي مثل العذاب هؤلاء) أي  
 الذي بلونا به أصحاب الجنة من إهلاك ما كان عندهم يحصل لأهل مكة، قال ابن عباس: هذا مثل  
 لأهل مكة، حين خرجوا إلى بدر وحلفوا ليقتلون محمداً وأصحابه، ويرجعون إلى مكة، ويطوفون بالبيت،  
 ويشربون الخمر، وتضرب القينات على رؤوسهم، فأخلف الله ظنهم، فقتلوا وأسروا واهزموا، كأهل هذه  
 الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام، فخابوا وضاعت صفقتهم، وفيه تطف بأهل مكة، حيث ضرب  
 لهم المثل بأهل الجنة كما لا يخفى. قوله: (ونزل لما قالوا) الخ، ظاهره أن قولهم سبب لنزول ﴿إِنَّ  
 لِلْمُتَّقِينَ﴾ الخ، وليس كذلك، بل الآية سبب لقولهم المذكور، فلما صدر منهم ذلك القول أنزل رداً  
 عليهم ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ الخ، قال مقاتل: لما نزل ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ الخ، قال كفار مكة للمسلمين:  
 إن الله فضلنا عليكم في الآخرة، فإن لم يحصل التفضيل، فلا أقل من المساواة، فأجابهم الله تعالى بقوله:  
 ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ الخ. قوله: ﴿جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ أضيفت إلى ﴿النَّعِيمِ﴾ لأنه ليس فيها إلا النعيم  
 الخالص الذي لا يشوبه كدر ولا نقص كجنان الدنيا.

قوله: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ الهمة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه،  
 والتقدير: أنحيف في الحكم، فنجعل المسلمين، وفي العبارة قلب، والأصل: أفنجعل المجرمين  
 كالمسلمين، لأنهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل؟ فحينئذ يكون الإنكار متوجهاً لجعلهم المذكور،  
 وقد وبخوا باستفهامات سبعة تنتهي لقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ أولها ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ ثانيها ﴿مَا  
 لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ ثالثها. رابعها ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ الخ، خامسها ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ﴾ الخ، سادسها  
 ﴿أَنَّهُمْ﴾ الخ، سابعها ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ الخ. قوله: (أي تابعين لهم في العطاء) المناسب أن يقول: أي  
 مساوين لهم في العطاء، بقي أن الآية إنما دلت على نفي المساواة، مع أن المشركين ادعوا الأفضلية، فلم

تَخَيَّرُونَ ﴿٢٨﴾ تختارون ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ﴾ عهود ﴿عَلَيْنَا بَلِغَةٌ﴾ واثقة ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق معنى بعلينا، وفي هذا الكلام معنى القسم، أي أقسمنا لكم، وجوابه ﴿إِنَّ لَكُمْ لَعْنًا تَحْكُمُونَ﴾ ﴿٢٩﴾ به لأنفسكم ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ﴾ الحكم الذي يحكمون به لأنفسهم، من أنهم يعطون في الآخرة أفضل من المؤمنين ﴿زَعِيمٌ﴾ ﴿٣٠﴾ كفيل لهم ﴿أَمْ لَهُمْ﴾ أي عندهم ﴿شُرَكَاءُ﴾ موافقون لهم في هذا القول، يكفلون لهم به، فإن كان كذلك ﴿فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ﴾ الكافلين لهم به ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ اذكر ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ هو عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للحساب

تحصل الموافقة. أجب: بأنها دلت على نفي الأفضلية بالأولى، لأنه إذا انتفت المساواة فالأفضلية أولى.

قوله: ﴿مَا لَكُمْ﴾ مبتدأ وخبر، والمعنى: أي شيء ثبت واستقر لكم من هذه الأحكام البعيدة عن الصواب. قوله: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ جملة أخرى، فالوقف على ﴿لَكُمْ﴾ استفيد من هذه الجملة السؤال عن كيفية الحكم، هل هو عن عقل أو لا؟ قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ ﴿أَمْ﴾ منقطعة تفسر بيل والهمزة، وقيل للاضراب الانتقالي، والهمزة للاستفهام التوبيخي التقريعي، وكذا يقال فيما يأتي. قوله: ﴿إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخَيَّرُونَ﴾ ﴿لَكُمْ﴾ خبر ﴿إِنْ﴾ مقدم، وما اسمها مؤخر، واللام للتوكيد، وهذه الجملة هي المدروسة في الكتاب، فهي في المعنى مفعول لتدرسون، وكسر همزة إن لوقوع اللام المعلقة للفعل عن العمل بعدها، قال ابن مالك:

وكسروا من بعد فعل علما باللام كاعلم إنه لذو تقى

قوله: (تختارون) أي تشتهون وتطلبون. قوله: (عهود) أي مؤكدة بالآيمان لأن العهد كلام مؤكد بالقسم. قوله: ﴿بِالْغَةِ﴾ بالرفع في قراءة العامة نعت لأيمان، وقرئ شذوذاً بالنصب على الحال، إما من ﴿أَيْمَانٍ﴾ أو من الضمير في ﴿عَلَيْنَا﴾. قوله: (متعلق معنى بعلينا) أي متصل به، وليس المراد التعلق الصناعي، فإنه مخصص بالفعل، أو ما فيه رائحة الفعل، أو بالمقدر في الظرف، أي هي ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة، ولا تخرج عن عهدها إلا يومئذ إذا حكمناكم. قوله: (وفي هذا الكلام) أي قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ﴾ الخ. قوله: (أي أقسمنا لكم) مفعوله محذوف، أي أقسمنا لكم أيمانا موثقة. قوله: ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ﴾ الخ ﴿سَلِّمُوا﴾ ينصب مفعولين الأول الضمير المتصل، والثاني جملة ﴿إِلَيْهِمْ﴾، وأي مبتدأ، و﴿زَعِيمٌ﴾ خبره، و﴿بِذَلِكَ﴾ متعلق بزعيم.

قوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ ﴿هُمْ﴾ خبر مقدم، و﴿شُرَكَاءُ﴾ مبتدأ مؤخر، وهذه الجملة معطوفة معنى على جملة أيهم زعيم، واختلف في الشركاء فقيل: المراد بهم ناس يشاركونهم في القول المذكور، وقيل المراد بها الأصنام وكلام المفسر محتمل لهما. قوله: (يكلفون لهم به) أي بصحته ونفوذه. قوله: ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه. قوله: (اذكر) أشار بذلك إلى أن ﴿يَوْمَ﴾ معمول لمحذوف، والجملة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها، وهذا أحد قولين، والآخر أن الظرف متعلق بياتوا، والمعنى: فلْيَأْتُوا بشركائهم في ذلك اليوم، تنفعهم وتشفع لهم. قوله: (هو عبارة) الخ، أي هذا التركيب، و﴿يَوْمَ﴾ يكشف عن ساق كناية عن الشدة، فأصل هذا الكلام يقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق، ويقال إذا اشتد الأمر في الحرب: كشف الحرب عن ساق. وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال: إذا خفي عليكم شيء من القرآن فاتبعوه في الشعر، فإنه ديوان العرب، أما سمعتم قول الشاعر:



سن لنا قومك ضرب الأعناق وقامت الحرب بنا على ساق

وقال الآخر

ألا رب ساهي الطرف من آل مازن إذا شمريت عن ساقها الحرب شمرا

وقيل: المراد الحقيقة وعليه فاختلف فقيل: يكشف عن ساق جهنم، وقيل: عن ساق العرش، وقيل: يكشف لهم الحجاب فيرون الله تعالى. ففي مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن ناساً في زمن النبي ﷺ قالوا: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ: نعم قال: هل يضارون في رؤية الشمس بالظهرة صحواً ليس معها سحب؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحب؟ قالوا: لا يا رسول الله، قال: فما تضارون في رؤية الله تعالى يوم القيامة، إلا كما تضارون في رؤية أحدهما، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن، لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار، حتى لا يبقى إلا من كان يعبد الله، من بر وفاجر وغير أهل الكتاب، فندعى اليهود فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد عزيراً ابن الله، فيقال: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد، فإذا تبغون؟ قالوا: عطشنا يا ربنا فاسقنا، فيشار إليهم ألا تردون؟ فيحشرون إلى النار، كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً، فيتساقطون في النار، ثم يدعى النصارى فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد المسيح ابن الله، فيقال لهم: كذبتُم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد، فيقال لهم: ماذا تبغون؟ فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا، فيشار إليهم ألا تردون؟ فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب عظيم بعضها بعضاً، فيتساقطون في النار، حتى لا يبقى إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر، أتاهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها، قال: فإذا تنتظرون؟ لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، قالوا: يا ربنا فارقتنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، لا نشرك بالله شيئاً، مرتين أو ثلاثاً، حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول: هل بينكم وبينه آية فتعرفوه بها؟ فيقولون: نعم، فيكشف عن ساق، فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه، إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء، إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة، كلما أراد أن يسجد خر على قفاه، ثم يرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة، فقال: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا، ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون: اللهم سلم سلم، قالوا: يا رسول الله وما الجسر. قال: دحض مزلة فيها خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد، فيها شويكة يقال لها السعدان، فيمر المؤمنون كطرف العين والبرق والكالير، وكأجاويد الخيل والركاب، فجاج مسلم، ومخدوش مرسل، ومكدوس في نار جهنم، حتى إذا خلص المؤمنون من النار، فوالذي نفسي بيده، ما من أحد منكم بأشد من شدة الله في استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين هم في النار، فيقولون: ربنا كانوا يصومون معنا، ويصلون ويحجون، فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم، فتحرم صورهم على النار، فيخرجون خلقاً كثيراً، قد أخذت النار إلى نصف ساقه وإلى ركبته ثم يقولون: ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به، فيقال لهم: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا به، ثم يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: يا ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا

والجزاء، يقال: كشفت الحرب عن ساق إذا اشتد الأمر فيها ﴿وَيَذَعُونَ إِلَى السُّجُودِ﴾ امتحاناً لإيمانهم ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ٤٦ تصير ظهورهم طبقات واحداً ﴿خَشِيعَةً﴾ حال من ضمير يدعون،

به أحداً، ثم يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: يا ربنا لم نذر فيها خيراً. وكان أبو سعيد يقول: إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيقول الله: شفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون، ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضة من النار، فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط، قد عادوا حمياً، فيلقاهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر، ما تكون إلى الشمس أصفر أو أخضر، وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض، قال: فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة، هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة، بغير عمل عملوه، ولا خير قدموه، ثم يقول: ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم، فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين، فيقول: لكم عندي ما هو أفضل من هذا، فيقولون: ربنا أي شيء أفضل من هذا. فيقول: رضاي فلا أسخط عليكم بعده أبداً.

- تنبيه - قوله في الحديث: «أناهم الله في أدنى صورة رأوه فيها» الخ، هو من التشابه يجري فيه مذهب السلف والخلف، فالسلف يقولون: يجب علينا أن نؤمن بها، ونعتقد أن لها معنى يليق بجلال الله تعالى، مع اعتقادنا أن الله تعالى ليس كمثله شيء، والخلف يؤولون الإتيان إما بالرؤية لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته، أو بإتيان ملك فيقول: أنا ربكم على سبيل الامتحان وهذا آخر امتحان المؤمنين، ومعنى الصورة الصفة، فمعنى «في أدنى صورة» الخ، في غير الصفة التي يعرفونها في الدنيا بها، وقولهم: «فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم»، أي فارقنا الناس من أجل توحيدك، حال كوننا مع المفارقة أفقر من أنفسنا عند صحبتهم، فهو اخبار منهم بمزيد صبرهم على المشاق لأجل الله، وقولهم «نعوذ بالله منك»، إنما استعاذوا منه لكونهم رأوا سمات المخلوق، وقوله: «فيكشف عن ساق»، معناه كشف الحزن وإزالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الأهوال، فتطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك، ويتجلى لهم بالصفة التي يعرفونها فيخرون سجداً، وهذه الرؤية غير الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أوليائه، وإنما هذه الرؤية امتحان لعباده، وقوله: «وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة»، معناه أنه تحجب عنهم بالصفة التي رأوه فيها أول مرة، وقوله: «ثم يضرب الجسر» معناه الصراط، وتحل الشفاعة بكسر الحاء وضمها معناه تقع ويؤذن فيها، وقوله: «دحض مزلفة» أي طريق تزلق فيه الأقدام ولا تثبت، وقوله: «فيه خطاطيف» جمع خطاف، وهو الذي يحطف الشيء، والكلاليب جمع كلوب وهو الحديد التي يعلق بها اللحم والحسك الذي يقال له السعدان، ثبت له شوك عظيم من كل جانب، ومعنى «الخبر» اليقين، ومعنى «قبض قبضة» أي جمع جماعة، وقوله: «قد عادوا حمياً» أي صاروا فحماً، وقوله: «في أفواه الجنة» جمع فوهة وهي أول النهر، وقوله: «فيخرجون كاللؤلؤ» أي في الصفاء، وقوله: «في رقابهم الخواتيم»، قيل: معناه أنهم يعلقون أشياء من ذهب أو غير ذلك مما يعرفون بها، والله أعلم.

قوله: ﴿وَيَذَعُونَ﴾ أي الكفار. قوله: (امتحاناً لإيمانهم) أي لا تكليفاً بالسجود، لأنها ليست دار تكليف. قوله: (طبقاتاً واحداً) أي عظماً واحداً. قوله: ﴿أَبْصَارُهُمْ﴾ فاعل بـ «خاشعة»، ونسب

أي ذليلة ﴿أَبْصَرْتُمْ﴾ لا يرفعونها ﴿تَرْهَقُهُمْ﴾ تغشاهم ﴿ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ﴾ في الدنيا ﴿إِلَى  
الْشُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ ﴿٤٢﴾ فلا يأتون به بأن لا يصلوا ﴿قَدَرْنِي﴾ دعني ﴿وَمَنْ يَكْذِبْ يَهْدِنَا  
لِلْمِيدِ﴾ القرآن ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ نأخذهم قليلاً قليلاً ﴿مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ وأُمْلِي لَهُمْ  
أمهلهم ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ ﴿٤٤﴾ شديد لا يطاق ﴿أَمْ﴾ بل أ ﴿تَسْتَأْذِنُ﴾ على تبليغ الرسالة ﴿أَجْرًا  
فَهُمْ مِنْ مَّعْرُومٍ﴾ مما يعطونكه ﴿مُتَقَلَّبُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ فلا يؤمنون لذلك ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ أي اللوح  
المحفوظ الذي فيه الغيب ﴿فَهُمْ يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٤٦﴾ منه ما يقولون ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ فيهم بما يشاء

الخشوع والذل إليها، لأن ما في القلب يعرف في العين، وفي ذلك المقام يسجد المؤمنون شكرًا لله تعالى  
على ما أعطوه من النعيم، فيرفعون رؤوسهم من السجود، وجوههم أضواء من الشمس، وجوه  
الكافرين والمنافقين سيوداء مظلمة له. قوله: ﴿تَرْهَقُهُمْ﴾ حال أخرى. قوله: ﴿وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ﴾ أي  
دعوة تكليف والجملة حالية، وكذا قوله: ﴿وَهُمْ سَالِمُونَ﴾. قوله: (بأن لا يصلوا) أشار بذلك إلى أن  
المراد بالسجود الثاني هو الصلاة، واتفق المفسرون على أن المراد بالسجود الأول حقيقة. قوله: ﴿قَدَرْنِي﴾  
تسلياً له ﷺ وتخويفاً للكافرين، والمعنى: أترك أمر المكذبين إلي أكفك ذلك. قوله: ﴿وَمَنْ يَكْذِبْ﴾ في  
حل نصب إما معطوف على الباء في ذرني، أو مفعول معه، والأول أرجح، قال ابن مالك:

والعطف إن يمكن بلا ضعف أحق والنصب مختار لدى عطف النسق  
قوله: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد إجمالاً من قوله ذرني الخ.  
قوله: (نأخذهم قليلاً قليلاً) أي فلا استدراج: الأخذ بالتدريج شيئاً فشيئاً، والمعنى: لما أنعمنا عليهم،  
اعتقدوا أن ذلك الإنعام تفضيل لهم على المؤمنين، وهو في الحقيقة سبب هلاكهم. قوله: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ﴾  
عطف على ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ عطف تفسير. قوله: ﴿إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ الكيد في الأصل الاحتيال، وهو أن  
تفعل ما فيه نفع ظاهر، أو تريد به الضر، وإنما سمي إنعامه عليهم استدراجاً بالكيد لأنه في صورته، فما  
وقع لهم من سعة الأرزاق وطول الأعمار وعافية الأبدان بإحسان ونفع ظاهري فقط، والمقصود به  
معاقبتهم وتعذيبهم على ذلك، ووصف الكيد بالمثانة، إشارة إلى أنه لا يتأتى إفلات المستدرجين مما أراده  
بهم، بخلاف كيد المخلوق، فتارة يقع وتارة لا يتمكن منه.

قوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ هو في المعنى مرتبط بقوله سابقاً ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ الخ، والمعنى: أم  
تلتبس منهم ثواباً على ما تدعوهم إليه من الإيمان بالله تعالى. قوله: ﴿مُتَقَلَّبُونَ﴾ أي مكلفون حملاً ثقيلاً.  
قوله: (فلا يؤمنون لذلك) أي لسؤال الأجر المرتب عليه الغرم، وهو ثقل على النفس، لأن شأن النفس  
أن تستثقل ما يطلب منها. قوله: (أي اللوح) الخ، هذا قول ابن عباس، وقيل ﴿الْغَيْبُ﴾ هو علم ما  
غاب عنهم. قوله: (ما يقولون) أي ما يحكمون به ويستغنون به عن اعلمك. قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ  
رَبِّكَ﴾ الخ، نزلت هذه الآية بأحد، حين فر أصحاب رسول الله بإغراء المنافقين، فأراد أن يدعو على  
الذين اهزموا، وقيل: نزلت حين ضاق صدره من أهل مكة، فخرج يدعو ثقيفاً، فأغروا به سفهاءهم،  
وصاروا يضربونه بالحجارة حتى أدموا قدمه الشريف، فأراد أن يدعو عليهم، فعلى الأول تكون مدنية،  
وعلى الثاني تكون مكية.

﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْمَوْتِ﴾ في الضجر والعجلة، وهو يونس عليه السلام ﴿إِذْ نَادَى﴾ دعا ربه ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ ١٨ مملوء غماً في بطن الحوت ﴿لَوْلَا أَنْ تَدْرِكُهُ﴾ أدركه ﴿نِعْمَةٌ﴾ رحمة ﴿مِنْ رَبِّهِ﴾ لَنِذٌ ﴿من بطن الحوت﴾ بِالْعَرَاءِ ﴿بِالْأَرْضِ الْفُضَاءِ﴾ وَهُوَ مَذْمُومٌ ١٩ لكنه رحم فنبد غير مذموم ﴿فَأَجْبَنَهُ رَبُّهُ﴾ بالنبوة ﴿فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ٢٠ الأنبياء ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ﴾ بضم الياء وفتحها ﴿بِأَبْصَرِهِ﴾ أي ينظرون إليك نظراً شديداً، يكاد أن يصرك ويسقطك عن مكانك ﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ القرآن ﴿وَيَقُولُونَ﴾ حسداً ﴿إِنَّمَا يُلْقُونَكَ﴾ ٢١ بسبب

قوله: ﴿إِذْ نَادَى﴾ منصوب بمضاف محذوف، والتقدير: ويكن حالك كحاله في وقت نداءه. قوله: ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ الجملة حال من ضمير ﴿نَادَى﴾. قوله: (مملوء غماً) أي من أجل خوفه من الله تعالى حيث خرج من غير إذن، فظن أن الله أخذه بذلك، وقيل: معنى مكظوم محبوس، ومنه قولهم فلان يكظم غيظه أي يحبس غضبه. قوله: ﴿نِعْمَةٌ﴾ اختلف في المراد بها، فقيل: الرحمة وهو الذي اختاره المفسر، وقيل: هي العصمة، وقيل: نداؤه بقوله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. قوله: (بالأرض الفضاء) أي الخالية من النبات والأشجار والجبال. قوله: ﴿وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ أي مؤاخذ بذنبه، والجملة حال من نائب فاعل نبذ، وهو عطف النفي المستفاد من ﴿لَوْلَا﴾. قوله: (لكنه رحم) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿لَوْلَا﴾ حرف امتناع لوجود، والممتنع الذم، والمعنى: امتنع ذمه لسبق العصمة له، فاجتبه ربه وجعله في الصالحين فيونس لم تحصل منه معصية أبداً، لا صغيرة ولا كبيرة، وإنما خروجه من بينهم، باجتهاد منه، وعتابه من الله من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، وتقدم ذلك مفصلاً.

قوله: ﴿فَأَجْبَنَهُ رَبُّهُ﴾ عطف على مقدر، والمعنى: فأدركته نعمة من ربه فاجتبه. قوله: (بالنبوة) هذا مبني على أنه وقت هذه الواقعة لم يكن نبياً، وإنما نبى بعدها وهو أحد قولين، والآخر أنه كان نبياً، ومعنى اجتبه اختاره واصطفاه ورقاه مرتبة أعلى من التي كان فيها. قوله: ﴿فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي الكاملين في الصلاح، قال ابن عباس: رد الله عليه الوحي، وشفعه في نفسه وفي قومه، وقبل توبته وجعله من الصالحين، بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون، فهداهم الله بسبب صبره.

قوله: ﴿وَإِنْ يَكَادُ﴾ ٢١ ﴿إِنْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن. قوله: (بضم الياء وفتحها) أي فهم قراءتان سبعيتان، فالضم من أزلق، والفتح من زلق. قوله: ﴿بِأَبْصَارِهِمْ﴾ الباء إما للتعدي أو السبية. قوله: (أي ينظرون إليك نظراً شديداً) أي فليس المراد أنهم يصيبونه بأعينهم، كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه، وإنما المراد أنهم ينظرون إليه نظراً شديداً بالعداوة والبغضاء، وهذا ما مشى عليه المفسر، وقيل: أرادوا أن يصيبوه بالعين، فنظر إليه قوم من قريش المجربة أصابتهم، فعصمه الله وحماه من أعينهم فلم تؤثر فيه فنزلت، وذكر العلماء أن العين كانت في بني أسد من العرب، وكان إذا أراد أحد منهم أن يصيب أحداً في نفسه أو ماله، جوع نفسه ثلاثة أيام، ثم يتعرضون للمعيون أو ماله فيقول: ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر ولا أحسن، فيهلك المعيون هو وماله، وهذه الآية تنفع كتابة وقراءة للمعيون، فلا تضره العين. قوله: ﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ ظرف ﴿لَيُزْلِقُونَكَ﴾. قوله: (حسداً) أي

القرآن الذي جاء به ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ موعظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٥٦﴾ الجن والإنس، لا يحدث بسببه جنون.

وبغضاً وتنفيراً عنه. قوله: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿يَقُولُونَ﴾ مفيدة لبطلان قولهم، وتعجب السامعين حيث جعلوا عظة للعالمين، ويذكرهم سبباً لجنون من أتى به، وهذا دليل على سخافة عقلهم وسوء رأيهم، لأن هذا القرآن لا يدركه إلا من كان كامل العقل، فكيف بمن نزل على قلبه؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْحَاقَّةِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثنتان وخمسون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الْحَاقَّةُ﴾ ﴿١﴾ القيامة التي يحق فيها ما أنكر من البعث والحساب والجزاء، أو المظهرة لذلك ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ ﴿٢﴾ تعظيم لشأنها، وهما مبتدأ وخبر الحاقة ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ ﴿٣﴾ زيادة تعظيم لشأنها، فما الأولى مبتدأ وما بعدها خبره، وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لأدري ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ ﴿٤﴾ وَعَادُ الْقَارِعَةُ﴾ ﴿٥﴾ القيامة، لأنها تفرع القلوب

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الحاقة مكية

وهي إحدى أو اثنتان وخمسون آية

أي بالإجماع. قوله: (الحاقة) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله: (القيامة) قوله: (التي يحق) من باب ضرب، ورد أي يثبت ويتحقق، فإسناد التحقيق للزمان مجاز عقلي على حد ليل قائم، فالمراد بها الزمان الذي يتحقق فيه ما أنكر في الدنيا من البعث وغيره، فيصير محسوساً معيناً. قوله: (أو المظهرة لذلك) أي لما أنكر في الدنيا، وأشار بهذا المعنى إلى أن ﴿الْحَاقَّةُ﴾ اسم فاعل، أي المحققة والمظهرة، وهو اسناد مجازي أيضاً، وهذان معنيان للحاقة من جملة معان كثيرة كلها متلازمة. قوله: (تعظيم لشأنها) أي فالمقصود من الاستفهام تفخيم شأنها وتعظيم قدرها كأنه قال: أي شيء هو لا تحيط به العبارة ولا تحصره إشارة. فالمقام للإضمار، ووضع الظاهر موضعه لتأكيد هولها وتفضيحه كقوله: ﴿فغشيهم من اليم ما غشيهم﴾. قوله: (وهما مبتدأ وخبر) الخ، أن ﴿الْحَاقَّةُ﴾ مبتدأ أول، و﴿مَا﴾ مبتدأ ثان، و﴿الْحَاقَّةُ﴾ الثاني، وهو وخبره خبر الأول، والرباط إعادة المبتدأ بلفظه.

قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ الخ ﴿مَا﴾ استفهامية وهو للإنكار، أي إنك لا علم لك بكهنها وشدة عظمها. قوله: (زيادة تعظيم) أي أن حكمة تكرار الاستفهام، زيادة تعظيم لها وتهويل لشأنها. قوله: (وما بعدها) أي وهو جملة إدراك. قوله: (في محل المفعول الثاني) المناسب أن يقول: والثالث، لأن أدري بالهمز يتعدى لثلاثة، لأنه بمعنى أعلم. قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ استئناف مسوق لبيان بعض أحوال الحاقة وثمود وقوم صالح، وكانت منازلهم بالحجر بين الشام والحجاز. قوله: ﴿وَعَادُ﴾ هم قوم هود، وكانت

بأهوالها ﴿فَأَنَّا نُمَوِّدُ فَأَهْلِكُ﴾ ٥ ﴿بِالصَّبْحَةِ الْمَجَاوِزَةِ لِلْحَدِّ فِي الشَّدَةِ﴾ ٦ ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأَهْلِكُ﴾ ٧ ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ﴾ ٨ ﴿شَدِيدَةِ الصَّوْتِ﴾ ٩ ﴿عَاتِيَةٍ﴾ ١٠ ﴿قَوِيَّةٍ شَدِيدَةٍ عَلَى عَادٍ مَعَ قَوْتِهِمْ وَشَدَّتْهُمْ﴾ ١١ ﴿سَخَّرَهَا﴾ ١٢ ﴿أَرْسَلَهَا بِالْقَهْرِ﴾ ١٣ ﴿عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ﴾ ١٤ ﴿أُولَاهَا مِنْ صَبْحِ يَوْمِ الْآرْبَعَاءِ لِثَمَانِ بَقِيْنَ مِنْ شَوَّالٍ، وَكَانَتْ فِي عَجْزِ الشِّتَاءِ﴾ ١٥ ﴿حُسُومًا﴾ ١٦ ﴿مُتَابِعَاتٍ شَبِهَتْ بِتَتَابُعِ فِعْلِ الْحَاسِمِ فِي إِعَادَةِ الْكِيِّ عَلَى الدَّاءِ كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى حَتَّى يَنْحَسِمَ﴾ ١٧ ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى﴾ ١٨ ﴿مَطْرُوحِينَ هَالِكِينَ﴾ ١٩ ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ﴾ ٢٠ ﴿أَصُولٍ﴾ ٢١ ﴿تَخْلِي حَاوِيَةً﴾ ٢٢ ﴿سَاقِطَةً فَارِغَةً﴾ ٢٣ ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ ٢٤ ﴿صِفَةُ نَفْسٍ مُقَدَّرَةٍ، أَوْ النَّاءِ

منازلهم بالأحقاف، وهو رمل بين عمان وحضرموت باليمن. قوله: ﴿لأنها تفرق القلوب﴾ أي تؤثر فيها خوفاً وفزعاً.

قوله: ﴿فَأَمَّا نُمَوِّدُ﴾ تفصيل لما حصل لهم في الدنيا من العذاب، بسبب تكذيبهم بالقيامة. قوله: ﴿بِالصَّبْحَةِ﴾ أي بصيحة جبريل، وأعلم أن ما نزل بشمود، يسمى في القرآن بأربعة أسماء: في الأعراف بالرجفة، وفي هود بالصيحة، وفي حم السجدة بالصاعقة، وفي هذه السورة بالطاغية، فالمراد بالرجفة الزلزلة، لتزلزل الأرض بهم عند صيحة جبريل عليهم، والصاعقة لصعقهم أي موتهم بها، والطاغية لخروجها عن الحد، وما ذكره المفسر أحد تفاسير للطاغية، وعليه فالباء للآلة، وقيل الطاغية مصدر كالكاذبة والعافية، والمعنى أهلكوا بطغيانهم وكفرهم، وعليه فالباء سببية، وقيل الطاغية عاقرة ناقة صالح، والمعنى أهلكوا بسبب ما فعله طاغيته من عقر الناقة، وإنما أهلكوا جميعاً، وإن كان الفاعل واحداً لأنهم علموا بفعله ورضوا به. قوله: ﴿الْمَجَاوِزَةِ لِلْحَدِّ﴾ أي لحد الصيحات من الهول والشدة. قوله: ﴿قَوِيَّةٍ شَدِيدَةٍ عَلَى عَادٍ﴾ الخ، هذا أحد قولين في تفسير ﴿عَاتِيَةٍ﴾ والآخر أن المراد عتت على خزانها، فخرجت بلا كيل ولا وزن، لما في الحديث: «ما أرسل الله سفة من ريح إلا بمكيال، ولا قطرة من ماء إلا بمكيال، إلا يوم عاد ويوم نوح، فإن الماء يوم نوح طغى على الخزان، فلم يكن لهم عليه سبيل، وإن الريح يوم عاد عتت على الخزان، فلم يكن لهم عليها سبيل». قوله: ﴿أَرْسَلَهَا﴾ أي سلطها. قوله: ﴿أُولَاهَا مِنْ صَبْحِ يَوْمِ الْآرْبَعَاءِ﴾ أي فاتحها غروب شمس يوم الأربعاء التالي للآرْبَعَاءِ الأول، وكان الشهر كاملاً، فكان آخرها هو اليوم الأخير منه. قوله: ﴿حُسُومًا﴾ نعت لسبع ليالٍ وثمانية أيام، أو حال من مفعول سخرها، أي ذات حسوم، والحسم في الأصل تتابع الكي على الداء حتى تنقطع مادته، أطلق عن قيده وأريد منه مطلق تتابع عذاب، فقول المفسر (متتابعات) فيه إشارة إلى أنه مجاز مرسل، علاقته التقييد ثم الإطلاق.

قوله: ﴿فَتَرَى الْقَوْمَ﴾ أي على فرض حضورك واقعتهم. قوله: ﴿صَرْعَى﴾ حال جمع صريع كقتل وقبيل، والضمير فيها عائد على الأيام والليالي، أو البيوت أو الريح. قوله: ﴿أَصُولٍ﴾ ﴿تَخْلِي﴾ أي بلا رؤوس، فكانت الريح تقطع رؤوسهم كما تقطع رؤوس النخل. قوله: ﴿فَارِغَةً﴾ أي من الحشو، لما روي من أن الريح كانت تدخل من أفواههم، فتخرج ما في أجوافهم من الحشو من أدبارهم. قوله: ﴿مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ زائدة في المفعول. قوله: ﴿لَا﴾ أشار به إلى أن الاستفهام إنكاري، قال ابن جرير: مكثوا سبع ليالٍ وثمانية أيام أحياء في العذاب بالريح، فلما أمسوا في اليوم الثامن ماتوا، فاحتملهم الريح فألقته في البحر. قوله: ﴿وَفِي قِرَاءَةٍ﴾ أي وهي سبعة أيضاً.

للمبالغة، أي باق؟ لا ﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ أتباعه وفي قراءة بفتح القاف وسكون الباء أي من تقدمه من الأمم الكافرة ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ﴾ أي أهلها وهي قرى قوم لوط ﴿يَلْخَافَتَنَّهُ﴾ ١٦ بالفعلات ذات الخطأ ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ أي لوطاً وغيره ﴿فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً﴾ ١٧ زائدة في الشدة على غيرها ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ علا فوق كل شيء من الجبال وغيرها زمن الطوفان ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ يعني آباءكم إذ أنتم في أصلابهم ﴿فِي الْبَارِيَةِ﴾ ١٨ السفينة التي عملها نوح ونجا هو ومن كان معه فيها، وغرق الباقون ﴿لِنَجْلِيَهَا﴾ أي هذه الفعلة، وهي إنجاء المؤمنين وإهلاك الكافرين ﴿لَكُنْذِرَ كَرَةً﴾ عظة ﴿وَنَعِيَاءَ﴾ ١٩ ولتحفظها ﴿أَذُنَّ وَعِيَةً﴾ ٢٠ حافظة لما تسمع ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْثَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ ٢١ للفصل بين الخلائق، وهي الثانية ﴿وَجُمِلَتْ﴾ رفعت ﴿الْأَرْضُ

قوله: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتُ﴾ أي المقلبات، وهي التي اقتلعها جبريل على جناحه ورفعها قرب السماء ثم قلبها قوله: (أي أهلها) أشار بذلك إلى أنه على حذف مضاف على جد ﴿واسئل القرية﴾. قوله: (وهي قرى قوم لوط) وكانت خمسة: صنععه وصعره وعمره ودوماً وسدوم وهي أعظمها. قوله: (ذات الخطأ) أشار بذلك إلى أن الخاطئة صيغة نسب كتامر ولاين. قوله: ﴿فَعَصَوْا﴾ أي فرعون ومن قبله والمؤتفكات. قوله: ﴿رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ المراد بالرسول الجنس، وقوله: (وغيره) المراد بالغير خصوص موسى على قراءة كسر القاف، وموسى ومن قبله من الرسل على قراءة فتحها. قوله: (على غيرها) أي من عذاب الأمم. قوله: (علا فوق كل شيء من الجبال) الخ، أي فزاد على أعلى جبل خمسة عشر ذراعاً. قوله: ( زمن الطوفان) المناسب أن يقول زمن نوح. قوله: (يعني آباءكم) جواب عما يقال: إن المخاطبين لم يدركوا حمل السفينة، فكيف يمتن الله عليهم؟ فأجاب: بأن الكلام على حذف مضاف أي آباءكم، وقوله: (إذ أنتم) الخ، ظاهره أنه تعليل لما أجاب به، وليس كذلك، بل هو جواب آخر وحاصله أن الكلام باق على ظاهره، ويراد ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ حال كونكم في أصلاب آبائكم الذين حملوا، وهم أولاد نوح: سام وحام ويافث. قوله: (أي هذه الفعلة) هذا أحد قولين في مرجع الضمير في نجعلها، وقيل عائد على السفينة، والمعنى لنجعل السفينة تذكرة وعظة لهذه الأمة، فبقيت منها بقية حتى أدركها أوائلهم. قوله: ﴿وَنَعِيَاءَ﴾ بكسر العين بإتفاق السبعة، وهو منصوب عطفاً على نجعل، وماضيه وعى، وأصل المضارع يوعى، حذفت الواو لوقوعها بين عدوتيهما. قوله: (حافظ لما تسمع) إسناد الحفظ للأذن مجاز، وحقه أن يسند لصاحبها، والمعنى: شأنها أن تحفظ ما ينبغي حفظه من الأقوال والأفعال وتعمل بمقتضاه.

قوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ الخ، لما ذكر الله تعالى القيامة وأهوالها إجمالاً بقوله: ﴿الْحَاقَّةُ﴾ الخ، اشتاقت النفس لتفصيل ذلك، ففصل الله تعالى بعضه بقوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ﴾ الخ، وإذا شرطية وجوابها قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ وقيل قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾. قوله: ﴿نَفْثَةٌ﴾ نائب الفاعل، و﴿وَاجِدَةٌ﴾ نعت مؤكد، لأن ﴿نَفْثَةٌ﴾ مصدر مختص دال على الوحدة، فيصح إقامته مقام الفاعل والممنوع إقامة المبهم نحو ضرب ضرب، ولم يؤنث الفعل وهو ﴿نُفِخَ﴾ لأن التأنيث مجازي لوجود الفصل. قوله: (وهي الثانية) هذا هو الصحيح كما روي عن ابن عباس، لأن الثانية هي التي يعقبا الحساب والجزاء، وقيل هي الأولى.



وَالْجِبَالُ فَدُكُّا ﴿١١﴾ دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١٢﴾ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٣﴾ قامت القيامة ﴿١٤﴾ وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٥﴾ ضعيفة ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ ﴿١٧﴾ يعني الملائكة ﴿١٨﴾ عَلَى أَرْجَائِهَا ﴿١٩﴾ جوانب السماء ﴿٢٠﴾ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ ﴿٢١﴾ أي الملائكة المذكورين ﴿٢٢﴾ يَوْمَئِذٍ مَثْنِيَةٌ ﴿٢٣﴾ من الملائكة أو من صفوفهم ﴿٢٤﴾ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ ﴿٢٥﴾ للحساب ﴿٢٦﴾ لَا تَخْفَى ﴿٢٧﴾ بالتاء والياء ﴿٢٨﴾ مِنْكَرَ خَافِيَةٍ ﴿٢٩﴾ من السرائر ﴿٣٠﴾ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَكَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ ﴿٣١﴾ خطاباً لجماعته لما سر به ﴿٣٢﴾ هَؤُلَاءِ ﴿٣٣﴾ خذوا ﴿٣٤﴾ أَقْرَأُوا كِتَابَهُ ﴿٣٥﴾ تنازع فيه هؤم

قوله: ﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي رفعتها الملائكة أو الرياح أو القدرة بعد خروج الناس من القبور. قوله: (دكتا أي فتتا وصارتا كتيباً مهياً وهباءً مثوراً. قوله: ﴿دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ بالنصب على المصدرية بإتفاق السبعة، وإنما لم يرفع بالنيابة لوجود الضمير بخلافه في ﴿نُفِخَ﴾ فلم يوجد ضمير، فأنيب ﴿نُفِخَ﴾ مناب الفاعل، فرفع بإتفاق السبعة. قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ التنوين عوض عن جملتين محذوفتين وهما ﴿نُفِخَ﴾ و﴿حُمِلَتِ﴾. قوله: (قامت القيامة) أي حصلت ووجدت. قوله: ﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي انصدعت وتفطرت من هول ذلك اليوم. قوله: (ضعيفة) أي ليس فيها تماسك ولا صلابة، فتصير بمنزلة الصوف المنفوش. قوله: ﴿عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ أي أطرافها لينتظروا أمر الله لهم لينزلوا، فيحيطوا بالأرض ومن عليها. قوله: ﴿فَوْقَهُمْ﴾ حال من العرش، والضمير عائد على الملائكة الواقفين على الأرجاء. قوله: ﴿ثَمَانِيَةً﴾ (من الملائكة أو من صفوفهم) هذان قولان من جملة أقوال خمسة، ثالثها: ثمانية آلاف، رابعها: ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة، خامسها: ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء، ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام قال: «إن حلة العرش اليوم أربعة، فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى، فكانوا ثمانية على صورة الأوعال، أي تيوس الجبل من أظلافهم إلى ركبهم، كما بين سماء إلى سماء».

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ أي تسألون وتحاسبون، وعبر بذلك تشبيهاً له بعرض السلطان العسكر لينظر في أمرهم، فيختار منهم المصلح للتقريب والإكرام، والمفسد للإبعاد والتعذيب، وروي أن في القيامة ثلاث عرضات، عرضتان للاعتذار والتوبيخ، والثالثة فيها تنتشر الكتب، فيأخذ الناظر كتابه بيمينه، ويأخذ الهالك كتابه بشماله. قوله: ﴿لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ حال من الواو في ﴿تُعْرَضُونَ﴾ والمعنى: لا يخفى على الله من سرائركم التي كنتم تخفونها في الدنيا، وتظنون أنه لا يطلع عليها، بل يذكركم بجمعها حتى تعلموها علماً ضرورياً. قوله: (بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ﴾ الخ، تفصيل لأحوال الناس عند العرض. قوله: (خطاباً لجماعته) أي أهله وأقربائه ومن حوله، وإنما أحب إظهار ذلك، سروراً وفرحاً لكونه من الناجين قوله: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ لها استعمالان: تكون اسم فعل، وتكون بلفظ واحد للمثنى والجمع والمذكر والمؤنث، وتكون فعلاً وتلحقها العلامات، ومعناها على كل من الاستعمالين خذو لغة القرآن أنها اسم فعل، والهمزة بعدها بدل من كاف الخطاب، والميم علامة الجمع. قوله: ﴿كِتَابِي﴾ أصله كتابي، دخلت هاء السكت لتظهر فتحة الياء، وكذا في الباقي. قوله: (تنازع فيه) الخ، أي فأعمل الثاني عند البصريين، والأول عند الكوفيين، وأضمر في الآخر وحذف لأنه فضلة.

واقرؤوا ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ تيقنت ﴿أَنِّي مَلَائِكَةٌ حَسَابَةٌ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿فَهَوِّنِي عِشَّةً رَاضِيَةً﴾ ﴿١٦﴾ مرضية ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿قُطُوفُهَا﴾ ثمارها ﴿دَانِيَةً﴾ ﴿١٨﴾ قرية يتناولها القائم والقاعد والمضطجع فيقال لهم ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ حال أي متهئين ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْفَالِغَةِ﴾ ﴿١٩﴾ الماضية في الدنيا ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كَيْبَهُ بِإِيمَالِهِ فَيَقُولُ﴾ للتنبيه ﴿يَلْبَسْنِي لَزَاوَتَ كَيْبِيَّةٍ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿وَلَمْ أَذِرْ مَا حَسَابِيَّةٍ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿يَلْبَسْنَهَا﴾ أي الموتة في الدنيا ﴿كَانَتْ الْقَاضِيَّةُ﴾ ﴿٢٢﴾ القاطعة لحياي بأن لا أبعث ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ ﴿٢٤﴾ قوتي وحجتي، وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفاً ووصلاً اتباعاً للمصحف الإمام والنقل، ومنهم من حذفها وصلاً ﴿خُذُوهُ﴾

قوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ﴾ (تيقنت) أي فالمراد بالظن اليقين، وقال ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى، إشارة إلى أنه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب، وذلك أنه يقن أن الله يحاسبه فعمل للأخرة، فحقق الله رجاءه وأمن خوفه. قوله: (مرضية) أشار بذلك إلى أن صيغة فاعل بمعنى مفعول، أي يرضى بها صاحبها ولا يسخطها، لما رود: أنهم يعيشون فلا يموتون أبداً، ويصحون فلا يمرضون أبداً، وينعمون فلا يرون بأساً أبداً. قوله: ﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ أي مرتفعة المكان والدرجات والأبنية والأشجار. قوله: ﴿قُطُوفُهَا﴾ جمع قطف بكسر القاف أي المقطوف، وهو ما يجتنيه من الثمار. قوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم ذلك، والأمر للامتنان. قوله: (متهئين) أي بذلك الأكل الطيب اللذيذ الشهى، البعيد عن كل أذى، السالم من كل آفة وقدر، فلا بول ولا غائط ولا بصاق ولا مخاط ولا صداع ولا ثقل. قوله: ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾ الباء سببية وما مصدرية أو اسم موصول. قوله: (الماضية في الدنيا) وقيل هي أيام الصيام، والمعنى: كلوا واشربوا بادل ما أمسكتكم عن الأكل والشرب لوجه الله تعالى.

قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كَيْبَهُ﴾ الخ، جرت عادة الله تعالى في كتابه حيث ذكر أحوال السعداء يذكر أثر ذلك أحوال الأشقياء. قوله: ﴿فَيَقُولُ﴾ أي لما يرى من سوء عاقبته التي رآها. قوله: ﴿وَلَمْ أَذِرْ مَا حَسَابِيَّةٍ﴾ ﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ، و﴿حَسَابِيَّةٍ﴾ خبرها، والجملة سدت مسد مفعولي ﴿أَذِرْ﴾ والاستفهام للتعظيم والتهويل، والمعنى: ولم أدر عظم حسابي وشدته. قوله: (أي الموتة في الدنيا) المعنى: يا ليت الموتة في الدنيا كانت القاطعة لحياي، ولم أبعث بعد ذلك أصلاً. قوله: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي﴾ ﴿مَا﴾ نافية والمفعول محذوف، والمعنى: لم يغن عني مالي شيئاً، أو استفهامية للتوبيخ، أي أي شيء أغنى ما كان لي من اليسار الذي منعت منه حق الفقراء وتكبرت به على عباد الله. قوله: ﴿مَالِيَّةٍ﴾ يحتمل أن ﴿مَا﴾ اسم موصول فاعل اغنى، والجار والمجرور صلة ﴿مَا﴾ ويحتمل أن مالي كلمة واحدة بمعنى المال فاعل ﴿أَغْنَىٰ﴾ مضاف لياء المتكلم. قوله: (قوتي وحجتي) أشار المفسر بذلك إلى أن في السلطان تفسيرين: أحدهما القوة التي كانت له في الدنيا، والثاني الحجة التي كان يحتج بها على الناس. قوله: (وهاء كتابيه) الخ (هاء) مبتدأ، و (للسكت) خبر أول، وقوله: (تثبت) خبر ثان. قوله: (تثبت وقفاً) أي على القاعدة في هاء السكت. قوله: (ووصلاً) هذا مخالف لقاعدة هاء السكت، ولما كان مخالفاً أجاب بجوابين: الأول قوله: (اتباعاً للمصحف) أي فلما كانت ثابتة فيه ثبتت في النطق ولو في الأصل إلتباعاً للرسم الثاني. قوله: (والنقل) أي واتباعاً للنقل عن النبي عليه الصلاة والسلام، فقد ثبت عنه ثبوتها وصلاً فليس لحناً، لأن ما

خطاب لحزنة جهنم ﴿فَتَلَوُۥهُ﴾ ﴿٢٥﴾ اجمعوا يديه إلى عنقه في الغل ﴿ثُمَّ لَنَجِجَ﴾ النار المحرقة ﴿صَلَوُۥهُ﴾ ﴿٢٦﴾ أدخلوه ﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ بذراع الملك ﴿فَاسْلُكُوهُ﴾ ﴿٢٧﴾ أي أدخلوه فيها بعد إدخاله النار، ولم تمنع من الفاء من تعلق بالظرف المتقدم ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢٧﴾ وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٢٨﴾ ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ ﴿٢٩﴾ قريب يستفح به ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ﴾ ﴿٣٠﴾ صديد أهل النار أو شجر فيها ﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ ﴿٣١﴾ الكافرون ﴿فَلَا زَاوَةَ﴾ ﴿٣٢﴾ أَقِيمَ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٤﴾ منها أي بكل مخلوق ﴿إِنَّهُ﴾ أي

خرج عن القواعد لا يكون لحناً إلا إذا لم يثبت، وهذا قد ثبت عن النبي ونقل إلينا بالتواتر. قوله: (ومنهم) أي القراء السبعة وهو حمزة، والعشرة وهو يعقوب.

قوله: ﴿خُذُوهُ﴾ معمول القول مقدر جواب عن سؤال مقدر تقديره ما يفعل به بعد ذلك؟ فقيل: يقال الخ. قوله: (خطاب لحزنة جهنم) أي زبانيته، وسيأتي في المذثر أن عدتهم تسعة عشر، قيل: ملكاً، وقيل: صفاء، وقيل صفناً. قوله: ﴿ثُمَّ لَنَجِجَ﴾ الترتيب في الزمان والرتبة، فإن إدخاله في النار بعد غله، وكذا إدخاله في السلسلة بعد إدخاله النار، وكل واحد اشد مما قبله. قوله: ﴿صَلَوُۥهُ﴾ أي كرروا غمسه في النار، كالشاة التي تصلى، أي تشوى على النار مرة بعد مرة. قوله: ﴿ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ (بذراع الملك) هذا قول ابن عباس قال: فتدخل في دبره وتخرج من منخره، وقيل: سبعون ذراعاً، كل ذراع سبعون باعاً، كل باع أبعد ما بين مكة والكوفة، وقيل: سبعون ذراعاً، كل ذراع سبعون ذراعاً، وقيل: ليس المراد بالعدد حقيقته، بل هو كناية عن عظمها وطولها، قال كعب: لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها، اجارنا الله منها، وأشار سبحانه إلى ضيقها على ما تحيط به من بدنه بتفسيره بالسلك فقال: فاسلكوه أي أدخلوه بحيث يكون كأنه السلك الذي يدخل في ثقب الخرز، لإحاطتها بعنقه وبجميع أجزائه.

قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾. تعليل على طريق الاستئناف كأنه قيل: ما باله يعذب هذا العذاب الشديد؟ فأجيب بذلك، ولعل وجه التخصيص لهذا الأمرين بالذكر، أن الكفر أقبح الأشياء، والبخل مع قسوة القلب يليه. قوله: ﴿وَلَا يَحْضُرُ﴾ أي لا يحث ولا يحرض نفسه ولا غيره، وقوله: ﴿عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ أي إطعامه. قوله: ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ الخ، أي في الآخرة، و﴿حَمِيمٌ﴾ وما عطف عليه اسم ليس، وخبرها الظرف قبله. فإن قلت: ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر ﴿إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ وفي موضع آخر ﴿إِنْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ﴾ وفي موضع آخر ﴿أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ قلنا: لا منافاة، إذ جمع ذلك طعام لهم، فالخصر اضافي، والمنفى بالخصر طعام فيه نفع. قوله: (صديد أهل النار) هو ما يجري من الجراح إذا غسلت. قوله: (أو شجر فيها) أي إذا أكلوه يغسل بطونهم، أي يخرج ما فيها من الحشو.

قوله: ﴿إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ العامة يهزمون ﴿الْخَاطِئُونَ﴾ هو اسم فاعل من خطيء يخطأ إذا فعل غير الصواب متعمداً والمخطيء من يفعله غير متعمد. قوله: (زائدة) أي والمعنى: أقسم لكم يا عبادي بما تشاهدون من المخلوقات وما لا تشاهدون الخ، وإنما أقسم بالمخلوقات لعظمها وشرفها، بعظم خالقها

القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ٤٦ أي قاله رسالة عن الله تعالى ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ ٤٧ ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ﴾ ٤٨ بالثناء والياء في الفعلين، وما زائدة مؤكدة، والمعنى أنهم آمنوا بأشياء يسيرة وتذكروها مما أتى به النبي ﷺ من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئاً بل هو ﴿نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٤٩ ﴿وَلَوْ نَقُولُ﴾ أي النبي ﴿عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ ٥٠ بأن قال عنا ما لم نقله ﴿لَأَخَذْنَا﴾ لنلنا ﴿مِنَهُ﴾ عقاباً ﴿يَالْيَمِينَ﴾ ٥١ بالقوة والقدرة

وموجدها، فالقسم بالمخلوقات لا من حيث ذاتها، بل من حيث إنها آثار عظمتها ومظهر صفاته سبحانه وتعالى، والنهي عن القسم بغير الله خاص بالمخلوق، وأما هو سبحانه فله أن يقسم بما شاء على ما شاء، وما ذكره المفسر أحد قولين، والآخر أنها أصلية، والمعنى: أن هذا الأمر لظهوره ووضوحه غني عن القسم، والأول أوضح وأوجه. قوله: (من المخلوقات) بيان لما. قوله: (أي بكل مخلوق) تفسير لمجموع. قوله: ﴿يَمَّا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾.

قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ هذا هو المحلوف عليه، وكذا قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ﴾ وما بعده، والمراد بالرسول الكريم محمد ﷺ، وكرمه اجتماع الكمالات فيه، فهو أكرم الخلق على الإطلاق، وقيل: المراد به جبريل عليه السلام، ويؤيده قوله في سورة التكوين ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ وكرمه كونه رئيس العالم العلوي. قوله: (أي قاله رسالة) الخ، جواب عما يقال: إن القرآن قول الله تعالى وكلامه، فكيف يقال: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ فأجاب بأنه قوله على سبيل التبليغ، والحاصل أنه ينسب الله من حيث إيجاده وجبريل من حيث تلقيه عن الله، ولمحمد من حيث تلقيه عن جبريل.

قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ﴾ الخ، إنما عبر بالإيمان في جانب نفي الشعر، والتذكر في جانب نفي الكهانة، لأن عدم مشابهة القرآن للشعر أمر ظاهر؛ لا ينكره إلا معاند كافر، بخلاف مغايرته للكهانة، فإنها متوقفة على التذكر والتدبر في أحواله ﷺ الدالة على أنه ليس بكاهن. قوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ أي تؤمنون بشيء قليل مما جاء بما يوافق طبعكم، وهذا ما درج عليه المفسر، وقيل: أراد بالقلّة نفي إيمانهم أصلاً، لأن الإيمان بشيء دون شيء كلا إيمان، وذلك كقولك لمن يزورك: قلما تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلاً. قوله: (بالثناء والياء) أي فيها سبعيتان، فالأولى لمناسبة ﴿تُبْصِرُونَ﴾، والثانية التفات عن الخطاب إلى الغيبة. قوله: (وما زائدة مؤكدة) أي لمعنى القلة، و﴿قَلِيلًا﴾ صفة لمصدر محذوف في الموضعين، أي إيماناً قليلاً، وتذكراً قليلاً. قوله: (عما أتى به النبي) من للتبعض في محل الحال من أشياء، والمعنى: حال كون تلك الأشياء اليسيرة بعض ما أتى به النبي، وقوله: (من الخير) بيان للأشياء اليسيرة التي هي بعض ما أتى به النبي، فكان المناسب للمفسر أن يقدمه على قوله: (عما أتى به النبي) والمراد بالخير الصدقة، وبالصلة الأرحام، وبالعفاف الكف عن الزنا، وإنما آمنوا بهذه الأشياء لموافقتها لطباعهم.

قوله: ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا﴾ أي تكلف القول. قوله: ﴿بِقَعْصِ الْأَقَاوِيلِ﴾ إما جمع أقوال وهو جمع قول، أو جمع أقوولة كأعاجيب جمع أعجوبة، فعلى الأول أقاويل جمع الجمع، وعلى الثاني جمع فقط، والمعنى: لو نسب إلينا قولاً لم نقله، أو لم نأذن له في قوله: ﴿لَأَخَذْنَا﴾ الخ. قوله: (لنلنا) فسر الأخذ بالنيل لتعديته بالجار، وعليه فمن والباء غير زائدتين، والمعنى: لنلنا منه بالقوة والقدرة، فاليمين كناية عن

﴿ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ ﴿٤٦﴾ نياط القلب وهو عرق متصل به إذا انقطع مات صاحبه ﴿فَمَا يَنْكُرُونَ أَحَدٌ﴾ هو اسم ما ومن زائدة لتأكيد النفي، ومنكم حال من أحد ﴿عَنْهُ حَاجِرِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ مانعين خبر ما، وجمع لأن أحداً في سياق النفي بمعنى الجمع وضمير عنه للنبي ﷺ، أي لا مانع لنا عنه من حيث العقاب ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَتَذَكُّرٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٤٨﴾ ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ﴾ أيها الناس ﴿مُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ بالقرآن ومصدقين ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٥٠﴾ إذا رأوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به ﴿وَإِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٥١﴾ أي اليقين الحق ﴿فَسَبِّحْ﴾ نزه ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ زائدة ﴿رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٥٢﴾ سبحانه.

القوة والغلبة، آل عوض عن المضاف إليه، أي يمين الله، ويصح أن يراد باليمين الجارحة، والباء زائدة والمعنى: لأخذنا منه يمينه، كما يفعل بالمقتول صبراً يؤخذ بيمينه، ويضرب بالسيف في عنقه مواجهة. قوله: (وهو عرق متصل به) الخ، هذا قول ابن عباس والجمهور، وقيل: الوتين هو القلب ومراقه وما يليه، وقيل: هو عرق بين العنق والحلقوم، وقيل: هو كناية عن اماتته. والمعنى: لو كذب علينا لأمتناه، فكان كمن قطع وتينه. قوله: ﴿عَنْهُ﴾ أي عن عقابه، فهو على حذف مضاف. قوله: ﴿حَاجِرِينَ﴾ مفعوله محذوف أي حاجرين لنا.

قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرٌ﴾ هذا وما بعده معطوف على جواب القسم، فهو من جملة المقسم عليه. قوله: ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون به. قوله: ﴿أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ﴾ أي فتمهلهم، ثم بعد بعثهم نجازهم على تكذيبهم، وقوله: ﴿وَمُصَدِّقِينَ﴾ أشار بذلك إلى أن في الآية حذف الواو مع ما عطف. قوله: (أي لليقين الحق) أشار بذلك إلى أنه من إضافة الصفة للموصوف، والمعنى: من تمسك به وعمل بمقتضاه، صار من أهل حق اليقين. قوله: (زائدة) أي لفظ باسم زائد. والمعنى: نزه ربك العظيم، واشكره على ما أعطاك من النعم العظيمة، ولا تلتفت لهم ولا لكيدهم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَعَارِجِ

مَكِّيَّة

وآياتها أربع وأربعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ دعا داع ﴿عَذَابٍ وَاقِعٌ﴾ ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ ﴿هُوَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الْآيَةُ﴾ ﴿يَتَنَزَّلُ اللَّهُ﴾ متصل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المعارج مكية

وهي أربع وأربعون آية

وتسمى سورة سأل سائل. قوله: (مكية) أي إجماعاً. قوله: ﴿سَأَلَ﴾ بالهمزة والألف قراءتان سبعيتان، فالهمز هو الأصل من السؤال وهو الدعاء، وأما قراءة الألف فيحتمل أنها بمعنى قراءة الهمزة، غير أنه خففت بقلب الهمزة ألفاً، والألف منقلبة عن واو، كخاف يخاف، والواو منقلبة عن الهمزة أو من السيلان، فالألف منقلبة عن ياء، والمعنى سأل سائل، أي واد في جهنم، وأما سائل فبالهمز لا غير، لأن العين إذا أعلت في الفعل، تعل في اسم الفاعل أيضاً، وقد أعلت بالقلب همزة كقائل وبائع وخائف، واعلم أن مادة السؤال تتعدى لمفعولين، يجوز الاختصار على أحدهما، ويجوز تعديته بحرف الجر، وحيث أن يكون التقدير هنا: سأل الله أو النبي عذاباً واقعاً. قوله: (دعا داع) أشار بذلك إلى أن ﴿سَأَلَ﴾ من السؤال وهو الدعاء، ولما ضمن معناه تعدى تعديته، ويصح أن الباء زائدة للتوكيد كقوله تعالى: ﴿وَهَزِيْ إِلَيْكَ بِجُنَدِ النَّخْلَةِ﴾ ويصح أن الباء بمعنى عن. قوله: ﴿وَاقِعٌ لِلْكَافِرِينَ﴾ أي سيقع، وعبر بذلك إشارة لتحقيق وقوعه، إما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر، فإن النضر قتل يوم بدر صبراً، وإما في الآخرة وهو عذاب النار. قوله: ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ اللام للتعليل، والتقدير نازل من أجل الكافرين، أو بمعنى على أي واقع؟ على الكافرين.

قوله: ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ إما نعت آخر لعذاب، أو حال منه، أو مستأنف. قوله: (هو النضر بن الحرث) هذا قول ابن عباس، وقيل: هو الحرث بن النعمان، وذلك أنه لما بلغه قول رسول الله ﷺ: «يا علي من كنت مولاه فعلي مولاه». ركب ناقته فجاء حتى أناخ راحلته بالأبطح ثم قال: يا محمد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، فقبلناه منك، وأن نحج فقبلناه منك، وأن نصوم شهر

بواقع ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ٢٠ مصاعد الملائكة وهي السماوات ﴿تَعْرُجُ﴾ بالتاء والياء ﴿الْمَلَكِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ جبريل ﴿إِلَيْهِ﴾ إلى مهبط أمره من السماء ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلق بمحذوف، أي يقع العذاب بهم في يوم القيامة ﴿كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ٢١ بالنسبة إلى الكافر لما يلقي فيه من الشدائد، وأما المؤمن فيكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا كما جاء في الحديث ﴿فَاصْبِرْ﴾ هذا قبل أن يؤمر بالقتال ﴿صَبْرًا جَمِيلًا﴾ ٢٢ أي لا جزع فيه ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ﴾ أي العذاب

رمضان في كل عام فقبلناه منك، ثم لم ترض حتى فضلت ابن عمك علينا؛ أفهذا شيء منك أم من الله تعالى؟ فقال النبي ﷺ: «والذي لا إله إلا هو، ما هو إلا من الله». فولى الحرث وهو يقول: اللهم إن كان ما يقول حقاً، فأمطر علينا حجارة من السماء، فوالله ما وصل إلى ناقته، حتى رماه الله بحجر، فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله فنزلت، وقيل: أبو جهل، وقيل: جماعة من كفار قريش، وقيل: هو نوح عليه السلام سأل العذاب على كفار قومه. قوله: (قال اللهم) الخ، أي استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة، حيث جزم ببطلانه. قوله: (متصل بواقع) أي متعلق به، وعليه فجملة ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ معترضة بين العامل والمعمول إن جعلت مستأنفة، وأما إن جعلت صفة لعذاب، فليست اعتراضية.

قوله: ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ أي صاحبها وخالقها، فليس لغيره مدخل فيها. قوله: (مصاعد الملائكة) أشار بذلك إلى أن العروج بمعنى الصعود، والمعارج جمع معرج بفتح الميم، وهو الصعود وما مشى عليه المفسر أحد أقوال، وقيل: المراد معارج المؤمنين في دار الثواب وهي الجنة، وقيل: معارج الأعمال الصالحة، فإنها تتفاوت بحسب الإخلاص والآداب ونحو ذلك. قوله: (بالتاء والياء) أي فهم قراءتان سبعيتان. قوله: (جبريل) أشار بذلك إلى أن عطف ﴿الرُّوحُ﴾ على ما قبله، عطف خاص على عام. قوله: (إلى مهبط أمره) بكسر الباء بوزن مسجد، وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره: إن ظاهر الآية يقتضي أن الله تعالى في مكان، والملائكة يصعدون إليه، فأجاب: بأن الكلام على حذف مضاف، أي إلى محل هبوط أمره وهو السماء. قوله: (متعلق بمحذوف) أي دل عليه ﴿وَأَقِمْ﴾. قوله: (لما يلقي فيه من الشدائد) أشار بذلك إلى أن الكلام من باب التمثيل والتخييل، فليس المراد حقيقة العدد، بل المراد أنه يطول على الكافر، لما يلقي فيه من الشدائد، فتارة يمثل بالآلاف وبالخمسين ألفاً، كناية عن عظم الشدائد، أو يقال: يمثل بالخمسين ألفاً في حق قوم من الكفار، والآلف في حق قوم آخر منهم، وحينئذ فلا منافاة بين ما هنا وآية السجدة، وقيل: خمسون ألفاً حقيقة لما ورد: أن مواطن الحساب خمسون موطناً، يحبس الكافر في كل موطن ألفاً. قوله: (كما جاء في الحديث) أي وهو ما رواه أبو سعيد الخدري، أنه قيل لرسول الله ﷺ يوم كان مقداره خمسين ألف سنة: فما أطول هذا اليوم؟ فقال: والذي نفسي بيده، إنه ليخفف على المؤمن، حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا.

قوله: ﴿فَاصْبِرْ﴾ مفرع على قوله: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ لأنه على سبيل الاستهزاء، والمعنى: اصبر على استهزاء قومك ولا تضجر منه، فهو تسلية له ﷺ. قوله: (هذا قبل أن يؤمر) الخ، أي فهو منسوخ آية القتال. قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ﴾ أي يعتقدونه. قوله: ﴿وَنَرَاهُ﴾ أي نعلمه، والنون للمتكلم المعظم نفسه

﴿بَعِيدًا﴾ ٦ غير واقع ﴿وَنَزَّهَةً قَرِيبًا﴾ ٧ واقعاً لا محالة ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ﴾ متعلق بمحذوف أي يقع كالمهل ﴿كَالْمُهْلِ﴾ ٨ كذائب الفضة ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ ٩ كالصوف في الخفة والطيوان بالريح ﴿وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ ١٠ قريب قريبه لا اشتغال كل بحاله ﴿يُصْرَوْنَهُمْ﴾ أي يبصر الأعماء بعضهم بعضاً ويتعارفون ولا يتكلمون، والجملة مستأنفة ﴿يُودُّ الْمُحَرِّمُ﴾ يتمنى الكافر ﴿لَوْ﴾ بمعنى أن ﴿يَقْتَدِيَ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ﴾ بكسر الميم وفتحها ﴿يَبْتِغِيهِ﴾ ١١ ﴿وَصَنْجِيهِ﴾ زوجته ﴿وَأَخِيهِ﴾ ١٢ ﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ عشيرته لفصله منها ﴿أَلَّتْهُ قَتْوِيهِ﴾ ١٣ تضمه ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ ١٤ ذلك الاقتداء عطف على يفتدى ﴿كَلَّا﴾ رد لما يؤده ﴿إِنَّمَا﴾ أي النار ﴿لَطْفٌ﴾ ١٥ اسم لجهنم لأنها تتلظى أي تلهب على الكفار ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى﴾ ١٦ جمع شواة وهي جلدة الرأس ﴿يَتَّبِعُوا مِنْ أَذْبُرُوتِكُمْ﴾ ١٧ عن الإيمان بأن تقول: إلي إلي ﴿وَجَمْعُ﴾ المال ﴿فَأَوَّعَى﴾ ١٨ أمسكه في وعائه لم يؤد حق الله منه

وهو الله تعالى. قوله: (متعلق بمحذوف) أي دال عليه واقع. قوله: (كذائب الفضة) وقيل: المهمل دردي الزيت. قوله: (كالصوف) أي مطلقاً، وقيل: بقيد كونه أحر أو مصبوغاً ألواناً، وهذه الأقوال في معنى العهن في اللغة. قوله: ﴿وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ الخ، القراء السبعة على بناء ﴿يَسْتَلُ﴾ للفاعل، و﴿حَمِيمًا﴾ مفعول أول، والثاني محذوف تقديره شفاعاً، وقرأ أبو جعفر من العشرة بينائه للمفعول، و﴿حَمِيمٌ﴾ نائب للفاعل، و﴿حَمِيمًا﴾ إما مفعول ثان على حذف مضاف أي احضاره، أو منصوب على نزع الخافض أي عن حميم.

قوله: ﴿يُصْرَوْنَهُمْ﴾ جمع الضميرين نظراً لمعنى الحميمين، لأنها نكرتان في سياق النفي، يعان سائر الأقارب. قوله: (والجملة مستأنفة) أي استئنافاً بيانياً واقعاً في جواب سؤال مقدر نشأ من قوله: ﴿وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ تقديره: إن عدم السؤال ربما يكون لعدم رؤيته، فأجاب: بأنهم يعرفون بعضهم وينظرون إلى بعضهم، غير أن كل أحد مشغول بحاله، فلا يمكنه السؤال لذلك. قوله: (بمعنى أن) أي المصدرية فلا جواب لها، بل ينسبك منها وما بعدها، مصدر مفعول ليود، أي يود اقتدائه. قوله: (بكسر الميم) أي على الإعراب، وقوله: (وفتحها) أي على البناء، والقراءتان سبعيتان، والتنوين عوض عن جمل متعددة، والمعنى: يوم إذ تكون السماء كالمهل الخ. قوله: (لفصله منها) أي فهي فعيلة بمعنى مفعولة، أي مفصول منها، والفصيلة قيل الآباء الأقربون، وقيل الفخذ، وقيل العشيرة. قوله: (تضمه) أي في النسب وعند الشدة.

قوله: ﴿كَلَّا﴾ يحتمل أن تكون هنا بمعنى حقاً، فالكلام تم عند قوله: ﴿ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ ويحتمل أن تكون بمعنى لا النافية، فالكلام تم عليها. قوله: (أي النار) أمّا عاد الضمير عليها وإن لم يتقدم لها ذكر، لدلالة لفظ العذاب عليها. قوله: ﴿لَطْفٌ﴾ خبر إن، و﴿نَزَّاعَةً﴾ خبر ثان، قوله: (اسم لجهنم) أي منقول، إذ هو في الأصل اللهب، جعل علماً عليها، ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث. قوله: (جمع شواة) أي كنوى ونواة. قوله: (وهي جلدة الرأس) أي وقيل هو جلد الإنسان، ومعناه قلاعة للجلد، وكلما قلعت عادت. قوله: (بأن تقول إلي إلي) أي ثم تلتقطهم التقاط الطائر للحب.



﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ١٩ حال مقدرة وتفسيره ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ ٢٠ وقت مس الشر ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ ٢١ وقت مس الخير أي المال لحق الله منه ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ ٢٢ أي المؤمنين ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ٢٣ مواظبون ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ ٢٤ هو الزكاة ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ٢٥ المتعفف عن السؤال فيحرم ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيَّوَاتِرَ الَّذِينَ﴾ ٢٦ الجزاء ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُتَشَفِّقُونَ﴾ ٢٧ خائفون ﴿إِنْ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ ٢٨ نزوله ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِرُءُوسِهِمْ حَافِظُونَ﴾ ٢٩ ﴿إِلَّا عَلَى أَرْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ ٣٠ من الإماء ﴿فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ﴾ ٣١ ﴿فَمَنْ أَبْغَىٰ ذِرَّةً فَأَوَّلَتْكَ هُرَّةً الْعَادُونَ﴾ ٣٢ المتجاوزون الحلال إلى الحرام ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنِهِمْ﴾ ٣٣ وفي قراءة بالإفراد ما ائتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا ﴿وَعَهْدِهِمْ﴾ ٣٤ المأخوذ عليهم في ذلك ﴿رَعُونَ﴾ ٣٥ حافظون ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ﴾ ٣٦ وفي قراءة بالجمع ﴿قَائِمُونَ﴾ ٣٧ يقيمونها ولا

قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ آل فيه للجنس، أي حقيقة الإنسان وجنسه والأصل فيه، وسمي بذلك إما لأنسه بنفسه وجنسه، أو لنسيانه حقوق ربه. قوله: (حال مقدرة) أي لأنه ليس متصفاً بذلك وقت خلقه، ولا وقت ولادته. قوله: (وتفسيره) أي الملهوع، وهو مستند اللغوين في قولهم: الملع فحش الجزع، مع شدة الحرص وقلة الصبر، والشح بالمال والسرعة فيما لا ينبغي. قوله: (وقت مس الشر) أشار بذلك إلى أن ﴿إِذَا﴾ معمولة لجزوعاً، وكذا ما بعده، ونصب ﴿جَزُوعًا﴾ إما حالان من ضمير ﴿هَلُوعًا﴾ أو خبر إن لكان المحذوفة، أي إذا مسه الشر كان جزوعاً، وإذا مسه الخير كان منوعاً، أو نعتان لهلوعاً. قوله: (أي المال) أي جمع من جميع ما أنعم الله به عليه، بأن لا يصرفه في طاعة ربه.

قوله: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ استثناء من الإنسان، وتقدم أن المراد به الجنس، فلا استثناء متصل. قوله: (أي المؤمنين) فسر ﴿الْمُصَلِّينَ﴾ بالمؤمنين، لأن الصلاة الشرعية تستلزم الإيمان، وليكون لقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ معنى، وإلا كان ضائعاً، واعلم أنه ذكر الصلاة ثلاثاً، فأراد بها أولاً الإيمان، وثانياً المداومة عليها ولو قضاء، وثالثاً المحافظة عليها في خصوص أوقاتها. قوله: (مواظبون) أي لا يتركونها أداء ولا قضاء، بل يفعلونها ولو خارج الوقت، فهذا راجع للصلاة في نفسها، وما يأتي راجع لوصفها. قوله: (فيحرم) أي لكونه يظن غنياً على حد: يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف.

قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيَّوَاتِرَ الَّذِينَ﴾ أي يؤمنون به ويجزمون بحصوله، فيستعدون له بالأعمال الصالحة. قوله: ﴿غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ أي لا ينبغي لأحد أن يأمنه، وإن بلغ في الطاعة ما بلغ، فالمطلوب من الشخص، أن يغلب في حال صحة الخوف، وفي حال مرضه الرجاء. قوله: ﴿لِفِرْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ أي عن المحرمات. قوله: (من الإماء) بيان لما، ولشبههن بغير العاقل، عبر عنهن بما التي لغير العاقل. قوله: ﴿فَمَنْ أَبْغَىٰ ذِرَّةً فَأَوَّلَتْكَ هُرَّةً الْعَادُونَ﴾ أي طلب الاستمتاع بغير النكاح وملك اليمين. قوله: (المتجاوزين الحلال إلى الحرام) دخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهائم والزنا. قوله: (وفي قراءة بالإفراد) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (المأخوذ عليهم في ذلك) أي فيما ائتمنوا عليه من أمر الدين والدنيا، فالعهد إما من الله أو من المخلوق، فالواجب حفظه وعدم تضييعه. قوله: (وفي قراءة بالجمع) أي وهي سبعة أيضاً. قوله:

يَكْتُمُونَهَا ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٢٧﴾ بَادِئَاتُهَا فِي أَوَاقَاتِهَا ﴿٢٨﴾ أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَّمُونَ ﴿٢٩﴾ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُكُمُ الْمُطْعِينَ ﴿٣١﴾ حَالُ، أَي مَدْيَمِي النَّظَرِ ﴿٣٢﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ ﴿٣٣﴾ مِنْكَ ﴿٣٤﴾ عَزِيزِينَ ﴿٣٥﴾ حَالُ أَيْضاً، أَي جَمَاعَاتُ حَلَقاً حَلَقاً، يَقُولُونَ اسْتَهْزَاءً بِالْمُؤْمِنِينَ: لَنَدْخُلَ الْجَنَّةَ لَنَدْخُلْنَهَا قَبْلَهُمْ، قَالَ تَعَالَى ﴿٣٦﴾ أَيْطَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٧﴾ كَلَّا ﴿٣٨﴾ رَدَعَ لَّهُمْ عَنْ طَمَعِهِمْ فِي الْجَنَّةِ ﴿٣٩﴾ إِنَّا غَلَقْنَاهُمْ ﴿٤٠﴾ كَغَيْرِهِمْ ﴿٤١﴾ وَمَتَّعْنَاهُمُ ﴿٤٢﴾ مِّنْ نَّفْثٍ فَلَا يَطْمَعُ بِذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنَّمَا يَطْمَعُ فِيهَا بِالتَّقْوَى ﴿٤٣﴾ فَلَا ﴿٤٤﴾ لَا زَائِدَةَ ﴿٤٥﴾ أَقِيمِ رَبِّهِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴿٤٦﴾ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَسَائِرِ الْكَوَاكِبِ ﴿٤٧﴾ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴿٤٨﴾ عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ ﴿٤٩﴾ نَاتِي بَدَلَهُمْ ﴿٥٠﴾ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٥١﴾ بِعَاجِزِينَ عَنْ ذَلِكَ ﴿٥٢﴾ فَذَرْنَهُمْ ﴿٥٣﴾ اتركهم ﴿٥٤﴾ يَخْوضُوا ﴿٥٥﴾ فِي بَاطِلِهِمْ

(ولا يكتُمونها) أي بل يؤدونها، ولو كانت تنفع العدو وتضر الحبيب، فلا يخافون في الله لومة لائم. قوله: (بَادِئَاتُهَا فِي أَوَاقَاتِهَا) أشار بذلك للفرق بين قوله فيما سبق ﴿ذَائِمُونَ﴾ وقوله هنا: ﴿يُحَافِظُونَ﴾ وحكمة تكرار ذكر الصلاة الإشارة إلى أنها أعظم من غيرها، لأنها عماد الدين، من أقامها فقد أقام الدين، ومن هدمها فقد هدم الدين.

قوله: ﴿فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ما مبتدأ، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبره، والمعنى: أي شيء ثبت لهم وحملهم على نظرهم إليك والتفرق. قوله: ﴿قَبْلَكَ﴾ حال، وكذا قوله: ﴿مُطْعِمِينَ﴾ و﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ﴾ فالأربعة أحوال من الموصول. قوله: (أي مَدْيَمِي النَّظَرِ) أي أو مسرعين، فلا هطاع إدامة النظر أو الإسراع. قوله: ﴿عَزِيزِينَ﴾ جمع عزة وهي الجماعة، واختلفوا في لام عزة، فقيل: هي واو من عزوته أعزوه أي نسبته، وقيل: هي ياء، فيقال عزيته أعزبه، وقيل هي هاء، فأصله عزهة، وعلى كل حذفه وعوض عنها تاء التانيث، وهو ما ألحق بجمع المذكر السالم في إعرابه، لكونه اسماً ثلاثياً، حذف تاء لامة وعوض عنها هاء التانيث. قوله: (قال تعالى) أي رداً عليهم هذه المقالة. قوله: ﴿جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ أضيفت له لأنه ليس فيها غيره. قوله: (من نطف) أي ثم من علق ثم من مضغ، والمعنى: المقصود من هذه الآية أنهم مخلوقون من نطفة، وهي لا تناسب عالم القدس لاستقذارها، فمن لم يستكمل بالإيمان والطاعة، ولم يتخلق بالأخلاق الملكية، لم يستعد لدخولها، ومن هذا المعنى قول الشاعر:

يا خادماً الجسم كم تشقى بخدمته    أتطلب الريح مما فيه خسران  
انفض إلى الروح واستكمل فضائلها    فأنت بالروح لا بالجسم إنسان  
قوله: ﴿إِنَّا لَقَادِرُونَ﴾ جواب القسم. قوله: ﴿عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ أي بأن نخلق خلقاً غيرهم، أو نحول أوصافهم، فيكونوا أشد بطشاً في الدنيا، وأكثر أموالاً وأولاداً، وأعلى قدراً، وأكثر حشاً وخداماً وجاهاً، فيكونوا عندك على قلب واحد، في سماع قولك وتعظيمك والسعي في مرضاتك، بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفيق وكل ما يغضبك، وقد فعل سبحانه وتعالى ما ذكر من الأوصاف بالمهاجرين والأنصار والتابعين، فأعطاهم أموال الجبارين وبلادهم، وصاروا ملوك الدنيا والآخرة. قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ هذا من جملة المقسم عليه. قوله: ﴿فَذَرْنَهُمْ﴾ مفرع على قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ

﴿وَلْيَصُورُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّى يُلَاقُوا﴾ يلقوا ﴿يَوْمَ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ فيه العذاب ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ القبور ﴿مِرَاعًا﴾ إلى المحشر ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ﴾ وفي قراءة بضم الحرفين شيء منصوب كعلم أو راية ﴿يُوفَضُونَ﴾ ﴿٤٤﴾ يسرعون ﴿خَشِيعَةً﴾ ذليلة ﴿بَصَرُهُمْ تَرَهَقُهُمْ﴾ تغشاهم ﴿ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ ذلك مبتدأ وما بعده الخبر، ومعناه يوم القيامة.

بِمَسْبُوقِينَ أي إذا تبين لك أننا غير عاجزين عنهم، فدعهم فيما هم فيه من الأباطيل، ولا تلتفت لهم، ففيه تهديد لهم، وتسلية له ﷺ. قوله: ﴿يَلَاقُوا﴾ أشار بذلك إلى أن التفاعل ليس على بابه. قوله: ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ هو كشف الغطاء، وأوله عند الغرغرة، وآخره النفخة الثانية، ودخول كل من الفريقين في داره، وهذه الآية منسوخة بآية السيف.

قوله: ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَهُمْ﴾ بدل بعض من كل. قوله: ﴿سِرَاعًا﴾ حال من فاعل ﴿يُخْرِجُونَ﴾. قوله: ﴿إِلَى نُصُبٍ﴾ متعلق بيوفضون. قوله: (وفي قراءة بضم الحرفين) أي وهي سبعة أيضاً، فالأولى مفرد بمعنى العلم المنسوب الذي يسرع له الشخص عند الشدائد، وقيل: هو شبكة الصائد يسرع إليها خوف انفلات الصيد، والثانية بمعنى الصنم المنسوب للعبادة، وقرئ شذوذاً بفتحيتين بضم وسكون. قوله: (يسرعون) أي يسعون ويستبقون. قوله: ﴿خَاشِعَةً﴾ حال إما من فاعل ﴿يُوفَضُونَ﴾ أو ﴿يُخْرِجُونَ﴾ و﴿أَبْصَارُهُمْ﴾ فاعل بخاشعة. قوله: ﴿تَرَهَقُهُمْ ذَلَّةٌ﴾ إما مستأنف أو حال من فاعل ﴿يُوفَضُونَ﴾ والمعنى: يغشاهم الذل جزاء لعزهم في الدنيا عن الحق. قوله: ﴿الَّذِينَ يُوعَدُونَ﴾ أي في الدنيا أن لهم فيه العذاب، وهذا هو العذاب الذي طلبوه أول السورة، فقد ردعجزها لصدرها. قوله: (وما بعده) أي الذي هو لفظ يوم، وأما الموصول وصلته فهو صفة للخبر.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مَكِّيَّة

وآياتها ثمان وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ ﴿١﴾ أَيُّ بَانْدَار ﴿قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ﴾ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿٢﴾ مَوْلَم فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿قَالَ يَتَوَلَّىٰ إِيَّيْكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿٣﴾ بَيْنَ الْإِنذَارِ ﴿أَنْ﴾ أَيُّ بَانَ أَقُولُ لَكُمْ ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا عَمَلَكُمْ﴾ ﴿٤﴾ يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ دُونِكُمْ ﴿من زائدة، فإنَّ الإسلام يغفر به ما قبله، أو تبعيضية لإخراج حقوق العباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة نوح مكية

وهي ثمان أو تسع وعشرون آية

قوله: (ثمان) بكسر النون وضمها، وأصله على كل ثمان، حذفت الياء إما اعتباطاً كيد ودم، فهو بضم النون والإعراب عليها، والعلة تصريفية كقاض فهو بكسر النون، والإعراب على الياء المحذوفة. قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ أي على رأس الأربعين، كما قال ابن عباس، وقيل: أرسل وهو ابن ثلاثمائة وخمسين، وقيل: أرسل وهو ابن خمسين سنة، وعاش في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً، فهو أطول الناس عمراً، ولا يرد شعيب، لأن ما جاء في عمره رواية أحاد، ونوح أول رسول أرسل بالنهي عن الشرك، لأن الشرك إنما حدث في زمنه، وأما قبله فلم يعرفوا عبادة غير الله حتى يؤمروا بتركها. قوله: ﴿إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ المراد بهم جميع أهل الأرض. قوله: (أي بانداز) أشار بذلك إلى أن ﴿أَنْ﴾ مصدرية، ويصح جعلها تفسيرية، لأن الإرسال فيه معنى القول دون حروفه. قوله: (في الدنيا والآخرة) أي وهو الطوفان وعذاب النار. قوله: (بين الانذار) أي واضح. قوله: (أي بأن أقول لكم) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿أَنْ﴾ تفسيرية، ويصح كونها مصدرية كالسابقة، فيصح في كل منها الوجهان.

قوله: ﴿يَغْفِرُ لَكُمْ﴾ مجزوم في جواب الأوامر الثلاثة. قوله: (من زائدة) أي على رأي الأخفش القائل: بأنه لا يشترط في زيادتها تقدم نفي وكون مدخولها نكرة. قوله: (فإن الإسلام) الخ، تعليل لما قبله، والمعنى: أن الإسلام يغفر به ما تقدمه من الذنوب ولو حقوق العباد، فلا يؤاخذ بها في الآخرة. قوله: (لإخراج حقوق العباد) أي فإنها لا تغفر بالإسلام، أي فيطالب الكافر إذا أسلم، بالحدود

﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ﴾ بلا عذاب ﴿إِلَّا أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أجل الموت ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ﴾ بعذابكم إن لم تؤمنوا ﴿إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ذلك لا تمتم ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ أي دائماً متصلاً ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ عن الإيمان ﴿وَلِإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعَهُمْ فِي مَا ذُنِبُوا﴾ لئلا يسمعون كلامي ﴿وَاسْتَغْفِرُوا ثُبَاتِهِمْ﴾ غطوا رؤوسهم بها لئلا ينظروني ﴿وَأَصْرُوا﴾ على كفرهم ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ تكبروا عن الإيمان ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا﴾ ﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ صَوِيًّا﴾ صوتي ﴿وَأَنْصَرْتُ لَهُمْ﴾ الكلام ﴿إِسْرَارًا﴾ ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ من الشرك ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ ﴿يُرْسِلُ السَّلْهَ﴾ المطر وكانوا قد منعه ﴿عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ كثير الدورور ﴿وَيُمَدِّدُكُمْ بِأَمْوَالٍ غَيْرِهَا لِيَكُونُوا لَكُمْ رَعْدًا﴾ بساتين ﴿وَيَجْعَلُ

وبالأموال التي ظلم فيها، والديون المستقرة في ذمته. قوله: (بلا عذاب) جواب عن سؤال مقدر، كيف قال ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ مع أنه قال في الآية الأخرى ﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾؟ فالجواب: أن المراد بالأجل هنا أولاً وثانياً العذاب، وهو معلق على ترك الإيمان، وفي الآية الأخرى انتهاء العمر، وهو لا يتقدم ولا يتأخر، آمنوا أم لم يؤمنوا. قوله: ﴿مُسَمًّى﴾ أي معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص.

قوله: ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ﴾ أضاف الأجل له سبحانه، لأنه هو الذي أثبتته، وقد يضاف إلى القوم كما في قوله: ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ لأنه مضروب لهم. قوله: (لا تمتم) أشار بذلك إلى أن ﴿لَوْ﴾ شرطية. قوله: ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي﴾ بفتح الباء وسكونها قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿إِلَّا فِرَارًا﴾ مفعول ثان ليزدهم، وهو استثناء من محذوف، والتقدير: فلم يزدتهم دعائي شيئاً من أحوالهم التي كانوا عليها إلا فراراً، أي بعداً واعراضاً عن الإيمان. قوله: ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ﴾ ﴿كُلَّمَا﴾ معمول لجعلوا، والجملة خبر إن ومعمول ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ محذوف، والتقدير إلى الإيمان بك لأجل مغفرتك. قوله: (لئلا ينظروني) أي فكرهوا النظر إلي من فرط كراهتهم دعوتي، فقد خالفوه باطناً بالإصرار والاستكبار، وظاهراً بتعطيل الأساع والأبصار، ولا أتبع من هذه المخالفة. قوله: ﴿جَهَارًا﴾ إما نعت مصدر محذوف أي دعاء جهاراً، أو حال على حد زيد عدل، والمعنى: أنه فعل عليه السلام كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ابتداءً أولاً بالأهون، ثم ترقى للأشد فالأشد، فافتتح بالسر؛ فلما لم يفد ثنى بالجهر، فلما لم يفد ثلث بالجمع بين السر والجهر، وتم للدلالة على تباعد الأحوال.

قوله: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ أي اطلبوا منه محو ذنوبكم بأن تأمنوا به وتتقوه، فليس المراد بالاستغفار مجرد قول أستغفر الله، فمن لازم الاستغفار، جعل الله له من كل هم فرجاً، ومن كل ضيق مخرجاً، عن الحسن أن رجلاً شكاً إليه الجذب، فقال: استغفر الله، وشكاً إليه آخر الفقر، وشكاً إليه آخر قلة النسل، وآخر قلة ريع أرضه، فأمرهم كلهم بالاستغفار، فقال الربيع بن صبيح: أتاك رجال يشكون إليك أبواباً، ويسألونك أنواعاً، فأمرتهم كلهم بالاستغفار، فتلا الآية. قوله: (وكانوا قد منعه) أي لما كذبوا نوحاً، حبس الله عنهم المطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة، فهلكت أموالهم ومواشيهم فقال لهم نوح ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ الخ. قوله: ﴿مِدْرَارًا﴾ حال من السماء، ولم يؤث لأن مفعلاً يستوي فيه المذكور

لَكَوَأَنْتَزَلْ ﴿١٤﴾ جارية ﴿١٥﴾ مَالِكُ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٦﴾ أي تأملون وقار الله إياكم بأن تؤمنوا ﴿١٧﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٨﴾ جمع طور وهو الحال، فطوراً نطفة، وطوراً علقه، إلى تمام خلق الإنسان، والنظر في خلقه يوجب الإيمان بخالقه ﴿١٩﴾ تَنْظُرُوا ﴿٢٠﴾ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿٢١﴾ بعضها فوق بعض ﴿٢٢﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ ﴿٢٣﴾ أي في مجموعهن الصادق بالسماء الدنيا ﴿٢٤﴾ ثَوْرًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿٢٥﴾ مصباحاً مضيئاً، وهو أقوى من نور القمر ﴿٢٦﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِثْلَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ إِذْ خَلَقَ أَبَاكُم مِّنْهَا ﴿٢٨﴾ نَارًا ﴿٢٩﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا ﴿٣٠﴾ مقبورين

والمؤنث. قوله: (بساتين) أشار بذلك إلى أن المراد جنات الدنيا؛ وكرر فعل الجعل، ولم يقل يجعل لكم جنات وأنهاراً، لتغاير المعمولين، فإن الجنات مما لهم فيها مدخل بخلاف الأنهار، ولذا قال ﴿وَيُعِيدُكُمْ بِأَمْوَالٍ يُبَيِّنُ﴾ ولم يقل يجعل لتغاير المعمول.

قوله: ﴿مَا لَكُمْ﴾ مبتدأ وخبر، والمعنى أي شيء ثبت لكم، وقوله: ﴿لَا تَرْجُونَ﴾ جملة حالية من الكاف، وقوله: ﴿وَقَارًا﴾ أي توقيراً من الله لكم، والسلام بمعنى من، والمعنى أي شيء ثبت لكم لا شيء ثبت لكم لا تؤمنون الله في كونه يوقركم ويعظمكم، بل المطلوب منكم أن ترجوا وقار الله إياكم بأن تؤمنوا به، فالمقصود الحث على الإيمان والطاعة الموجبين لرجاء ثواب الله لأن الرجاء تعلق القلب بمغروب فيه يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب، وهو لا يكون إلا بالإيمان والطاعة. قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿تَرْجُونَ﴾ و﴿أَطْوَارًا﴾ حال مؤولة بمشتق أي منتقلين من حال إلى حال. قوله: (والنظر) أي التأمل. قوله: (في خلقه) أي الإنسان، والمعنى: أن التأمل في أحوال الإنسان، من أسباب الإيمان بالله تعالى. قوله: (تنظروا) أي نظر اعتبار وتفكر.

قوله: ﴿كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ﴾ الخ، هذه الجملة سدت مسد مفعولي ﴿تَرَوُا﴾. قوله: (بعضها فوق بعض) أي من غير محاسة، بل بين كل واحدة والأخرى خمسمائة عام، وسمك الواحدة منهن خمسمائة عام. قوله: (أي في مجموعهن) دفع بذلك ما يقال: إن القمر لم يكن إلا في خصوص سماء الدنيا، فما معنى إضافته إلى الكل؟ فأجاب بما ذكر، وفيه أن المجموع لا بد فيه من تعدد أفراد، وهنا ليس كذلك، فالأحسن الجواب بأن السماوات شفافة، فيرى الكل كأنه سماء واحدة، وما في واحدة كأنه في الكل. قوله: ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ﴾ أي فيهن، فحذف من الثاني لدلالة الأول عليه، واعلم أن القمر في سماء الدنيا اتفاقاً واختلاف في الشمس فقيل في السماء الرابعة، وقيل في الخامسة، وقيل في الشتاء في الرابعة، وفي الصيف في السابعة، ووجهها مما يلي السماء، وقهاها مما يلي الأرض.

قوله: ﴿سِرَاجًا﴾ أي مثل السراج في كونها تزيل ظلمة الليل كما يزيلها السراج. قوله: (وهو أقوى من نور القمر) إن قلت: إن القمر أقوى من المصباح بالمشاهدة لعمومه المشارق والمغارب وانتشاره. أجب: بأن الضمير عائد على الضوء المفهوم من (مضيئاً) أو يقال: إن المصباح في محل انتشاره أقوى من القمر، وإن كان أوسع امتداداً منه، لأن الإنسان يمكنه قراءة الخط في المصباح دون القمر، فلا يقرؤه إلا القليل من الناس. قوله: (خلقكم) أي أنشأكم منها؛ فالانبات استعارة للخلق. قوله: (إذ خلق أباكم آدم منها) أي أو باعتبار النطفة فإن أصلها وهو الغذاء من الأرض. قوله: ﴿نَبَاتًا﴾ مصدر لأنبت على

﴿وَيُخْرِجُكُمْ﴾ البعث ﴿إِخْرَاجًا﴾ ١٨ ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ ١٩ مبسوطه ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا﴾ طرقات ﴿فِي جَبَالٍ﴾ ٢٠ واسعة ﴿قَالَ نُوحٌ رَّبِّ إِنِّي أَعِصُوكَ وَأَتَّبِعُوكَ﴾ أي السفلة والفقراء ﴿مَنْ لَزِمَ بَرْدَهُ مَالَهُ، وَوَلَدَهُ﴾ وهم الرؤساء المنعم عليهم بذلك، وولد بضم الواو وسكون اللام وبفتحهما، والأول قيل جمع ولد بفتحهما، كخشب وخشب، وقيل بمعناه كبخل وبخل ﴿الْأَخْسَارًا﴾ ٢١ طغياناً وكفراً ﴿وَمَكْرُوا﴾ أي الرؤساء ﴿مَكْرًا كِبَارًا﴾ ٢٢ عظيماً جداً، بأن كذبوا نوحاً وآذوه ومن اتبعه ﴿وَقَالُوا﴾ للسفلة ﴿لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًا﴾ بفتح الواو وضمها ﴿وَلَا سُوءًا وَلَا يَفْوتَ وَيَعُوقُ وَنَسْرًا﴾ ٢٣ هي أسماء أصنام ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ بها ﴿كَبِيرًا﴾ من الناس بأن أمروهم بعبادتها ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ ٢٤ عطفاً على قد أضلوا، دعا عليهم لما أوحى إليه أنه لن يؤمن من

حذف الزوائد، ويسمى اسم مصدر. قوله: (مقبورين) حال. قوله: (مبسوطه) أي لا مسنمة فتتعب من عليها. قوله: (فججاً) جمع فج وهو الطريق الواسع، وقيل: هو المسلك بين الجبلين.

قوله: ﴿قَالَ نُوحٌ﴾ أي بعد يأسه من إيمانهم وصبره المدة الطويلة عليهم، وهذا مقدمة لدعائه عليهم. قوله: ﴿إِنَّهُمْ عَصَوْكَ﴾ أي وعصيان عصيان لك يا رب. قوله: (وبفتحهما) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَمَكْرُوا﴾ معطوف على صلة ﴿مَنْ﴾ كانه قال واتبعوا من مكروا، وجمع الضمير نظراً لمعنى من، وأفرد في قوله ﴿يَزِدُّهُ﴾ باعتبار لفظها قوله: ﴿كِبَارًا﴾ بضم الكاف وتشديد الباء، وهي قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بالضم والتخفيف، وهي مبالغة أيضاً بمعنى المشدد والكسر والتخفيف جمع كبير. قوله: ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على الصلة أيضاً. قوله: ﴿وَلَا تَذَرُنَّ وَدًا﴾ عطف خاص على عام. قوله: (بفتح الواو وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿وَلَا يَفُوتُ وَيَعُوقُ﴾ بغير تنوين في قراءة العامة، ومنع الصرف إن كانا عربيين للعلمية، ووزن الفعل، وإن كانا أعجميين للعلمية والعجمة، وقرئ شذوذاً بالصرف للتناسب، لأن ما قبلهما مصروف وما بعدهما مصروف. قوله: ﴿وَيَعُوقُ وَنَسْرًا﴾ لم يذكر النفي مع هذين، لكثرة التكرار وعدم اللبس. قوله: (هي أسماء أصنام) أي كانوا يعبدونها، وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم، ولذا خصوها بالذكر، وأصلها كما قال عروة بن الزبير أنه كان لأدم خمس بنين، ود وسواع ويعوق ونسر. وكانوا عباداً فمات رجل منهم فحزنوا عليه فقال الشيطان: أنا أضور لكم مثله، إذا نظرتم إليه ذكرتموه، قالوا: افعل، فصوره في المسجد من صفر ورصاص، ثم مات آخر فصوره، حتى ماتوا كلهم وصورهم، فلما تقادم الزمان، تركت الناس عبادة الله، فقال لهم الشيطان: ما لكم لا تعبدون شيئاً؟ قالوا: وما نعبد؟ قال: آلهتكم وآلهة آبائكم، ألا ترون أنها في مصلاكم، فعبدها من دون الله تعالى، حتى بعث الله نوحاً عليه السلام فقالوا ﴿لَا تَذَرُونَّ آلِهَتَكُمْ﴾ الآية.

قوله: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ معمول لقول مقدر، أي وقال قد أضلوا، فهو معطوف على قوله: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْكَ﴾. قوله: (دعا عليهم لما أوحى إليه) الخ، جواب عما يقال: إنه مبعوث لهدايتهم، فكيف ساع له الدعاء عليهم بالضلال؟ فأجاب: بأنه لما يش من إيمانهم، بإخبار الله له بأنه لن يؤمن من

قومك إلا من قد آمن ﴿مَتَا﴾ ما صلة ﴿خَطِيئَتِهِمْ﴾ وفي قراءة خطيئاتكم بالهمز ﴿أَغْرَقُوا﴾ بالطوفان ﴿فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾ عوقبوا بها عقب الإغراق تحت الماء ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ﴾ أي غير ﴿اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ ﴿٥٦﴾ يمنعون عنهم العذاب ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ ﴿٥٧﴾ أي نازل دار، والمعنى أحداً ﴿إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِرًا كَفَّارًا﴾ ﴿٥٨﴾ من يفجر ويكفر، قال ذلك لما تقدم من الإيحاء إليه ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي﴾ وكان مؤمناً ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي﴾ منزلي أو مسجدي ﴿مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلى يوم القيامة ﴿وَلَا يُزِدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ ﴿٥٩﴾ هلاكاً فاهلكوا.

قومك إلا من قد آمن، ساغ له الدعاء عليهم. قوله: (ما صلة) أي ومن تعليلية. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾ أي في الدنيا عقب الإغراق، فكانوا يغرقون من جانب، ويحترقون في الماء من جانب بقدرة الله تعالى، وهذا ما أفاده المفسر، ويحتمل أن المراد بها نار الآخرة، وهو من التعبير بالماضي عن المستقبل لتحقيق الوقوع.

قوله: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ﴾ الخ، عطف على قوله: ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ﴾ وما بينها اعتراض مبين لسبب استحقاقهم العذاب. قوله: (أي نازل دار) هذا معنى الديار في اللغة، والمراد صاحب دار، سواء كان نازلاً بها أم لا، فهو مرادف لأحد، فديار من الأسماء المستعملة في النفي العام، يقال: ما بالديار ديار. قوله: (من يفجر) الخ، أشار بذلك إلى أن فيه مجاز الأول، لأنهم لم يفجروا وقت الولادة، بل بعدها. قوله: (قال ذلك) أي قوله: ﴿لَا تَذَرْنِي﴾ الخ، وأما قوله: ﴿وَلَا يَلِدُوا﴾ الخ، فعلمه بالتجربة، لكونه عاش فيهم زماناً طويلاً، فعرف طباعهم وأحوالهم، فكان الرجل ينطلق إليه بابنه ويقول له: احذر هذا فإنه كذاب، وإن أبي حذرتي منه، فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك. قوله: (وكانا مؤمنين) أي واسم أبيه لك، بفتحيتين أو بفتح فسكون، ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام، ابن اخنوخ وهو إدريس واسم أمه شمخا بوزن سكرى بنت أنوش. قوله: (منزلي أو مسجدي) أي أو سفيني.

قوله: ﴿مُؤْمِنًا﴾ حال. قوله: (إلى يوم القيامة) أي من مبدأ الدنيا إلى يوم القيامة. قوله: ﴿إِلَّا تَبَارًا﴾ مفعول ثان لـ ﴿تَزِدْ﴾، والاستثناء مفرغ، وفعله تبر من باب قتل وتعب، ويتعدى بالتضعيف فيقال تبره والاسم التبار. قوله: (فاهلكوا) أي وغرقت معهم صبيانهم على القول بأنهم لم يعقموا ومواشيهم، لكن لا على وجه العقاب لهم، بل لتشديد عذاب المكلفين، قال عليه الصلاة والسلام: «يهلكون مهلكاً واحداً، ويصدرون مصادر شتى». وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال: علم الله براءتهم، فاهلكهم بغير عذاب، وما قيل في صبيان قوم نوح، يقال في صبيان كل أمة هلكت، والله أعلم.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْجَنِّ

مَكَّة

وآياتها ثمان وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿قُلْ﴾ يا محمد للناس ﴿أُوحِيَ إِلَيَّ﴾ أي أخبرت بالوحي من الله تعالى ﴿أَنَّهُ﴾ الضمير للشأن ﴿أَسْمَعَ﴾ لقراءتي ﴿نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ جن نصيين، وذلك في صلاة الصبح بيطن نخل، موضع بين مكة والطائف، وهم الذين ذكروا في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الجن مكية

وهي ثمان وعشرين آية

أي التي ذكرت فيها قصة إيمان الجن برسول الله ﷺ، لأن رسالته عامة للإنس والجن، والجن أجسام نارية هوائية، لها قدرة على التشكلات بالصور الشريفة والحسيّة، وتحكم عليهم الصورة، وبهذا ظهر الفرق بينهم وبين الملائكة، لأن الملائكة أجسام نورانية، لها قدرة على التشكلات بالصور غير الحسيّة، ولا تحكم عليهم الصورة، واختلف في الجن فقيل: هم ذرية إبليس، غير أن المتمرد منهم يسمى شيطاناً، كما أن الإنس أولاد آدم، وقيل: إن الجن ولد الجان، والشياطين ولد إبليس يموتون مع إبليس عند النفخة، والراجح الأول، فمن آمن من الجن، فقد انقطعت نسبته من أبيه والتحق بآدم، ومن كفر من الإنس، فقد انقطعت نسبته من أبيه والتحق بإبليس. قوله: (أي أخبرت بالوحي) أي أخبرني جبريل، وظاهر الآية أن النبي لم يشعر بهم ولا باستماعهم، وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته، وبه قيل، والصحيح أنه رآهم وعلم بهم، ويحاج عن الآية، بأن مصب الإيحاء قصة الجن مع قومهم، حين رجعوا إليهم بعد استماعهم القرآن من رسول الله ﷺ. قوله: ﴿أَنَّهُ أَسْمَعَ﴾ أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر نائب فاعل ﴿أُوحِيَ﴾، والتقدير أوحى إلي استماع.

قوله: ﴿نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ نفر الجماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة، واختلف في عددهم، فقيل كانوا تسعة، وقيل سبعة. قوله: (جن نصيين) قرية باليمن بالصرف على الأصل وعدمه للعلمية والعجمة. قوله: (في صلاة الصبح) وذلك أنه سار النبي ﷺ في جملة من أصحابه قاصدين سوق عكاظ، وهو سوق معروف بقرب مكة، كانت العرب تقصده في كل سنة، مرة في الجاهلية، وأول الإسلام، وكان في ذلك

صرفنا إليك نفرًا من الجن ﴿الآية﴾ ﴿فَقَالُوا﴾ لقومهم لما رجعوا إليهم ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ ﴿١﴾ يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ الإيمان والصواب ﴿فَقَامَنَا بِهٖ وَلَكِنْ نُّشْرِكَ﴾ بعد اليوم ﴿بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَأَنَّهُ﴾ الضمير للشأن فيه وفي الموضعين بعده ﴿تَعَلَّى جِذْرَيْنَا﴾ تنزه جلاله وعظمته عما نسب إليه ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً﴾ زوجة ﴿وَلَا وَلَدًا﴾ ﴿٣﴾ ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ جاهلنا ﴿عَلَى اللَّهِ سَطَطًا﴾ ﴿٤﴾ غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنَّهُ خَفِيفَةٌ﴾ أي أنه ﴿لَنَقُولَ الْإِنشَ وَالْحَنَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ ﴿٥﴾ بوصفه بذلك حتى تبيننا كذبهم بذلك، قال تعالى ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ﴾ يستعيذون ﴿بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ حين ينزلون في

الوقت، قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، فقال بعضهم لبعض: ما ما ذاك إلا من شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها لتتظروا، ما الذي حال بيننا وبين السماء، حتى منعنا بالشهب، فانطلق جماعة منهم. فمروا بالنبي ﷺ وأصحابه وهو يصلي الصبح يقرأ فيها سورة الرحمن، وقيل ﴿اقرأ باسم ربك﴾ وكان بطن نخل قاصدين سوق عكاظ. فلما سمعوا القرآن قالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء، فرجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ الخ. قوله: (بين مكة والطائف) بينه وبين مكة مسيرة ليلة. قوله: (في فصاحته) في بمعنى من، فهو يدل عما قبله، أو هي سببية. قوله: (وغزارة معانيه) أي كثرتها. قوله: (وغير ذلك) كالإخبار بالمغيبات.

قوله: ﴿وَلَكِنْ نُّشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ هذا يدل على أنهم كانوا مشركين، وروي أنهم كانوا يهوداً، وقيل: إن منهم يهوداً ونصارى ومجوساً ومشركين. قوله: (وفي الموضعين بعده) أي وهما وأنه كان يقول أنه كان رجال، واسم كان ضمير الشأن، والجملة بعدها خبرها، وهي واسمها وخبرها خبر أن. قوله: ﴿جِذْرَيْنَا﴾ الجذ يطلق على معان، منها العظمة وهي المرادة هنا، ومنها الغنى والحظ، ومنه: ولا ينفع ذا الجذ منك الجذ، ومنها أبو الأب، وأما الجذ بالكسر فهو السرعة في الشيء ضد التأني. قوله: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ هذه الجملة مفسرة لما قبلها.

قوله: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا﴾ الخ، اعتذار من هؤلاء النفر، عما صدر منهم قبل الإيمان من الشرك، وإيضاحه أنهم يقولون: إنا ظننا واعتقدنا أن أحداً لا يكذب على الله، وأن ما قاله سفهاؤنا من نسبة الصاحبة والولد إليه حق وصدق، فلما سمعنا القرآن أسلمنا وعلمنا أنه كذب. قوله: (خفيفة) أي واسمها ضمير الشأن مضمرة، والجملة المنفية خبرها. قوله: ﴿كَذِبًا﴾ نعت مصدر محذوف، أي قولاً كذباً. قوله: (بوصفه بذلك) أي بالصاحبة والولد. قوله: (حتى تبيننا كذبهم) أي ظهر لنا. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذه المقالة والتي بعدها من كلامه تعالى؛ المذكورتان في خلال كلام الجن المحكي عنهم، وهو احد قولين، وقيل: إنها أيضاً من كلام الجن.

قوله: ﴿كَانَ رِجَالٌ﴾ أي في الجاهلية. قوله: (حين ينزلون) الخ، أي وذلك أن العرب كانوا إذا نزلوا وادياً، عشت بهم الجن في بعض الأحيان، لأنهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله، وليس لهم دين صحيح، فحملهم ذلك على أن يستجبروا بعظائمهم، فكان الرجل يقول عند نزوله: أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه، فيبيت في أمن وجوار منهم حتى يصبح، فلا يرى إلا خيراً، وربما هدوه إلى

سفرهم بمخوف فيقول كل رجل: أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه ﴿فَرَادُوهُمْ﴾ بعوذهم بهم ﴿رَهَقًا﴾ طغياناً، فقالوا: سدنا الجن والإنس ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ أي الجن ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ يا إنس ﴿أَنْ﴾ مخففة أي إنه ﴿لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ بعد موته، قال الجن ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ رمنا استراق السمع منها ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ حَرَسًا﴾ من الملائكة ﴿شَدِيدًا وَسَهْبًا﴾ نجوماً محرقة، وذلك لما بعث النبي ﷺ ﴿وَأَنَّا كُنَّا﴾ أي قبل مبعثه ﴿نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدُ اللَّسَعِ﴾ أي نستمع ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ أي أرصد له ليرمي به ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ﴾ بعدم استراق السمع ﴿يَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ خيراً ﴿وَأَنَّا إِنَّمَا الضَّالِّينَ﴾ بعد استماع القرآن ﴿وَمِنَادُونَ ذَلِكَ﴾ أي قوم غير صالحين ﴿كُنَّا طَرِيقَ قَدَا﴾ فرقاً مختلفين، مسلمين

الطريق، وردوا عليه ضالته، وأول من تعوذ بالجن، قوم من اليمن من بني حنيفة، ثم فشا في العرب، فلما جاء الإسلام، صار التعوذ بالله لا بالجن. قوله: ﴿فَرَادُوهُمْ﴾ الواو عبارة عن رجال الإنس، والهاء عبارة عن رجال الجن. قوله: (فقالوا) أي الجن المستعاذ بهم. قوله: (سدنا الجن) بضم السين، أي حصلت لنا السيادة على الجن غيرنا لقهرنا إياهم، وسدنا الإنس الذين استعاذوا بنا، وهذه المقالة بسبب الطغيان. قوله: ﴿أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ هذه الجملة سادة مسددة مفعولي الظن، والمسألة من باب التنازع، اعمل الثاني واضمر في الأول وحذف. قوله: (رمنا) أي قصدنا وطلبنا.

قوله: ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ﴾ الخ، الضمير مفعول أول لوجد، وجملة ﴿مُلْتَأَتٍ﴾ مفعول ثان لها، و﴿حَرَسًا﴾ تمييز؛ جمع حارس كخدم وخادم. قوله: ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب ككتب وكتاب. قوله: (نجوماً محرقة) المناسب أن يقول: شعلاً منفصلة من نار الكواكب، لأن الشهاب شعلة من نار تنفصل من الكواكب، وتقدم ذلك عن المفسر. قوله: (وذلك) أي امتلاؤها بالحرس والشهب. قوله: ﴿مَقَاعِدَ لِلْسَّمْعِ﴾ أي لأجل الاستماع. قوله: ﴿الْآنَ﴾ ظرف حالي، والمراد الاستقبال. والحاصل: أن الشياطين كانوا أولاً يسترقون السمع، فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سبوات بغير شهب، فلما ولد ﷺ منعوا من السماوات كلها بالشهب، فلما بعث ازداد تساقط الشهب حتى ملأ الفضاء وصارت لا تخطئهم، فمنعوا من الصعود بالكلية، لكن ما زالوا يتوجهون إلى الصعود فتعاجلهم الشهب. قوله: ﴿رَصَدًا﴾ صفة لشهاباً، وهو بمعنى اسم المفعول، أي مرصوداً له. قوله: ﴿أَشَرُّ أُرِيدَ﴾ الخ، قيل: القائل ذلك إبليس، وقيل: الجن فيما بينهم قبل أن يستمعوا قراءة النبي ﷺ، والمعنى: لا ندري أشر أريد بمن في الأرض بإرسال محمد ﷺ إليهم، فإنهم يكذبون ويهلكون بتكذيبه؛ أم أراد أن يؤمنوا فيهدوا، فالشر والرشد على هذا الإيمان والكفر.

قوله: ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ ﴿مِنَّا﴾ خبر مقدم، و﴿دُونَ﴾ مبتدأ مؤخر، إما بمعنى غير وفتح لإضافته لغير متمكن، أو صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك، وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير، ومن ذلك قولهم منا ظعن ومنا أقام، أي منا فريق ظعن الخ. قوله: (أي قوم غير صالحين) أي غير مسلمين. قوله: ﴿كُنَّا طَرِيقَ قَدَا﴾ أي ذوي مذاهب مختلفة وأديان متفرقة. قوله: ﴿قَدَا﴾ جمع قدة بالكسر، وهي في الأصل الطريق والسيرة، فاستعملها في الفرق مجاز. قوله: ﴿وَأَنَّا ظَنُّنَا﴾ أي علمنا

وكافرين ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن﴾ مخففة أي أنه ﴿لَن نُّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِرَهُ هَرَبًا﴾ ﴿١٣﴾ أي لا نفوته، كائنين في الأرض، أو هارين منها إلى السماء ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمُدْحَىٰ﴾ القرآن ﴿عَمَّا نَبَايِهِ فَمَن يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾ بتقدير هو بعد الفاء ﴿يَحْسَبُ﴾ نقصاً من حسناته ﴿وَلَا رَهَقًا﴾ ﴿١٤﴾ ظلماً بالزيادة في سيئاته ﴿وَأَنَّا إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ مِنَّا الْفَاسِقُونَ﴾ الجائرون بكفرهم ﴿فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ ﴿١٥﴾ قصدوا هداية ﴿وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا لِحَبْلِ الْجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ﴿١٦﴾ وقوداً، وإنا وإنهم وإنه في اثني عشر موضعاً هي وإنه تعالى وإنا منا المسلمون وما بينها بكسر الهمزة استئنافاً ويفتحها بما يوجه به، قال تعالى في كفار مكة ﴿وَالْوَيْ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي وإنهم وهو معطوف على أنه استمع ﴿أَسْتَقِيمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ أي طريقة الإسلام ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَّاءً عَذْقًا﴾ ﴿١٧﴾ كثيراً من

وتيقنا. قوله: ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ حال، وكذا قوله: ﴿هَرَبًا﴾. قوله: (بتقدير هو) أي بعد الفاء، فهو اسمية، ولولا ذلك لحذفت الفاء وجزم جواباً للشرط. قوله: ﴿وَأَنَّا إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي وأنا بعد سماعنا القرآن مختلفون، فمننا من أسلم، ومننا من كفر. قوله: (الجائرون) أي فالقاسط الجائر، وأما المقسط فهو من أقسط بمعنى عدل، وأعاد هاتين الجملتين مع ذكرهما أولاً، ليصرح بمجازاة المسلم وضده.

قوله: ﴿فَكَانُوا لِحَبْلِ الْجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ إن قلت: الجن مخلوقون من النار، فكيف يعذبون بها؟ أجيب: بأنهم وإن خلقوا منها، لكن هم ضعاف، والنار قوية، وقوي النار يأكل ضعيفها. قوله: (وإنا وإنهم وإنه) للمبتدأ، وقوله: (في اثني عشر موضعاً) خبر أول، وقوله: (بكسر الهمزة) خبر ثان، وقوله: (هي) مبتدأ، و (إنه تعالى) الخ خبر، والجملة اعتراضية لبيان الاثني عشر، وقوله: (وإنا) أي في ثمان مواضع، وإنا ظننا؛ وإنا لمنا الخ، وقوله: (وإنهم) أي في موضع واحد، وإنهم ظنوا، وقوله: (وإنه) أي في ثلاثة مواضع، وإنه تعالى، وإنه كان يقول، وإنه كان رجال، فصح قوله في اثني عشر موضعاً، وقوله: (وإنه) (وإنه) أي وهي أولها وآخرها، (وإنا منا المسلمون وما بينهما) أي بين الأول والآخر، وهو عشرة مواضع، وقيل هذه الاثني عشر موضعاً، أحدهما بالفتح لا غير أنه استمع نفر، وثانيهما بالكسر لا غير إنا سمعنا قرآنًا عجباً وبعدها موضعان أحدهما بالفتح لا غير، وأن المساجد لله، وثانيهما فيه الوجهان وإنه لم قام عبدالله، فالجملة ستة عشر علم تفصيلها فتدبر. قوله: (بما يوجه به) أي بأن يؤول بمصدر يعطف على المصدر. قوله: (قال تعالى في كفار مكة) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا﴾ إلى آخره ليس متعلقاً بالجن، بل هو من جملة الموحى به. قوله: (وهو معطوف على أنه استمع) أي والتقدير: أوحى إلي استماع نفر، وكونهم لو استقاموا الخ.

قوله: ﴿لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ أي لو آمن من هؤلاء الكفار، لبسطنا لهم الرزق، ووسعنا عليهم في الدنيا، زيادة على ما يحصل لهم في الآخرة من النعيم الدائم، فيحوزون عز الدنيا والآخرة، والعامة على كسر واو ﴿لَوْ﴾ على الأصل، وقرئ شذوذاً بضمها تشبيهاً بواو الضمير. قوله: (أي طريقة الإسلام) أي بالعمل بها، وهو امثال المأمورات، واجتناب المنهيات. قوله: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ﴾ الخ ليس المراد خصوص السقيا، بل المراد التوسعة عليهم في الدنيا وبسط الرزق، وإنما اقتصر على ذكر الماء، لأن الخير والرزق كله في الماء، فهو أصل الأرزاق، قال عمر: أينما كان الماء كان المال، وأينما كان المال كانت

السما وذلك بعدما رفع المطر عنهم سبع سنين ﴿لِنَقْتَنَّهُمْ﴾ لنختبرهم ﴿فِيهِ﴾ فنعلم كيف شكرهم علم ظهور ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ القرآن ﴿يَسْلُكْهُ﴾ بالنون والياء ندخله ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ ﴿١٧﴾ شاقاً ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ مواضع الصلاة ﴿لِلَّهِ﴾ ﴿فَلَا تَدْعُوا﴾ فيها ﴿مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ﴿١٨﴾ بأن تشركوا كما كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا ﴿وَأَنَّهُ﴾

الفتنة. قوله: ﴿عَذَابًا﴾ بفتحين في السبع، وقرئ شذوذاً بفتح الغين وكسر الدال، وهو مصدر غدق باب تعب، يقال غدقت عينه تغدق، أي هطل دمعها، وغدقت العين غدقاً كثر ماؤها. قوله: (وذلك) اسم الإشارة عائد على معلوم من السياق، والتقدير: ونزول الآية كان بعدما رفع الخ.

قوله: ﴿لِنَقْتَنَّهُمْ فِيهِ﴾ أي الماء، وفي للسببية. قوله: (علم ظهور) أي للخلافت، وإلا فهو تعالى لا يخفى عليه شيء، فالمنع ليعلمهم متعلق علمنا، وفي الآية معنى إشاري للصوفية، وهو أن العباد، لو حصلت منهم الاستقامة على الطريقة بالانهاك في مرضاة الله تعالى، لملا الله قلوبهم بالأسرار والمعارف والمحبة الشبيهة بالماء في كونها حياة الأرواح، كما أن الماء حياة الأجسام، فيحصل لهم بسبب ذلك الفتنة، بأن يسكروا ويطربوا ويدهشوا ويخرجوا عن الأهل والأوطان، فالاستقامة سبب للرزق الظاهري والباطني. قوله: (بالنون والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (ندخله) أشار بذلك إلى أنه ضمن نسلك معنى ندخل، فعده للمفعول الثاني. قوله: ﴿صَعَدًا﴾ مصدر صعد بكسر العين كفرح، وصف به العذاب على تأويله باسم الفاعل. قوله: (شاقاً) هذا تفسير باللازم، وإلا فمعنى الصعود العلو والارتفاع.

قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ هو من جملة الموحى به، أي وأوحى إلي كون المساجد مخصصة بالله؛ واختلف في المراد بالمساجد، فقيل: هي جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود، فالمراد به جميع البقاع، لأن الأرض جعلت كلها مسجداً لهذه الأمة، وقيل: جمع مسجد بالفتح وهو الأعضاء الواردة في الحديث: «الجبهة والأنف والركبتان واليدان والقدمان». والمعنى: أن هذه الأعضاء نعم أنعم الله بها عليك، فلا تسجد لغير الله، فتجحد نعمة الله، وقيل: المراد بها الأماكن المبنية للعبادة، وإضافة المساجد إلى الله تعالى للتحريف والتكريم، وقد تنسب لغيره على سبيل التعريف، كما في الحديث «صلاة في مسجدي هذا، خير من ألف صلاة فيما سواه، إلا المسجد الحرام». قوله: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ أي لا تعبدوا غير الله، فهو توبيخ للمشركين في عبادتهم الأصنام، وقيل المعنى: أفردوا المساجد بذكر الله تعالى، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيباً، كما في الحديث: «من نشد ضالة في المسجد فقولوا: لا ردها الله عليك، فإن المساجد لم تبين لهذا». وفي الحديث: «كان إذا دخل المسجد، قدم رجله اليمنى وقال: وأن للمساجد لله، فلا تدعوا مع الله أحداً، اللهم أنا عبدك وذاثرك، وعلى كل مزور حق، وأنت خير مزور، فأسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار». وإذا خرج من المسجد، قدم رجله اليسرى وقال: «اللهم صب على الخير صباً، ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبداً، ولا تجعل معيشتي كداً، واجعل لي في الأرض جداً» أي غنى.

قوله: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ الخ، سياق هذه الآية إنما يظهر في المرة الثانية، وهي التي كانت في

بالفتح والكسر استئنافاً والضمير للشأن ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ محمد النبي ﷺ ﴿يَدْعُوهُ﴾ يعبد به بطن نخل ﴿كَادُوا﴾ أي الجن المستمعون لقراءته ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لُبَدًا﴾ ١٦ بكسر اللام وضمها جمع لبدة كاللبد في ركوب بعضهم بعضاً ازدحاماً حرصاً على سماع القرآن ﴿قُلْ﴾ مجيباً للكفار في قولهم: ارجع عما أنت فيه، وفي قراءة قل ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الها ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ ١٧ ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا﴾ غياً ﴿وَلَا رَشَدًا﴾ ١٨ خيراً ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ عَذَابِهِ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ ١٩ ﴿أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي غيره ﴿مُلْتَحِدًا﴾ ٢٠ ملتجئاً ﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ استثناء من مفعول أملك، أي لا أملك لكم إلا البلاغ إليكم ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ أي عنه ﴿وَرَسُولَتَهُ﴾ عطف على بلاغاً، وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتأكيد نفي الاستطاعة ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في التوحيد فلم يؤمن ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ حال من ضمير من في له، رعاية لمعناها، وهي

الحجون، وكان معه فيها ابن مسعود، وكان الجن إذ ذاك اثني عشر ألفاً، وقيل سبعين ألفاً، وباع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر، ووصفه الله بالعبودية، زيادة في تشریفه وتكرمه. قوله: (بطن نخل) المناسب أن يقول: بحجون مكة، وهي المرة الثانية، وأما الأولى التي هي بطن نخل، فكانوا سبعة أو تسعة، فلا يتأتى قوله: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لُبَدًا﴾. قوله: (بكسر اللام وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (جمع لبدة) أي بكسر اللام، كسدره وسدر، على قراءة الكسر أو ضمها، كغرفة وغرف على قراءة الضم.

قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الخ، سبب نزولها: أن كفار قريش قالوا له: إنك جئت بأمر عظيم، قد عادت الناس كلهم، فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك. قوله: (وفي قراءة) أي سبعة أيضاً، وعليها ففي الكلام التفات من الغيبة للخطاب. قوله: (إلهاً) قدره إشارة إلى أن أدعو بمعنى اعتقد، فتتعدى لمفعولين، ولو فسرهما بأعبد، لاستغنى عن هذا التقدير. قوله: (غياً) أشار بذلك إلى أن المراد بالضر الغي؛ فأطلق السبب وأريد السبب، فإن الضر سببه الغي فهو مجاز مرسل، وكذا يقال في قوله: ﴿وَلَا رَشَدًا﴾.

قوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي﴾ الخ، بيان لعجزه عن شؤون نفسه، بعد بيان عجزه عن شؤون غيره. قوله: (استثناء من مفعول أملك) أي من مجموع الأمرين وهما قوله: ﴿ضَرًّا﴾ ﴿وَلَا رَشَدًا﴾ بعد تأويلهما بشيئاً، كأنه قال: لا أملك لكم شيئاً إلا بلاغاً، فهو استثناء متصل، وجمله ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي﴾ الخ، معترضة بين المستثنى والمستثنى منه، أتى بها لتأكيد نفي الاستطاعة. قوله: (عطف على بلاغاً) أي كأنه قال: لا أملك لكم إلا التبليغ والرسالة، والمعنى: إلا أن أبلغ عن الله فأقول: وقال الله كذا، وأن أبلغ رسالته، أي أحكامه التي أرسلني بها، من غير زيادة ولا نقصان. قوله: (في التوحيد) أخذ ذلك من قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ لأن الخلود قرينة كون المراد بالعاصي الكافر.

قوله: ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ العامة على كسر إن لوقوعها بعد فاء الجزاء، وقرئ شذوذاً بفتحها، على أنها مع ما في حيزها تأويل مصدر خبر محذوف، والتقدير فجزاؤه أن له نار جهنم. قوله: (في له) أي

حال مقدرة، والمعنى: يدخلونها مقدراً خلودهم ﴿فِيهَا أَبَدًا﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا﴾ حتى ابتدائية فيها معنى الغاية لمقدر قبلها، أي لا يزالون على كفرهم إلى أن يروا ﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ عند حلوله بهم يوم بدر أو يوم القيامة ﴿مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ ﴿٣٤﴾ أعواناً، أهم أم المؤمنون على القول الأول، أو أنا أم هم على الثاني، فقال بعضهم: متى هذا الوعد؟ فنزل ﴿قُلْ إِنْ﴾ أي ما ﴿أَذْرَيْتُ أَقْرَبَ مَا تُوعَدُونَ﴾ من العذاب ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ ﴿٣٥﴾ غاية وأجلاً لا يعلمه إلا هو ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ﴾ ما غاب عن العبادة ﴿فَلَا يَظْهَرُ﴾ يطلع ﴿عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٣٦﴾ من الناس ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ﴾ مع اطلاعه على ما شاء منه معجزة له ﴿يَسْأَلُكَ﴾ يجعل ويسير ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ أي الرسول ﴿وَمَنْ خَلْفَهُ رَصَدًا﴾ ﴿٣٧﴾ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه في جملة الوحي ﴿لَيَعْلَمَنَّ﴾ الله علم ظهور ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة أي أنه ﴿قَدْ أَبْلَغُوا﴾ أي الرسل

حال من الهاء المجبورة باللام. قوله: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾ والسين لمجرد التأكيد لا للاستقبال، لأن وقت رؤية العذاب، يحصل العلم المذكور. قوله: ﴿مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا﴾ ﴿مَنْ﴾ إما استفهامية مبتدأ، و﴿أَضْعَفُ﴾ خبره، أو موصولة، و﴿أَضْعَفُ﴾ خبر لمحذوف أي هو أضعف، والجملة صلة الموصول، و﴿نَاصِرًا﴾ و﴿عَدَدًا﴾ تمييزان محولان عن المبتدأ على حد: أنا أكثر منك مالاً. قوله: (أو أنا) الضمير للنبي ﷺ، وهذا التوزيع تكلف لا داعي له، بل يصلح كل المعنيين لكل من القولين. قوله: (فقال بعضهم) هو النضر بن الحرث وقال هذا استهزاء به ﷺ وانكاراً للعذاب. قوله: ﴿قَرِيبٌ﴾ مبتدأ، و﴿مَا يُوعَدُونَ﴾ فاعل سد مسد الخبر، و﴿مَا﴾ موصولة، وعائدها محذوف أو مصدرية. قوله: (من) العذاب) بيان لما. قوله: (لا يعلمه إلا هو) صفة لأجلًا.

قوله: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ بالرفع في قراءة العامة، على أنه بدل من ﴿رَبِّي﴾ أو خبر لمحذوف، وقرئ شذوذاً بالنصب على المدح، وقرئ شذوذاً علم الغيب، فعلاً ماضياً ناصباً للغيب. قوله: (ما غاب به) المناسب حذف قوله به. قوله: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ أي اظهاراً تاماً كاملاً يستحيل تخلفه، فليس في الآية ما يدل على نفي كرامات الأولياء المتعلقة بالكشف، ولكن اطلاع الأنبياء على الغيب، أقوى من اطلاع الأولياء، لأن اطلاع الأنبياء يكون بالوحي، وهو معصوم من كل نقص، بخلاف اطلاع الأولياء، فعصمة الأنبياء واجبة، وعصمة الأولياء جائزة. قوله: ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ﴾ أي إلا رسولا ارتضى له لإظهاره على بعض غيوبه، فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه.

قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ﴾ الخ، تقرير وتحقيق للإظهار المستفاد من الاستثناء، كأنه قال: إلا من رسول، فإنه إذا أراد اظهاره على غيبه، جعل له ملائكة من جميع جهاته، يحرسونه من تعرض الشياطين له. قوله: (ملائكة يحفظونه) أي من الجن، قال قتادة وغيره: كان الله إذا بعث رسولاً أتاه إبليس في صورة ملك يخبره، فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصداً من الملائكة يحرسونه ويطرودون الشياطين عنه، فإذا جاءه شيطان في صورة ملك، أخبروه بأنه شيطان فيحذره، فإذا جاء ملك قالوا له: هذا رسول ربك. قوله: ﴿لَيَعْلَمَنَّ﴾ (الله) الخ، متعلق بيسلك غاية له، قوله: (علم ظهور) دفع به ما قد يتوهم من قوله يعلم، أن

﴿رِسَالَتٍ رَّبَّهُمْ﴾ روعي بجمع الضمير معنى من ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ عطف على مقدر، أي فعلم ذلك ﴿وَأَخَصَّى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ ﴿٢٨﴾ تمييز، وهو محول عن المفعول، والأصل: أحصى عدد كل شيء.

العلم متجدد. فأجاب: بأن المعنى ليظهر متعلق علمه. قوله: ﴿رِسَالَاتٍ رَّبَّهُمْ﴾ أي كما هي محفوظة من الزيادة والنقصان. قوله: (معنى من) أي في قوله: ﴿مَنْ ارْتَضَى﴾. قوله: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ الضمير عائد على الرسل والملائكة، والمعنى: أحاط علمه بما عند الرسل والملائكة. قوله: ﴿وَأَخَصَّى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ أي من القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحار، وجميع الأشياء جليلها وحقيرها، وهذا كالتعليل لقوله: ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَزْمَلِ

مَكِّيَّة

وآياتها عشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾ ﴿١﴾ النبي، وأصله المزمّل، أدغمت التاء في الزاي، أي المتلف بشبابه حين مجيء الوحي له، خوفاً منه لهيته ﴿قُرْأَتِلَ﴾ ﴿صَلَّ﴾ ﴿إِلَّا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المزمّل مكية

أو إلا قوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ﴾ إلى آخرها فمدني. وهي تسع عشرة أو عشرون آية

أي وهو قول الجمهور، لأنها أول ما نزل من بعد آية ﴿اقْرَأْ﴾ وقوله: (أو إلا قوله) الخ، هذا قول الثعلبي، وعليه فهو ناسخ لأول السورة، وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها سواها، ولم ينزل آخرها عقب أولها، بل بينها مدة أكثر ما قيل فيها عشر سنين. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، واختلف في معنى المزمّل، فقيل: المتلف بشبابه، وهو ما مشى عليه المفسر، وقيل: المزمّل بالنبوة، والمدرثر بالرسالة، وقيل: المزمّل بالقرآن، وقيل معناه: يا أيها الذي زمّل هذا الأمر، أي حمله. واعلم أن هذا الوصف أثبتته العلماء من جملة أسماؤه ﷺ وهو الصحيح، وخالف في ذلك السهيلي محتجاً بأنه اسم مشتق من حاله التي كان عليها حين الخطاب، ورد بأن هذا لا يضر في التسمية، وأيضاً فأسأوه ﷺ توقيفية، وقد ورد نداؤه به في القرآن، وحينئذ فيجوز لنا أن نطلقه عليه. قوله: (أدغمت التاء في الزاي) أي بعد قلبها زايًا. قوله: (حين مجيء الوحي) أي جبريل في ابتداء الرسالة، بعد أن جاءه بـ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾، وذلك أنه ﷺ لما جاءه الوحي في غار حراء، رجع إلى خديجة زوجته يرجف فؤاده فقال: زملوني زملوني، لقد خشيت على نفسي، أي من عدم القيام بحقه لهيته وجلاله، فقالت له خديجة، وكانت وزيرة صدق رضي الله عنها: كلا والله، ما يخزيك الله أبداً، إنك تصل الرحم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق.

قوله: ﴿قُمِ اللَّيْلُ﴾ العامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين، وقرئ شذوذاً بضمها وفتحها، و﴿اللَّيْلُ﴾ ظرف للقيام على طريقة البصريين، أو مفعول به على طريقة الكوفيين، والأمر للوجوب، واختلف فيه فقيل: كان واجباً عليه وعلى أمته، وقيل: كان واجباً عليه وعلى جميع الأنبياء قبله، وقيل: خاص به ﷺ، ثم نسخ التعيين بآخر السورة، ثم نسخ بالصلوات الخمس. قوله: (صل) أي فالمنعنى:

قِيلَا ﴿١﴾ ﴿تَصَفَّهُ﴾ بدل من قليلاً، وقتله بالنظر إلى الكل ﴿أَوَانْقَضَ مِنْهُ﴾ من النصف ﴿قِيلَا﴾ ﴿٢﴾ إلى الثالث ﴿أَوْزِدَ عَلَيْهِ﴾ إلى الثلثين، وأو للتخيير ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ﴾ تثبت في تلاوته ﴿رَتِيلًا﴾ ﴿٣﴾ ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا﴾ قرأنا ﴿ثِقِيلًا﴾ مهيأً أو شديداً لما فيه من التكليف ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ القيام بعد النوم ﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْناً﴾ موافقة السمع للقلب على تفهم القرآن ﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ ﴿٤﴾ أبين قولاً ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ ﴿٥﴾ تصرفاً في أشغالك لا تفرغ فيه لتلاوة القرآن

قم للصلاة والعبادة. قوله: (وقتله) الخ، جواب عما يقال: إن النصف مساو للنصف الآخر إلا قليل، فأجاب: بأنه يوصف بالقلة بالنظر لكل الليل، لا بالنظر للنصف الآخر. قوله: (إلى الثالث) أي انقص من النصف الذي تنامه، فمعناه قم ثلثي الليل، وقوله: (إلى الثلثين) أي زد على النصف الذي تنامه حتى تبلغ الثلثين، فمعناه قم ثلث الليل، فتحصل أن المعنى: قم نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه فهو من الواجب المخير.

قوله: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ﴾ أي في أثناء قيامك. والمعنى: اقرأ بترتيل وتؤدة وسكينة ووقار. قوله: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي﴾ الخ؛ هذه الجملة معترضة بين الأمر بقيام الليل وتعليه بقوله: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ وفي الحقيقة هذه الجملة أيضاً تصلح أن تكون علة للأمر بقيام الليل كأنه قال: وقم الليل لتتاهل لتحمّل القول الثقيل الذي سننزل عليك. قوله: (مهيأً) أي عظيماً جليلاً، واختلف في معنى كونه ﴿ثِقِيلًا﴾ فقال قتادة: ثقيل والله فرائضه وحدوده، وقال مجاهد: حلاله وحرامه، وقال محمد بن كعب: ثقيل على المنافقين، لأنه يهتك أسرارهم ويبطل أديانهم، وقيل: ثقيل بمعنى كريم، وقيل ثقيل لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق، ونفس مزينة بالتوحيد، وأجمع من هذا، أن معناه كثير الفوائد والمعاني، لا يدركه عقل واحد، فهو كالبحر المحيط الذي لا ينقص بالاغتراف، فجميع العلماء المتقدمين والمتأخرين يغتفرون منه، قال البوصيري:

لها معان كموج البحر في مدد وفوق جواهره في الحسن والقيم فلا تعد ولا تحصى عجائبها ولا تسام على الإكثار بالسأم وما مثى عليه المفسر، من أن المراد بالقول القرآن هو أحد أقوال، وقيل: إن المراد بالوحي، لما في الحديث أنه ﷺ كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته، وضعت صدرها على الأرض، فما تستطيع أن تتحرك حتى يسري عنه. وقالت عائشة: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه، وإن جبينه ليتفصد عرقاً. وقيل: القول الثقيل هو قول: لا إله إلا الله، لما ورد أنها خفيفة على اللسان، ثقيلة في الميزان. قوله: (القيام بعد النوم) أشار بذلك إلى أن ﴿نَاشِئَةَ﴾ مصدر نشأ إذا قام ونهض، كالعاقبة والعافية، ويصح أن تكون صفة لموصوف، أي أن النفس الناشئة بالليل، أي القائمة فيه أشد وطأ الخ. قوله: ﴿وَطْناً﴾ تمييز أي من جهة المواطأة، أي الموافقة فيها. قوله: (موافقة السمع للقلب) أي أن هذا الوقت توافق الحواس القلب، فكل ما وقع في الحواس وعاء القلب، لخلو القلب عن الشواغل، فلا مفهوم لقول المفسر السمع، وفي ﴿وَطْناً﴾ قراءتان سبعيتان، كسر الواو وفتح الطاء بعدها ألف، وفتح الواو وسكون الطاء بعدها همزة، ومعناها ما قاله المفسر. قوله: (أبين قولاً) أي أصوب قراءة، وأصح قولاً من النهار لسكون الأصوات.

﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي قل: بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك ﴿وَبَتَّلْ﴾ انقطع ﴿إِلَيْهِ﴾ في العبادة ﴿بِتَبَيُّلٍ﴾ مصدر بتل، جيء به لرعاية للفواصل، وهو ملزوم التبتل هو ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ ١ موكلاً له أمورك ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ أي كفار مكة من أذاهم ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ ٢ لا جزع فيه، وهذا قبل الأمر بقتالهم ﴿وَذَرْنِي﴾ اتركني ﴿وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ عطف على المفعول أو مفعول معه، والمعنى: أنا كافيكهم وهم صناديد قريش ﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ التمتع ﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا﴾ ٣ من الزمن فقتلوا بعد يسير منه ببدر ﴿إِنَّا لَدَيْنَا أَنْكَالٌ﴾ قيوداً ثقالاً، جمع نكل بكسر النون ﴿وَحِجَابٌ﴾ ٤ ناراً محرقة ﴿وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ﴾ يغص به في الحلق، وهو الزقوم، أو الضريع، أو الغسلين، أو شوك من نار لا يخرج ولا ينزل ﴿وَعَذَابًا

قوله: ﴿سَبْحًا طَوِيلًا﴾ السبح مصدر سبح، استعير من السباحة في الماء للتصرف في الأشغال. قوله: (لا تفرغ فيه) الخ، أي فعليك بها في الليل الذي هي محل الفراغ، وفرغ من باب دخل قوله: (أي قل بسم الله الرحمن الرحيم) الخ، تبع في ذلك السهيلي، وقال جمهور المفسر: إن قوله: ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ عام بعد خاص، والمعنى: دم عليه ليلاً ونهاراً، على أي وجه كان، من تسييح وتحميد وتهليل ونحو ذلك. قوله: (انقطع) ﴿إِلَيْهِ﴾ (في العبادة) أي أخلص لوجهه. قوله: (مصدر بتل) أي كعلم تعليمياً على حد قول ابن مالك:

وغير ذي ثلاثة مقيس مصدره كقدس التقديس

وهذا إشارة لسؤال حاصله: أن هذا المصدر ليس لهذا الفعل، وإنما هو مصدر لفعل آخر، أجاب عنه بجوابين: الأول قوله: (جيء به لرعاية الفواصل) والثاني قوله: (وهو ملزوم التبتل) وإيضاحه أن التبتل الذي هو مصدر تبتل كتركوم، أطلق وأريد التبتل الذي هو مصدر بتل كقدس، كونه لازماً له ومن مادته. قوله: (هو) ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ بالرفع خبر لمحذوف؛ ويصح قراءته بالجر بدل من ﴿رَبِّكَ﴾، والقراءتان سبعيتان. قوله: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ نتيجة ما قبله، والمعنى: حيث علمت أنه مالك المشرق والمغرب، ولا إله غيره، فاعتمد عليه وفوض أمورك إليه. قوله: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ هذا شروع في بيان كيفية معاملته للخلق، إثر بيان كيفية معاملته للخالق. قوله: ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ أي بأن تذرهم ولا تكافئهم بأفعالهم، فاهجر الجميل هو الترك مع عدم الإيذاء. قوله: (وهذا قبل الأمر بقتالهم) أي فهو منسوخ بآية القتال.

قوله: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ أي فلا تشفع لهم، ولا تحل بيني وبينهم، بل اتركني أنتقم منهم، وهذا من مزيد تعظيم الله له ﷺ واجلال قدره. قوله: ﴿أُولَى النَّعْمَةِ﴾ نعت للمكذبين، و﴿النَّعْمَةُ﴾ بالفتح التمتع، وبالكسر الشيء المنعم به، وبالضم السرور. قوله: ﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا﴾ أي بلغهم عني أي مهل لهم زمناً قليلاً، وهو إلى خروجك من مكة، فلما خرج ﷺ منها، سلطة الله عليهم السنين المجدية، وهو العذاب العام، ثم قتل صناديدهم ببدر، وهو العذاب الخاص. قوله: ﴿إِنَّا لَدَيْنَا أَنْكَالٌ﴾ الخ، هذا وعيد لهم بعذاب الآخرة، إلا الوعيد بعذاب الدنيا. قوله: (جمع نكل) أي وهو القيد، وقيل الغل. قوله: (وهو الزقوم) تقدم في الدخان أنه شجر من أحبث الشجر. قوله: (أو الضريع) سيأتي للمفسر في

أَلَيْسَ ﴿١٣﴾ مؤلماً، زيادة على ما ذكر لمن كذب النبي ﷺ ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ تزلزل ﴿الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا﴾ رملًا مجتمعاً ﴿مَهِيلاً﴾ ١٤ سائلاً بعد اجتماعه، وهو من هال يهيل، وأصله مهول، استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى الهاء، وحذفت الواو ثاني الساكنين لزيادتها، وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الياء ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ﴾ يا أهل مكة ﴿رَسُولًا﴾ هو محمد ﷺ ﴿شَهِيدًا عَلَيْكَ﴾ يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان ﴿كَأَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ ١٥ هو موسى عليه الصلاة والسلام ﴿فَقَصَّ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلاً﴾ ١٦ شديداً ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ﴾ في الدنيا ﴿يَوْمًا﴾ مفعول تتقون أي عذابه، أي بأي حصن تحصنون من عذاب يوم ﴿يَجْعَلُ آلُودَانَ شَيْبًا﴾ ١٧ جمع أشيب لشدة هوله وهو يوم القيامة، والأصل في شين شيئاً الضم، وكسرت لمجانسة الياء، ويقال في اليوم الشديد: يوم يشيب نواصي الأطفال وهو مجاز، ويجوز أن يكون المراد في الآية الحقيقة ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ﴾ ذات انفطار أي انشقاق ﴿بِهِ﴾ بذلك اليوم لشدة

الغاشية، أنه نوع من الشوك لا ترعاه دابة لخبثه. قوله: (أو الغسلين) تقدم في الحاقة أنه صديد أهل النار. قوله: (لا يخرج ولا ينزل) تفسير لقوله: (يفص به) فكان المناسب ذكره بلفظه.

قوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ الخ، ظرف منصوب بما تعلق به قوله: ﴿لَدَيْنَا﴾ والتقدير: استقر لهم عندنا ما ذكر يوم ترجف الخ. قوله: (تزلزل) أصله تزلزل حذف منه إحدى التاءين. قوله: ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ﴾ أي وتكون، فعبّر بالماضي لتحقيق الحصول. قوله: (وحذفت الواو) أي عند سيوبه، وإنما كانت أولى بالحذف لأنها زائدة، ولذا اختاره المفسر، وقال الكسائي: إن المحذوف الياء، لأن القاعدة أن الذي يحذف لالتقاء الساكنين هو الأول. قوله: (يا أهل مكة) أي فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب.

قوله: ﴿كَأَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾ الخ، خص موسى وفرعون بالذكر، لأن قصتهما مشهورة عند أهل مكة. قوله: ﴿فَقَصَّ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ أل للعهد الذكري، لأنه تقدم ذكره في قوله: ﴿رَسُولًا﴾ والقاعدة أن النكرة إذا أعيدت معرفة كانت عين الأولى. قوله: (شديداً) هذا قول ابن عباس ومجاهد، ومنه مطر وابل، أي شديد، وقيل: الويل الثقيل الغليظ، وقيل: المهلك. قوله: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ﴾ أي لا سبيل لكم إلى الوقاية من عذاب ذلك اليوم، إن وقع الكفر منكم في الدنيا. قوله: ﴿يَجْعَلُ آلُودَانَ﴾ الخ، هذه الجملة صفة ليوماً، والضمير في ﴿يَجْعَلُ﴾ إما عائد على الله، أو على اليوم مبالغة، أي إن نفس اليوم يجعل الودان شيئاً. قوله: (وهو مجاز) أي لفظ الشيب مجاز، أي كناية عن شدة الهول. قوله: (ويجوز) الخ، أي فيكون الشيب على حقيقته ولا مانع عنه، ثم إن في كلام المفسر إجمالاً، وإيضاحه أن يقال: إن كون الشيب على حقيقته مبني على أن المراد باليوم آخر أوقات الدنيا، وهو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا، وكونه مجازاً مبني على أن المراد باليوم النفخة الثانية، لأن القيامة ليس فيها شيب.

قوله: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ صفة ثانية ليوماً. قوله: (ذات انفطار) جواب عما يقال: لم لم تؤثّر الصفة فيقال منفطرة؟ فأجاب: بأن هذه صيغة نسبة أي ذات انفطار، ويجب أيضاً: بأن السماء تذكر

﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ تعالى بمجيء ذلك اليوم ﴿مَفْعُولًا﴾ ١٨ أي هو كائن لا محالة ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ الآيات المخوفة ﴿تَذَكُّرٌ﴾ عظة للخلق ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ١٩ طريقاً بالإيمان والطاعة ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ أقل ﴿مِنَ ثُلثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ بالجر عطف على ثلثي، وبالنصب عطف على أدنى، وقيامه كذلك نحو ما أمر به أول السورة ﴿وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ عطف على ضمير تقوم، وجاز من غير تأكيد للفصل، وقيام طائفة من أصحابه كذلك للتأسي به، ومنهم من كان لا يدري كما صلى من الليل، وكم بقي منه، فكان يقوم الليل كله احتياطاً، فقاموا حتى انتفخت أقدامهم سنة أو أكثر، فخفف عنهم، قال تعالى ﴿وَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ﴾ يحصي ﴿الَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾

باعتبار أنها سقف، قال تعالى: ﴿وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً﴾. قوله: (به) الباء بمعنى في قوله: ﴿كَانَ وَعْدُهُ﴾ (تعالى) أشار به إلى أن إضافة وعد للضمير، من إضافة المصدر لفاعله، وهو الله تعالى. قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ (الآيات) أي القرآنية، وهو قوله: (إن لدينا) الخ، ويصح أن يكون اسم الإشارة عائداً على السورة بتمامها. قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ من شرطية و﴿شَاءَ﴾ فعل الشرط، ومفعوله محذوف أي النجاة، وجملة ﴿اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ جواب الشرط، ويصح أن يكون جملة ﴿شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ فعل الشرط، وجوابه محذوف تقديره فليفعل. قوله: (بالإيمان والطاعة) أشار بذلك إلى أن المراد باتخاذ السبيل، التقرب إلى الله تعالى، بامتنال مأموراته واجتناب منهياته.

قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ﴾ الخ، شروع في بيان الناسخ لقوله: ﴿قم الليل﴾ الخ، ومحل قوله ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ وما قبله توطئة وتمهيد له. قوله: (أقل) ﴿مِنَ ثُلثِي اللَّيْلِ﴾ الخ، إن قلت: إن الأقلية باعتبار الثلثين والنصف والثلث ظاهرة، ولا تظهر بالنسبة للثلث، لأنهم غير مأمورين بالنقص عنه، بل هم غيرون كما تقدم بين قيام الثلثين والنصف، وهذا على قراءة الجر، وقد يجاب: بأن معنى قوله: ﴿أَدْنَىٰ﴾ التقريب، أي يعلم أنك تقوم كما أمرك أقرب من ثلثي الليل الخ، وعبر بالأذن لأنها أمور ظنية تخمينية لا تحقيقية، وهم مكلفون بالظن، لا التحقيق والتحري بالدقيقة. قوله: (وبالنصب) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (عطف على أدنى) أي فهو معمول لتقوم، والمعنى: تقوم نصفه تارة وثلثه تارة أخرى. قوله: (وقيامه) مبتدأ، وقوله: (نحو ما أمر به) خبره أو مثله، فقوله هنا ﴿أَدْنَىٰ مِّنَ ثُلثِي اللَّيْلِ﴾ المراد به الثلثان على سبيل التقريب، وهو المذكور أولاً بقوله: ﴿قم الليل إلا قليلاً نصفه﴾ وقوله: ﴿وَتُكْلِّهُ﴾ المراد به الثلث تقريباً وهو المذكور أولاً بقوله ﴿أو زد عليه﴾ ولا يحتاج لقولنا تقريباً، إلا على قراءة الجر، وأما على قراءة نصب فظاهره. قوله: (وجاز) أي العطف على ضمير الرفع المتصل، من غير تأكيد بالضمير المنفصل، وقوله: (للفصل) أي بغير الضمير على حد قول ابن مالك أو فاصل ما. قوله: (وقيام طائفة) مبتدأ، وقوله: (للتأسي به) خبره، وقوله: (كذلك) أي ثلثين ونصفاً وثلثاً. قوله: (ومنهم من كان لا يدري) الخ، بيان للطائفة الأخرى التي لم تنأس به، فافترقت الصحابة فرقتين، فرقة تأست به في قيام الثلثين والنصف والثلث، وفرقة شددوا على أنفسهم فأحيوا الجميع. قوله: (سنة) أي على القول بأن السورة كلها مكية، وقوله: (أو أكثر) أي ستة عشر شهراً على القول بأنها مكية أيضاً، أو عشر سنين على القول بأن قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ﴾ الخ مدني. قوله: (فخفف عنهم) أي عن الطائفتين من الصحابة

عَلِمَ أَنَّ ﴿مُخَفِّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ، واسمها محذوف أي أنه ﴿لَنْ تُخَفِّضُوهُ﴾ أي الليل لتقوموا فيها يجب القيام فيه، إلا بقيام جميعه، وذلك يشق عليكم ﴿فَتَأْتِ عَلَيْكُمْ﴾ رجع بكم إلى التخفيف ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ في الصلاة بأن تصلوا ما تيسر ﴿عَلِمَ أَنَّ﴾ مخففة من الثقيلة، أي أنه ﴿سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْحُومٌ﴾ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَسْأَلُونَ ﴿يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها ﴿وَأَخَرُونَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وكل من الفرق الثلاثة يشق عليهم ما ذكر في قيام الليل، فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه، ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ كما تقدم ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ﴾ بأن تنفقوا ما سوى المفروض من المال في سبيل الخير ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ عن طيب قلب ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾

قوله: (أي الليل) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على الليل، لأنه المحدث عنه من أول السورة. قوله: (رجع بكم إلى التخفيف) أي فالمراد التوبة اللغوية، لا التوبة من الذنوب، لكونهم لم يفعلوا ذنباً.

قوله: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ بيان للناسخ، فنسخ التقدير بالأجزاء الثلاثة إلى جزء مطلق من الليل. قوله: (في الصلاة) بيان لمعنى القراءة في الأصل. قوله: (بأن تصلوا) أشار بذلك إلى أن المراد بالقراءة الصلاة، من اطلاق الجزء على الكل. قوله: (ما تيسر) أي ولو ركعتين. قوله: ﴿عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ﴾ الخ، استئناف مبين لحكمة أخرى للترخيص والتخفيف. قوله: (مخففة من الثقيلة) أي واسمها ضمير الشأن، وجملة ﴿سَيَكُونُ﴾ خبرها، و﴿مَرْضًى﴾ اسم يكون، و﴿مِنْكُمْ﴾ خبرها.

قوله: ﴿وَأَخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ الخ، سوى الله تعالى في هذه الآية، بين درجة المجاهدين والمكتسبين للمال الحلال، لنفقتة على نفسه وعياله، اشارة إلى أن كسب المال بمنزلة الجهاد، لما ورد في الحديث: «ما من جالب يجلب طعاماً من بلد إلى بلد، فيبيعه بسعر يومه، إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء» ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَأَخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وقال ابن مسعود. أيما رجل جلب شيئاً من مدينة من مدائن الإسلام، صابراً محتسباً، فباعه بسعر يومه، كان له عند الله منزلة الشهداء وقرأ ﴿وَأَخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية. قوله: (وغيرها) أي كطلب العلم وصلة الرحم.

قوله: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ إنما كرره تأكيداً، ولكونه قرنه بحكم أخرى غير الأولى. قوله: (ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس) أي في حق الأمة اتفاقاً، وأما هو ﷺ فقال مالك: لم ينسخ في حقه ﷺ، بل بقي وجوب التهجد عليه، لكن في خصوص الحضر، وقال الشافعي: نسخ في حقه أيضاً. إن قلت: إن وجوب الصلوات الخمس، لا ينافي وجوب قيام الليل، وشرط الناسخ أن يكون حكمه منافياً للحكم المنسوخ، فالحق أن النسخ بالحديث، وهو أنه ﷺ أخبر أعرابياً بأن الله افترض عليه خمس صلوات في كل يوم وليلة، فقال الأعرابي: هل علي غيرها يا رسول الله؟ قال ﷺ: «لا، إلا أن تطوع» فقوله لا، نفي وجوب أي صلاة كانت غير الخمس.

قوله: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿مَا﴾ شرطية، و﴿تَجِدُوهُ﴾ جواب الشرط، و﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ بيان

خَيْرٌ لَّجَدْوَةٍ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ ﴿١٠﴾ مما خلفتم، وهو فصل وما بعده وإن لم يكن معرفة يشبهها لامتناعه من التعريف ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ للمؤمنين.

لما، و﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ظرف لتجدوه و﴿خَيْرًا﴾ مفعول ثان لتجدوه. قوله: (مما خلفتم) أي وراءكم. إن قلت: إن الذي خلفه وراءه ميراث لغيره، فلا خير فيه له، فالأحسن أن يقول: مما أنفقتم على أنفسكم في العاجل. قوله: (وهو فصل) أي ضمير فصل. قوله: (وما بعده) النخ، أشار بذلك لسؤال حاصله: أن ضمير الفصل لا يقع إلا بين معرفتين، وهنا وقع بين معرفة ونكرة، فأجاب بقوله: (يشبهها) وقوله: (لامتناعه من التعريف) أي لأنه اسم تفضيل، وهو لا يجوز دخول آل عليه، إذا كان معه من لفظاً أو تقديرًا، وهنا من مقدرة كأنه قال هو معرفة لولا المانع، وهو كونه مقروناً بمن. قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ أي اطلبوا مغفرته في جميع أحوالكم، فإن الإنسان لا يخلو من تفريط يوجب حجبه عن بركات الدنيا والآخرة، ولا يزيل ذلك الحجاب إلا الاستغفار، كما قال تعالى: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ الآيات، وكما قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ وفي الحديث «إن العبد ليحرم الخير بالذنوب يصيبه».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

مَكِّيَّة

وآياتها ست وخمسون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ ١ النبي ﷺ، وأصله المتدثر، أدغمت التاء في الدال، أي المتلف بشيابه عند نزول الوحي عليه ﴿فَأَنذِرْ﴾ ٢ خَوْفُ أهل مكة النار إن لم يؤمنوا ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ ٣ عظم عن إشراك المشركين ﴿وَتَبَايَكَ فَطَفِّرْ﴾ ٤ عن النجاسة، أو

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة المدثر مكية

وهي خمسة وخمسون آية

أي بالإجماع. قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وقع خلاف طويل في أول ما نزل من القرآن والصحيح إن أول ما نزل على الإطلاق ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ إلى ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ وأول ما نزل بعد فترة الوحي ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ إلى ﴿فَاهْجُرْ﴾. والحاصل: أنه ﷺ كان يتعبد في غار حراء؛ فنزل جبريل بآية ﴿اقْرَأْ﴾ كما في حديث البخاري، فذهب بها يرجف فؤاده، فقال لخديجة: زملوني، فنزل عليه ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ فمضى إلى قليلًا ثم فتر الوحي، فحزن ﷺ وجعل يعلو شواحق الجبال، ويريد أن يرمي بنفسه، فنودي وهو بغار حراء: يا محمد إنك رسول الله، قال: فنظرت عن يميني ويساري فلم أَر شيئاً، فنظرت فوقِي، فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض، يعني الملك الذي ناداه، فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت: دثروني، دثروني، فنزل جبريل وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ والتدثر لبس الدثار، وهو الثوب الذي فوق الشعر، والشعار ما يلي الجسد. قوله: (أدغمت التاء) أي بعد قلبها دالا وتسكينها. قوله: (أي المتلف بشيابه) أي من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك، وقيل: المتدثر بالنوة والمعارف الإلهية.

قوله: ﴿قُمْ فَأَنذِرْ﴾ إنما اقتصر على الإنذار، وإن كان مبعوثاً بالتبشير أيضاً، لأنه في ذلك الوقت، لم يكن أحد يصلح للتبشير إلا ما قل جداً، فلما اتسع الإسلام نزل عليه ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾. قوله: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ أي خص ربك بالتكبير والتعظيم ظاهراً وباطناً، والفاء في هذا وما بعده، لإفادة معنى الشرط، كأنه قال: مهما يكن من شيء فكبر، والمعنى اعتقد أن ربك متركه عن كل نقص، متصف بكل كمال.



قصرها، خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء، فربما أصابتها نجاسة ﴿وَالرُّجْزَ﴾ فسرہ النبي ﷺ بالأوثان، ﴿فَافْجُرْ﴾ أي دم على هجره ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾ بالرفع حال، أي لا تعط شيئاً لتطلب أكثر منه، وهذا خاص به ﷺ لأنه مأمور بأجمل الأخلاق وأشرف الآداب ﴿وَلِرَبِّكَ

قوله: ﴿وَيُنَابِكَ فَطَهَّرْ﴾ (عن النجاسة) أي لأن طهارة الثياب، شرط في صحة الصلاة، لا تصح إلا بها، وهي الأولى والأحب في غير الصلاة، لأن المؤمن طاهر طيب، لا يليق منه أن يحمل خبيثاً، ففي هذا رد على المشركين، فإنهم كانوا لا يصونون ثيابهم عن النجاسات، فأمره الله تعالى أن يخالفهم في ذلك. قوله: (قصرها) أي لأن تطويل الثياب شأنه إصابة النجاسة، فعبر بالملزوم عن اللازم، وتقصير الثياب مطلوب لما في الحديث: «إزار المؤمن إلى انصاف ساقيه، ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين، وما كان على أسفل من ذلك ففي النار، فمن السفه أن يطيل الرجل ثيابه، ثم يتكلف رفعها بيديه» وورد: «من جر ازاره خيلاء، لم ينظر الله إليه يوم القيامة» قال أبو بكر: يا رسول الله، إن أحد شقي إزاري يسترخي، إلا أني أتعهد ذلك منه، فقال رسول الله ﷺ: «لست ممن يصنعه خيلاء» فيؤخذ من ذلك، أن تطويل الثياب بقصد الخيلاء حرام، وأما من غير قصد بل لمجرد عادة أهل بلده مثلاً، فهو مكروه إن كان يتحفظ من النجاسة، وما ذكره المفسر أحد أقوال في تفسير الآية، وقيل: المراد طهر نفسك من الصفات المذمومة، كالعجب والكبر والرياء ونحو ذلك، مأخوذ من قولهم: فلان طاهر الثياب والذليل، إذا أراد وصفه بالنقاء من ادناس الأخلاق، ومن ذلك قول عكرمة: لا تلبسها على معصية ولا على غدر، وقال الحسن: خلقت فحسن، وقال سعيد بن جبیر: قلبك وبيتك فطهر، وقال مجاهد: عملك فأصلح، وقيل: المراد بالثياب الأهل، أي طهرهم عن الخطايا بالموعظة والتأديب، والعرب تسمي الأهل ثوباً ولباساً وازاراً، قال تعالى: ﴿هَن لِّبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لِّهِنَّ﴾ والآية صالحة لجميع تلك المعاني.

قوله: ﴿وَالرُّجْزَ﴾ بضم الراء وكسرها سبعيتان، والزاي منقلبة عن السين ومعناها واحد. قوله: (أي دم على هجره) دفع بذلك ما يقال: ظاهر الآية يقتضي أنه كان متلبساً بعبادة الأوثان وليس كذلك. قوله: ﴿وَلَا تَمْنُنْ﴾ ألمن هنا الأنعام، والمعنى لا تعط شيئاً مستكثراً له، وقوله (حال) أي من فاعل ﴿تَمْنُنْ﴾. قوله: (لا تعط شيئاً لتطلب أكثر منه) أي فالاستكثار هنا، عبارة عن طلب العوض، بأن يهب شيئاً، ويطمع أن يعوض من الموهوب له أكثر من الشيء الموهوب، وقيل: المعنى لا تعط شيئاً مستكثراً له، أي راثياً ما تعطيه كثيراً، بل عدة قليلاً لقوله تعالى: ﴿مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ وقال البوصيري.

مستقل دنيائك أن ينسب الامساك منها إليه والإعطاء

قوله: (أكثر منه) أي ولا مساوياً ولا أقل، فالمراد النهي عن طلب العوض مطلقاً، ليكون عطاؤه ﷺ خالياً عن انتظار العوض، والتفات النفس إليه، وحكمة تخصيصه بذلك، أنه عليه السلام خليفة الله الأعظم في خلقه دنيا وأخرى، يقسم عليه من خزائن الله تعالى، فجميع ما بذله لعباده بالنسبة لما عند الله قليل، فلا يليق أن يراه كثيراً، ولا أن يطلب عوضاً من الفقراء، وهو خليفة عن الغني المطلق فتدبر. قوله: (وهذا) أي النهي، وقوله: (خاص به) أي وأما أمته فليس حرام في حقهم.

فَأَصْبِرْ ﴿٧﴾ عَلَى الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي ﴿٨﴾ فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٩﴾ نفخ في الصور وهو القرن النفخة الثانية ﴿فَذَلِكَ﴾ أي وقت النقر ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل مما قبله المبتدأ، وبني لإضافته إلى غير متمكن؛ وخبر المبتدأ ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ ١٠ والعامل في إذا، ما دلت عليه الجملة، أي اشتد الأمر ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرِيسِيرٍ﴾ ١١ فيه دلالة على أنه يسير على المؤمنين أي في عسره ﴿ذَرْنِي﴾ أتركني ﴿وَمَنْ خَلَقْتُ﴾ عطف على المفعول أو مفعول معه ﴿وَجِدَادًا﴾ ١٢ حال من مَنْ، أو من ضميره المحذوف من خلقت، أي منفرداً بلا أهل ولا مال، هو الوليد بن المغيرة المخزومي ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا﴾ ١٣ واسعاً متصلاً من الزروع والضرع والتجارة ﴿وَنَيْنَ﴾ عشرة أو أكثر ﴿شُهُودًا﴾ ١٤ يشهدون المحافل وتسمع شهادتهم ﴿وَمَهْدَتْ﴾ بسطت ﴿لَهُ﴾ في العيش والعمر والولد

قوله: ﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ من النقر، وهو القرع الذي هو سبب الصوت، فاطلق السبب وأريد المسبب وهو التصويت، والمعنى: إذا صوت اسرافيل في الصور. قوله: (وهو القرن) أي وهو مستطيل، سعة فمه كما بين السماء والأرض، وفيه ثقب بعدد الأرواح كلها، وتجمع في تلك الثقب، فيخرج بالنفخة الثانية من كل ثقب، روح إلى الجسد الذي نزعته منه، فيعود الجسد حياً بإذن الله تعالى. قوله: (أي وقت النقر) أي الذي هو معنى إذا. قوله: (بدل مما قبله) أي وهو اسم الإشارة، وقوله: (المبتدأ) بيان لما، وقوله: (وبني) أي لفظ يوم، وقوله: (إلى غير متمكن) أي وهو إذ، وتنوينا عوض عن الجملة، أي يوم إذ نقر في الناقور، وقوله: (وخبر المبتدأ) ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ أي لفظ ﴿يَوْمَ﴾ وقوله: ﴿عَسِيرٍ﴾ صفة أولى له، و﴿غَيْرِيسِيرٍ﴾ صفة ثانية. قوله: (ما دلت عليه الجملة) أي جملة الجزاء وهي قوله: ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ فقد دلت على جملة فعلية، فعلها عامل في إذا، فالتأصب لها مدلول جوابها، لا جوابها نفسه. قوله: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ متعلق بعسير، وقوله: (فيه دلالة) أي في التقيد بهذا الجار والمجرور، دلالة على أنه يسير على المؤمنين، وأشار به إلى جواب ما فائدة قوله غير يسير وعسير مغن عنه، ففيه زيادة وعيد وغيظ للكافرين، وبشرى وتسلية للمؤمنين.

قوله: ﴿ذَرْنِي﴾ خطاب للنبي ﷺ، وفيه مزيد إجلال وتعظيم له، وإشعار بأن رحمته ﷺ غالبية على غضبه. قوله: (على المفعول) أي وهو الياء في ﴿ذَرْنِي﴾. قوله: (أو مفعول معه) أي فالواو للمعية. قوله: (أو من ضميره المحذوف) أي عائد المحذوف من ﴿خَلَقْتُ﴾ أي خلقته ويحتمل أنه حال من التاء في ﴿خَلَقْتُ﴾ أي خلقته وحدي، لم يشاركني في خلقه أحد، والأول أقرب. قوله: (هو الوليد بن المغيرة المخزومي) أي الذي تقدمت بعض أوصافه في سورة ن. قوله: ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ﴾ عطف على ﴿خَلَقْتُ﴾. قوله: ﴿مَالًا مَمْدُودًا﴾ اختلف في مبلغه، فقيل ألف دينار، وقيل ستة آلاف، وقيل تسعة آلاف مثقال فضة. قوله: (من الزروع) أي فكان له بستان بالطائف، لا تقطع ثماره شتاء ولا صيفاً. قوله: (والضرع) أي المواشي. قوله: (عشرة) أي من الذكور، وقد وعد الخازن منهم سبعة وهم: الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس، وقوله: (أو أكثر) قيل اثنا عشر، وقيل ثلاثة عشر، وقيل سبعة عشر، وعلى كل، فقد أسلم منهم ثلاثة: خالد وهشام والوليد.

قوله: ﴿شُهُودًا﴾ جمع شاهد بمعنى حاضر. قوله: (يشهدون المحافل) أي مجامع الناس لوجاهتهم

﴿تَمْهِدًا﴾ ١٥ ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ ١٥ ﴿كَلَّا﴾ لا أزيده على ذلك ﴿إِنَّكَ كَانَ لِآيَاتِنَا﴾ أي القرآن ﴿عَيْنِدًا﴾ ١٦ معاندا ﴿سَازِجَةً﴾ ١٧ مكلفة ﴿صَعُودًا﴾ مشقة من العذاب، أو جبلاً من نار يصعده فيه ثم يهوي أبداً ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ فيما يقول في القرآن الذي سمعه من النبي ﷺ ﴿وَقَدَّرَ﴾ ١٨ في نفسه ذلك ﴿فَقِيلَ﴾ لعن وعذب ﴿كَيْفَ قَدَّرَ﴾ ١٩ على أي حال كان تقديره ﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ ٢٠ ﴿ثُمَّ قِيلَ﴾

بين الناس، أو المراد الحضور مع أبيهم، لعدم احتياجهم للسفر، فهو كناية عن كثرة النعم والخدم. قوله: (وتسمع شهادتهم) أي كلامهم. قوله: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِدًا﴾ التمهيد في الأصل التسوية والتهيئة، اطلق وأريد به بسط المال والجاه. قوله: (بسطت) ﴿لَهُ﴾ (في العيش والعمر والولد) أي حتى لقب ربحانة قريش والوحيد. قوله: ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾ عطف على ﴿جَعَلْتُ﴾ و﴿مَهَّدْتُ﴾. قوله: (لا أزيده) أي بل انقصه، فقد ورد: أنه بعد نزول هذه الآية، ما زال في نقصان ماله وولده، حتى هلك فقيراً بخدشة سهم أصابته في رجله، كما قال البوصيري:

وأصاب الوليد خدشة سهم قصرت عنها الحية الرقطاء

قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَيْنِدًا﴾ تعليل للردع المستفاد من قوله: ﴿عَلَّا﴾. قوله: (معانداً) العناد ينشأ من كبر في النفس، أو يبس في الطبع، أو شراسة في الأخلاق، أو خبل في العقل. قوله: (يصعد فيه) أي سبعين عاماً، كلما وضع يده عليه ذابت، فإذا رفعها عادت، وإذا وضع رجله ذابت، وإذا رفعها. عادت قوله: (ثم يهوي) أي سبعين عاماً. قوله: (أبداً) راجح لكل من الصعود والهوي.

قوله: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ﴾ أي ردد فكرة فيما يطعن به في القرآن، وذلك أنه ﷺ لما نزل عليه ﴿حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم﴾ إلى قوله ﴿إليه المصير﴾ قام في المسجد، والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته، فلما فطن النبي ﷺ لاستماعه لقراءته، أعاد قراءة الآية، فانطلق الوليد بن المغيرة، حتى أتى مجلس قومه من بني مخزوم فقال: والله لقد سمعت من محمد أنفاً كلاماً، ما هو من كلام البشر، ولا من كلام الجن، إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه يعلو ولا يعلى عليه، ثم انصرف إلى منزله، فقالت قريش: صبا والله الوليد، والله لتصبأن قريش كلهم، فقام أبو جهل وقال: أنا أكفيكموه، فانطلق فقعده إلى جنب الوليد حزناً، فقال له الوليد: ما لي أراك حزناً يا ابن أخي؟ قال: وما يمنعني أن لا احزن، وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك، ويزعمون أنك زينت كلام محمد، وأنا داخل على ابن أبي كشة وابن أبي قحافة، تسأل من فضل طعامهم، فغضب الوليد وقال: ألم تعلم أي من أكثرهم مالاً وولداً، وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام، فيكون لهم فضل؟ ثم قام مع أبي جهل، حتى أتى مجلس قومه فقال لهم: تزعمون أن محمداً مجنون، فهل رأيتموه يخنق قط؟ قالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه كاهن، فهل رأيتموه قط تكهن؟ فقالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه شاعر، فهل رأيتموه يتعاطى شعراً قط؟ قالوا: اللهم لا، قال: تزعمون أنه كذاب، فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب؟ فقالوا: اللهم لا، وكان رسول الله ﷺ يسمى الأمين قبل النبوة من صدقه، فقالت قريش للوليد: فما هو؟ فتفكر في نفسه وقدر ثم قال: ما هذا إلا سحر يؤثر.

قوله: ﴿فَقِيلَ﴾ أي في الدنيا. قوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ﴾ أي فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة، و﴿ثُمَّ﴾

نَظَرَ ﴿١١﴾ فِي وَجْهِ قَوْمِهِ، أَوْ فِيمَا يَقْدَحُ بِهِ فِيهِ ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قَبْضَ وَجْهِهِ وَكَلْحَهُ ضَيْقًا بِمَا يَقُولُ ﴿وَبَسَرَ﴾ ﴿١٢﴾ زَادَ فِي الْقَبْضِ وَالْكُلُوحِ ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ ﴿١٣﴾ تَكَبَّرَ عَنْ اتِّبَاعِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿فَقَالَ﴾ فِيمَا جَاءَ بِهِ ﴿إِنْ﴾ مَا ﴿هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ﴾ ﴿١٤﴾ يَنْقُلُ عَنِ السَّحَرَةِ ﴿إِنْ﴾ مَا ﴿هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ ﴿١٥﴾ كَمَا قَالُوا: إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ ﴿سَاطِئِهِ﴾ أَدْخَلَهُ ﴿سَقَرُ﴾ ﴿١٦﴾ جَهَنَّمَ ﴿وَمَا أَذْرَبَكَ مَاسِقَرُ﴾ ﴿١٧﴾ تَعْظِيمَ لِسَانِهَا ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ ﴿١٨﴾ شَيْئًا مِنْ لَحْمٍ وَلَا عَصَبٍ إِلَّا أَهْلَكَتَهُ، ثُمَّ يَعُودُ كَمَا كَانَ ﴿لَوَاحَةٌ لِّلْبَشَرِ﴾ ﴿١٩﴾ مَحْرَقَةٌ لِّظَاهِرِ الْجِلْدِ ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرٍ﴾ ﴿٢٠﴾ مَلَكًا خَزَنَتَهَا، قَالَ بَعْضُ الْكُفَّارِ

لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الثَّانِيَةَ أَبْلَغُ مِنَ الْأُولَى، فَهِيَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لِلتَّرَاخِي، وَ﴿كَيْفَ﴾ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي قَدَرٍ، وَهِيَ لِلْإِسْتِفْهَامِ، وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ تَوْبِيخُهُ وَالتَّعْجِبُ مِنْ تَقْدِيرِهِ. قَوْلُهُ: (فِي وَجْهِهِ قَوْمِهِ) أَيِ نَظَرَ بَعَيْنَ الْغَضَبِ مِنْ أَجْلِ الْأَمْرِ الَّذِي قَالُوهُ فِيهِ، وَقَوْلُهُ: (أَوْ فِيمَا يَقْدَحُ بِهِ) أَيِ فِي الْقُرْآنِ، فَالنَّظَرُ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى التَّأَمُّلِ، فَيَكُونُ تَأْكِيدًا لِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ﴾. قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ يَقَالُ: عَبَسَ عَبَسًا وَعَبُوسًا أَيِ قَطَبَ وَجْهِهِ، وَالْعَبَسَ يَطْلُقُ عَلَى مَا يَبْسُ فِي أَذْنَابِ الْإِبِلِ مِنَ الْبَعْرِ وَالْبُولِ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَبَسَرَ﴾ يَقَالُ: بَسَرَ بَسْرًا، وَبَسُورًا إِذَا قَبْضَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كِرَاهِيَةً لِلشَّيْءِ وَأَسْوَدَ وَجْهَهُ مِنْهُ، يَقَالُ: وَجْهَهُ وَجْهَ بَاسِرٍ، أَيِ مَنْقُضٍ مَسْوَدٍ، فَالْبَسُورُ غَايَةُ فِي الْعَبُوسِ. قَوْلُهُ: (وَالْكُلُوحُ) مُرَادِفٌ لِلْقَبْضِ.

قَوْلُهُ: ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ عَطَفَ سَبَبٌ. قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا سِحْرٌ﴾ أَيِ أُمُورٌ تَحْيِيلِيَّةٌ لَا حَقَائِقَ لَهَا، وَهِيَ لِدَقِيقَتِهَا تَخْفِي أَسْبَابَهَا، وَقَوْلُهُ: يَنْقُلُ عَنِ السَّحَرَةِ، أَيِ كَمَسِيلِمَةٍ وَأَهْلِ بَابِلَ. قَوْلُهُ: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ نَتِيجَةُ حَصْرِهِ فِي السَّحَرِ. قَوْلُهُ: ﴿سَاطِئِهِ سَقَرُ﴾ بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿سَاطِرُهُ صَعُودًا﴾ ثُمَّ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالصَّعُودِ الْمَشَقَّةَ، فَالْبَدَلُ وَاضِحٌ، وَإِنْ كَانَ صَعُودُ الْجَبَلِ وَالْمَهْبُوطُ، فَهُوَ بَدَلُ اشْتِمَالٍ فَتَدْبِيرٌ. قَوْلُهُ: ﴿مَا سَقَرُ﴾ ﴿مَا﴾ مُبْتَدَأٌ، وَ﴿سَقَرُ﴾ خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ سَدَّتْ مَسَدَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَدْرَى. قَوْلُهُ: (تَعْظِيمَ لِسَانِهَا) أَيِ نَظِيرٍ مَا تَقْدَمُ فِي سُورَةِ الْحَاقَّةِ. قَوْلُهُ: ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ حَالٌ فِيهَا مَعْنَى التَّعْظِيمِ، وَالْجُمْلَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَالْعَطْفُ لِلتَّوَكِيدِ، هَذَا مَا يَقْتَضِيهِ صَنِيعُ الْمَفْسَرِ. قَوْلُهُ: ﴿لَوَاحَةٌ لِّلْبَشَرِ﴾ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ، وَقَوْلُهُ: (مَحْرَقَةٌ لِّظَاهِرِ الْجِلْدِ) أَيِ فَالْمَرَادُ بِالْبَشَرِ الْجِلْدُ، وَيَطْلُقُ الْبَشَرُ عَلَى النَّاسِ جَمِيعًا، أَوْ مَعْنَى لَوَاحَةٍ تَظْهَرُ لَهُمْ وَتَلُوحُ قَبْلَ أَنْ يَسْقُطُوا فِيهَا، وَلَكِنْ الْمَعْنَى الْأُولَى أَقْرَبُ.

قَوْلُهُ: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرٍ﴾ مَلَكًا أَيِ وَهُمْ مَالِكٌ وَمَعَهُ ثَمَانِيَةُ عَشْرٍ، وَقِيلَ تِسْعَةُ عَشْرٍ نَقِيْبًا، وَقِيلَ تِسْعَةُ عَشْرٍ أَلْفَ مَلِكٍ، وَالْقَوْلُ الثَّانِي مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ وَفِي الْقُرْطُبِيِّ قُلْتُ: وَالصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، أَنَّ هَؤُلَاءِ التَّسْعَةُ عَشْرَ هُمْ الرُّؤَسَاءُ وَالنُّقَبَاءُ، وَأَمَّا جُمْلَتُهُمْ فَالْعَبَارَةُ تَعْجِزُ عَنْهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لَهَا سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ، مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ يَجْرُونَهَا» اهـ. وَقَدْ وَرَدَ فِي صِفَةِ الْخِزْنَةِ، أَنَّ أَعْيُنَهُمْ كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ، وَأَنْبِيَائِهِمْ كَالصَّيَاصِي أَيِ قُرُونِ الْبَقْرِ، وَأَشْعَارُهُمْ تَمْسُ أَقْدَامَهُمْ، يَخْرُجُ لَهَبُ النَّارِ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ، مَا بَيْنَ مَنْكَبَيْ أَحَدِهِمْ مَسِيرَةُ سَنَةٍ، نَزَعَتْ مِنْهُمْ الرَّحْمَةُ، يَدْفَعُ أَحَدُهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا مَرَّةً وَاحِدَةً، فَيَرْمِيهِمْ حَيْثُ شَاءَ مِنْ جَهَنَّمَ، وَفِي رِوَايَةٍ: إِنْ لَأَحَدُهُمْ مِثْلُ قُوَّةِ الثَّقَلَيْنِ، يَسُوقُ أَحَدُهُمُ الْأُمَّةَ وَعَلَى رَقَبَتِهِ جَبَلٌ، فَيَرْمِي بِهِمْ فِي النَّارِ، وَيَرْمِي الْجَبَلَ عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ:

وكان قوياً شديداً البأس: أنا أكفيكم سبعة عشر، واكفوني انتم اثنين، قال تعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ أي فلا يطاقون كما يتوهمون ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ﴾ ذلك ﴿إِلَّا فِتْنَةً﴾ ضلالاً ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن يقولوا: لم كانوا تسعة عشر؟ ﴿لَيْسَتَيْنِ﴾ ليستين ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي اليهود صدق النبي ﷺ في كونهم تسعة عشر، الموافق لما في كتابهم ﴿وَرَدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من أهل الكتاب ﴿إِنَّمَا﴾ تصديقاً لموافقة ما أتى به النبي ﷺ لما في كتابهم ﴿وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ من غيرهم في عدد الملائكة ﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك بالمدينة ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ بمكة ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا﴾ العدد ﴿مَثَلًا﴾ سموه لغرابته بذلك وأعرب حالاً ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل إضلال منكر هذا العدد وهدى مصدقه ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا

(خزنتها) أي يتولون أمرها ويتسلطون على أهلها ولا يتألمون منها، بل هم فيها كخزنة الجنة في الجنة. قوله: (قال بعض الكفار) هو أبو الأشد بن كلدة بن خلف الجمحي، قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم، محمد يخبر أن خزنة النار تسعة عشر، وأنتم الشجعان، أفيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم، فقال أبو الأشد: أنا أكفيكم منهم سبعة عشر، عشرة على ظهري، وسبعة على بطني، واكفوني انتم اثنين، وفي رواية أنه قال: أنا أمشي بين أيديكم على الصراط، فأدفع عشرة بمنكمي الأيمن، وتسعة بمنكمي الأيسر في النار، وغضبي فندخل الجنة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾.

قوله: ﴿إِلَّا فِتْنَةً﴾ مفعول ثان لجعل على حذف مضاف، أي إلا سبب فتنة، وقوله: ﴿لِلَّذِينَ﴾ صفة لفتنة، وإنما صار هذا العدد فتنة لهم من وجهين: الأول أن الكفار يستهزئون ويقولون: لم لا يكونون أزيد من ذلك؟ والثاني أن هذا العدد قليل، كيف يتولى تعذيب أكثر العالم من الجن والإنس، من أول ما خلق الله إلى قيام الساعة؟ قوله: ﴿لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ متعلق بجعلنا الثاني، والمعنى: ليكتسبوا اليقين بنبو محمد وصدق القرآن، لما رأوا ذلك موافقاً لما في كتابهم. قوله: (من غيرهم) أي غير اليهود فحصل التغاير، فالمراد بالذين أوتوا الكتاب والمؤمنون أولاً اليهود، والمراد بالذين أوتوا الكتاب ثانياً هم النصارى والمؤمنون المذكورون بعدهم من غير اليهود بل من هذه الأمة، فاندفع ما يقال إن في الآية تكراراً. قوله: (بالمدينة) حال من ﴿الَّذِينَ﴾ أي حال كونهم بالمدينة، وهذا من الله إخبار بما سيقع، لأن السورة نزلت قبل الهجرة بمكة.

قوله: ﴿مَاذَا﴾ الخ، ما اسم استفهام مبتدأ، وذا موصول خبره، و﴿أَرَادَ اللَّهُ﴾ صلة الموصول، و﴿مَثَلًا﴾ حال، والمعنى: ما الذي أراد الله بهذا حال كونه مثلاً لا حقيقة لغرته، لأن هذا العدد أمر غريب لم تسعه عقولنا. قوله: (أي مثل إضلال) أشار به إلى أن الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف، أي يضل اضلالاً مثل ذلك. قوله: (وهدى مصدقه) بوزن رمى بفتح أوله وسكون ثانيه، أو بضم أوله وفتح ثانيه. قوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ هذا جواب لأبي جهل حين قال: ما لمحمد

يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ ﴿٣١﴾ أي الملائكة في قوتهم وأعوانهم ﴿إِلَهُوَمَا هِيَ﴾ أي سقر ﴿إِلَّا ذَكَرْنِي لِلْبَشَرِ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿كَلَّا﴾ استفتاح بمعنى ألا ﴿وَالْقَمَرِ﴾ ﴿٣٣﴾ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ بفتح الذال ﴿أَدْبَرَ﴾ ﴿٣٤﴾ جاء بعد النهار، وفي قراءة إذ أدبر بسكون الذال بعدها همزة، أي مضى ﴿وَالشَّيْخِ إِذَا تَسَفَّرَ﴾ ﴿٣٥﴾ ظهر ﴿إِنَّهَا﴾ أي سقر ﴿لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ ﴿٣٦﴾ البلياء العظام ﴿نَذِيرًا﴾ حال من إحدى، وذكر لأنها بمعنى العذاب ﴿لِلْبَشَرِ﴾ ﴿٣٧﴾ ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ بدل من البشر ﴿أَنْ يَفْقَدَ﴾ إلى الخير أو الجنة بالإيمان ﴿أَوْ يَتَّخِذَ﴾ إلى الشر أو النار بالكفر ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ ﴿٣٨﴾ مرهونة مأخوذة بعملها في النار ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ ﴿٣٩﴾ وهم المؤمنون فنجون منها كائنون ﴿فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ بينهم ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿٤١﴾ وحالهم ويقولون لهم بعد إخراج الموحد من النار ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ أدخلكم ﴿فِي

أعوان إلا تسعة عشر. قوله: (أي سقر) أعاد الضمير على سقر، ويجوز أن يعود على الآيات المذكورة فيها.

قوله: ﴿إِلَّا ذَكَرْنِي لِلْبَشَرِ﴾ أي يتذكرون ويعلمون كمال قدرته تعالى. قوله: (استفتاح بمعنى ألا) أي فأتى بها تعظيماً للمقسم عليه، وحيث فالفوق على ما قبلها، وقيل: إنها حرف ردع وزجر، وعليه فيوقف عليها. قوله: (بفتح الذال) أي فإذا ظرف لما يستقبل، ودبر فعل ماض بوزن ضرب، وقوله: (في قراءة) الخ، أي فإذا ظرف لما مضى من الزمان و﴿أَدْبَرَ﴾ بوزن أكرم، والقراءتان سبعيتان، والرسم محتمل لكل منهما، إذ الصورة الخطية لا تختلف، وقرئ شدوذاً ﴿إِذَا أَدْبَرَ﴾ بالفتن، واختلفوا أهل دبر وأدبر بمعنى واحد، أو دبر معناه جاء، وأدبر بمعنى مضى، وهو الذي مثنى عليه المفسر. قوله: ﴿إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ جواب القسم. قوله: (حال من إحدى) هذا أحد احتمالات كثيرة نحو أحد عشر وهو أظهرها. قوله: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ الخ، هذا وعيد وتهديد نظير قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾.

قوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي مؤمنة أو كافرة عاصية أو غير عاصية، فالاستثناء متصل. قوله: ﴿رَهِينَةٌ﴾ أي على الدوام بالنسبة للكفار، وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لعصاة المؤمنين. قوله: (مأخوذة بعملها) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية، والكسب بمعنى العمل. قوله: ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ قد علمت أن الاستثناء متصل، وأهل اليمين يعصم العصاة وغيرهم، لأن الكل ناجون من الرهينة، إما ابتداء ودواماً، وإما دوماً. قوله: (كائنون) ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ متعلق بمحذوف خبر مبتدأ مقدر أي هم، وهذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر، والتقدير ما شأنهم وحالهم. قوله: ﴿يَسَاءَلُونَ﴾ أي يسأل بعضهم بعضاً، قوله: ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي الكافرين، والكلام على حذف مضاف، أي عن حالهم. قوله: (ويقولون لهم) أي للمجرمين، وهذا القول خطاب أهل الجنة لأهل النار، وهو غير السؤال المتقدم فيما بينهم. والحاصل أن أهل الجنة حين يستقرون فيها، وينادي المنادي: يا أهل الجنة خلود بلا موت، وبأهل النار خلود بلا موت، يسأل بعضهم بعضاً عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا في النار، ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾.

سَقَرًا ﴿١٦﴾ ﴿قَالُوا لَئِنْكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿وَلَئِنْكَ تُطْعَمُ الْيَسْكِينِ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَكُنَّا نَحْوُكُمْ﴾ في الباطل ﴿مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ﴿٢٠﴾ البعث والجزاء ﴿حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ﴾ ﴿٢١﴾ الموت ﴿فَنَنْفَعُهُمْ شَقَقَةُ الشَّفِيعِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ من الملائكة والأنبياء والصالحين، والمعنى: لا شفاعة لهم ﴿فَمَا﴾ مبتدأ ﴿لَهُمْ﴾ خبره متعلق بمحذوف انتقل ضميره إليه ﴿عَنِ التَّكْوِينِ مُعْرِضِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ حال من الضمير، والمعنى: أي شيء حصل لهم في إعراضهم عن الاعتناظ ﴿كَانَهُمْ حُمُرٌ مُسْتَفْرَّةٌ﴾ ﴿٢٤﴾ وحشية ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ ﴿٢٥﴾ أسد أي هربت منه أشد الهرب ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُفُتِّقَ صُحُفًا مُّشْرَةً﴾ ﴿٢٦﴾ أي من الله تعالى باتباع النبي كما قالوا: لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ﴿كَلَّا﴾ ردع عما أرادوه ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ ﴿٢٧﴾ أي عذابها ﴿كَلَّا﴾ استفتاح ﴿إِنَّهُمْ﴾

قوله: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ الخ، الاستفهام للتوبيخ والتعجب من حالهم. قوله: ﴿وَلَمْ نَكُ نَطْعَمُ الْيَسْكِينِ﴾ أي نعطيه ما يجب علينا عطاؤه، كزكاة ونحوها. قوله: ﴿وَكُنَّا نَحْوُكُمْ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾ أي في القرآن فنقول فيه: إنه لسحر وشعر وكهانة وغير ذلك من الأباطيل التي كانوا يخوضون فيها. قوله: ﴿وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ﴾ تخصيص بعد تعميم، لأن الخوض في الأباطيل عام شامل، لتكذيب يوم الدين وغيره، وفي هذه الآية دليل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة، فيعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر. قوله: ﴿حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ﴾ غاية في الأمور الأربعة. قوله: (والمعنى لا شفاعة لهم) أي فالنفي مسلط على القيد والمقيد معاً، وهذا خلاف القاعدة، من أن النفي إذا دخل على مقيد، تسلط على القيد فقط، فهنا ليس المراد أنه توجد شفاعة لكنها غير نافعة، بل المراد لا توجد شفاعة أصلاً. قوله: (انتقل ضميره) أي الضمير الذي كان مستكيناً في المحذوف، وقوله: (إليه) أي إلى هذا الخبر الذي هو الجار والمجرور، لأن القاعدة أن الجار والمجرور إذا وقع خبراً، حذف متعلقه وجوباً، وانتقل ضميره إليه، وسمي حينئذ ظرفاً أو جاراً ومجروراً، مستقراً لاستقرار الضمير فيه. قوله: (حال من الضمير) أي المجرور باللام.

قوله: ﴿كَانَهُمْ حُمُرٌ﴾ حال من الضمير في ﴿مُعْرِضِينَ﴾ فهي حال متداخلة. قوله: ﴿مُسْتَفْرَّةٌ﴾ بكسر الفاء وفتحها سبعيتان، أي نافرة بنفسها من أجل الأسد، أو نفرها الأسد، فقوله: (وحشية) ليس تفسيراً لمستفرفة، فكان المناسب تقديمه عليه. قوله: (أسد) وقيل القسورة الجماعة الذين يصطادونها. قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ﴾ الخ، إضراب انتقالي عن محذوف، كأنه قيل: لا سبب لهم في الأعراض بل يريد الخ، وسبب نزول الآية أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا: يا محمد، لن نؤمن بك، حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين إلى فلان ابن فلان، ونؤمن فيه باتباعك، وكانوا يقولون: إن كان محمد صادقاً، ليصبحن عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها براءته من النار. قوله: ﴿مِنْهُمْ﴾ أي من كفار قريش. قوله: ﴿مُشْرَةً﴾ أي طرية لم تطو، بل تأتين وقت كتابتها يقرؤها كل من رآها.

قوله: ﴿لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ إضراب انتقالي لبيان سبب تعنتهم واقتراحهم، إذ لو خافوا الآخرة لما

أي القرآن ﴿تَذَكَّرْ﴾ ﴿٥٥﴾ عظة ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ ﴿٥٦﴾ قرأه فاتعظ به ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ بالياء والتاء ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ ﴿٥٨﴾ بأن يتقى ﴿وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾ ﴿٥٩﴾ بأن يغفر لمن اتقاه.

تعتوا، بل كانوا يكتفون بأي دليل ويؤمنون. قوله: (استفتاح) أي أوردع وزجر. قوله ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ من شرطية، و ﴿شَاءَ﴾ شرطها، و ﴿ذَكَرْهُ﴾ جوابها. قوله: (بالياء والتاء) أي فيها سبعيتان. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي لا يحصل منكم ذكر، إلا في حال مشيئة الله له أي إرادته، لأن ما أراده يقع ولا بد فيه، تسلية للنبي حيث ينظر للحقيقة، وأن توحيدهم ليس بحولهم وقوتهم، قال بعض العارفين عن لسان الحضرة.

أيها المعرض عنا إن إعراضك منا  
لو أردناك جعلنا كل ما فيك يردنا

قوله: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ أي حقيق بأن تمثل عباده أوامره وتجنب نواهيه. قوله: ﴿وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾ أي هو جدير بأن يغفر لمن تقاه، ورد في الحديث أنه ﷺ قال في هذه الآية: «يقول الله تعالى: أنا أهل أن أتقى، فمن اتقى أن يشرك بي غيري، فأنا أهل أن أغفر له».



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْقِيَامَةِ

مَكَّة

وآياتها أربعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿لَا﴾ زائدة في الموضعين ﴿أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ﴿وَلَا أَقِيمُ﴾  
بِالنَّفْسِ الْوَلَامَةِ ﴿الَّتِي تَلُومُ نَفْسَهَا﴾ وإن اجتهدت في الإحسان، وجواب القسم محذوف أي  
لنبعثن دل عليه ﴿أَجْحَسُ الْإِنْسَانُ﴾ أي الكافر ﴿أَلَّنْ نَجْعَ عِظَامُهُ﴾ ﴿لِلْبَعثِ وَالْإِحْيَاءِ﴾ ﴿بَلَى﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة القيامة مكية

وهي أربعون آية

أي بالإجماع، وكذا قوله: (أربعون آية). قوله: (زائدة في الموضعين) أي لتأكيد القسم، ففيه  
دليل على أن لا تزداد كثيراً في الكلام، سواء كان في أوله أو وسطه، خلافاً لمن يقول. إنها تزداد في وسط  
الكلام لا في أوله، وقيل: إن ﴿لَا﴾ نافية لكلام تقدمها، أتى بها رداً على منكري البعث، كأنه قال: ليس  
الامر كما زعموا أقسم الخ، كقولك: لا والله. قوله: (التي تلوّم نفسها) أي في الدنيا لما شهدت من حقيقتها،  
وهي العدم وعظيم حق الله عليها، فالعبد وإن قطع نفسه إرباً في عبادة الله وطاعته، لا يفي بحق الله  
عليه، لأن الفاني لا يقدر على القيام بحق الباقي، واعلم أن الصوفية قسموا النفس إلى سبعة أقسام،  
الأول: الأمانة وهي نفوس الكفار ومن حذا حذوهم، لا تأمر بخير أصلاً، ومع ذلك راضية بأفعالها  
عسنة لها. الثاني: اللوامة وهي التي تلوّم صاحبها، ولو كان مجتهداً في الطاعة، وهذا مبدأ الخير وأصل  
الترقي. الثالث: الملهمة وهي التي ألهمت فجورها وتقواها. الرابع: المطمئنة وهي التي اطمأنت بالله،  
وسكنت تحت مقاديره. الخامس: الراضية وهي التي رضيت عن الله في جميع حالاتها. السادس: الرضية  
وهي التي جوزيت بالرضا من الله، لأن من رضي له الرضا. السابع: الكاملة هي غاية المراتب. وفي ذلك  
فليتنافس المتنافسون، ومأخذ الجميع من القرآن، فالأمانة من قوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾  
واللوامة من هذه الآية، والملهمة من قوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ والمطمئنة وما بعدها من قوله  
تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ﴾ الآية.

قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ استفهام توبيخ وتقريع. قوله: ﴿أَلَّنْ نَجْعَ﴾ أن مخففة من الثقيلة؛

نجمها ﴿قَدِيرِينَ﴾ مع جمعها ﴿عَلَى أَنْ تُسْوَى بِنَائِهِ﴾ ① وهو الأصابع، أي نعيد عظامها كما كانت مع صغرها، فكيف بالكبيرة؟ ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ﴾ اللام زائدة، ونصبه بأن مقدرة، أي أن يكذب ﴿أَمَانَهُ﴾ ② أي يوم القيامة دل عليه ﴿يَسْتَلْ أَيَّانَ﴾ متى ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ③ سؤال استهزاء وتكذيب ﴿وَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ سر بكسر الراء وفتحها، دهش وتحير لما رأى مما كان يكذب به ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ ④ أظلم وذهب ضوءه ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ ⑤ فطلعا من المغرب أو ذهب ضوءهما، وذلك في يوم القيامة ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَتَيْنَ الْقَمَرَ﴾ ⑥ الفرار ﴿كَلَّا﴾ ردع عن طلب الفرار ﴿لَا وَزَرَ﴾ ⑦ لا ملجأ يتحصن به ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ ⑧ مستقر الخلائق فيحاسبون ويمجزون ﴿يَبْنُو الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ ⑨ بأول عمله وآخره ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ ⑩ جمع معذرة شاهدة تنطق جوارحه بعمله، والهاء للمبالغة، فلا بد من جزائه ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ ⑪ جمع معذرة على غير قياس، أي لو جاء بكل معذرة ما قبلت منه قال تعالى لنبيه ﴿لَا تُخَذِّلْ بِهِ﴾ بالقرآن قبل

واسمها ضمير الشأن، ولن وما في حيزها خبرها، وجملة أن واسمها وخبرها، سادة مسد مفعولي حسب، وليس بين الهمزة واللام نون في الرسم، بل تكتب الهمزة موصولة باللام. قوله: ﴿بَلَى﴾ جواب لما بعد النفي. قوله: ﴿قَادِرِينَ﴾ حال من فاعل الفعل المقدر الذي دل عليه ﴿بَلَى﴾ والتقدير: نجمها حال كوننا قادرين. قوله: ﴿بِنَائِهِ﴾ اسم جمع أو جمع لبنانة. قوله: (وهو الأصابع) أي أطرافها، فالبنان أطراف الأصابع. قوله: (كما كانت) أي في الدنيا. قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ﴾ إضراب انتقالي. قوله: (ونصبه بأن مقدرة) أي والمصدر المنسبك منه ومن أن مفعول ﴿يُرِيدُ﴾. قوله: ﴿أَمَانَهُ﴾ منصوب على نزع الخافض أي بأمانه، والمعنى: يريد الإنسان دوام التكذيب بيوم القيامة.

قوله: ﴿يَسْتَلْ أَيَّانَ﴾ هذه الجملة إما بدل من الجملة قبلها، أو مستأنفة بيان، و﴿أَيَّانَ﴾ خبر مقدم، و﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ مبتدأ مؤخر. قوله: (بكسر الراء وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان ولغتان معناه التحير والدهشة، وقيل ﴿بَرِقَ﴾ بالكسر تحير، وبالفتح لمع من شدة شخوصه، فقوله: (دهش وتحير) تفسير القراءتين. قوله: (وذلك في يوم القيامة) إن قلت: إن طلوع الشمس والقمر من مغربها، ليس في يوم القيامة، بل قبله بمائة وعشرين سنة، أجيب: بأن المراد بيوم القيامة، ما يشمل وقت مقدماته من الأمور العظام.

قوله: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ جواب إذا. قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ التنوين عوض عن جمل متعددة، والتقدير: يوم إذا برق البصر الخ. قوله: ﴿أَتَيْنَ الْقَمَرَ﴾ أي من الله أو النار احتمالان. قوله: ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذ كانت هذه الأمور المذكورة، والجار والمجرور خبر مقدم، و﴿الْمُسْتَقَرُّ﴾ مبتدأ مؤخر. قوله: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ﴾ مبتدأ، و﴿بَصِيرَةٌ﴾ خبر، و﴿عَلَى نَفْسِهِ﴾ متعلق ببصيرة، وتأنيث الخبر باعتبار أن المراد بالإنسان جوارحه، أو أن الهاء للمبالغة كما قال المفسر، والمعنى: أنه لا يحتاج إلى شاهد غير جوارحه، بل هي تكفي في الشهادة عليه. قوله: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ الجملة حالية من الضمير في ﴿بَصِيرَةٌ﴾ و﴿لَوْ﴾ شرطية قدر المفسر جوابها بقوله: (ما قبلت منه). قوله: (على غير قياس) أي وقياسه معاذر بدون ياء.

فراغ جبريل منه ﴿لِسَانَكَ لَتَعَجَلَ بِهِ﴾ ١٦ ﴿خوف أن ينفلت منك﴾ ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ ١٧ ﴿قراءتك إياه، أي جريانه على لسانك﴾ ﴿فَإِذَا قُرَأْنُهُ﴾ عليك بقراءة جبريل ﴿فَأَنبَغَ قُرْآنَهُ﴾ ١٨ ﴿استمع قراءته، فكان ﷺ يستمع ثم يقرؤه﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا سِائِنَهُ﴾ ١٩ ﴿بالتفهيم لك، والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها، أن تلك تضمنت الإعراض عن آيات الله، وهذه تضمنت المبادرة إليها بحفظها﴾ ﴿كَلَّا﴾ استفتاح بمعنى ألا ﴿بَلْ تُحِوُّنَ الْعَاجِلَةَ﴾ ٢٠ الدنيا، بالياء والتاء في الفعلين ﴿وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ ٢١ فلا يعملون لها ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ﴾ أي في يوم القيامة ﴿نَاصِرَةٌ﴾ ٢٢ حسنة مضيئة ﴿إِلَّا رِيحًا نَّازِطَةً﴾ ٢٣ أي يرون الله سبحانه وتعالى في الآخرة ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ ٢٤ كالحة شديدة العبوس ﴿نَظْرٌ﴾ ٢٥ توقن ﴿أَنْ يُفَعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ ٢٦ داهية عظيمة تكسر فقار الظهر ﴿كَلَّا﴾ بمعنى ألا ﴿إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسَ﴾ ٢٧ ﴿الترَاقِي﴾ ٢٨ عظام الحلق ﴿وَقِيلَ﴾ قال من حوله ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ ٢٩ يرقيه ليشفى ﴿وَلَقَدْ﴾ أيقن من بلغت نفسه ذلك ﴿أَنَّهُ الْفَرَّاقُ﴾ ٣٠ فراق الدنيا

قوله: (أي ولو جاء بكل معذرة) الخ، أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تبعية، حيث شبه المجيء بالعدر بإلقاء الدلو في البئر للاستقاء به، واشتق من الإلقاء ألقى بمعنى جاء. قوله: (قبل فراغ جبريل منه) أي من إلقائه عليك.

قوله: ﴿لَتَعَجَلَ بِهِ﴾ أي بقراءته وحفظه. قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا﴾ تعليل للنهي عن العجلة. قوله: (قراءتك إياه) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿قُرْآنَهُ﴾ مصدر مضاف لمفعوله. قوله: (بقراءة جبريل) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿فَإِذَا قُرَأْنُهُ﴾ من قبيل إسناد ما هو للامور للأمر. قوله: (بالتفهيم) أي تفهيم ما أشكل عليك من معانيه. قوله: (والمناسبة بين هذه الآية) أي قوله: ﴿لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ﴾ والمراد بالآية الجنس، إذ المذكور ثلاث آيات. قوله: (وما قبلها) أي وهو قوله: ﴿أَيُحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ إلى قوله: ﴿مَعَاذِيرُهُ﴾. قوله: (تضمنت الإعراض) الخ، أي لأنها في منكر البعث، وهو كافر معرض عن القرآن، ومن المعلوم أن الضد أقرب خطوراً بالبال. قوله: ﴿بَلْ يُحِوُّنَ الْعَاجِلَةَ﴾ الضمير للإنسان المذكور في قوله: ﴿أَيُحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ وجمع الضمير لأن المراد بالإنسان الجنس. قوله: (بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿وَجُودَ﴾ مبتدأ، و﴿نَاصِرَةٌ﴾ خبره، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لناصرة، وسوغ الابتداء بالذكرة وقوعها في معرض التفصيل، و﴿نَازِطَةً﴾ خبر ثان، و﴿إِلَى رَبِّهَا﴾ متعلق بناظرة. قوله: (أي في يوم القيامة) تفسير لمعنى الظرفية، والتنوين في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ عوض عن جملة: أي يوم إذ تقوم القيامة. قوله: (فقار الظهر) بفتح الفاء، ما يتصل من عظام الصلب من الكاهل إلى العجب. قوله: ﴿إِذَا بَلَغَتِ﴾ (النفْس) أي مؤمنة أو كافرة، والمعنى أخذت في التزع وقت الموت. قوله: ﴿الترَاقِي﴾ جمع ترقوة. قوله: (عظام الحلق) أضافها إليه لقربها منه، وإلا فالترَاقِي العظام المكتنفة لثغرة النحر يمينا وشمالاً، ولكل إنسان ترقوتان. قوله: ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة قائمة مقام الفاعل، و﴿رَاقٍ﴾ اسم فاعل من رقي يرقى بالفتح في الماضي، والكسر في المضارع من الرقية، وهي كلام يرقى به المريض

﴿وَالْتَفَتَ السَّاقُ يَلْتَفِتُ﴾ ٣٥ أي إحدى ساقيه بالأخرى عند الموت، أو التفت شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة ﴿إِنَّ رَيْكَ يَوْمَئِذٍ السَّاقُ﴾ ٣٦ أي السوق، وهذا يدل على العامل في إذا، المعنى: إذا بلغت النفس الحلقوم تساق إلى حكم ربها ﴿فَلَا صَدَقَ﴾ الإنسان ﴿وَلَا صَلَّى﴾ أي لم يصدق ولم يصل ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ﴾ بالقرآن ﴿وَقَوْلَى﴾ ٣٧ عن الإيمان ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ ٣٨ يتبختر في مشيته إعجاباً ﴿أَوَّلَكَ﴾ فيه التفات عن الغيبة، والكلمة اسم فعل، واللام للتيين، أي وليك ما تكره ﴿فَأَوَّلَى﴾ أي فهو أولى بك من غيرك ﴿ثُمَّ أَوَّلَكَ فَأَوَّلَكَ﴾ ٣٩ تأكيد ﴿أَيْحَسِبُ﴾ يظن ﴿الْإِنْسَانُ أَنْ يَبْرُكَ سُدًى﴾ ٤٠ هملاً لا يكلف بالشرائع، أي لا يحسب ذلك

ليشفي، وهو ما مشى عليه المفسر، وقيل: إنه من رقي يرقى بالكسر في الماضي، والفتح في المضارع من الرقي، وهو الصعود، أي أن ملك الموت يخاطب أعوانه يقول: من يصعد بهذه النفس، ويحتمل أن أعوانه يقولون له: من يرقى بهذه النفس، أملائكة الرحمة، أم ملائكة العذاب؟ قوله: (أيقن) سمي اليقين ظناً، لأن الإنسان ما دامت روحه متعلقة ببدنه، فإنه يطمع في الحياة لشدة حبه لها. قوله: ﴿أَنَّهُ﴾ أي النازل به.

قوله: ﴿وَالْتَفَتَ﴾ أي التصفت ساق الإنسان عند موته بالأخرى، قال قتادة: أما رأيته إذا أشرف على الموت، يضرب إحدى رجليه بالأخرى؟ وقال سعيد بن المسيب: هما ساقا الإنسان، إذا التفتا في الكفن، وقال زيد بن أسلم: التفت ساق الميت بساق الكفن، وكل صحيح. قوله: (والتفت شدة فراق الدنيا) الخ، أي فالمراد بالساق الشدتان، لأن الساق يطلق على الشدة، وهذا المعنى ظاهر في الكافر، لأنه ينتقل من سكرات الموت إلى عذاب القبر. قوله: (وهذا يدل على العامل في إذا) أي الذي هو جوابها، وقد بينه بقوله: (تساق إلى حكم ربها). قوله: ﴿فَلَا صَدَقَ﴾ معطوف على قوله: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ وصدق من التصديق كما يشير له المفسر، أي فلا صدق بالقرآن والنبي، وقوله: ﴿وَلَا صَلَّى﴾ أي الصلاة الشرعية، فهو ذم بترك العقائد والفروع، ولما كان عدم التصديق يصدق بالشك والسكوت والتكذيب، استدرك على عمومته وبين أن المراد منه خصوص التكذيب فقال: ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ وَقَوْلَى﴾.

قوله: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ﴾ حكاية عما كان يتعلق به هذا الكافر في دنياه، وجملة ﴿يَتَمَطَّى﴾ حالية من فاعل ﴿ذَهَبَ﴾ في معناه قولان: أحدهما أنه من المطا الذي هو الظهر، والمعنى يمد مطاه أي ظهره ويلويه تبختراً في مشيه، والثاني: أن أصله يتمطط من تمطط أي تمدد، ومعناه أنه يتمدد في مشيته تبختراً، والمعنيان متقاربان. قوله: (والكلمة اسم فعل) أي مبنية على السكون لا محل لها من الإعراب، والفاعل ضمير يعود على ما يفهم من السياق، وهذه الكلمة تستعمل في الدعاء بالمكروه، قوله: (للتيين) أي تبيين المفعول، فهي زائدة داخلية على المفعول على حد سقيا لك، وقوله: (أي وليك) بيان لمعنى الفعل الذي سمي. قوله: (فهو أولى بك) أي فالكلمة الثانية أفعال تفضيل، فدللت الأولى على الدعاء عليه بقرّب المكروه منه، والثانية على الدعاء عليه بأن يكون أولى به من غيره، وهذا ما سلكه المفسر وهو حسن. قوله: (أي لا يحسب ذلك) أي لا ينبغي ولا يليق منه هذا الحسبان.

﴿الَّذِي كَانَ نُظْمًا مِّن مَّيْمَنَةٍ﴾ ﴿٢٧﴾ بالياء والتاء تصب في الرحم ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الْمَيِّ عِلْقَةً فَخَلَقَ﴾ الله منها الإنسان ﴿فَسَوَّىٰ﴾ ﴿٢٨﴾ عدل أعضائه ﴿فَجَعَلَنَاهُ﴾ من الميِّ الذي صار علقه أي قطعة دم، ثم مضغة أي قطعة لحم ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ النوعين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ ﴿٢٩﴾ يجتمعان تارة، وينفرد كل منهما عن الآخر تارة ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ﴾ الفعال لهذه الأشياء ﴿بِقَدْرِ عَلَاقٍ يُجْحَىٰ﴾ ﴿٣٠﴾ قال ﷺ: بلى.

قوله: ﴿أَلَمْ يَكُ نُطْقَةً﴾ استدلال على قوله: ﴿قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ والاستفهام للتقرير. قوله: ﴿يُمْنَىٰ﴾ فائدته بعد قوله: ﴿مَنِيٍّ﴾ الإشارة إلى حقارة حاله، كأنه قيل: إنه مخلوق من الميِّ الذي يجري مجرى البول. قوله: (النوعين) أي لا خصوص الفردين، فقد تحمل المرأة بذكرين وأنثى وبالعكس. قوله: (ﷺ بلى) روي أنه ﷺ كان إذا قرأها قال: «سبحانك اللهم بلى». وقال ابن عباس: من قرأ ﴿سبح اسم ربك الأعلى﴾ إماماً كان أو غيره، فليقل: سبحان ربِّي الأعلى، ومن قرأ منك ﴿لا أقسم بيوم القيامة﴾ إلى آخرها، فليقل: سبحانك اللهم بلى، إماماً كان أو غيره. وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «من قرأ ﴿التين﴾ والزيتون﴾ فانتهى إلى آخرها ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾ فليقل بلى، وأنا على ذلك من الشاهدين، ومن قرأ ﴿المرسلات﴾ فبلغ ﴿فبأي حديث بعده يؤمنون﴾ فليقل: آمنا بالله».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْإِنْسَانِ

مدنية

وآياتها إحدى وثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿هَلْ﴾ قد ﴿أَنَّى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ ادم ﴿حِينَ مِنَ الدَّهْرِ﴾ أربعون سنة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ فيه ﴿شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ ١ كان فيه مصوراً من طين لا يذكر، أو المراد بالإنسان الجنس، وبالحين مدة الحمل ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ أخلاط،

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الإنسان مكية أو مدنية

وهي إحدى وثلاثون آية

وتسمى سورة هل أتى، وسورة الأمشاج، وسورة الدهر، ومناسبة السورة لما قبلها، أن كلاً منها دليل على البعث. قوله: (مكية) أي على قول الجماعة، وقوله: (أو مدنية) وهو قول الجمهور. قوله: (قد) ﴿أَتَى﴾ أي فليست ﴿هَلْ﴾ للاستفهام لأنه محال عليه تعالى، وقيل إنها للاستفهام التقريري، والمعنى: أتقرون بأنه أتى على الإنسان حين من الدهر؟ وجوابه: نعم، فالمقصود إلزام الخصم المنكر للبعث أنه قال: القادر على إيجاد الإنسان من العدم، قادر على عاداته، وهو بهذا المعنى صحيح أيضاً، ففي الآية تقريران. قوله: ﴿عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ فسر هنا بآدم، وفيها يأتي بالجنس، وفيه أن المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت عيناً، إلا أن يجاب بأن القاعدة اغلبية، أو يقدر مضاف في قوله: ﴿خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي ذريته، والإضافة تأتي لأدنى ملابسة. قوله: (أربعون سنة) أي مرت عليه قبل أن تنفخ فيه الروح، وهو ملقى بين مكة والطائف، روي أن آدم خلق من طين فأقام أربعين سنة، ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة، ثم من صلصال، فأقام أربعين سنة، ثم خلقه مائة وعشرين سنة، ثم نفخ فيه الروح، إذا علمت ذلك، فقول المفسر أربعون سنة، أي باعتبار كونه طيناً، وإلا فقد مر عليه مائة وعشرون سنة، لم يكن شيئاً مذكوراً. إن قلت: إن مقتضى الآية أنه يسمى إنساناً في حال كونه طيناً، مع أنه في ذلك الوقت لم يكن شيئاً مذكوراً. أجيب: بأن التسمية باعتبار ما آل إليه نظير ﴿إِنِّي أَرَانِي أُعْصِرُ خُمْرًا﴾. قوله: (أو المراد بالإنسان الجنس) أي الصادق بآدم وأولاده، وقوله: (وبالحين مدة الحمل) أي ما يشمل مدة الحمل بالنسبة للذرية، والمائة والعشرين بالنسبة لآدم، لأن الحين هو المدة المحدودة، كثيرة أو قليلة.

قوله: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ هي في الأصل الماء القليل في الوعاء، ويطلق على الماء الشافي قل أو كثر، سمي

أي من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين المتزجين ﴿بَنَيْتُهُ﴾ نخبره بالتكليف، والجملة مستأنفة أو حال مقدرة، أي مريدين ابتلاءه حين تأهله ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ بسبب ذلك ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ بينا له طريق الهدى يبعث الرسل ﴿إِنَّمَا شَاكِرًا﴾ أي مؤمناً ﴿وَأَمَّا كَفُورًا﴾ ﴿أَعْتَدْنَا﴾ من المفعول، أي بينا له في حال شكره أو كفره المقدرة، وإما لتفصيل الأحوال ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا﴾ هياناً ﴿لِلْكَافِرِينَ سَكَنًا﴾ يسحبون بها في النار ﴿وَأَعْلَلْنَا﴾ في أعناقهم تشد فيها السلاسل ﴿وَسَعِيرًا﴾ ناراً مسعرة أو مهيجة يعذبون بها ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ جمع برّ أو بارّ وهم المطيعون ﴿ذُشِّرْتُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ هو إئاء شرب الخمر وهي فيه، والمراد من خمر تسمية للحال باسم

به مني الرجل والمرأة، ليسارتهما ووضعهما في الرحم. قوله: ﴿أَمْسَاجٍ﴾ جمع مشج بفتححتين، أو مشج بكسر فسكون، أو مشيج بفتح فكسر كشریف، والمعنى: من نطفة قد امتزج فيها الماءان، وكل منهما مختلف الأجزاء، متباين الأوصاف، في الرقة والثنخ، فماء الرجل غليظ ابيض، وماء المرأة رقيق اصفر، فأيهما علا كان الشبه له، وإن سبق ماء الرجل، كان الولد ذكراً، وعكسه أنثى، وإن استويا فخنثى مشكل، وقال ابن عباس: يختلط ماء الرجل بماء المرأة، فيخلق منها الولد، فما كان من عصب وعظم وقوة فمن نطفة الرجل، وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة. قوله: (أخلط) جمعه باعتبار تعدد الأوصاف في الماءين كما علمت. قوله: (أي مريدين ابتلاءه) جواب عما يقال: إن الابتلاء بمعنى الاختبار بالتكليف، إنما يكون بعد جعله ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ لا قبله، فأجاب: بأنه حال مقدرة مؤولة بقوله: (مريدين ابتلاءه) وإرادة الابتلاء سبب لجعله سميعاً بصيراً، وجعله سميعاً بصيراً للابتلاء بالفعل، فلم يكن في الآية تقديم ولا تأخير. قوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ (بسبب ذلك) أي بسبب إرادتنا ابتلاءه. قوله: ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ أي عظيم السمع والبصر، وخصهما بالذكر لأنها أنفع الحواس، وقدم السمع لأنه أنفع في المخاطبات، ولأن الآيات المسموعة أبين من الآيات المرئية، ولأن البصر يعم البصيرة، وهي تتضمن الجميع، فيكون من ذكر العام بعد الخاص.

قوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ تعليل لقوله: ﴿بَنَيْتُهُ﴾ والمراد بالهداية الدلالة. قوله: (يبعث الرسول) أي جنسه الصادق بآدم وبعث بعده من الرسل إلى سيدنا محمد ﷺ. قوله: ﴿وَأَمَّا كَفُورًا﴾ لم يقل كافراً مشاكلة لشاكراً، إما مراعاة رؤوس الآي، أو لأن الشاكر قليل والكافر كثير، فعبّر في جانب الكفر بصيغة المبالغة. قوله: (من المفعول) أي وهو الهاء في ﴿هَدَيْنَاهُ﴾. قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ الخ لف ونشر مشوش، فهذه الآية راجعة لقوله: ﴿وَأَمَّا كَفُورًا﴾ وقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ الخ، راجع لقوله: ﴿وَأَمَّا شَاكِرًا﴾. قوله: ﴿سَلَاسِلَ﴾ إما بمنع الصرف كمساجد، أو بالصرف لمناسبة قوله: ﴿وَأَعْلَلْنَا﴾ فهما قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿وَأَعْلَلْنَا﴾ (في أعناقهم) أي فتجمع أيديهم إلى أعناقهم.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ الخ، لما ذكر حال الكفار وجزاءهم في الآخرة، أتبعه بجزاء الشاكرين، وأطنب فيه ترغيباً لهم. قوله: (جمع بر) أي كبر وأرباب، وقوله: (أو بار) أي كشاهد وأشهاد. قوله: (وهم المطيعون) أي المؤمنون الصادقون في إيمانهم وإن اقرتوا الذنوب، فكل من كان ليس مستوجباً للخلود في النار فهو من الأبرار، لذكرهم في مقابلة الفجار في قوله تعالى ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ وإن الفجار

المحل، ومن للتبعض ﴿كَانَ مِرْأُجَهَا﴾ ما تخرج به ﴿كَافُورًا﴾ ٥ ﴿عَيْنًا﴾ بدل من كافوراً فيها رائحته ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ منها ﴿عِبَادُ اللَّهِ﴾ أولياؤه ﴿يَفْجُرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ ٦ يقودونها حيث شأؤوا من منازلهم ﴿يُوقُونَ بِالْآذِرِ﴾ في طاعة الله ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ ٧ متشراً ﴿وَيُطْعَمُونَ﴾ أي الطعام على حبه ﴿أَيِ الطَّعَامِ وَشَهْوَتِهِمْ لَهُ﴾ ٨ ﴿مُسْكِينًا﴾ فقيراً ﴿وَيَتِيمًا﴾ لا أب له ﴿وَأَسِيرًا﴾ ٨

لني جسيم، وهذا تعريف لمطلق الأبرار، فلا ينافي قولهم البر هو الذي لا يؤذي الذر، أو الذي يؤدي حق الله ويوفي بالندر، أو غير ذلك، فإنه تعريف للأبرار الكاملين كما هنا. قوله: (وهي فيه) أي فإن لم تكن فيه فهو إناء. قوله: (والمراد من خمر) دفع بذلك ما يقال: إن الضمير في قوله: ﴿مِرْأُجَهَا﴾ عائد على الكأس، مع أن الكافور لا يمزج بالكأس بل بما فيه، فأجاب المفسر: بأن المراد بالكأس الخمر نفسه، من باب تسمية الحال باسم المحل.

قوله: ﴿كَافُورًا﴾ إن قلت: إن الكافور غير لذيذ وشربه مضر، فما وجه مزج شرابهم به؟ أجيب: بأن المراد أنه كالكافور في بياضه وطيب ريحه وبرودته. قوله: (بدل من كافوراً) أي على حذف مضاف، أي ماء عين، لأن العين اسم لمنبع الماء، وهو لا يبدل من الماء، وما ذكره المفسر احد احتمالات في وجه نصب ﴿عَيْنًا﴾ ويصح أنه مفعول ﴿يَشْرَبُونَ﴾ قوله: ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾ حال لأنه نعت نكرة قدم عليها، والأصل يشربون عينا من كأس، أي خمر ممزوج بالكافور وهو أسهلها. قوله: ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ الجملة صفة لعيناً، وقوله: (ومنها) إشارة إلى أن الباء بمعنى من الابتدائية، أي يتدثون الشرب من العين. قوله: (أولياؤه) أي وهم المؤمنون. قوله: (يقودونها) أي فهي سهلة لا تمتنع عليهم، ورد: أن الرجل منهم يعيش في بيوته ويصعد إلى قصوره، ويده قضيب يشير به إلى الماء، فيجري معه حينئذ دار في منازل على الأرض المستوية، ويتبعه حيثما صعد إلى أعلا قصوره.

قوله: ﴿يُوقُونَ بِالْآذِرِ﴾ هذا بيان لأعمالهم التي استوجبوا بها هذا النعيم الدائم، والمراد بالندر العهد أي يوفون بالعهد الذي أوجبه الله عليهم، أو الذي التزموه مع الله ومع عباده، من صلاة وزكاة، وأمر بمعروف، ونهي عن منكر، وغير ذلك. قوله: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا﴾ أشار بذلك إلى أن حسن بواطنهم كظواهرهم. قوله: ﴿كَانَ شَرُّهُ﴾ أي شدائده، من تشقق السماوات، وتناثر الكواكب، وتكوير الشمس والقمر، وغير ذلك من الأهوال والشدائد التي تقع في ذلك اليوم. قوله: (متشراً) أي وأما مستطيل باللام فمعناه الممتد، ومن هنا يقال: الفجر فجران، مستطيل كذنب السرحان وهو الكاذب، ومستطير وهو الصادق لا تنشاره في الأقق.

قوله: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ﴾ الخ نزلت في علي بن أبي طالب وأهل بيته، وذلك أنه أجر نفسه ليلة ليسقي نخلًا بشيء من شعير، حتى أصبح وقبض الشعير، وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيئاً ليأكلوه يقال له الحريرة، فلما تم نضجه أتى مسكين فأخرجوا إليه الطعام، ثم صنع الثلث الثاني، فلما تم نضجه أتى يتيم فأطعموه، ثم الثالث فلما تم نضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه، وطووا يومهم ذلك. قوله: ﴿عَلَى حَبِّهِ﴾ مصدر مضاف للمفعول، و﴿عَلَى﴾ بمعنى مع، أي مع حبه وشهوته، ففيه إشار على النفس، ويصح رجوع الضمير لله، أي على حب الله، أي لوجهه وابتغاء رضوانه، والأول ابلغ في المدح.



يعني المحبوس بحق ﴿ إِنَّا نَطْعُمُكَ لَوْحِي اللَّهِ ﴾ لطلب ثوابه ﴿ لَا تَرِيدُ مِنْكَ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ ① شكرًا فيه علة الإطعام، وهل تكلموا بذلك أو علمه الله منهم فأنى عليهم به؟ قولان ﴿ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غَيُّبًا ﴾ تكلم الوجوه فيه أي كربه المنظر لشدة ﴿ قَطَرِيرًا ﴾ ② شديدًا في ذلك ﴿ فَوَقَّهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ ﴾ أعطاهم ﴿ نَصْرًا ﴾ حسنًا وإضاءة في وجوههم

قوله: ﴿ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ خص الثلاثة لأنهم من العواجز المعدمين الكسب. قوله: (يعني المحبوس بحق) أي وأولى المحبوس بباطل. قوله: (فيه علة الإطعام) أي بيان سببه. قوله: (وهل تكلموا بذلك) أي ليطمئن الفقير بذلك، لأنه قد يقول في نفسه: إنه يطعمني ويريد أن يخدمني مثلاً. قوله: (قولان) رجح سعيد بن جبير ومجاهد الثاني. قوله: ﴿ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا ﴾ أي فلذلك نطعمكم ولا نريد منكم جزاء، فهو تعليل لقوله: ﴿ إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ ﴾ الخ. قوله: ﴿ عَبُوسًا ﴾ إسناد العبوس لليوم مجاز عقلي، والمراد أهله من إسناد الشيء إلى زمانه، كنهاره صائم. قوله: (في ذلك) أي العبوس.

قوله: ﴿ فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ ﴾ الفاء سببية، أي فسبب خوفهم، دفع الله عنهم شر ذلك اليوم وشدة، وذكر القرطبي في تذكرته حديثاً في بيان ما ينجي المؤمن من أهوال يوم القيامة، وهو ما روي عن عبد الرحمن بن سمرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال: «إني رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من أمي جاءه ملك الموت ليقبض روحه، فجاءه بر والديه فرده عنه. ورأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه عذاب القبر، فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك. ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين، فجاءه ذكر الله تعالى فخلصه من بينهم. ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب، فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم. ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً، كلما ورد حوضاً منع منه، فجاءه صيامه فسقاه وأرواه. رأيت رجلاً من أمي والنيون قعود حلقة حلقة، كلما دنا حلقة طرد، فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده وأقعده إلى جنبي. ورأيت رجلاً من أمي بين يديه ظلمة، ومن خلفه ظلمة، وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة، ومن فوقه ظلمة، ومن تحته ظلمة، فهو متحير فيها، فجاءه حجه وعمرته فاستخرجه من الظلمة وأدخله في النور. ورأيت رجلاً من أمي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه، فجاءته صلة الرحم فقالت: يا معشر المؤمنين كلموه، فإنه كان واصلاً للرحم، فكلموه وصافحوه. ورأيت رجلاً من أمي يتقي وهج النار وشرها بيده عن وجهه، فجاءته صدقة فصارت سترًا على وجهه وظلاً على رأسه. ورأيت رجلاً من أمي قد اخذته الزبانية من كل مكان، فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، فاستنقذه من أيديهم وأدخله مع ملائكة الرحمة. ورأيت رجلاً من أمي جاثياً على ركبتيه بينه وبين الله حجاب، فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده وأدخله على الله. ورأيت رجلاً من أمي قد اهوت صحيفته من قبل شماله، فجاءه خوفه من الله، فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه. ورأيت رجلاً من أمي قد خف ميزانه، فجاءته افراطه فتقلوا ميزانه. ورأيت رجلاً من أمي قائماً على شفير جهنم، فجاءه وجله من الله فاستنقذه من ذلك ومضى. ورأيت رجلاً من أمي هوى في النار، فجاءته دموعه التي كان بكائها من خشية الله في الدنيا، فاستخرجته من النار. ورأيت رجلاً من أمي قائماً على الصراط يرعد كما ترعد السعفة في ريح عاصف، فجاء حسن الظن بالله تعالى فسكن رعدته ومضى. ورأيت رجلاً من أمي على الصراط،

﴿وَسُرُورًا﴾ ١١ ﴿وَجَزَلَتْهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم عن المعصية ﴿جَنَّةً﴾ أدخلوها ﴿وَحَرِيرًا﴾ ١٢ ﴿الْبَسُوهُ مُتَكِينِينَ﴾ حال من مرفوع أدخلوها المقدر ﴿فِيهَا عَلَى الْأَرْزَاقِ﴾ السرور في الحجال ﴿لَا يَرُونَ﴾ لا يجدون حال ثانية ﴿فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهَرِيرًا﴾ ١٣ أي لا حرًا ولا بردًا، وقيل الزمهرير القمر فهي مضئنة من غير شمس ولا قمر ﴿وَدَانِيَةً﴾ قريبة عطف على محل لا يرون أي غير راثين ﴿عَلَيْهِمْ﴾ منهم ﴿ظِلُّنَهَا﴾ شجرها ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ ١٤ أدنيت ثمارها فينالها القائم والقاعد والمضطجع ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ فيها ﴿فِي نَيْتِهِ مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ أقداح بلا عرى ﴿كَانَتْ

يزحف أحياناً ويحبو أحياناً ويتعلق أحياناً، فجاءته صلته علي فأخذت بيده واقامته ومضى على الصراط. ورأيت رجلاً من أمي انتهى إلى ابواب الجنة فاغلقت الأبواب دونه، فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله، ففتحت له الأبواب كلها وأدخلته الجنة.

- قلت - هذا حديث عظيم، ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجي من أهوال خاصة والله اعلم. وروى الطبراني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من لقم أخاه لقمة حلوة، صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة.

قوله: ﴿نُفُورًا﴾ أي بدل العبوس. قوله: ﴿وَسُرُورًا﴾ أي فرحاً في قلوبهم بدل الحزن. قوله: (بصبرهم عن المعصية) أي بترك فعلها، وكذا على الطاعة بفعلها، وعلى المعصية بالاسترجاع وعدم الشكوى. فأقسام الصبر ثلاثة، وإنما اقتصر المفسر على الصبر عن المعصية، لأن يستلزم القسمين الآخرين، فمن صبر عن المعصية، فقد أدام الطاعة ولم يشك مولاه. قوله: (حال من مرفوع ادخلوها) أي ويصح أن يكون حالاً من مفعول ﴿جَزَاهُمْ﴾. قوله: (في الحجال) واحده حجلة بفتحين، وهي المساة بالناموسية. قوله: (حال ثانية) أي من المقدر المذكور، أو من المفعول. قوله: (أي لا حرًا ولا بردًا) أي فهي معتدلة الهواء. قوله: (وقيل الزمهرير القمر) أي لأجل مقابلة قوله: ﴿شَمْسًا﴾. قوله: (من غير شمس ولا قمر) أي بنور العرش، وهو أقوى من نور الشمس والقمر. قوله: (عطف على محل لا يرون) أي أو عطف على متكئين. قوله: (شجرها) أشار بذلك إلى أن المراد بالظلال الشجر نفسه، فدفع بذلك ما يقال: إن الظل إنما يوجد حيث توجد الشمس، ولا شمس في الجنة. قوله: ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ جعلت فعلية إشارة إلى أن التذليل متجدد، بخلاف التظليل فدايم، ولذا أتى فيه بجملة اسمية. قوله: (أدنيت ثمارها) أي سهل تناولها تسهلاً عظيماً لكل أحد.

قوله: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ الخ، هذا من جملة بيان وصف مشاربهم، وبنى الفعل للمجهول هنا، لأن المقصود بيان المطاف به لا بيان الطائف، وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد في قوله: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ﴾ ولما كان المقصود منها بيان وصف الطائف بناء للفاعل. قوله: ﴿بِأَنِيَّةٍ﴾ أصله أنية بهمزة، الأولى مفتوحة، والثانية ساكنة، أبدلت الثانية ألفاً، والجار والمجرور نائب الفاعل. قوله: ﴿مِنْ فَضَّةٍ﴾ بيان للأنية. قوله: ﴿وَأَكْوَابٍ﴾ عطف خاص على عام. قوله: (أقداح بلا عرى) أي فيسهل الشرب منه من كل موضع، فلا يحتاج لإدارته.

قوله: ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ جمع قارورة، وهي ما أقر فيه الشراب ونحوه، من كل إناء رقيق صاف،

﴿قَوَّارِيرًا﴾ ١٥ ﴿قَوَّارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ أي أنها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج ﴿قَدَرُوهَا﴾ أي الطائفون ﴿فَقَدِيرًا﴾ ١٦ على قدر ربي الشارين من غير زيادة ولا نقص، وذلك ألدُّ الشراب ﴿وَسَقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا﴾ أي خمرًا ﴿كَانَ رِزْقُهَا﴾ ما تمزج به ﴿زَنْجِبِيلًا﴾ ١٧ ﴿عَيْنًا﴾ بدل من زنجبيلًا ﴿فِيهَا تَسْمَى سَلْسِيلًا﴾ ١٨ يعني أن ماءها كالزنجبيل الذي تستلذ به العرب سهل المساغ في الحلق ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ بصفة الولدان لا يشيرون ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ﴾ لحسنهم وانتشارهم في الخدمة ﴿لَوْلَوْا مَثُورًا﴾ ١٩ من سلكه أو من صدفه، وهو أحسن منه في غير ذلك ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ﴾ أي وجدت الرؤية منك في الجنة ﴿رَأَيْتَ﴾ جواب إذا

وقيل: هو خاص بالزجاج، وكرر لفظ قوارير، توطئة للنعت بقوله من فضة، فجمعت صفاء الزجاج وبريقه، وبياض الفضة ولينها، قال ابن عباس: ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأساء، إذ الذي في الجنة أشرف وأعلى. وأعلم أن القراء السبعة في هاتين الكلمتين على خمس مراتب: إحداها تنوينها معاً والوقف عليها بالألف، الثانية عدم تنوينها وعدم الوقف عليها بالألف، الثالثة عدم تنوينها والوقف عليها بالألف، الرابعة تنوين الأول والوقف عليه بالألف وعلى الثاني بدون تنوين ولا وقف عليه بالألف، الخامسة عدم تنوينها معاً والوقف على الأول بالألف وعلى الثاني بدون تنوين، والتنوين للتناسب نظير ما تقدم في سلاسل، وعدم التنوين لمجيئه على صيغة منتهى الجموع. قوله: (على قدر ربي الشارين) أي شهوتهم، إذ لا عطش في الجنة، والرِّي بكسر الراء وفتحها كفاية الشارب. قوله: (وذلك ألدُّ الشراب) أي لكونه لا يزيد على الحاجة فيستقذر الرائد، ولا ينقص فيحتاج إليه ثانياً، وهذا هو النعيم. قوله: (بدل من زنجبيلًا) أي ويصح أن يكون مفعول ﴿يُسَقَوْنَ﴾ وقوله: ﴿كَأْسًا﴾ منصوب على نزع الخافض، أي من كأس كما تقدم نظيره. قوله: ﴿تُسَمَّى﴾ أي تلك العين لسهولة إساعتها ولذة طعمها.

قوله: ﴿سَلْسِيلًا﴾ هو ما كان في غاية السلاسة، وهي سهولة الانحدار في الحلق، زادت الباء في الكلمة حتى صارت خماسية، وقال مقاتل وابن حبان: سميت سلسيلًا لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم، تنبع من أصل العرش، من جنة عدن إلى أهل الجنان، قال البغوي: شراب الجنة في برد الكافور، وطعم الزنجبيل، وريح المسك من غير لذع. قوله: (يعني أن ماءها كالزنجبيل) أي فهو مماثل له في الاسم، فجميع ما في الجنة من الأشجار والقصور والمأكول والمشروب والملبوس والثمار، لا يشبه ما في الدنيا، إلا في مجرد الاسم، لكن الله تعالى، يرغب الناس بذكر أحسن شيء وألذ مما يعرفونه في الدنيا، لأجل أن يسعوا فيما يوصلهم إلى هذا النعيم المقيم.

قوله: ﴿وِلْدَانٌ﴾ بكسر الواو باتفاق السبعة، وهم غلمان ينشئهم الله تعالى لخدمة المؤمنين على التحقيق، وقيل: هم أولاد المؤمنين الصغار، ورد بأنهم يلحقون بأبائهم تأنساً وسروراً بهم، وقيل: هم أولاد الكفار. قوله: (لا يشيرون) أي لعدم وجود الشعر لهم. قوله: (وهو أحسن منه في غير ذلك) جواب عما يقال: ما الحكمة في تشبيههم باللؤلؤ المنشور دون المنظوم؟ فأجاب: بأنه لحسنهم وانتشارهم في الخدمة، شبههم باللؤلؤ المنشور. قوله: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ﴾ الخطاب للنبي أو لكل من يدخل الجنة.

قوله: ﴿رَأَيْتَ نَعِيمًا﴾ أي ما يتنعم به من مأكول ومشرب وملبس ومركب وغير ذلك. قوله: (واسعاً

﴿يَبْيَأُ﴾ لا يوصف ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ ١٢ واسعاً لا غاية له ﴿عَلَيْهِمْ﴾ فوقهم فنصبه على الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده، وفي قراءة بسكون الياء مبتدأ، وما بعده خبره، والضمير المتصل به للمعطوف عليهم ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾ حرير ﴿خُضْرٌ﴾ بالرفع ﴿وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ بالجر ما غلظ من الديباج فهو البطائن والسندس الظهائر، وفي قراءة عكس ما ذكر فيهما، وفي أخرى برفعهما، وفي أخرى بجرهما ﴿وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ وفي موضع آخر من ذهب، للإيذان بأنهم يحملون من النوعين معاً ومفرقاً ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ ١٣ مبالغة في طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا ﴿إِنَّ هَذَا﴾ النعيم ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيَكُمْ مَشْكُورًا﴾ ١٤ إِنَّا نَحْنُ تأكيد لاسم إن أو فصل ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ ١٥ خبر إن، أي فصلناه ولم ننزله جملة واحدة ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾

لا غاية له) أي لا في الطول ولا في العرض، لما في الحديث: «أدنى أهل الجنة منزلة، من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام، يرى أقصاه كما يرى أذناه، ومن الملك الكبير، تسليم الملائكة عليهم، وليس التيجان على رؤوسهم، كما تكون على رؤوس الملوك، وأعظمهم منزلة من ينظر إلى وجه ربه كل يوم». قوله: ﴿عَالِيَهُمْ﴾ بفتح الياء وضم الهاء، وقوله: (وفي قراءة) أي سبعية أيضاً. قوله: (وهو خبر المبتدأ بعده) أي وهو ثياب ويصح العكس، وهو كون ﴿عَالِيَهُمْ﴾ مبتدأ، و﴿ثِيَابٌ﴾ خبره.

قوله: ﴿ثِيَابٌ سُندُسٌ﴾ الإضافة على معنى من، والسندس ما رق من الحرير. قوله: (عكس ما ذكر) أي وهو جر ﴿خُضْرٌ﴾ ورفع ﴿إِسْتَبْرَقٍ﴾ فجر ﴿خُضْرٌ﴾ على الوصفية لسندس لأنه اسم جنس، ووصفه بالجمع جائز، ورفع ﴿إِسْتَبْرَقٍ﴾ عطف على ﴿ثِيَابٌ﴾ على حذف مضاف، أي وثياب إستبرق، فالقراءات أربع سبعيات: رفع ﴿خُضْرٌ﴾ و﴿إِسْتَبْرَقٍ﴾ وجرهما، ورفع الأول وجر الثاني وعكسه، وأما ﴿سُندُسٌ﴾ فمجرور لا غير، لإضافة ثياب إليه. قوله: ﴿وَحُلُوا﴾ عبر بالماضي إشارة لتحقيق وقوعه. قوله: (وفي موضع آخر) الخ، أي فقال في سورة الحج وفاطر ﴿يَحْمِلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾. قوله: (للإيذان) أي للإعلام، وقوله: ﴿مَعاً﴾ أي فيجمع في يد أحدهم، سواران من ذهب، وسواران من فضة، وسواران من لؤلؤ، وقوله: (ومفرقاً) أي فتارة يلبسون الذهب فقط، وتارة يلبسون الفضة فقط، وتارة يلبسون اللؤلؤ فقط، على حسب ما يشتهون.

قوله: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أسند الإسقاء لنفسه، إشارة لعلو منزلتهم ورفعة قدرهم، وإلى أن الشراب الطهور، ونوع آخر يفوق على ما تقدم. قوله: ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ أي من أقدار لم تمسه الأيدي، ولم تدنسه الأرجل كخمر الدنيا. قوله: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الخ، أي يقال لهم ذلك بعد دخولهم. فيها ومشاهدتهم نعيمها، لمزيد الأُس والسُرور. قوله: ﴿مَشْكُورًا﴾ أي مقبولاً مرضياً. قوله: (تأكيد لاسم إن) أي ويصح أن يعرب مبتدأ، و﴿نَزَّلْنَا﴾ خبره، والجملة خبر إن. قوله: (خبر إن) أي سواء جعلنا ﴿نَحْنُ﴾ تأكيداً أو فصلاً. قوله: (أي فصلناه) الخ، أي لحكمة بالغة، وهي كما في الفرقان ﴿لَنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ و﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً، والمقصود من ذلك تسليته ﷺ وشرح صدره، وأن ما أنزل عليه ليس بشعر ولا كهانة.

عليك بتبليغ رسالته ﴿وَلَا تَطِغْ مِنْهُمْ﴾ أي الكفار ﴿إِنَّمَا أَزْكَوٰهُمْ﴾ ١٥ أي عتبة بن ربيعة، والوليد بن المغيرة قالوا للنبي ﷺ: ارجع عن هذا الأمر، ويجوز أن يراد كل آثم وكافر، أي لا تطع أحدهما أيًا كان فيما دعاك إليه من إثم أو كفر ﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ في الصلاة ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ١٦ يعني الفجر والظهر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ يعني المغرب والعشاء ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ ١٧ صلّ التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه أو نصفه أو ثلثه ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ الدنيا ﴿وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ ١٨ شديد أي يوم القيامة لا يعملون له ﴿يَخْنُ خَلْقَتَهُمْ وَشَدَدَتَا﴾ قوينا ﴿أَسْرَهُمْ﴾ أعضاءهم ومفاصلهم ﴿وَإِذَا شَتَا بَدَلْنَا﴾ جعلنا ﴿أَمْثَلَهُمْ﴾ في الخلقة بدلًا منهم بأن نهلكهم ﴿بَدِيلًا﴾ ١٩ تأكيد، ووقعت إذا موقع إن نحو ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ لأنه تعالى لم يشأ ذلك وإذا لما يقع ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ﴾ السورة ﴿تَذْكُرُهُ﴾ عظة للخلق ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾

قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ مثنى المفسر على أن المراد بالحكم التكليف بتبليغ الرسالة، وعليه فالآية محكمة، وقيل: إن المراد بالحكم القضاء. والمعنى: اصبر على أذى المشركين الذي حتمه الله في الأزل، فلا مفر لك منه حتى يفرج الله عنك، وعليه فالآية منسوخة. قوله: (أي عتبة بن ربيعة) الخ، أشار بذلك إلى أن المراد بالآثم عتبة، لأنه كان متعاطياً لأنواع الفسوق متظاهراً بها، وأن المراد بالكفور الوليد، فإنه كان متظاهراً بالكفر داعياً إليه، وبهذا ظهر التخصيص لكل، وإن كان كل منهما آثماً وكفوراً. قوله: (قالا للنبي ارجع) الخ، حاصله أنها قالوا للنبي ﷺ: إن كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال، فارجع عن هذا الأمر، فقال عتبة: أنا أزوجك ابنتي وأسوقها إليك من غير مهر، وقال الوليد: أنا أعطيتك من المال حتى ترضى وارجع عن هذا الأمر، فنزلت الآية. قوله: (أي لا تطع أحدهما) الخ، أي والنهي عن طاعتها معاً معلوم بالأولى، فأو أبلغ من الواو، لأنها لنفي الأحاد الدائر. قوله: (في الصلاة) أشار بذلك إلى أن المراد بالذكر الصلاة، والمعنى: دم على الصلاة. قوله: (والظهر والعصر) إطلاق الأصيل على العصر ظاهر، وعلى الظهر باعتبار آخر وقتها، وإلا فالزوال وما يقرب منه لا يسمى أصيلاً.

قوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ ﴿مِنَ﴾ تبعية. والمعنى: صلّ له بعض الليل، وقوله: ﴿فَاسْجُدْ لَهُ﴾ الفاء دالة على شرط مقدر تقديره: مهما يكن من شيء فصلّ من الليل الخ، وفيه زيادة حث على صلاة الليل. قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ الخ، علة لما قبله من النهي والأمر. والمعنى: لا تطلعهم واشتغل بما أمرك الله به من العبادة، لأن هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا، فتركك أنت الدنيا واشتغل بالآخرة. قوله: ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ حال من ﴿يَوْمًا﴾ مقدم عليه، لأنه نعت نكرة قدم عليها، ووراء إما باق على معناه نظير فنبذوه وراء ظهورهم، كناية عن كونهم لا يعابون به ولا يعملون له، أو مستعار لقدام. قوله: ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ مفعول ﴿يَذُرُونَ﴾ ووصفه بالثقل مجاز، إذ الثقل من صفات الأعيان لا المعاني. قوله: ﴿قوينا﴾ ﴿أَسْرَهُمْ﴾ أي ربطنا أوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والأعصاب.

قوله: ﴿أَمْثَلَهُمْ﴾ مفعول أول، والثاني محذوف، بينه بقوله: (بدلاً منهم). قوله: (وقعت إذا) الخ، جواب عما يقال: إن ﴿إِذَا﴾ تفيد التحقيق، مع أنه تعالى لم يشأ ذلك فكان المقام، لأن التي تفيد الاحتمال، فأجاب بأنه استعمل ﴿إِذَا﴾ موضع إن مجازاً. قوله: (عظة للخلق) أي لأن في تدبرها

سَبِيلًا ﴿٣١﴾ طَرِيقًا بِالطَّاعَةِ ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ اخْتِذَا السَّبِيلَ بِالطَّاعَةِ ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ذَلِكَ  
 ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بِخَلْقِهِ ﴿حَكِيمًا﴾ ﴿٣٢﴾ فِي فَعْلِهِ ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ جَنَّتِهِ وَهُمْ  
 الْمُؤْمِنُونَ ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ نَاصِبِهِ فَعَلَ مُقَدَّرُ أَيِّ أَوْعَدَ يَفْسِرُهُ ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ﴿٣٣﴾ مُؤَلَّمًا وَهُمْ  
 الْكَافِرُونَ.

وتذكرها، تنبيهاً للغافلين، وفوائد للطالبيين المقبلين بكليتهم على الله تعالى. قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ﴾  
 الخ، أي فالطريق واضح والحق ظاهر ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَيَكْفُرْ﴾ قوله: (بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ) أي فهما  
 قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ منصوب على الظرفية والمعنى: إلا وقت مشيئة الله تعالى،  
 ففيه تسلية بالرجوع إلى الحقيقة. قوله: (أَوْعَدَ) وهذا المقدر يلاقي المذكور في المعنى، فهو على حد: زيداً  
 مرتت به.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمسون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ ١ أي الرياح متتابعة، كعرف الفرس يتلو بعضه بعضاً، ونصبه على الحال ﴿فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا﴾ ٢ الرياح الشديدة ﴿وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا﴾ ٣ الرياح تنشر المطر ﴿فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا﴾ ٤ أي آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل، الحلال والحرام ﴿فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا﴾ ٥ أي الملائكة تنزل بالوحي إلى الأنبياء أو الرسل يلقون الوحي إلى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المرسلات مكية

وهي خمسون آية

وفي نسخة سورة والمرسلات، وهذه نزلت على النبي ﷺ ليلة الجن. قال ابن مسعود: ونحن معه نسير، حتى أومنا إلى غار منى، فنزلت، فبينما نحن نتلقاها منه، وفاه رطب بها، إذ وثبت حية، فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت، فقال النبي ﷺ: «وقيتم شرها؛ كما وقيت شركم»، والغار المذكور مشهور في منى يسمى غار المرسلات.

قوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ الخ، اعلم أن الله تعالى أقسم بصفات خمسة، موصوفها محذوف، فقدره بعضهم الرياح في الكل، وبعضهم قدره الملائكة في الكل، وبعضهم غاير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة، وأما ما ذكره المفسر، فلم يعرج عليه المفسرون وهو حسن، وحاصل صنيعة: أنه جعل الصفات الثلاث الأول لموصوف واحد وهو الرياح، والرابعة لموصوف ثان وهو الآيات، والخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة. قوله: (أي الرياح) أي رياح العذاب، ليغاير قوله: ﴿وَالنَّاشِرَاتِ﴾. قوله: (ونصبه على الحال) أي من الضمير في المرسلات، والمعنى: حال كونها مشابة لعرف الفرس، من حيث تتابعها وتلاحقها، فالعرف بالضم شعر عنق الفرس، والمعرفة كمرملة موضع العرف من الفرس.

قوله: ﴿فَالْعَاصِفَاتِ﴾ من العطف وهو الشدة، فهو مرتب على قوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ الذي هو ريح العذاب. قوله: (تنشر المطر) أي تفرقه حيث شاء الله تعالى. قوله: (أو الرسل) هذا تفسير ثان

الأمم ﴿عَذْرًا أَوْ تُوْعَدُونَ﴾ أي للإعذار والإنذار من الله تعالى، وفي قراءة بضم ذال نذراً، وقرىء بضم ذال عذراً ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ أي كفار مكة من البعث والعذاب ﴿لَوْعَقُ﴾ ١٦ كائن لا محالة ﴿فَإِذَا التَّجُومُ طُمِسَتْ﴾ ١٨ محيي نورها ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ ١٩ شقت ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ﴾ ٢٠ ففتت وسيرت ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ﴾ ٢١ بالواو والهمز بدلاً منها، أي جمعت لوقت ﴿لِأَيِّ يَوْمٍ﴾ ليوم عظيم ﴿أُجِلَّتْ﴾ ٢٢ للشهادة على أمهم بالتبليغ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ ٢٣ بين الخلق ويؤخذ منه جواب إذا أي وقع الفصل بين الخلائق ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ ٢٤ تهويل لشأنه ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ٢٥ هذا وعيد لهم ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ ٢٦ بتكذيبهم أي أهلكناهم ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ﴾ ٢٧ ممن كذبوا

للملقيات. قوله: (أي للإعذار) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿عَذْرًا أَوْ تُوْعَدُونَ﴾ مفعولان لأجله، والمعلل بهما هو الملقيات، والمراد بالإعذار إزالة أعذار الخلائق، وبالإعذار التخويف. قوله: (وفي قراءة بضم ذال نذراً) أي وهما سبعيتان، وقوله: (وقرىء) هذه القراءة ليعقوب من العشرة، والحاصل أن الضم في ﴿عَذْرًا﴾ و ﴿تُوْعَدُونَ﴾ على أنها جمعان لعذير بمعنى المعذرة، ونذير بمعنى الإنذار، أو بمعنى العاذر أو المنذر، والسكون على أنها مصدران.

قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ الخ، جواب القسم، وما بمعنى الذي، والعائد محذوف، أي إن الذي توعدونه. قوله: ﴿فَإِذَا التَّجُومُ طُمِسَتْ﴾ النجوم: مرفوعة بفعل محذوف يفسره ما بعده من باب الاشتغال. قوله: (وسيرت) أي بعد التفتيت. قوله: ﴿أَقْنَتْ﴾ أي جعل لهم وقت للقضاء بينهم وبين أمهم، وهو يوم القيامة. قوله: (بالواو) أي على الأصل لأنه من الوقت، وقوله: (وبالهمز) أي لأن الواو لما ضمت قلبت همزة وهما سبعيتان. قوله: ﴿لِأَيِّ يَوْمٍ﴾ متعلق بأجلت، والجملة مستأنفة أو مقولة لقول محذوف، أي يقال لأي يوم الخ، والقول منصوب على الحال من مرفوع أقتت، وقوله: ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ بدل من أي يوم بإعادة العامل، والاستفهام للتهويل والتعظيم. قوله: (ويؤخذ منه) أي من قوله: ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ وقوله: (جواب إذا) أي المحذوف، والتقدير (وقع الفصل).

قوله: ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ ﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ، وجملة ﴿أَذْرَكَ﴾ خبرها، والكاف مفعول أول، وقوله: ﴿مَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ جملة من مبتدأ وخبر، سادة مسد المفعول الثاني، والاستفهام الأول للاستبعاد والانكار، والثاني للتعظيم والتهويل. قوله: ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿وَيَلَّ﴾ مبتدأ، سوغ الابتداء به كونه دعاء، و ﴿لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ خبره، و ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لويل، وكررت هذه الجملة في هذه السورة عشر مرات، لمزيد الترغيب والترهيب، والمراد بالويل قيل العذاب والخزي، وقيل واد في جهنم فيه ألوان العذاب، لما روي أنه ﷺ قال: «عرضت علي جهنم، فلم أر فيها وادياً أعظم من الويل». وقيل إنه مجمع ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم.

قوله: ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ الاستفهام تقريرى وهو طلب الإقرار بما بعد النفي، والمراد بالأولين الأمم السابقة من آدم إلى محمد ﷺ، كقوم نوح وعاد وثمود، والمراد بالآخرين كفار أمة محمد ﷺ. قوله: (أي أهلكناهم) أفاد بذلك أن الاستفهام داخل على نفي، ونفي النفي أثبات نظير ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾. قوله: ﴿ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ﴾ العامة على رفع العين استئنافاً أو معطوفاً على جملة ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ



ككفار مكة فهلكم ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل فعلنا بالمكذبين ﴿نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ بكل من أجرم فيما يستقبل فهلهم ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ تأكيد ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾ ضعيف وهو المني ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ حريز وهو الرحم ﴿إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ وهو وقت الولادة ﴿فَقَدَرْنَا﴾ على ذلك ﴿فَنَسَمُ الْقَدَرُونَ﴾ نحن ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ مصدر كفت بمعنى ضم أي ضامة ﴿أَحْيَاءَ﴾ على ظهرها ﴿وَأَمْوَاتًا﴾ في بطنها ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رُجُومًا شَهِيقَاتٍ﴾ جبلاً مرتفعات ﴿وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾ عذباً ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ويقال للمكذبين يوم القيامة ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ﴾ من العذاب ﴿تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ هو دخان جهنم إذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ كنين يظللهم من

الأولين ﴿وَلَيْسَ مَعُطُوفًا عَلَى الْفَعْلِ، والاستفهام مسلط عليه، لأنه يقضي أن المعنى: أهلكنا الأولين، ثم أتبعناهم الآخرين في الهلاك، وليس كذلك، لأن هلاك الآخرين لم يحصل حينئذ، وقرئ شذوذاً بتسكين العين، إما تخفيفاً والجملة مستأنفة أو معطوفة على المجزوم، ويكون المراد بالأولين: قوم نوح وعاد وثمود، وبالأخرين: قوم شعيب ولوط وموسى، وحينئذ فالمراد بالمجرمين، كفار أمة محمد عليه السلام. قوله: (فهلهم) أي في الدنيا كوقعة بدر.

قوله: ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ﴾ الخ، هذا تذكير من الله تعالى للكفار، بعظيم إنعامه عليهم، وبقدرته على ابتداء خلقهم، والقادر على الابتداء، قادر على الاعداء، ففيها رد على منكري البعث. قوله: (حريز) أي يحفظ فيه المني من الفساد. قوله: ﴿إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ أي مقدار معلوم من الوقت، قدره تعالى للولادة. قوله: ﴿فَقَدَرْنَا﴾ بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان، فالتشديد من التقدير والتخفيف من القدرة. قوله: (على ذلك) أي الخلق والتصوير. قوله: ﴿كِفَاتًا﴾ مفعول ثان لنجعل. قوله: (مصدر كفت) المناسب أن يقول اسم مكان، لأن كفت من باب ضرب، فمصدره الكفت، فالعنى: ألم نجعل الأرض موضع كفت؟ أي جمع وضم.

قوله: ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ أي تضمهم في دورهم ومنازلهم في حال الحياة، وتضمهم في بطنها قبورهم حال الموت، ثم هي إماراضية عليه فتضمه ضمة الأم الشفوق، أو غير راضية فتضمه ضمة تختلف بها أضلاعه. قوله: (جبلاً مرتفعات) أي لولاهما لتحركت بأهلها. قوله: ﴿مَاءً فُرَاتًا﴾ أي من العيون والأنهار، فتشربون منه أنتم ودوابكم، وتسقون منه زرعكم. قوله: (من العذاب) بيان لما. قوله: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ﴾ تأكيد لانطلقوا الأول. قوله: ﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ أي فرق شعبة فوق الكافر، وشعبة عن يمينه، وشعبة عن يساره، ففيه إشارة لعظم الدخان، لأن شأن الدخان العظيم إذا ارتفع يصير ثلاث شعَب، وقيل: يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق، ويتشعب من دخانها ثلاث شعَب، فتظلمهم حتى يفرغ حسابهم، والمؤمنون في ظل العرش.

قوله: ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ صفة لظل، و﴿لَا﴾ متوسطة بين الصفة والموصوف لإفادة النفي، وهذا تهكم بهم ورد لما أومئهم لفظ الظل من الراحة. قوله: (كنين) أي ساتر. قوله: ﴿يُشْرِرُ﴾ هكذا براءين من غير

حَرَّ الْيَوْمَ ﴿٣١﴾ وَلَا يُعْطَى ﴿٣٢﴾ يرد عنهم شيئاً ﴿٣٣﴾ مِنَ اللَّهِ ﴿٣٤﴾ النار ﴿٣٥﴾ إِنَّهَا ﴿٣٦﴾ أي النار ﴿تَرْمِي بِشَرَرٍ﴾ هو ما تطاير منها ﴿كَالْقَصْرِ﴾ ﴿٣٧﴾ من البناء في عظمه وارتفاعه ﴿كَأَنَّهُ جُمِلَتْ﴾ جمع جمالة، جمع جبل، وفي قراءة جمالة ﴿صُفْرٌ﴾ ﴿٣٨﴾ في هيئتها ولونها، وفي الحديث: «شرار النار أسود كالقير» والعرب تسمي سود الإبل صفراً لشوب سوادها بصفرة، فقيل: صفر في الآية بمعنى سود لما ذكر، وقيل: لا، والشرر جمع شررة، والشرار جمع شرارة، والقير القار ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ ﴿هَذَا﴾ أي يوم القيامة ﴿يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ ﴿٤٠﴾ فيه شيء ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ﴾ في العذر ﴿فَيَعْتَذِرُونَ﴾ ﴿٤١﴾ عطف على يؤذن من غير تسبب عنه فهو داخل في حيز النفي، أي لا إذن فلا اعتذار ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٢﴾ ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمْعُكُمْ﴾ أيها المكذبون من هذه الأمة ﴿وَالْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٤٣﴾ من المكذبين قبلكم فتحاسبون وتعذبون جميعاً ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ﴾ حيلة في دفع العذاب عنكم ﴿فَكِيدُونِ﴾ ﴿٤٤﴾ فافعلوها ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ﴿٤٥﴾ ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي ظُلُلٍ﴾ أي تكاثف أشجار، إذ لا شمس يظل من حرها ﴿وَعُيُونٍ﴾ ﴿٤٦﴾ نابعة من الماء ﴿وَفَوْكِهِمْ مَيَاتِشْتَهُونَ﴾ ﴿٤٧﴾ فيه إعلام بأن المأكول والمشرب في

ألف. بينها، وهي قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بألف بين الرائين، مع كسر الشين وفتحها، فالشرر جمع شررة، والشرار بكسر الشين جمع شررة أيضاً، كرقبة ورقاب، وفتح الشين جمع شرارة، وهي كل ما تطاير من النار متفرقاً. قوله: ﴿كَأَنَّهُ﴾ أي الشرر، فشبهه أولاً بالقصر في العظم والكبر، وثانياً بالجمال في اللون والكثرة والتتابع. قوله: (وفي قراءة) أي سبعية أيضاً. قوله: (في هيئتها) الخ، بيان لوجه الشبه. قوله: (لشوب سوادها) أي اختلاطه. قوله: (فقيل) الخ، تفريع على الحديث وصنيع العرب. قوله: (وقيل لا) أي ليس صفر بمعنى سود، بل هو باق على حقيقته. قوله: (القار) أي الزفت. قوله: (أي يوم القيامة) أي المدلول عليه بقوله: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظُلٍّ﴾ الخ.

قوله: ﴿لَا يَنْطِقُونَ﴾ أي في بعض المواقف، وفي بعضها يتكلمون ويعتذرون، فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله: ﴿يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ﴾ ونحوه. قوله: (من غير تسبب عنه) جواب عما يقال: إن العطف بالفاء أو الواو على المنفي، يقتضي نصب المعطوف، فلم رفع في الآية، وإيضاحه: أن محل نصبه إذا كان متسبباً عن المنفي نحو لا يقضى عليهم فيموتوا، وأما إذا لم يكن متسبباً كما هنا، لأن النفي متوجه للمعطوف والمعطوف عليه، فإنه يرفع. قوله: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ أي بين المحق والمبطل. قوله: ﴿وَالْأَوَّلِينَ﴾ إما عطف على الكاف في ﴿جَمْعَكُمْ﴾ أو مفعول معه، وهذه الجملة مقولة لقول محذوف أي يقال لهم ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾. قوله: (حيلة) تسميتها كيداً تهكم بهم. قوله: ﴿فَكِيدُونِ﴾ أي فاحتالوا لأنفسكم وقاؤوني فلم تجدوا مفراً.

قوله: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ﴾ الخ، ذكر في سورة ﴿هل أتى على الإنسان﴾ أحوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار، واطنب في أحوال المؤمنين، عكس ما فعل هنا، ليحصل التعادل بين السورتين. قوله: (أي تكاثف أشجار) من إضافة الصفة للموصوف. قوله: ﴿وَعُيُونٍ﴾ (نابعة من الماء) أي ومن العسل واللبن والخمر، كما في آية القتال. قوله: ﴿مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ راجع للعيون والفاواكه. قوله: (بحسب

الجنة بحسب شهواتهم، بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس في الأغلب، ويقال لهم ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ حال أي متهئين ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٤٧ من الطاعات ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ كما جزينا المتقين ﴿يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ٤٨ ﴿وَلِيُؤْمِرَ لِلْكَافِرِينَ﴾ ٤٩ ﴿كُلُوا وَتَمْنَعُوا﴾ خطاب للكفار في الدنيا ﴿فَلِيلاً﴾ من الزمان وغايته إلى الموت، وفي هذا تهديد لهم ﴿إِنَّكُمْ تُجْرَمُونَ﴾ ٥٠ ﴿وَلِيُؤْمِرَ لِلْمَكِيدِينَ﴾ ٤٧ ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا﴾ صلوا ﴿لَا يَرْكَعُونَ﴾ ٥١ لا يصلون ﴿وَلِيُؤْمِرَ لِلْمَكِيدِينَ﴾ ٤٩ ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ أي القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ٥٢ أي لا يمكن إيمانهم بغيره من كتب الله بعد تكذيبهم به لاشتغاله على الإعجاز الذي لم يشتمل عليه غيره.

شهواتهم) أي فمضى اشتهاوا فأكهة وجدوها حاضرة، فليست فأكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت، كما في أنواع فأكهة الدنيا، قال تعالى: ﴿أَكَلْهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا﴾. قوله: (ويقال لهم) أي من قبل الله، أو القائل لهم الملائكة إكراماً لهم. قوله: (كما جزينا المتقين) أي بالظلال والعيون والفواكه نجزي المحسنين. إن قلت: لا مغايرة بين المتقين والمحسنين، ففيه تشبيه الشيء بنفسه. والجواب: أن يراد بالمتقين الكاملون في الطاعة، وبالمحسنين من عندهم أصل الإيمان، ويصير المعنى: إن هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين في الطاعة، ثابت لمن كان عنده أصل الإيمان، فالملائكة في الأوصاف التي ذكرت في تلك الآية، لا في المراتب والدرجات فتدبر. قوله: (من الزمان) أي قليلاً منصوب على الظرفية. قوله: (وغايته إلى الموت) أي فهو مدة العمر، قال بعض العلماء: التمتع في الدنيا من أفعال الكافرين، والسعي لها من أفعال الظالمين، والاطمئنان إليها من أفعال الكاذبين، والسكون فيها على حد الأذن، والأخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين، والأعراض عنها من أفعال الزاهدين، وأهل الحقيقة أجل خطراً من أن يؤثر فيهم حب الدنيا ويغضها وجمعها وتركها.

قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ أي هؤلاء المجرمين، أي من أي قائل كان. قوله: (صلوا) أي فسميت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع، وخص هذا الجزء لأنه يقال على الخضوع والطاعة. قوله: ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ﴾ متعلق بيؤمنون، قال الرازي: إنه تعالى بالغ في زجر الكفار من أول السورة إلى آخرها، بهذه الوجوه العشرة المذكورة، وحث على التمسك بالنظر والاستدلال والانقياد للدين الحق، ختم السورة بالتعجب من الكفار، وبين أنهم إذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل العظيمة مع وضوحها، لا يؤمنون بغيرها، قال البوصيري في هزئته:

وَإِذَا الْبَيْنَاتُ لَمْ تَغْنِ شَيْئاً فَالْتِمَسَ الْهَدَىٰ بَيْنَ عَنَاءِ  
قوله: (لاشتغاله على الإعجاز) أي فقد ورد: أن معجزات المصطفى، مائة ألف وسبعون ألفاً في القرآن، منها مائة ألف والسبعون من غيره، وهذا التعليل لا ينتج ما قاله المفسر من عدم الإمكان، إذ يجوز أن يؤمنوا بغيره مع عدم إعجازه، ويكذبون بالقرآن المعجز، فلو قال في التعليل: لأن القرآن مصدق للكتب القديمة، موافق لها في أصول الدين، فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب، لأن ما في غيره موجود فيه، فلا يمكن الإيمان بغيره مع تكذيبه لكان أولى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ النَّبَاِ

مَكِّيَّة

وآياتها أربعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿عَمَّ﴾ عن أي شيء ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ ١ يسأل بعض قریش بعضاً ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾ ٢ بيان لذلك الشيء، والاستفهام لتفخيمه، وهو ما جاء به النبي ﷺ من القرآن المشتمل على البعث وغيره ﴿الَّذِي تُرْفِئُهُ مُخْتَلِفُونَ﴾ ٣ فالؤمنون يشبثونه والكافرون ينكرونها

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة التساؤل مكية

وهي إحدى وأربعون آية

وتسمى سورة النبأ العظيم، وسورة عم، وسورة عم يتساءلون. قوله: ﴿عَمَّ﴾ عن: حرف جر، وما استفهامية في محل جر، حذفت ألفها للقاعدة المقررة التي أشار لها ابن مالك بقوله: وما في الاستفهام إن جرت حذفت ألفها وأولها الها إن تقف ووقف البزي بهاء السكت جرياً على القاعدة، ونقل عن ابن كثير إثبات الهاء في الوصل أيضاً، إجراء له مجرى الوقف، وقرئ شذوذاً بإثبات الألف، والجار والمجرور متعلق بتساءلون، وقوله: ﴿عَنِ النَّبَاِ﴾ عطف بيان. وسبب نزولها: أنه ﷺ لما بعث، جعل المشركون يتساءلون بينهم فيقولون: ما الذي أتى به، ويتجادلون فيما بعث به، ومناسبتها لما قبلها أنه لما قال: ﴿فَبَإِي حَدِيثَ بَعْدِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ أي بعد القرآن، فكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾. قوله: (بيان لذلك الشيء) أي المعبر عنه بما الاستفهامية، والمراد بالبيان عطف البيان. قوله: (واستفهام لتفخيمه) أي فليس استفهاماً حقيقياً، بل هو كناية عن تفخيم الأمر وتعظيمه.

قوله: ﴿الَّذِي﴾ صفة للنبا، و﴿هُمْ﴾ مبتدأ و﴿مُخْتَلِفُونَ﴾ خبره. و﴿فِيهِ﴾ متعلق بمختلفون، والجملة صلة ﴿الَّذِي﴾، وقوله: (فالؤمنون) الخ، أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿هُمْ﴾ عائد على ما يشمل المؤمنين والكفار، وجعل الواو في ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ محمولة على الكفار، ليس بواضح لأنه يلزم عليه تشتيت الضمائر، فالمناسب أن يسوي بين الضميرين، بأن يجعلها عائدين على الكفار، واختلافهم فيه من

﴿كَلَّا﴾ ردع ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ ١١ ما يحل بهم على إنكارهم له ﴿فُؤَكَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ ١٢ تأكيد، وجيء فيه بشم للإيذان بأن الوعيد الثاني أشد من الأول، ثم أومأ تعالى إلى القدرة على البعث فقال ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ ١٣ فراشاً كال مهد ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ ١٤ تثبت بها الأرض كما تثبت الخيام بالأوتاد، والاستفهام للتقرير ﴿وَخَلَقْنَا كُرًّا وَزُجَاجًا﴾ ١٥ ذكوراً وإناثاً ﴿وَجَعَلْنَا تَوْمَكُمُ سُبَاتًا﴾ ١٦ راحة لأبدانكم ﴿وَجَعَلْنَا أَيْلَ لِيَاسًا﴾ ١٧ ساتراً بسواده ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ ١٨ وقتاً للمعاش ﴿وَبَيَّنَّا فُؤُوكُمُ سَبْعًا﴾ ١٩ سبع سموات ﴿شِدَادًا﴾ ٢٠ جمع شديدة أي قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا﴾ ٢١ منيراً ﴿وَهَاجًا﴾ ٢٢ وقادراً يعني الشمس ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ السَّحَابَاتِ الَّتِي حَانَ لَهَا أَنْ تَمُطَرَ كَالْمَعْصِرِ الْجَارِيَةِ الَّتِي دَنَتْ مِنَ الْحَيْضِ مَاءً مُّجْجَاجًا﴾ ٢٣ صباباً ﴿لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا﴾ ٢٤ كالحنطة ﴿وَنَبَاتًا﴾ ٢٥ كالتبن ﴿وَجَنَّتِ﴾ ٢٦ بساتين ﴿أَلْفَافًا﴾ ٢٧ ملتفة جمع ليف كشریف

حيث إن بعضهم يقول فيه شعر، وبعضهم يقول فيه كهانة، وغير ذلك. قوله: (ردع) أي فيه معنى الوعيد والتهديد. قوله: (ما يحل بهم) مفعول يعلمون، والمعنى: ما ينزل بهم عند النزاع أو في القيامة، لكشف الغطاء عنهم ذلك الوقت، وحل محل بالكسر والضم في المضارع بمعنى نزل. قوله: (تأكيد) أي لفظي، وقيل: عطف نسق فيه معنى التأكيد. قوله: (للإيذان بأن الوعيد الثاني) الخ، أي فتغايروا بهذا الاعتبار، ومن هنا قيل: إن الأول عند النزاع، والثاني في القيامة، وقيل: الأول للبعث، والثاني للجزاء. قوله: (ثم أومأ تعالى) أي أشار إلى الأدلة الدالة عليها، وذكر منها تسعة، ووجه الدلالة أن يقال: إنه تعالى حيث كان قادراً على هذه الأشياء، فهو قادر على البعث.

قوله: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ ١٣ ﴿الْأَرْضَ﴾ مفعول أول، و﴿مِهْدًا﴾ مفعول ثان إن جعلت بمعنى التصيير، وإن جعلت بمعنى الخلق فيكون ﴿مِهْدًا﴾ حالا، وكذا يقال في قوله: ﴿أَوْتَادًا﴾ وما بعده. قوله: (كال مهد) أي للصبي، وهو ما يفرش له لينام عليه. قوله: (للتقرير) أي مما بعد النفي. قوله: ﴿سُبَاتًا﴾ ١٦ بالضم كغراب، النوم الثقيل، وأصله الراحة، وفعله سبت كقتل. قوله: (ساتراً بسواده) أي ظلمته، ففيه تشبيه بليغ بحذف الأداة، أي كاللباس بجامع الستر في كل. قوله: (وقتاً للمعاش) أي تنصرفون فيه في حوائجكم.

قوله: ﴿وَهَاجًا﴾ ٢٢ أي مضياً. قوله: (يعني الشمس) أي لأنها كوكب نهاري، ينسخ ضوءها ظلمة الليل. قوله: (التي حان لها أن تمطر) أي جاء وقت إمطارها المقدر لها. قوله: (الجارية) المراد بها مطلق الأنثى. قوله: (صباباً) أي بشدة وقوة. قوله: ﴿حَبًّا وَنَبَاتًا﴾ ٢٤ أي فالمراد ما يقاتن به، وما يعلف به من التبن والحشيش. قوله: (جمع ليف) وقيل جمع لف بكسر اللام، وقيل لا واحد له. قوله: ﴿إِنْ يَوْمَ أَلْفُضُلٍ﴾ ٢٥ الخ. كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره: ما وقت البعث الذي أثبت بالأدلة المتقدمة فقال: ﴿إِنْ يَوْمَ أَلْفُضُلٍ﴾ وأكدته بإن لتردد الكفار فيه. قوله: ﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ ٢٦ أي في علمه وقضائه. قوله: (وقتاً للثواب والعقاب) أشار بذلك إلى أن الميقات زمان مقيد، بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب.

وأشرف ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقَصْرِ﴾ بين الخلائق ﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ ﴿١٧﴾ وقتاً للثواب والعقاب ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ القرن بدل من يوم الفصل أو بيان له والنافع إسرافيل ﴿فَتَأْتُونَ﴾ من قبوركم إلى الموقف ﴿أَفْوَاجًا﴾ ﴿١٨﴾ جماعات مختلفة ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ بالتشديد والتخفيف شقت لنزول الملائكة ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابُ﴾ ذات أبواب ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ ذهب بها عن أماكنها ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ ﴿١٩﴾ هباء، أي مثله في خفة سيرها ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ ﴿٢٠﴾ راصدة أو مرصدة ﴿لِّلظَّالِمِينَ﴾

قوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ أي في النفخة الثانية. قوله: (جماعات مختلفة) روي عن معاذ بن جبل: «قلت: يا رسول الله، أرايت قول الله تعالى ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾؟ فقال النبي ﷺ: يا معاذ بن جبل، لقد سألت عن أمر عظيم، ثم أرسل عيني بأكياً ثم قال: يحشر عشرة أصناف من أمتي شتاتاً، قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين، وبدل صورهم، فبعضهم على صورة القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها، وبعضهم عمي مترددون، وبعضهم صم بكم عمي فهم لا يعقلون، وبعضهم يعضون ألسنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعباً يتقذرهم أهل الجمع، وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم، وبعضهم مصلبون على جذوع من النار، وبعضهم أشد تنناً من الجيف، وبعضهم يلبسون جلابيب سابعة من القطران لاصقة بجلودهم، فأما الذين على صورة القردة فالقتات من الناس يعني التهام، وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت والحرام والمكس، وأما المنكسون رؤوسهم ووجوههم فأكلة الربا، وأما العمي فهم من يجورون في الحكم، وأما الصم البكم فهم الذي يعجبون بأعمالهم، وأما الذين يعضون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم، وأما المقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الجيران، وأما المصلبون على جذوع من النار فالسعاة بالناس إلى السلطان، وأما الذين هم أشد تنناً من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات ويمتنعون حق الله من أموالهم، وأما الذين يلبسون الجلابيب فأهل الكبر والفخر والخيلاء.

قوله: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ عطف على قوله: ﴿فَتَأْتُونَ﴾ وعبر بالماضي لتحقيق الوقوع. قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي فيها قراءتان سبعيتان. قوله: (شقت) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بالفتح، ما عرف من فتح الأبواب، بل هو التشقق لموافقة قوله: ﴿إِذَا السَّاءُ انشقت﴾ ﴿إِذَا السَّاءُ انْفطرت﴾، وخير ما فسرته بالوارد. قوله: (لنزل الملائكة) أي لأنهم يموتون بالنفخة الأولى، ويحيون بين النفختين، وينزلون جميعاً، يحيطون بأطراف الأرض وجهاتها، يسوقون الناس إلى المحشر. قوله: ﴿وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ أي في الهواء بعد تفتيتها. قوله: (هباء) المناسب إبقاء السراب على ظاهره، ويكون المعنى على التشبيه، أي فكانت مثل السراب، من حيث إن المرئي خلاف الواقع، فكما يرى السراب كأنه ماء، كذلك الجبال ترى كأنها جبال وليست كذلك في الواقع لقوله تعالى ﴿وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب﴾ وإلا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد في اللغة.

قوله: (راصدة أو مرصدة) أشار بذلك إلى أن ﴿مِرْصَادًا﴾ من رصدت الشيء أرصده إذا ترقبته، فهي راصدة للكفار مترقبة لهم، أو مرصدة بمعنى معدة ومهيأة لهم، يقال: أرصدت له أعددت له.

الكافرين فلا يتجاوزونها ﴿٣٢﴾ ﴿مَكَابًا﴾ مرجعاً لهم فيدخلونها ﴿لَيْثِينَ﴾ حال مقدرة أي مقدر لبيهم ﴿فِيهَا أَحْقَابًا﴾ ﴿٣٣﴾ دهوراً لا نهاية لها، جمع حقب بضم أوله ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا﴾ نوماً فإنهم لا يذوقونه ﴿وَلَا شَرَابًا﴾ ﴿٣٤﴾ ما يشرب تلذذاً ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿حَمِيمًا﴾ ماء حاراً في غاية الحرارة ﴿وَعَسَاقًا﴾ ﴿٣٥﴾ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار فإنهم يذوقونه، جوزوا بذلك ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ ﴿٣٦﴾ موافقاً لعملهم فلا ذنب أعظم من الكفر، ولا عذاب أعظم من النار ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ﴾ يخافون ﴿حِسَابًا﴾ ﴿٣٧﴾ لإنكارهم البعث ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ القرآن ﴿كِذَّابًا﴾ ﴿٣٨﴾ تكذيباً ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ من الأعمال ﴿أَخْصَيْنَاهُ﴾ ضبطناه ﴿كِتَابًا﴾ ﴿٣٩﴾ كتباً في اللوح المحفوظ لنجازي عليه، ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن ﴿فَذُوقُوا﴾ أي فيقال لهم في الآخرة عند وقوع العذاب عليهم: ذوقوا جزاءكم ﴿فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ﴿٤٠﴾ فوق عذابكم ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ ﴿٤١﴾ مكان فوز في الجنة

قوله: ﴿أَحْقَابًا﴾ ظرف للآيتين. قوله: (لا نهاية لها) أي لمجموعها وإن كان كل منها متناهياً، وإنما قال: (لا نهاية لها) ليوافق قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾. قوله: (بضم أوله) أي وسكون ثانيه، وهو ثمانون سنة، كل سنة اثنا عشر شهراً، كل شهر ثلاثون يوماً، كل يوم ألف سنة، عن الحسن قال: إن الله تعالى لم يجعل لأهل النار مدة بل قال: ﴿لَا يَبْصُرُ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ فوالله ما هو إلا أنه إذا مضى حقب دخل حقب إلى الأبد، وليس للأحقاب عدة إلا الخلود، وعن ابن مسعود قال: لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا، ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا. قوله: (نوماً) سمي النوم برداً لأنه يبرد صاحبه، ألا ترى أن العطشان إذا نام سكن عطشه، وهي لغة هذيل، وقال ابن عباس: البرد برد الشراب، وقال الزجاج: أي لا يذوقون فيها برد ربيع، ولا ظل نوم، فجعل البرد برد كل شيء له راحة، فأما الزمهرير فهو يبرد عذاب لا راحة فيه. قوله: (لكن) ﴿حَمِيمًا﴾ قضية كلامه إن الاستثناء منقطع، ويجوز أن يكون متصلاً من عموم قوله ولا شراباً، والأحسن أنه بدل من شراباً، لأن الاستثناء من كلام غير موجب. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ منصوب على المصدرية لمحذوف قدره المفسر بقوله: (جوزوا بذلك) الخ. قوله: (موافقاً لعملهم) أشار بذلك إلى أن ﴿وَفَاقًا﴾ صفة لجزاء بتأويله باسم الفاعل. قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا﴾ تعليل لقوله: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾. قوله: ﴿كِذَّابًا﴾ بالتشديد بإتفاق السبعة. قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ﴾ منصوب على الاشتغال، أي وأحصينا كل شيء أخصيانه. قوله: (كتباً) أشار بذلك إلى أن ﴿كِتَابًا﴾ مصدر من معنى الأحصاء على حد جلست قعوداً، فمعنى ﴿كِتَابًا﴾، إحصاء. قوله: (في اللوح المحفوظ) وقيل في صحف الحفظة على بني آدم قوله: (ومن ذلك) أي كل شيء. قوله: ﴿فَذُوقُوا﴾ أمر إهانة وتحقير، والجملة معمولة لمقدر كما أشار له المفسر. قوله: ﴿فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ قيل هذه أشد آية في القرآن على أهل النار، كلما استغاثوا بنوع من العذاب أغاثوا بأشد منه.

قوله: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ مقابل قوله: ﴿إِنَّ لِلطَّاغِينَ مَابًا﴾ والمراد بالمتقين من اتقى الشرك بأن لم يموتوا كفاراً. قوله: (مكان فوز) أشار بذلك إلى أن ﴿مَفَازًا﴾ مصدر ميمي بمعنى المكان، ويصح أن يكون بمعنى الحدث، أي نجاة وظفر بالمقصود. قوله: (بدل من مفازاً) أي بدل بعض من كل. قوله: (عطف

﴿حَذَائِقَ﴾ بساتين بدل من مفازاً، أو بيان له ﴿وَأَعْتَبَا﴾ ﴿٣٦﴾ عطف على مفازاً ﴿وَكَوَاعِبَ أَرْبَابًا﴾ ﴿٣٧﴾ جوارى تكعبت ثديهن، جمع كاعب ﴿أتراباً﴾ على سن واحد، جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء ﴿وَكَاَسًا دِهَاقًا﴾ ﴿٣٨﴾ خراً مألثة محالها، وفي القتال وأنهار من خمر ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي الجنة عند شرب الخمر وغيرها من الأحوال ﴿لَفَوْا﴾ بطلاً من القول ﴿وَلَا يَكْذِبُ﴾ ﴿٣٩﴾ بالتخفيف أي كذباً، وبالتشديد أي تكذيباً من واحد لغيره، بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب الخمر ﴿جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ﴾ أي جزاءهم الله بذلك جزاء ﴿عَطَاءً﴾ بدل من جزاء ﴿حِسَابًا﴾ ﴿٤٠﴾ أي كثيراً من قولهم: أعطاني فأحسبني أي أكثر علي حتى قلت حسبي ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالجر والرفع ﴿وَمَا يَنْتَهُمَا الرَّحْمَنُ﴾ كذلك ويرفعه مع جر رب ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أي الخلق ﴿مِنْهُ﴾ تعالى ﴿خُطَابًا﴾ ﴿٤١﴾ أي لا يقدر أحد أن يخاطبه خوفاً منه ﴿يَوْمَ﴾ ظرف للاملكون ﴿يَقُومُ

على مفازاً) المناسب عطفه على ﴿حَذَائِقَ﴾ عطف خاص على عام لمزيد شرف الأعناب. قوله: (تكعبت أي استدارت مع ارتفاع يسير كالكعب. قوله: (ثديهن) بضم المثلثة وكسر الدال وتشديد الياء التحتية جمع ثدي. قوله: (على سن واحد) أي فلا اختلاف بينهما في الشكل ولا في العمر، لثلا يحصل الحزن إن وجد التخالف، ولا حزن في الجنة. قوله: (خراً مألثة محالها) فسر الكأس بالخمر، والدهاق بالملتئة، والمناسب ابقاء الكأس على ظاهرها، وتفسير الدهاق بالملتئة لما في القاموس دحق الكأس ملأها، وفي المختار: أدحق الكأس ملأها، وكأس دهاق أي ممتلئة.

قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ حال من المتقين. قوله: (وغيرها) الضمير عائد على الشرب، واكتسب التأنيث من المضاف إليه وهو الخمر، لأنه يذكر ويؤنث، وفي بعض النسخ وغيره وهي ظاهرة. قوله: (بالتخفيف) أي بوزن كتاب مصدر كذب ككتب، وقوله: (وبالتشديد) أي فهو مصدر كذب المشدد قراءتان سبعيتان هنا لعدم التصريح بفعله، وأما قوله: ﴿وَكَاَسُوا بِأَرْبَابٍ كِذَابًا﴾ فهو بالتشديد بإتفاق السبعة، لوجود التصريح بالفعل المشدد. قوله: ﴿جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ﴾ أي بمقتضى وعده الحسن لأهل الطاعة، وهذا من مزيد الإكرام لأهل الجنة، كما يقول الشخص الكريم إذا بالغ في إكرام ضيفه: هذا من فضلك وإحسانك مثلاً، وإلا فأني حق للمخلوق على خالقه. قوله: (بدل من جزاء) أي بدل كل من كل.

قوله: ﴿حِسَابًا﴾ صفة لعطاء، وهو إما مصدر أقيم مقام الوصف، أو باق على مصدريته مبالغة، أو على حذف مضاف أي ذو كفاية، على حد زيد عادل. قوله: (بالجر) أي جر ﴿رَبِّ﴾ على أنه بدل من ربك، وقوله: (والرفع) أي على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو رب. قوله: (كذلك) أي بالجر والرفع، فالجر على أنه بدل من رب الأول، أو صفة للثاني، والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، والجملة مستأنفة، وقوله: (ويرفعه) أي الرحمن على أنه خبر لمحذوف، فالقراءات ثلاث سبعيات، رفعها وجرها، ورفع ﴿الرَّحْمَنِ﴾ مع جر ﴿رَبِّ﴾. قوله: (أي الخلق) أي من أهل السماوات والأرض، لغلبة الجلال في ذلك اليوم، فلا يقدر أحد على خطابه تعالى، في دفع بلاء ولا في رفع عذاب. قوله: ﴿مِنْهُ﴾ من ابتدائية متعلقة



الرُّوحُ ﴿٣١﴾ جبريل أو جند الله ﴿وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا﴾ حال أي مصطفين ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ أي الخلق ﴿إِلَّا مَن أُوذِنَ لَهُ الرِّحْنُ﴾ في الكلام ﴿وَقَالَ﴾ قولاً ﴿صَوَابًا﴾ ﴿٣٢﴾ من المؤمنين والملائكة كأن يشفعوا لمن ارتضى ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ الثابت وقوعه وهو يوم القيامة ﴿فَمَن شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مِتَابًا﴾ ﴿٣٣﴾ مرجعاً أي رجع إلى الله بطاعته ليسلم من العذاب فيه ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ﴾ أي كفار مكة ﴿عَذَابًا قَرِيبًا﴾ أي عذاب يوم القيامة الآتي، وكل آت قريب ﴿يَوْمَ﴾ ظرف لعذاباً بصفته ﴿يَنْظُرُ الْمَرْءُ﴾ كل امرئ ﴿مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ من خير وشر ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾ حرف تنبيه ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ ثَرِيًّا﴾ يعني فلا أعذب، يقول ذلك عندما يقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها لبعض: كوني ثريباً.

بلا يملكون أو بخطاباً. قوله: (أو جند الله) ذكر المفسر في معنى ﴿الرُّوحُ﴾ قولين من جملة أقوال ثمانية فقوله: (جند الله) أي جند من جنود الله، ليسوا ملائكة، لهم رؤوس وأيد وأرجل، يأكلون الطعام على صورة بني آدم كالناس وليسوا بناس، ثالثها: أنه ملك ليس بعد العرش أعظم منه في السماء الرابعة، يسبح الله تعالى كل يوم اثني عشرة ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً، فيجيء يوم القيامة وحده صفاً. رابعها: أنهم أشراف الملائكة. خامسها: أنهم بنو آدم. سادسها: ارواح بني آدم تقوم صفاً بين النفختين قبل أن ترد إلى الأجساد. سابعها: القرآن، لقوله تعالى: ﴿وَكذلك أوحينا إليك رُوحاً﴾. ثامنها: أنهم الحفظة على الملائكة.

قوله: ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ الخ، تأكيد لقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ والمعنى أن هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله، إذا لم يقدرُوا أن يشفعوا إلا بإذنه، فكيف يملك غيرهم؟ قوله: ﴿فَمَن شَاءَ﴾ مفعوله محذوف دل عليه قوله: ﴿اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مِتَابًا﴾ ومن شرطية، وجوابها قوله: ﴿اتَّخَذْ﴾ الخ، أو محذوف تقديره فعل. قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ أي إلى ثوابه، وهو متعلق بميتاباً. قوله: (كل امرئ) أي مسلماً أو كافراً، وأخذ العموم من آل الاستغراقية، والنظر بمعنى الرؤية، والمعنى يرى كل ما قدمه من خير وشر ثابتاً في صحيفته، وخص اليمين بالذكر، لأن أكثر الأفعال تزاوَل بها. قوله: (يقول ذلك عندما يقول الله للبهائم) الخ، هذا أحد احتمالات ثلاثة. ثانيها: أنه يتمنى أن لو كان ثريباً في الدنيا، فلم يخلق إنساناً ولم يكلف. ثالثها: أنه يتمنى أن لو كان ثريباً في يوم القيامة، فلم يبعث ولم يحاسب. قوله: (بعد الاقتصاص من بعضها لبعض) أي فيقتص للجهنم من القرناء اظهراً للعدل، وأما الجن فهم مكلفون كالأنس، يثابون ويعاقبون، فالؤمن يدخل الجنة، والكافر يدخل النار على الصحيح.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ النَّازِعَاتِ

مَكِّيَّة

وآياتها ست وأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ وَالنَّازِعَاتِ ﴾ الملائكة تنزع أرواح الكفار ﴿ غَرَقًا ﴾ ﴿ ١ ﴾ نزعاً بشدة ﴿ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ﴾ ﴿ ٢ ﴾ الملائكة تنشط أرواح المؤمنين، أي تسهلها برفق ﴿ وَالسَّيِّخَاتِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة النازعات مكية

وهي ست وأربعون آية

وفي بعض النسخ : سورة النازعات بغير واو. قوله : ﴿ وَالنَّازِعَاتِ ﴾ الخ ، اعلم أن الله تعالى أقسم بخمسة أقسام موصوفها محذوف ، فاختلف المفسرون في تقدير الموصوف في الأربعة الأول ، فبعضهم قدره الملائكة ، وبعضهم قدره النجوم ، وأما الخامس فالمراد بهم الملائكة بالإجماع ، والتأنيث في الأوصاف ظاهر إن كان المراد النجوم ، وإن كان الملائكة فالتأنيث باعتبار الطائفة كأنه قال : والطائفة النازعات ، ومشي المفسر على أن المراد بها الملائكة وهو ظاهر. قوله : ( الملائكة تنزع أرواح الكفار ) الخ ، قال ابن مسعود : إن ملك الموت واعوانه ينزعون روح الكافر ، كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل . قوله : ﴿ غَرَقًا ﴾ إما مصدر على حذف الزوائد بمعنى اغرقاً ، فهو ملاق لعامله في المعنى كقمت وقوفاً أو حال أي ذوات اغراق ، يقال : اغرق في الشيء إذا بلغ أقصى غايته . قوله : ( نزعاً بشدة ) أي لما ورد : أن كل نزعة اعظم من سبعين ألف ضربة بالسيف ، ويرى أن السواوات السبع انطبقت على الأرض وهو بينها . قوله : ( تنشط أرواح المؤمنين ) بفتح أوله وكسر ثانيه من باب ضرب ، يقال : نشط في عمله خف وأسرع فيه ، وانشطت البعير من عقاله أطلقته ، و ﴿ نَشْطًا ﴾ وما بعده مصادر مؤكدة لعواملها ، والسبب في شدة نزع ارواح الكفار ، وسهولة نزع ارواح المؤمنين ، أن كلاً يرى قبل الموت مقعده الذي أعد له ، فالؤمن يزداد فرحاً وشوقاً ، فلا يشاهد ألماً ولا يحس به ، والكافر تأبى روحه الخروج ، لمزيد الحزن والكرب الذي تجده عنده رؤية مقعدها في النار ، فتتزع كرهاً بشدة فيجدها الكافر .

قوله : ﴿ وَالسَّيِّخَاتِ ﴾ أي الملائكة النازلين برفق ولطافة ، كالسباح في الماء ، وكالفرس الجواد إذا

سَبَّحًا ﴿٥﴾ الْمَلَائِكَةُ تَسْبِحُ مِنَ السَّمَاءِ بِأَمْرِ تَعَالَى أَيْ تَنْزِلُ ﴿فَالسَّيِّفَتِ سَبَقًا﴾ ﴿٦﴾ الْمَلَائِكَةُ تَسْبِقُ بِأَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْجَنَّةِ ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ ﴿٧﴾ الْمَلَائِكَةُ تَدْبِرُ أَمْرَ الدُّنْيَا أَيْ تَنْزِلُ بِتَدْبِيرِهِ، وَجَوَابُ هَذِهِ الْأَقْسَامِ مَحْذُوفٌ أَيْ لَتَبْعُنَّ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ وَهُوَ عَامِلٌ فِي ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ ﴿٨﴾ النَّفْخَةُ الْأُولَى بِهَا يَرْجَفُ كُلُّ شَيْءٍ أَيْ يَتَزَلْزَلُ فَوْصَفَتْ بِمَا يَحْدُثُ مِنْهَا ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادَّةُ﴾ ﴿٩﴾ النَّفْخَةُ الثَّانِيَّةُ وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً، وَالْجُمْلَةُ حَالَةٌ مِنَ الرَّاجِفَةِ، فَالْيَوْمُ وَاسِعٌ لِلنَّفْخَتَيْنِ وَغَيْرِهِمَا، فَصَحَّ ظَرْفِيَّتُهُ لِلْبَعْثِ الْوَاقِعِ عَقِبَ الثَّانِيَةِ ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ ﴿١٠﴾ خَائِفَةٌ قَلِقَةٌ ﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾ ﴿١١﴾ ذَلِيلَةٌ لَهُولٍ مَا تَرَى ﴿يَقُولُونَ﴾ أَيْ أَرْبَابُ الْقُلُوبِ وَالْأَبْصَارِ اسْتَهْزَأَ وَإِنْكَارًا لِلْبَعْثِ ﴿أَوَنَّا﴾ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلْفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ﴿لَمَرَدُّوْنَ فِي الْحَافِرَةِ﴾ ﴿١٢﴾ أَيْ أَنْزَلَ بَعْدَ الْمَوْتِ إِلَى الْحَيَاةِ؟ وَالْحَافِرَةُ اسْمٌ لِأَوَّلِ الْأَمْرِ وَمِنْهُ رَجَعَ فَلَانَ فِي حَافِرَتِهِ إِذَا رَجَعَ مِنْ حَيْثُ جَاءَ ﴿أَوَإِذَا كُنَّا

أَسْرَعَ فِي جَرِيهِ لِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ، فَمَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ تَذْهَبُ لِلْمُؤْمِنِ، وَمَلَائِكَةُ الْعَذَابِ تَذْهَبُ لِلْكَافِرِ، فَقَوْلُ الْمَفْسَرِ (بِأَمْرِ تَعَالَى) مَحْمُولٌ عَلَى أَمْرٍ خَاصٍّ، وَهُوَ قَبْضُ الْأَرْوَاحِ كَمَا عَلِمْتَ، لَتَرْتَبِ قَوْلُهُ: ﴿فَالسَّابِقَاتِ﴾ عَلَيْهِ، وَأَمَّا التَّدْبِيرُ الْعَامُ فَيَأْتِي فِي قَوْلِهِ: ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾. قَوْلُهُ: (تَسْبِقُ بِأَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْجَنَّةِ) أَيْ وَبِأَرْوَاحِ الْكَافِرِ إِلَى النَّارِ، فِيهِ الْكَلَامُ اكْتِفَاءً، وَحِينَئِذٍ فَتَكُلُّ الْأَوْصَافُ الْأَرْبَعَةُ لِلْمَلَائِكَةِ الَّتِي تَقْبِضُ الْأَرْوَاحَ. قَوْلُهُ: (الْمَلَائِكَةُ تَدْبِرُ أَمْرَ الدُّنْيَا) أَيْ وَهُمْ جِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَاسْرَافِيلُ وَعِزْرَائِيلُ، فَجِبْرِيلُ مُوَكَّلٌ بِالرِّيَاحِ وَالْجُنُودِ، وَمِيكَائِيلُ مُوَكَّلٌ بِالْقَطْرِ وَالنَّبَاتِ، وَعِزْرَائِيلُ مُوَكَّلٌ بِقَبْضِ الْأَرْوَاحِ، وَاسْرَافِيلُ مُوَكَّلٌ بِالصُّورِ. قَوْلُهُ: (أَيْ تَنْزِلُ بِتَدْبِيرِهِ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ أَسَادَ التَّدْبِيرِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ مَجَازٌ؛ وَالْمُدَبِّرُ حَقِيقَةُ اللَّهِ تَعَالَى، فَهَمَّ أَسْبَابُ عَادِيَّةٍ مَظْهَرٍ لِلتَّدْبِيرِ، قَوْلُهُ: (لَتَبْعُنَّ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ) خَصَّهُمْ وَإِنْ كَانَ الْبَعْثُ عَامًّا لِلْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ، لِأَنَّ الْقِسْمَ إِنَّمَا يَكُونُ لِلْمُنْكَرِ، وَالْمُسْلِمُ مُصَدِّقٌ بِمَجْرَدِ الْإِخْبَارِ، فَلَا يَحْتَاجُ لِلْإِقْسَامِ. قَوْلُهُ: (بِهَا يَرْجَفُ كُلُّ شَيْءٍ) أَيْ فَهَذَا وَجْهٌ تَسْمِيَّتُهَا رَاجِفَةً.

قَوْلُهُ: ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادَّةُ﴾ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَرُدُّهَا وَتَأْتِي بَعْدَهَا، وَلَا شَيْءَ بَيْنَهُمَا. قَوْلُهُ: (فَالْيَوْمُ وَاسِعٌ) الْخ، جَوَابٌ عَمَّا يُقَالُ: إِنَّ وَقْتَ الرَّاجِفَةِ مَوْتٌ لَا بَعْثَ، فَكَيْفَ يَجْعَلُ ظَرْفًا لَتَبْعُنَّ الْمَقْدَرُ؟ وَإِيضًا جَوَابُهُ: الْبَعْثُ يَحْصُلُ فِي الْوَقْتِ الَّذِي يَجْمَعُ النَّفْخَتَيْنِ إِذْ هُوَ مُتَسَّعٌ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: تَبْعُنَّ وَقْتُ حَصُولِ النَّفْخَةِ الْأُولَى الْمَتَّبِعَةِ بِالنَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ. قَوْلُهُ: (لِلْبَعْثِ) أَيْ الْمَقْدَرُ جَوَابًا لِلْقِسْمِ. قَوْلُهُ: ﴿قُلُوبٌ﴾ مُبْتَدَأٌ، وَ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظَرْفٌ لَوَاجِفَةٍ، وَ﴿وَاجِفَةٌ﴾ صِفَةٌ لِقُلُوبٍ، وَهُوَ الْمَسْوَغُ لِلْإِبْتِدَاءِ بِالنُّكْرَةِ، وَ﴿أَبْصَارُهَا﴾ مُبْتَدَأٌ ثَانٍ، وَ﴿خَاشِعَةٌ﴾ خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ الْأَوَّلِ. قَوْلُهُ: ﴿أَبْصَارُهَا﴾ أَيْ أَبْصَارُ أَصْحَابِ الْقُلُوبِ.

قَوْلُهُ: ﴿يَقُولُونَ﴾ حِكَايَةُ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا، وَهُوَ اسْتِبْعَادُ مِنْهُمْ. قَوْلُهُ: (وَإِدْخَالُ أَلْفٍ بَيْنَهُمَا) أَيْ وَتَرْكُهُ، فَالْقَرَأَاتُ أَرْبَعٌ سَبْعِيَّاتٌ فِي كُلِّ مِنَ الْمَوْضِعَيْنِ. قَوْلُهُ: ﴿فِي الْحَافِرَةِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمَرْدُودُونَ. قَوْلُهُ: (إِلَى الْحَيَاةِ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ ﴿فِي﴾ بِمَعْنَى إِلَى، وَأَنَّ ﴿الْحَافِرَةَ﴾ بِمَعْنَى الْحَيَاةِ. قَوْلُهُ: (وَالْحَافِرَةُ اسْمٌ لِأَوَّلِ الْأَمْرِ) أَيْ وَالْأَصْلُ فِيهَا، أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَجَعَ فِي طَرِيقِهِ، أَثَرَتْ قَدَمَاهُ فِيهَا حَفْرًا، فَهُوَ مِثْلُ مَنْ يَرُدُّ مِنْ حَيْثُ جَاءَ. قَوْلُهُ: ﴿أَنَذَا كُنَّا عِظَمًا﴾ الْعَامِلُ فِي إِذَا مَحْذُوفٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ مَرْدُودُونَ، وَالْمَعْنَى: أَنَذَا كُنَّا

عَظْمًا نَّحْرَةً ﴿١١﴾ وفي قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيا ﴿قَالُوا تِلْكَ﴾ أي رجعتنا إلى الحياة ﴿إِذَا﴾ إن صحت ﴿كَرَّةً﴾ رجعة ﴿خَاسِرَةٌ﴾ ذات خسران، قال تعالى ﴿فَلَنَمَآهِي﴾ أي الرادفة التي يعقبها البعث ﴿زَجْرَةً﴾ نفخة ﴿وَحِيدَةً﴾ ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ أي كل الخلائق ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ ﴿١٢﴾ بوجه الأرض أحياء بعدما كانوا يبطنها أمواتاً ﴿هَلْ أَنتُكَ﴾ يا محمد ﴿حَدِيثُ مُوسَى﴾ عامل في ﴿إِذْ نَادَيْتُهُ رَبِّي بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ اسم الوادي بالتثنية وتركه فقال تعالى ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ تجاوز الحد في الكفر ﴿قَتَلَ هَلْ لَكَ﴾ أدعوك ﴿إِلَّا أَنْ تَزْكَى﴾ وفي قراءة بتشديد

عظماً بالية نرد ونبعث؟ والاستفهام لتأكيد الإنكار. قوله: ﴿نَخْرَةً﴾ من نخر العظم، فهو نخر وناخر، وهو البالي الأجوف الذي تمر به الريح فيسمع له نخير أي تصويت.

قوله: ﴿قَالُوا تِلْكَ﴾ الخ؛ حكاية لكفر آخر، مفرع على كفرهم السابق، و﴿تِلْكَ﴾ مبتدأ مشار بها للرجعة، والرد في ﴿الْحَافِرَةِ﴾، و﴿كَرَّةً﴾ خبرها، و﴿خَاسِرَةٌ﴾ صفة أي ذات خسران، والمعنى: إن كان رجوعنا إلى القيامة حقاً كما تقول، فنلك الرجعة رجعة خاسرة لعدم عملنا لها. قوله: ﴿إِذَا﴾ حرف جواب وجزاء عند الجمهور دائماً، وقيل: قد لا تكون جواباً. قوله: (ذات خسران) أي والمراد خسران أصحابها. قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلامه تعالى رداً عليهم. قوله: (نفخة) سميت زجرة لأنها صبيحة لا يمكن التخلف عنها. قوله: ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ جواب شرط محذوف قدره بقوله: (فإذا نفخت) وسميت ساهرة لأنه لا نوم عليها من أجل الخوف والحزن. قيل: (بوجه الأرض) وقيل: أرض من فضة يخلقها الله تعالى، وقيل: جبل بالشام يمدّه الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه، وقيل غير ذلك. قوله: (أحياء) خبر عن ﴿هُمْ﴾ وقوله: ﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾ متعلق بأحياء، ولو قال: فإذا هم أحياء بالساهرة لكان أولى.

قوله: ﴿هَلْ أَنتُكَ﴾ الخ، المقصود منه تسليته ﷺ وتحذير قومه من مخالفته، فيحصل لهم ما حصل لفرعون، كأن الله تعالى يقول لنبيه: اصبر كما صبر موسى، فإن قومك وإن بلغوا في الكفر مهما بلغوا، لم يصلوا في العتو كفرعون، وقد انتقم الله منه، مع شدة بأسه وكثرة جنوده، و﴿هَلْ﴾ بمعنى قد، إن ثبت أنه أتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام، وأما إذا لم يكن أتاه قبل ذلك، فلاستفهام لحمل المخاطب على طلب الأخبار. قوله: (عامل في) ﴿إِذْ نَادَا﴾ أي فإذا معمول لحديث لا لأنك لا اختلاف الوقت. قوله: ﴿الْمُقَدَّسِ﴾ أي المطهر، حيث شرفه الله تعالى بإنزال النبوة فيه على موسى. قوله: (اسم الوادي) أي وسمي طوى، لطبي الشدائد عن بني إسرائيل، وجمع الخيرات لموسى، وهو واد بالطور، بين أيلة ومصر. قوله: (بالتثنية وتركه) أي فالتثنية باعتبار المكان وكونه نكرة، وتركه باعتبار البقعة وكونه معرفة، وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (فقال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ معمول لقول محذوف، ويصح أن يكون على حذف إن التفسيرية أو المصدرية. قوله: ﴿إِلَى فِرْعَوْنَ﴾ كان طوله أربعة أشبار، ولحيته أطول منه وكانت خضراء، فاتخذ القبقاب يمشي عليه خوفاً من أن يمشي على لحيته، وهو أول من اتخذها. قوله: ﴿إِنَّهُ طَغَى﴾ تعليل للأمر. قوله: (تجاوز الحد في الكفر) أي بتكبره على الله واستعباده خلقه.

الزاي بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها تتطهر من الشرك بأن تشهد أن لا إله إلا الله ﴿وَأَهْدِكَ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ أدلك على معرفته بالبرهان ﴿فَنَخْشَىٰ﴾ فتخافه ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ من آياته التسع وهي اليد أو العصا ﴿فَكَذَّبَ﴾ فرعون موسى ﴿وَعَصَىٰ﴾ الله تعالى ﴿ثُمَّ أَذَرَ﴾ عن الإيمان ﴿يَسْعَىٰ﴾ في الأرض بالفساد ﴿فَحَشَرَ﴾ جمع السحرة وجنده ﴿فَنَادَىٰ﴾ ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ لا رب فوقي ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ﴾ أهلكه بالغرق ﴿تَكَالَ﴾ عقوبة ﴿الْآخِرَةِ﴾ أي

قوله: ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ﴾ الخ، أمر الله تعالى موسى عليه السلام بأن يقول له قولاً ليناً، لعله يتذكر أو يخشى، فخطابه بالاستفهام الذي معناه العرض، ليجره إلى الهدى باللطف والرفق. قوله: (أدعوك) الخ، هذا حل معنى لا حل اعراب، واعرابه أن ﴿هَلْ لَكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف، و ﴿إِلَىٰ أَنْ تَزْكَىٰ﴾ متعلق بذلك المبتدأ، والتقدير: هل ثبت لك سبيل وميل إلى التزكية. قوله: (وفي قراءة بتشديد الزاي) أي سبعة أيضاً، وقوله: (بإدغام التاء الثانية) أي على التشديد، وأما على التخفيف ففيه حذف إحدى التائين.

قوله: ﴿وَأَهْدِكَ﴾ معطوف على ﴿تَزْكَىٰ﴾ وقوله: (أدلك على معرفته بالبرهان) الخ؛ إشارة إلى أن الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرك، فهي واجبة وجوب الفروع، وأما التطهر بالدخول في الإسلام فمن وجوب الأصول. قوله: ﴿فَنَخْشَىٰ﴾ جعل الخشية غاية للهدى لأنها ملاك الأمور، إذ هي خوف مع تعظيم، فمن خشي ربه أقر منه كل خير، فالخشية أعظم من الخوف، واعلم أن أوائل العلم بالله، الخشية من الله، ثم الإجلال، ثم الهيبة، ثم الفناء عما سواه.

قوله: ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ عطف على محذوف تقديره: فذهب إليه وقال له ما ذكر، فطلب منه آية فأراه الخ، والضمير المستتر فيه عائد على موسى، والبارز عائد على فرعون، وهو المفعول الأول، والثاني قوله: ﴿الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ صفة للآية. قوله: (أو العصا) هذا هو التحقيق، إذ كل ما في اليد حاصل في العصا وتزيد أموراً أخرى فغاية ما في اليد انقلاب لونها، ولا شك أن العصا كما انقلبت حية، لا بد وأن يتغير لونها وتزيد القوة الشديدة، وابتلاعها أشياء كثيرة، وكونها تصير حيواناً، ثم تصير جهاذاً، وغير ذلك، إذ كل واحد من هذه الوجوه معجز، ولا يصح أن يراد بالآية الكبرى مجموع معجزاته، لأن ما ظهر على يده من بقية الآيات، إنما كان بعدما غلب السحرة..

قوله: ﴿فَكَذَّبَ﴾ (فرعون موسى) أي في كون ما أتى به من عند الله. قوله: ﴿وَعَصَىٰ﴾ أي بعدما رأى الآيات. قوله: ﴿ثُمَّ أَذَرَ﴾ أي تولى وأعرض عن الإيمان. قوله: ﴿يَسْعَىٰ﴾ حال من الضمير في ﴿أَذَرَ﴾. قوله: (جمع السحرة) أي للمعارضة، وقوله: (وجنده) أي للقتال، وكان السحرة اثنين وسبعين، اثنان من القبط، والسبعون من بني اسرائيل، وتقدم في الأعراف جملة أقوال في عددهم، وكانت عدة بني اسرائيل ستمائة ألف وسبعين ألفاً، وعدة جيش فرعون ألف ألف وستمائة ألف.

قوله: ﴿فَنَادَىٰ﴾ أي بنفسه أو بمناديه. قوله: ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ أي بعد ما قال له موسى: رب أرسلني إليك، فإن أمنت بربك تكون أربعائة سنة في النعيم والسرور، ثم تموت فتدخل الجنة، فقال: حتى أستشير هامان، فاستشاره فقال: أنصير عبداً بعدما كنت رباً؟ فعند ذلك جمع السحرة

هذه الكلمة ﴿وَالْأُولَى﴾ (٢٥) أي قوله قبلها: ما علمت لكم من إله غيري، وكان بينها أربعون سنة ﴿إِنِّي ذَلِكُ﴾ المذكور ﴿لِعِبْرَةٍ لِّمَن يَخْشَى﴾ (٢٦) الله تعالى ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفاً وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه أي منكرو البعث ﴿أَشَدُّ خَلْقًا أَوْ السَّمَاءُ﴾ أشد خلقاً ﴿بَنَيْنَاهَا﴾ (٢٧) بيان لكيفية خلقها ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ تفسير لكيفية البناء، أي جعل سميتها في جهة العلو رفيعاً، وقيل سمكها سقفاها ﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ (٢٨) جعلها مستوية بلا عيب ﴿وَأَنطَشَ لَيْلَهَا﴾ أظلمه ﴿وَأَخْرَجَ صُحُفَهَا﴾ (٢٩) أبرز نور شمسها، وأضيف إليها الليل لأنه ظلها، والشمس لأنها سراجها ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ (٣٠) بسطها، وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو ﴿أَخْرَجَ﴾ حال بإضمار قد، أي مخرجاً ﴿مِنْهَا مَاءَهَا﴾ (٣١) بتفجير عيونها ﴿وَمَرْعَاهَا﴾ ما ترعاه النعم من الشجر

والجنود، فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريرته فقال: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾. قوله: ﴿نَكَالَ﴾ منصوب على أنه مصدر لأخذ، والمعنى: أخذه أخذ نكال، أو مفعول لأجله، أي لأجل نكاله. قوله: (أي هذه الكلمة) أي قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾. قوله: (المذكور) أي من التكذيب والعصيان والإدبار والحشر والنداء الواقع من فرعون. قوله: ﴿لِّمَن يَخْشَى﴾ أي لمن كان من شأنه الخشية، وخصهم بالذكر لأنهم المتتفعون بذلك.

قوله: ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ استفهام تقريع وتوبيخ لمنكري البعث من أهل مكة. قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي مع إدخال ألف وتركه، فالقراءات خمس سبعيات: التحقيق والتسهيل إما مع الألف أو تركها والإبدال. قوله: ﴿أُمِ السَّمَاءِ﴾ أي فمن قدر على خلقها مع عظمها يقدر على الإعادة، وهو عطف على ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ فالوقف على السماء، والابتداء بما بعدها. قوله: ﴿أَشَدُّ خَلْقًا﴾ أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿أُمِ السَّمَاءِ﴾ مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله. قوله: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ أي ثخنها وغلظها، وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الأسفل، وسطحها الأعلى وقدره خسائة عام. (أي جعل سميتها) أي مقدار ذهابها في سمت العلو، فالمراد بالسمت السمك. قوله: (وقيل سمكها سقفاها) أي فمعنى رفع سمكها على هذا، جعلها مرفوعة عن الأرض. قوله: (جعلها مستوية) أي ملساء، ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض. قوله: (اظلمه) أي جعله مظلماً بغييب شمسها. قوله: (أبرز نور شمسها) المراد بنور الشمس النهار، لوقوعه في مقابلة الليل، فكفى بالنور عن النهار، وعبر عن النهار بالضحي لأنه أكمل اجزائه. قوله: (لأنه ظلها) أي لأنه أول ما يظهر عند الغروب من أفق السماء. قوله: (لأنها سراجها) أي الشمس سراج السماء وفيه: أنه يقتضي أن ضوء الشمس يظهر في السماء، مع أن المقدم خلافه، وهو أن نورها إنما يظهر في الأرض، ونور السماوات بنور العرش، ويجب: بأنه لا يلزم من كونها موضع سراج لها أن يكون نورها به.

قوله: ﴿وَالْأَرْضُ﴾ منصوب على الاشتغال. قوله: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي بألفي عام، وقوله: ﴿دَحَاهَا﴾ يقال: دحا يدحو دحواً ودحياً كدعا، بسط ومد، فهو من ذوات الواو والياء. قوله: (وكانت مخلوقة) الخ، أي فلا معارضة بين ما هنا وآية فصلت، لأنه ابتداء خلق الأرض غير مدحوة، ثم خلق

والعشب، وما يأكله الناس من الأقوات والشجار، وإطلاق المرعى عليه استعارة ﴿وَالْجِبَالَ أَرْسَهَا﴾ ﴿٣٦﴾ أثبتتها على وجه الأرض لتسكن ﴿مَنْعًا﴾ مفعول له لمقدر، أي فعل ذلك متعة أو مصدر تمتيعاً ﴿لَكُمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ﴾ ﴿٣٧﴾ جمع نعم وهي الإبل والبقر والغنم ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ ﴿٣٨﴾ النسخة الثانية ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾ بدل من إذا ﴿مَاسَعَى﴾ ﴿٣٩﴾ في الدنيا من خير وشر ﴿وَبُورَّتِ﴾ أظهرت ﴿الْجَحِيمُ﴾ النار المحرقة ﴿لِمَنْ رِئَى﴾ لكل راء، وجواب إذا ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ ﴿٤٠﴾ كفر ﴿وَوَآثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ﴿٤١﴾ باتباع الشهوات ﴿فَإِنَّ الْحَجِيمَ﴾ ﴿٤٢﴾ مَأْوَاهُ ﴿٤٣﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ قيامه بين يديه ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأمانة ﴿عَنِ الْهَوَى﴾ ﴿٤٤﴾ المردي باتباع

السماء، ثم دحا الأرض. قوله: (وإطلاق المرعى عليه) أي على ما يأكله الناس. قوله: (استعارة) أي مجاز، فاستعمل المرعى في مطلق المأكول للإنسان، وغيره من استعمال المقيد في المطلق، أو هو استعارة تصريحية، حيث شبه أكل الناس برعي الدواب. قوله: (مفعول له المقدر) أي لفعل مقدر، وقوله: (أو مصدر) أي تمتيعاً، كالسلام بمعنى التسليم، وهو لفعل مقدر أيضاً تقديره متعناكم بها تمتيعاً. قوله: ﴿وَلَا نَعْمَانِكُمْ﴾ خص الأنعام لشرفها، وإلا فهو متاع لسائر دواب الأرض.

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ الفاء فاء الفصيحة، أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره إذا علمت ما تقدم الخ. قوله: ﴿الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ أي الداهية التي تعلو على الدواهي، فهي أعظم من كل عظيم، وخص ما هنا بالطامة الكبرى، موافقة لقوله قبل ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ بخلاف ما في عبس، فإنه لم يتقدمه شيء من ذلك، فخصت بالصاخة، وهي الصوت الشديد الواقع بعد الداهية الكبرى فناسب جعل الطم للسابقة والصخ لللاحقة. قوله: (بدل من إذا) أي بدل كل أو بعض.

قوله: ﴿وَبُورَّتِ﴾ عطف على ﴿جَاءَتِ﴾ والعامية على بنائه للمفعول مشدداً، و﴿لِمَنْ يَرَى﴾ بياء الغيبة مبنياً للفاعل، ومعناه يبصر، وهو مثل في الأمر المنكشف الذي لا يخفى على أحد. قوله: (لكل راء) أي من كل من له عين وبصر من المؤمنين والكفار، لكن الناجي لا ينصرف بصره إليها فلا يراها بالفعل، والكافر هي مأواه. قوله: (وجواب إذا) ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ الخ فيه نوع تساهل، لأن قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ الخ، بيان لحال الناس في الدنيا، وقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ﴾ الخ، بيان لحالهم في الآخرة، فالأولى ما سلكه غيره، من أن الجواب محذوف، يدل عليه التفصيل المذكور تقديره: دخل أهل النار النار، وأهل الجنة الجنة. قوله: (باتباع الشهوات) أي المحرمات. قوله: (مأواه) أي فأن عوض عن الضمير العائد على ﴿مَنْ طَغَى﴾.

قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ مقابل قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ الخ، واعلم أن الخوف من الله تعالى مرتبتان: مرتبة العامة وهي الخوف من العذاب، ومرتبة الخاصة وهي الخوف من جلال الله تعالى، والآية صادقة بهما، وأضيف المقام لله تعالى، وإن كان وصفاً للعبد، من حيث كونه بين يديه ومقاماً لحسابه. قوله: (الأمارة) قيد بها لأنها هي تكون مذمومة الهوى، وأما غيرها فهوها محمود، لما في الحديث: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تابعاً لما جئت به». قوله: (المردي) أي المهلك، قوله: (باتباع

الشهوات ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ ١١ وحاصل الجواب فالعاصي في النار، والمطيع في الجنة ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ أي كفار مكة ﴿عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ ١٢ متى وقوعها وقيامها؟ ﴿فِيمَ﴾ في أي شيء ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا﴾ ١٣ أي ليس عندك علمها حتى تذكرها ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَلَا﴾ ١٤ منتهى علمها لا يعلمه غيره ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ إنما ينفع إنذارك ﴿مَنْ يَخْشَهَا﴾ ١٥ يخافها ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُزَوَّجُوا لِرَبِّهِمْ﴾ في قبورهم ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ ١٦ أي عشية يوم أو بكرته وصح إضافة الضحى إلى العشية لما بينهما من الملاسة، إذ هما طرفا النهار، وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصلة.

الشهوات) متعلق بالمردى والباء سببية. قوله: (وحاصل الجواب) الخ، أشار بذلك إلى أن ﴿أَمَّا﴾ لمجرد التأكيد وليست للتفصيل، لعدم تقدم مقتضيه، وصار المعنى (فالعاصي في النار) الخ، وفيه أنه يجوز لتكلف، فالأحسن ما قدمناه من أن الجواب محذوف، والآية دليل عليه. قوله: ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ تفسير لسؤالهم.

قوله: ﴿فِيمَ أَنْتَ﴾ ﴿فِيمَ﴾ خبر مقدم، و﴿أَنْتَ﴾ مبتدأ مؤخر، وقوله: ﴿مِنْ ذِكْرِنَا﴾ متعلق بما تعلق به الخبر، والاستفهام انكاري، والمعنى: ما أنت من ذكرها لهم، وتبين وقتها في شيء، فليس لك علم بها حتى تخبرهم به، وهذا قبل اعلامه بوقتها، فلا ينافي أنه ﷺ لم يخرج من الدنيا حتى أعلمه الله بجميع مغيبات الدنيا والآخرة، ولكن أمر بكنم أشياء، منها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة. قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا﴾ أي إنك مرسل بالإنذار لمن يخافها، وهو لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها، وخص من يخشى بالذكر لأنه المتفجع بهاء وقد أشار له المفسر بقوله: (إنما ينفع انذارك). قوله: (يخافها) أي يخاف هولها.

قوله: ﴿كَانَتْهُمْ﴾ أي كفار قريش. قوله: ﴿إِلَّا عَشِيَّةً﴾ هي من الزوال إلى غروب الشمس، قوله: ﴿أَوْ ضُحَاهَا﴾ أي ضحى عشية من العشايا، وهي البكرة إلى الزوال، والمراد ساعة من نهار من أوله أو آخره، لا عشية بتمامها، أو ضحوة بتمامها. قوله: (أي عشية يوم) الخ، أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه. قوله: (وصح إضافة الضحى) الخ، جواب عن سؤال مقدر تقديره العشية، لا ضحى لها، وإنما الضحى لليوم، فما وجه إضافة الضحى لضمير العشية؟ فأجاب: بأنها لما كانتا من يوم واحد، كانت بينهما ملاسة، فصح إضافة أحدهما للآخرى. قوله: (وقوع الكلمة فاصلة) أي رأس آية تناسب رؤوس الآي قبلها.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مكية

وآياتها ثنتان وأربعون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿عَبَسَ﴾ النبي كلعج وجهه ﴿وَتَوَلَّى﴾ ﴿١﴾ أعرض لأجل ﴿أَنْ﴾ جاءه الأعمى ﴿٢﴾ عبد الله ابن أم مكتوم فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو إسلامه من أشرف قريش الذي هو حريص على إسلامهم، ولم يدر الأعمى أنه مشغول بذلك، فناداه: علمني بما علمك الله، فانصرف النبي ﷺ إلى بيته، فعوقب في ذلك بما نزل في هذه السورة، فكان بعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة عبس مكية

وهي اثنتان وأربعون آية

وتسمى سورة السفرة، وسورة الأعمى. قوله: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ الخ، إنما أتى بضائر الغيبة، تلطفاً به ﷺ واجلالاً له، لما في المشافهة بقاء الخطاب، ما لا يخفى من الشدة والصعوبة، وهذا نظير تقديم العفو على العتاب في قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمْ أَذُنْ لَهُمْ﴾ ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لِمُسْكُمْ﴾ الخ، ونهايك بذلك محبة وشرفاً، ومن ذلك قول عائشة: ما أرى ربك إلا يسارع في هواك، فسيئات المحبوب حسنات، قال أبو الحسن الشاذلي: واجعل سيئاتنا سيئات من احببت. قوله: (كلعج) بالتخفيف من باب خضع، ووجهه فاعل.

قوله: ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ تنازعه كل من عبس وتولى، أعمل الأول على مذهب الكوفيين، والثاني على مذهب البصريين، واضمر في المهمل وحذف. قوله: (عبدالله) أي ابن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي، اشتهر بأبى أم مكتوم، واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي، أسلم قديماً بمكة، وكان ابن خالة خديجة بنت خويلد، واستخلفه ﷺ على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته، قتل شهيداً بالقادسية، قال أنس بن مالك: رأيته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء. قوله: (فقطعه عما هو مشغول به) ما واقعة على القول بدليل قوله: (ممن يرجو إسلامه من أشرف قريش) فقيه اطلاق ما على العاقل، وهو مذهب سيبويه. قوله: (الذي هو حريص على إسلامهم) نعت لأشرف قريش، وكان المناسب التعبير بالذين. قوله: (فناداه) أي وكرر ذلك، قوله: (بما علمك الله) أي وهو القرآن والإسلام،

ذلك يقول له إذا جاء: «مرحبا بمن عاتبني فيه ربي» ويسط له رداءه ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ يعلمك ﴿لَعَلَّهُ يَزْكُ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الزاي، أي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الذال أي يتعظ ﴿فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ﴾ العظة المسموعة منك، وفي قراءة بنصب تنفعه جواب الترجي ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى﴾ بالمال ﴿فَأَن تَلَه تَصَدَّى﴾ وفي قراءة بتشديد الصاد بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها تقبل وتعرض ﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكُ﴾ يؤمن ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ حال من فاعل جاء ﴿وَهُوَ يَسْعَى﴾ الله حال من فاعل يسعى وهو الأعمى ﴿فَأَن تَلَه تَلَهَّى﴾ فيه حذف التاء الأخرى في الأصل أي تتشاغل ﴿كَلَّا﴾ لا تفعل مثل ذلك ﴿إِنَّمَا﴾ أي

وإيضاح ما قاله المفسر: أن الأعمى جاءه وعنده صنديد قريش: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف، والوليد بن المغيرة، يدعوه إلى الإسلام، رجاء أن يسلم أولئك الأشراف الذين كان يخاطبهم، فيتأيد بهم الإسلام، ويسلم بإسلامهم أتباعهم، فتعلو كلمة الله تعالى، فقال: يا رسول الله أقرئني وعلمي مما علمك الله تعالى، وكرر ذلك وهو لا يعلم، فتشاغل النبي ﷺ بالقوم، فكره رسول الله قطعه لكلامه، وعبس وأعرض عنه، وقال في نفسه: يقول هؤلاء الصناديد: إنما اتبعه العميان والعييد والسفلة، فعبس وجهه وأعرض عنه، وأقبل على القوم الذين يكلمهم، فأنزل الله هذه الآيات. إن قلت: إن ابن أم مكتوم اعطاه الله من السمع ما يغني عن البصر، فهو وإن لم ير القوم، لكنه لشدة سمعه، كان يسمع غاطبة النبي معهم، وحينئذ فيكون اقدامه على قطع كلام رسول الله إيذاء له فيكون معصية، فكيف يعاتب عليه ﷺ؟ وكيف يقول المفسر (ولم يدر الأعمى) الخ، أجيب: أن عدم علمه، لعله من أجل دهشته بقدومه على رسول الله، ولا شك أن جلاله ﷺ وجماله يدهش العقول، ولا سيما بالمحب المشتاق الراغب في التعليم، وعتابه ﷺ بالنظر لما علمه الله من طردهم عن رحمته، لا بالنظر لظاهر شرعه، وإلا فهو ﷺ لم يفعل مكروهاً، ولا خلاف الأولى، إذ الأهم مقدم على المهم، وإنما ذلك من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين. قوله: (ويسط له رداءه) أي ويقول له: هل لك من حاجة؟

قوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب، و﴿مَا﴾ استفهامية مبتدأ، وجملة ﴿يَذْكُرُ﴾ خبره، والكاف مفعول أول، وجملة قوله: ﴿لَعَلَّهُ يَزْكُ﴾ سادة مسد المفعول الثاني. قوله: (أي يتطهر من الذنوب) أي لا من الشرك، لأنه أسلم قديماً بمكة. قوله: ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾ عطف على ﴿يَذْكُرُ﴾. قوله: ﴿فَتَنْفَعَهُ﴾ بالرفع عطف على ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى﴾ أي عما عندك من الإيمان والقرآن والعلوم. قوله: ﴿فَأَن تَلَه تَصَدَّى﴾ الجار والمجرور متعلق بتصدى، قدم عليه رعاية للفاصلة، وأصل ﴿تَصَدَّى﴾ تصدد، أبدلت الدال الثانية حرف علة. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (تقبل) أي بالإصغاء إلى كلامه. قوله: ﴿وَمَا عَلَيْكَ﴾ الخ ﴿مَا﴾ نافية، و﴿عَلَيْكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف، وقوله: ﴿أَلَّا يَزْكُ﴾ متعلق بالمبتدأ المحذوف، والتقدير: ليس عليك بأس في عدم تزكيتك.

قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى﴾ أي يسرع ويمشي في طلب الخير. قوله: (وهو الأعمى) تفسير لمن. قوله: (أي تتشاغل) أي بدعاء قريش إلى الإسلام، وهذا الشغل وإن كان واجباً عليه، إلا أنه عوتب نظراً

السورة أو الآيات ﴿تَذَكَّرُ﴾<sup>(١١)</sup> عظة للخلق ﴿فَنَ شَاءَ ذَكَرُهُ﴾<sup>(١٢)</sup> حفظ ذلك فاتعظ به ﴿فِي صُحُفٍ﴾ خبر ثان لأنها وما قبله اعتراض ﴿تُكْرَمُونَ﴾<sup>(١٣)</sup> عند الله ﴿تَرْفُوعُهُ﴾ في السماء ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزهة عن مس الشياطين ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾<sup>(١٤)</sup> كتبة ينسخونها من اللوح المحفوظ ﴿كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾<sup>(١٥)</sup> مطيعين لله تعالى وهم الملائكة ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ﴾ لعن الكافر ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾<sup>(١٦)</sup> استفهام توبيخ، أي ما حمله على الكفر ﴿مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقْتَهُ﴾<sup>(١٧)</sup> استفهام تقرير ثم بينه فقال ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾<sup>(١٨)</sup> علقه ثم مضغة إلى آخر خلقه ﴿ثُمَّ أَلْبَسْنَاهُ﴾ أي طريق خروجه من بطن أمه ﴿يَنْتَرِمُ﴾<sup>(١٩)</sup> ﴿ثُمَّ أَمَانَهُ فَاقْبَرَهُ﴾<sup>(٢٠)</sup> جعله في قبر يستره ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرْنَاهُ﴾<sup>(٢١)</sup> للبعث

للحقيقة كما علمت. قوله: (لا تفعل مثل ذلك) روي أنه ما عبس بعد ذلك في وجه فقير قط، ولا تصدى لغني. قوله: ﴿ذَكَرُهُ﴾ أي التذكرة، وذكر الضمير لأن التذكرة بمعنى التذكر والوعظ. قوله: ﴿فِي صُحُفٍ﴾ أي مثبتة في صحف مع الملائكة، منقولة من اللوح المحفوظ، قال المفسرون: إن القرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، أملاه جبريل على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه كله، وبقيت تلك الصحيفة عندهم، فصار جبريل ينزل منها بالآية والآيتين على النبي عليه الصلاة والسلام، حتى استكمل انزال القرآن في ثلاث وعشرين سنة. قوله: (وما قبله اعتراض) أي بين الخبرين. قوله: ﴿سَفَرَةٍ﴾ جمع سافر، وكاتب وزناً ومعنى.

قوله: ﴿كِرَامٍ﴾ أي مكرمين معظمين عند الله. قوله: (لعن الكافر) أي طرد عن رحمة الله، وفيه إشارة إلى أن المراد بالإنسان الكافر، لا كل إنسان، قوله: ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تعجب من إفراط كفره، مع كثرة احسان الله عليه، وفي الآية اشكال من وجهين، الأول: إن قوله: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ﴾ يومه الدعاء وهو إما يكون من العاجز، فكيف يليق ذلك بالقادر على كل شيء؟ الثاني: أن التعجب استعظام أمر خفي سببه، وهذا المعنى محال على الله تعالى، إذ هو العالم بالأشياء اجمالاً وتفصيلاً. أجيب: بأن هذا الكلام جار على أسلوب العرب، لبيان استحقاقه لأعظم العقاب، حيث أتى بأعظم القبائح كقولهم: إذ تعجبوا من شيء قاتله الله ما أخبته. وأجيب أيضاً: بأن الأول ليس دعاء، بل هو اخبار من الله بأنه طرده عن رحمته، والثاني أنه ليس تعجباً، بل استفهام توبيخ، وعليه درج المفسر، فهما تقريران. قوله: (أي ما حمله على الكفر) أي شيء دعاه إليه. قوله: (استفهام تقرير) أي وتحقير لحقارة النطفة التي هي أصله، ولذا قال بعضهم: ما لابن آدم والفخر، أوله نطفة مذرة، وآخره جيفة قدرة، وهو بينهما حامل للمذرة. قوله: (ثم بينه) أي الشيء المخلوق هو منه. قوله: ﴿فَقَدَرَهُ﴾ أي قدر أطواره، وهو تفصيل لما أجمل في قوله: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾.

قوله: ﴿ثُمَّ أَلْبَسْنَاهُ﴾ منصوب على الاشتغال بفعل يفسره المذكور، ولم يقل ثم سبيله بالإضافة إلى ضميره، اشعاراً بأنه سبيل عام. قوله: (أي طريق خروجه من بطن أمه) قال بعضهم: إن رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت، فهو في بطن أمه على الانتصاب، فإذا جاء وقت خروجه، انقلب بإلهام من الله تعالى. قوله: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ﴾ الخ، عد الإماتة من النعم، باعتبار أنها وصلة في الجملة للحياة الأبدية والنعيم الدائم. قوله: ﴿فَأَقْبَرَهُ﴾ أي أمر بقبره، يقال: قبر الميت إذا دفنه بيده، وأقبره إذا أمر غيره

﴿كَلَّا﴾ ﴿حَقًّا﴾ ﴿لَمَّا يَقُضْ﴾ لم يفعل ﴿مَا أَمَرَهُ﴾ ﴿٣٢﴾ به ربه ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ نظر اعتبار ﴿إِلَى طَاعِمِهِ﴾ ﴿٣٣﴾ كيف قدر ودبر له ﴿أَنَاصِبًا أَلَمَاءَ﴾ من السحاب ﴿صَبًا﴾ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ شَفَقْنَا الْأَرْضَ ﴿بِالنَّبَاتِ﴾ ﴿شَقًّا﴾ ﴿٣٥﴾ فَأَبْيَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٣٦﴾ كالحنطة والشعير ﴿وَعِنَبًا وَقَضْبًا﴾ ﴿٣٧﴾ هو القث الرطب ﴿وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا﴾ ﴿٣٨﴾ ﴿وَحَدَائِقَ غُلَبًا﴾ ﴿٣٩﴾ بساتين كثيرة الأشجار ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ ﴿٤٠﴾ ما ترعاه البهائم، وقيل التبن ﴿مَتَاعًا﴾ متعة أو تمتيعاً، كما تقدم في السورة قبلها ﴿لَكُرْ وَلَاقْتَكِرْ﴾ ﴿٤١﴾ تقدم فيها أيضاً ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاحَةُ﴾ ﴿٤٢﴾ النسخة الثانية ﴿يَوْمَ يَمِرُّ الْوَرَّةُ مِنْ أَخِيهِ﴾ ﴿٤٣﴾ ﴿وَأُمُّهُ وَآيِيهِ﴾ ﴿٤٤﴾

به، فالقابر هو الدافن باليد، والمقبر هو الله تعالى لأمر به. قوله: (جعل له في قبر يستره) أي ولم يجعل ممن يلقي للطيور والسباع اكراماً له.

قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ﴾ مفعول المشيئة محذوف، والتقدير: إذا شاء انشأه أنشره. قوله: (حقاً) أي فتكون متعلقة بما بعدها أي حقاً، لم يفعل ما أمره به ربه، وحينئذ فلا يحسن الوقف على كلا، ويصح أن تكون حرف ردع وزجر للإنسان، عما هو عليه من التكبر والتجبر، قوله: ﴿لَمَّا يَقُضْ﴾ بيان لسبب الردع والزجر. قوله: ﴿لَمَّا يَقُضْ﴾ أي لم يفعل الإنسان من أول مدة تكليفه إلى حين إقباره ما فرضه الله عليه. قوله: ﴿مَا أَمَرَهُ﴾ (به ربه) أشار بذلك إلى أن ﴿مَا﴾ موصولة بمعنى الذي، والعائد محذوف، والضمير عائد على الإنسان المتقدم ذكره وهو الكافر.

قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ الخ بيان لتعداد النعم المتعلقة بحياته في الدنيا، إثر بيان النعم المتعلقة بإيجاده. قوله: (من السحاب) أي بعد نزوله من السماء. قوله: ﴿ثُمَّ شَفَقْنَا الْأَرْضَ﴾ (بالنبات) أي الذي هو أضعف الأشياء. قوله: ﴿وَعِنَبًا﴾ عطف على ﴿حَبًّا﴾. قوله: (هو القث الرطب) أي علف الدواب الرطب، وسمي قضباً لأنه يقضب، أي يقطع مرة بعد أخرى. قوله: ﴿غُلَبًا﴾ جمع أغلب وغلباء، كآمر وحمراء. قوله: (كثيرة الأشجار) أي فإسناد الغلب لها مجاز، إذ هو وصف للأشجار. قوله: ﴿وَفَاكِهَةً﴾ إما عطف على ﴿عِنَبًا﴾ من عطف العام على الخاص، أو على ﴿حَدَائِقَ﴾ فهو عطف خاص على عام. قوله: ﴿وَأَبًّا﴾ إما من أبه إذا أمه وقصده، لأنه يقصد المرعى، وأب لكذا إذا تهيأ له، لأنه متهيئ للرعى. قوله: (ما ترعاه البهائم) أي رطباً أو يابساً، فهو أعم من القضب. قوله: (وقيل التبن) أي وعليه فالغايرة بينه وبين القضب ظاهرة. قوله: (متعة أو تمتيعاً) أشار بذلك إلى أن ﴿مَتَاعًا﴾ يصح أن يكون مفعولاً لأجله، أو مفعولاً مطلقاً، عامله محذوف تقديره: فعل ذلك متاعاً، أو تمتعكم تمتيعاً. قوله: (تقدم فيها أيضاً) أي وهو تفسير النعم بأنها البقر والإبل والغنم، وتقدم لنا أنه خصها لشرفها.

قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ﴾ شروع في بيان أحوال معادهم، إثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم، والصاحه الداهية التي تضخ أذان الخلائق، أي تصممها لشدة وقعها، وصفت بذلك مجازاً، لأن الناس يصخون منها. قوله: ﴿يَوْمَ يَمِرُّ الْوَرَّةُ مِنْ أَخِيهِ﴾ الخ، أي وسبب هروبه، إما حذراً من مطالبتهم له بحقوقهم، فالأخ يقول: لم تواسني بمالك، والأبوان يقولون: قصرت في برنا، والصاحبة تقول: لم توفي بحقي، والبنون يقولون: ما علمتنا وما أرشدتنا، أو لما يتبين له من عجزهم وعدم نفعهم له، أو لكثرة شغل الإنسان بنفسه فيدهش من غيره، وكل واقع. قوله: (يدل إذا) أي بدل كل أو بعض، والعائد محذوف أي يفر فيه.

﴿وَصَحْبِيَّ﴾ زوجته ﴿وَيَنِيَّ﴾ ﴿٣٦﴾ يوم بدل من إذا، وجوابها دل عليه ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ ﴿٣٧﴾ حال يشغله عن شأن غيره، أي اشتغل كل واحد بنفسه ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ ﴿٣٨﴾ مضيئة ﴿ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ﴾ ﴿٣٩﴾ فرحة وهم المؤمنون ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَافِرَةٌ﴾ ﴿٤٠﴾ غبار ﴿تَرَفُّفٌهَا﴾ تغشاها ﴿قَتَرَةٌ﴾ ﴿٤١﴾ ظلمة وسواد ﴿أُولَئِكَ﴾ أهل هذه الحالة ﴿هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ ﴿٤٢﴾ أي الجامعون بين الكفر والفجور.

قوله: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ﴾ جملة مستأنفة لبيان سبب الفرار. قوله: (أي اشتغل) الخ، بيان لجواب إذا المحذوفة. قوله: ﴿وَوُجُوهٌ﴾ مبتدأ سوغ الابتداء به وقوعه في معرض التفصيل، و﴿مُسْفِرَةٌ﴾ خبره، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق به، وهذا بيان لمآل الخلائق، وانقسامهم إلى أشقياء وسعداء، بعد وقوعهم في الداهية العظيمة. قوله: (مضيئة) إما من قيام الليل، أو من آثار الوضوء، أو من طول ما اغبرت في سبيل الله، وكل صحيح. قوله: (فرحة) أي بما رأته من كرامة الله ورضوانه. قوله: (ظلمة وسواد) هذا قول ابن عباس، وقيل: القتر والغبرة معانها واحد وهو الغبار، لكن القتر ما ارتفع منه إلى السماء، والغبرة ما انحط إلى الأرض. قوله: ﴿الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ جمع كافر وفاجر، وهو الكاذب المفتري على الله تعالى، فجمع الله إلى سواد وجوههم الغبرة، كما جمعوا الكفر إلى الفجور.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ التَّكْوِينِ

مكية

وآياتها تسع وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ ١ ﴿لَفَتَ وَذَهَبَ بَنُورُهَا﴾ ﴿وَإِذَا النُّجُومُ  
انْكَدَرَتْ﴾ ٢ ﴿انْقَضَتْ وَتَسَاقَطَتْ عَلَى الْأَرْضِ﴾ ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ ٣ ﴿ذَهَبَ بِهَا عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ  
فَصَارَتْ هَبَاءً مَبْنًى﴾ ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ النُّوقُ الْحَوَامِلُ ﴿عُطِّلَتْ﴾ ٤ ﴿تَرَكْتُ بَلَا رَاعٍ أَوْ بَلَا حَلَبٍ لَمَّا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة التكوير مكية

وهي تسع وعشرون آية

مناسبتها لما قبلها، أن كلاً فيه ذكر احوال القيامة، وفي الحديث: «من سره أن ينظر إلى يوم القيامة،  
فليقرأ ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ و ﴿وَإِذَا انْفَطَرَتْ﴾ و ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾..» قوله: ﴿إِذَا الشَّمْسُ  
كُوِّرَتْ﴾ الخ، الأرجح عند جمهور النحاة، أن الاسم المرفوع الواقع بعد ﴿إِذَا﴾ الشرطية، مرفوع بفعل  
محذوف يفسره المذكور، ويمنع أن يكون مرفوعاً بالابتداء، لأن أدوات الشرط لا يليها إلا الأفعال لفظاً أو  
تقديراً، وأجاز الأخفش والكوفيون إيلاءها الاسم، فرفع الاسم مبتدأ، وما بعده خبره، و ﴿وَإِذَا﴾ في  
المواضع الاثني عشر شرطية، جوابها قوله: ﴿عَلِمْتُ نَفْسٌ﴾ ولا يجوز الوقف اختياراً قبل الجواب. قوله:  
(لففت) المناسب أن يقول لفت، والمعنى: لف بعضها ببعض، ورمي بها في البحر، ثم يرسل الله عليها  
ريحاً دبوراً فتضربها فتصير ناراً. قوله: (بنورها) أي ضوئها. قوله: ﴿سُيِّرَتْ﴾ أي في الهواء بعد تفتيتها.  
قوله: (فصارت هباءً) أي بعد صيرورتها كالصوف المندوف، فأولاً تنفتت ثم تصير كالصوف المندوف.

قوله: ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ جمع عشراء، كالنفاس جمع نفساء، وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر إلى  
أن تضع، وخصها بالذكر لأنها أغلى ما يكون عند أهلها، وأنفس أموالهم، لما ورد أنه ﷺ مر في أصحابه  
بعشار من النوق، فغض بصره فقبل له: هذه أنفس أموالنا، فلم لا تنتظر إليها، فقال: قد نهاني الله عن  
ذلك ثم تلا ﴿وَلَا تَمْدَن عَينَيْكَ﴾ الآية، وإذا كان هذا حالهم مع أنفس أموالهم، فحالمهم مع غيره أولى، وإلى  
هذا يشير المفسر بقوله: (ولم يكن مال أعجب إليهم منها). قوله: (تركت بلا راع) أي مهملة، وقوله:  
(أو بلا حلب) بفتح اللام مصدر حلب يحلب بالضم، ويقال بالسكون من باب قتل.

دعاهم من الأمر، ولم يكن مال أعجب إليهم منها ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ٥ جمعت من بعد البعث ليقْتَصَّ لبعض من بعض ثم تصير تراباً ﴿وَإِذَا أَلْحَاڑُ سُجِرَتْ﴾ ٦ بالتخفيف والتشديد، أوقدت فصارت ناراً ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ﴾ ٧ قرنت بأجسادها ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ﴾ الجارية تدفن حية خوف العار والحاجة ﴿يَسِيلَتْ﴾ ٨ تبكِيتاً لقاتلها ﴿يَأْتِي ذَنْبٌ قِيلَتْ﴾ ٩ وقرئ بكسر التاء

قوله: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ﴾ أي دواب البر، وقوله: (جمعت) أي من ناحية. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان. قوله: (أوقدت فصارت ناراً) هذا أحد أقوال في تفسير التسجير، وقيل: سجرت ملئت من الماء، وقيل: اختلط عذبا بما لها حتى صارت بحراً واحداً، وقيل: يبست، ويمكن الجمع بين تلك الأقوال، فأولاً يفيض بعضها لبعض ثم تيبس ثم تقلب ناراً، ثم ما تقدم من الآيات الست، يجوز أن يكون مقدمة للنفخة الأولى، فالأحياء يشاهدون ذلك، لما روي عن أبي بن كعب قال: ست آيات من قبل يوم القيامة، بينما الناس في أسواقهم، ذهب ضوء الشمس وبدت النجوم فتحيروا ودهشوا، فبينما هم كذلك، إذ وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحركت واضطربت واحترقت فصارت هباءً مثوراً، ففرغ الإنسان إلى الجن، والجن إلى الإنس، واختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير، وماج بعضها في بعض، فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ ثم قالت الجن للإنس: نحن نأتيك بالخبر، فانطلقوا إلى البحار، فإذا نار تتأجج، فبينما هم كذلك، انصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى، وإلى السماء السابعة العليا، فبينما هم كذلك، إذ جاءتهم ريح فأماتهم، ويجوز أن يكون في النفخة الثانية، ويقال في تعطيل العشار، يحتمل أنه كناية عن شدة الهول، حتى لا يلتفت الشخص إلى أنفس أمواله، أو تبعث معطلة بلا راع، ولا يلتفت لها صاحبها، لأن البهائم تحشر للقصاص من بعضها لبعض، وأما الست الباقية فتحصل بالنفخة الثانية اتفاقاً. قوله: (قرنت بأجسادها) أي ردت الأرواح إلى أجسادها، فالتزويج على هذا جعل الشيء زوجاً، النفوس بمعنى الأرواح، وقيل: قرن كل امرئ بشيعته فاليهودي يضم لليهود، والنصراني للنصارى، وهكذا، وقيل: قرن الرجل الصالح بالرجل الصالح في الجنة، والرجل السوء بالرجل السوء في النار، وقيل: زوجت نفوس المؤمنين بالحوار العين، وقرنت الكفار بالشرائطين، وكذلك المنافقون، وفي الحقيقة يحصل كل. قوله: (الجارية) المراد بها مطلق الأنثى، وقوله: (والحاجة) أي الفقر، فكان الرجل في الجاهلية، إذا ولدت له بنت فأراد أن يستحييها، ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والغنم في البادية، وإذا أراد قتلها تركها، حتى إذا كانت بنت ست سنين يقول لأمها: طيبيها وزينيها حتى أذهب بها إلى أحائها، وقد حفر لها بئراً في الصحراء، فيذهب بها إلى البئر فيقول لها: انظري فيها، ثم يدفعها من خلفها ويبيل عليها التراب حتى تستوي بالأرض. وقال ابن عباس: كانت الحامل إذا قربت ولادتها، حفرت حفرة فتمخضت على رأس تلك الحفرة، فإذا ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة، وإذا ولدت ولداً أبقت. قوله: (تبكِيتاً لقاتلها) جواب عما يقال: ما معنى سؤال الموءودة، مع أن مقتضى الظاهر سؤال القاتل عن قتله إياها، فأجاب: بأن سؤالها هي لانتضاح القاتل وتبكيته، ولا يلزم من السؤال تعذيب القاتل، لأنه يقال: إن كان القاتل من أهل الفترة فلا يعذب، وإنما يرضي الله المقتولة بإحسانه، وإن كان ممن بلغته الدعوة، فهم آثم يعذب على القتل إن لم يغفر له الله تعالى. قوله: (وقرئ بكسر التاء) أي الثانية على أنها تاء

حكاية لما تخاطب به، وجوابها أن تقول: قتلت بلا ذنب ﴿وَإِذَا أُلْصَقْتُ﴾ صحف الأعمال ﴿ثُيِّرَتْ﴾ ﴿١٢﴾ بالتخفيف والتشديد، فتحت وبسطت ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ ﴿١٣﴾ نزعت عن أماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة ﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ﴾ النار ﴿سُعِرَتْ﴾ ﴿١٤﴾ بالتخفيف والتشديد أجبت ﴿وَإِذَا الْبُحْرُوفُ أُنْزِلَتْ﴾ ﴿١٥﴾ قربت لأهلها ليدخلوها، وجواب إذا أول السورة وما عطف عليها ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ أي كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة ﴿مَا أَحْضَرَتْ﴾ ﴿١٦﴾ من خير وشر ﴿فَلَا أَقِيمُ﴾ لا زائدة ﴿بِالْخَيْسِ﴾ ﴿١٧﴾ لَبُورِ الْكَيْسِ ﴿١٨﴾ هي النجوم الخمسة: زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد، تخنس بضم النون أي ترجع في مجراها وراءها، بينما نرى النجم في آخر البرج إذ كُرَّ راجعاً إلى أوله، وتكنس بكسر النون تدخل في كناسها أي تغيب في المواضع التي تغيب فيها ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ﴾ ﴿١٩﴾ أقبل بظلامه أو أدبر ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾ ﴿٢٠﴾ امتدَّ حتى يصير نهراً بيناً ﴿إِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٢١﴾ على الله تعالى وهو جبريل أضيف إليه لنزوله به ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ أي شديد القوى ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ أي الله تعالى

المؤنثة المخاطبة، والفعل مبني للمفعول، وهذه القراءة شاذة، وقرئ شذوذاً أيضاً ببناء سئل للفاعل، مع قتلت بضم التاء للمتكلم، ويسكونها على التانيث، فالقراءات الشاذة ثلاث. قوله: (صحف الأعمال) أي فإنها تطوى عند الموت، وتشر عند الحساب. قوله: (بالتخفيف والتشديد) سبعيتان. قوله: (فتحت وبسطت) أي بعد أن كانت مطوية. قوله: (نزعت عن أماكنها) أي أزيلت عنه، فالكشط القلع عن شدة التزاق والكشط لغة فيه، وبها قرئ شذوذاً، فالسواء تنزع من أماكنها، كما ينزع الغطاء عن الشيء، وقيل: تطوى كما يطوى السجل. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فهما سبعيتان. قوله: (أجبت) أي أوقدت للكفار. قوله: (قربت لأهلها ليدخلوها) أي هيئت وأحضرت لهم وسهل طريقها، لا أنها تزول عن موضعها. قوله: (أول السورة) أي الواقعة في أولها، وقوله: (وما عطف عليها) أي وهو أحد عشر.

قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ إن قلت: إن النفس نكرة في سياق الإثبات وهي لا تعم. أجيب بجوابين، الأول: أن العموم استفيد من قرينة المقام والسياق. الثاني: أن وقوعها في سياق الشرط، كوقوعها في سياق النفي فتعم أيضاً، ومعنى العلم بما أحضرته، أنها تشاهد أعمالها مكتوبة في الصحف. قوله: (وهو) أي وقت حصول هذه الأمور. قوله: (هي النجوم) الخ، أي السيارة غير الشمس والقمر. قوله: (أي ترجع في مجراها) أي من آخر الفلك القهقري إلى أوله، وخصها بالذكر لأنها تستقبل الشمس، فيحسب بالنهار، وتظهر بالليل، وتحفى وقت غروبها عن البصر. قوله: (إذ كُرَّ راجعاً) هو العامل في (بيننا) وقوله: (إلى أوله) أي البرج. قوله: (في كناسها) أي محل اختفائها من كنس الوحش إذا دخل كناسه، وهو بيته الذي يتخذ من أغصان الشجر.

قوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ مناسبتة لما قبله ظاهرة، لأنه إن كان المراد إقباله فهو أول الليل، وهذا أول النهار، وإن كان المراد إدباره، فهذه مجاورة له. قوله: ﴿إِذَا تَنَفَّسَ﴾ التنفس في الأصل خروج النفس من الجوف، وصف به الصبح من حيث إنه إذا أقبل ظهر روح ونسيم، فجعل نفساً له. ﴿ذِي



﴿مَكِينٍ﴾ ١٥ ذي مكانة متعلق به عند ﴿مُطَاعٌ ثُمَّ﴾ أي تطيعه الملائكة في السماوات ﴿أَمِينٍ﴾ ١٦ على الوحي ﴿وَمَاصِحُكُمْ﴾ محمد ﷺ عطف على إنه إلى آخر المقسم عليه ﴿يَبْجُزُونِ﴾ ١٧ كما زعمتم ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ رأى محمد ﷺ جبريل على صورته التي خلق عليها ﴿بِالْأَفْقِ الْكَلْبِيِّ﴾ ١٨ البين، وهو الأعلى بناحية الشرق ﴿وَمَاهُو﴾ أي محمد ﷺ ﴿عَلَى اللَّيْبِ﴾ ما غاب من الوحي وخبر السماء ﴿بِضُنَيْنِ﴾ ١٩ بمتهم، وفي قراءة بالضاد أي يبخيل فيقتنص شيئاً منه ﴿وَمَاهُو﴾ أي القرآن ﴿يَقُولُ شَيْطَانِي﴾ مسترق السمع ﴿رَجِيمٍ﴾ ٢٠ مرجوم ﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ ٢١ فأي طريق تسلكون في إنكاركم القرآن وإعراضكم عنه ﴿إِنْ﴾ ما ﴿هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ عظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ ٢٢ الإنس

قُوَّةٍ أي فكان من قوته، أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود، وحملها على جناحه، فرفعها إلى السماء ثم قلبها، وأنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام، فنفضه بجناحه نفخة إلقاء إلى أقصى جبل خلف الهند، وأنه صاح صيحة بشمود فأصبحوا جائمين، وأنه يهبط من السماء إلى الأرض ثم يصعد في أسرع من رد الطرف. قوله: (ذي مكانة) أي إكرام وتشريف. قوله: (متعلق به عند) أي فهو حال من ﴿مَكِينٍ﴾ وأصله وصف، فلما قدم نصب حالاً، وقوله: ﴿ثُمَّ﴾ ظرف مكان للبعد، والعامل فيه مطاع. قوله: (أي تطيعه الملائكة) تفسير لقوله: ﴿مُطَاعٌ﴾ وقوله: (في السماوات) تفسير لقوله: ﴿ثُمَّ﴾. قوله: (عطف على أنه) الخ، أي فهو من جملة المقسم عليه بالأقسام السابقة، وفي الحقيقة ذكر جبريل الأوصاف المذكورة، توطئة لذكر محمد ﷺ، لأن المقصود منه قولهم ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ﴾ أفترى على الله عذاباً ﴿أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ لا تعدد فضائل جبريل ومحمد، خلافاً للزخشرى الزاعم أن تلك الآية تشهد بتفضيل جبريل على محمد، بل إذا أمعنت النظر، وجدت إجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام، دال على بلوغ الغاية في تعظيم محمد، حيث جعل السفير بينه وبين الله، هذا الملك الموصوف بتلك الصفات، وفضل المصطفى مصرح به في هذا الكتاب، وفي سائر الكتب السماوية، كالشمس في رابعة النهار، هذا زبدة ما أفادته الأئمة في هذا المقام.

قوله: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ معطوف على قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ أيضاً فهو من جملة المقسم عليه، وهذه الرؤية كانت في غار حراء، حين رآه على كرسية بين السماء والأرض في صورته الأصلية، وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها، فوعده بحراء، ثم انجز له الوعد، وتقدم بسطه في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَوَىٰ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ﴾. الخ. قوله: ﴿عَلَى اللَّيْبِ﴾ متعلق بظنين. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضاً. قوله: (أي يبخيل) أي فلا يبخل به عليكم، بل يخبركم به على طبق ما أمر، ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده، حتى يأخذ عليه حلواناً.

قوله: ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَيْطَانٍ﴾ الخ، نفي لقولهم: إنه كهانة وسحر. قوله: ﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ أين ظرف مكان مبهم منصوب بتذهبون كما قال المفسر، فأي طريق تسلكون، حيث نستيموه للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشعر؟ وهو بريء من ذلك كله، كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها: هذا

والجن ﴿لِمَن شَاءَ مِنْكُم﴾ بدل من العالمين بإعادة الجار ﴿أَن يَسْتَقِيمَ﴾ ﴿٢٨﴾ باتباع الحق ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ الاستقامة على الحق ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٩﴾ الخلائق استقامتكم عليه .

الطريق الواضح فأين تذهب؟ قوله: ﴿أَن يَسْتَقِيمَ﴾ أي فالطريق واضح، فمن شاء فليؤمن، ومن شاء فليكفر. قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ رجوع للحقيقة وإعلام بأن العبد مختار في الظاهر، مجبور في الباطن على ما يريد الله منه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

مَكِّيَّة

وآياتها تسع عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ ① انشقت ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَرَتْ﴾ ② انقضت وتساقطت ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ ③ فتح بعضها في بعض فصارت بحراً واحداً واختلط العذب بالملح ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ ④ قلب ترابها وبعث موتاها، وجواب إذا وما عطف عليها ﴿عِلِمَتْ نَفْسٌ﴾ أي كل نفس وقت هذه المذكورات، وهو يوم القيامة ﴿مَا قَدَّمَتْ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الانفطار مكية

وهي تسع عشرة آية

مناسبتها لما قبلها، وما بعدها ظاهرة، لأن كلاً متعلق بيوم القيامة. قوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ الخ، اعلم أن المراد بهذه الآيات، بيان تخريب العالم وفناء الدنيا، وذلك أن السماء كالسقف، والأرض كالبناء، ومن أراد تخريب دار، فإنه يبدأ أولاً بتخريب السقف، ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب، ثم بعد تخريب السماء والكواكب، يخرب كل ما على وجه الأرض من البحار، ثم بعد ذلك تخرب الأرض التي فيها الأموات. قوله: (انشقت) أي لنزول الملائكة. قوله: (انقضت وتساقطت) أي فالانتشار استعارة لإزالة الكواكب، فشبهت بجواهر قطع سلكها وطوى ذكر المشبه به، ورمز له بشيء من لوازمه وهو الانتشار، فإثباته تخيل على طريق الاستعارة المكنية. قوله: ﴿فُجِّرَتْ﴾ العامة على قراءته مبنياً للمفعول مشدداً، وقرئ شذوذاً بالبناء للفاعل وللمفعول مع التخفيف. قوله: (فتح بعضها في بعض) أي لزوال البرزخ الحاجز. قوله: ﴿بُعْثِرَتْ﴾ يرادفه في معناه بحر بالحاء، فهما مركبان من البعث والبحث، مضموماً إليهما راء. قوله: (قلب ترابها) أي الذي أهيل على الموق وقت الدفن، وصار ما كان في باطن الأرض ظاهراً على وجهها. قوله: ﴿عِلِمَتْ نَفْسٌ﴾ أي علماً تفصيلياً، وإلا فالعلم الإجمالي حصل لهم عند الموت، حين يرى كل مقعده من الجنة أو النار، واعلم أن الإنسان يعلم ما قدمه من خير وشر عند موته علماً إجمالياً، فيعلم أنه من أهل السعادة أو الشقاوة، فإذا بعث وقرأ صحيفته، علم ذلك تفصيلاً.

من الأعمال ﴿و﴾ ما ﴿أَحَرَّتْ﴾ ٥ منها فلم تعمله ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ﴾ الكافر ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ ٦ حتى عصيته ﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ بعد أن لم تكن ﴿فَسَوَّكَ﴾ جعلك مستوي الخلقة سالم الأعضاء ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ ٧ بالتخفيف والتشديد، جعلك معتدل الخلق متناسب الأعضاء، ليس يد أو رجل أطول من الأخرى ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا﴾ زائدة ﴿شَاءَ رَبُّكَ﴾ ٨ ﴿كَلَّا﴾ ردع عن الاعتزاز بكرم الله تعالى ﴿بَلْ تَكْذِبُونَ﴾ أي كفار مكة ﴿وَالَّذِينَ﴾ ٩ بالجزء على الأعمال ﴿وَأَنَّ عَلَيْنَا لَلْخَوَافِينَ﴾ ١٠ من الملائكة لأعمالهم ﴿كِرَامًا﴾ على الله ﴿كَنِينٍ﴾ ١١ لها ﴿يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ١٢ جميعه

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ (الكافر) هذا أحد قولين، والآخر أن المراد بالإنسان، ما يشمل الكافر والمؤمن النهمك في المعاصي. قوله: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ ﴿مَّا﴾ استفهامية، والمعنى: أي شيء خدعك وجراك على عصيان الكريم، الذي من حقه عليك أن تمثّل أوامره وتجتنب نواهيه؟ ولا تغتر بحلمه وكرمه. إن قلت: كونه كريماً يقتضي أنه يغتر الإنسان بكرمه لأنه جواد، وهو يستوي عنده طاعة الطبع وعصيان المذنب، فهذا يقتضي الاعتزاز به، فكيف جعله هنا مانعاً منه؟ أجيب: بأن الآية واردة لتهديد الكافر والعاصي، حيث أنعم عليه بتلك النعم، وكلفه بشكرها وأوعد من كفر بالعذاب الدائم، فلم يقم بشكرها، فتضمنت مخالفته استخفافه بالنعمة وبأوامر المنعم ونواهيه، فليس في الآية ما يقتضي الاعتزاز، كما تزعمه الحشوية حيث يقولون: إنما قال ﴿رَبُّكَ الْكَرِيمِ﴾ دون سائر صفاته، ليلقن عبده الجواب حتى يقول: غرني كرم الكريم، ففي الحديث لما تلا هذه الآية قال: «غره جهله». وقال عمر: غره حقه وجهله. وقال الحسن: غره والله شيطانه الخبيث. قوله: (حتى عصيته) أي بالكفر، وجحد الرسل وإنكار ما أتوا به.

قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ أي أوجدك من العدم. قوله: ﴿فَسَوَّكَ﴾ أي جعل أعضائك سليمة مستوية تامة المنافع. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فيها سبعيتان، فالتسوية ترجع إلى عدم النقصان في الأعضاء، والتعديل يرجع إلى نفي العوج والقيح. قوله: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾ متعلق بربك، و﴿شَاءَ﴾ صفة لصورة، والمعنى: ركبك في أي صورة من الصور التي اقتضتها مشيئته، من طول وقصر وذكرورة وأنوثة. قوله: ﴿بَلْ تَكْذِبُونَ﴾ إضراب انتقالي إلى بيان ما هو السبب الأصلي في اغترارهم، كأنه قال: إنكم لا تستقيمون على ما توجبه نعمي عليكم وإرشادي لكم، بل تكذبون.

قوله: ﴿وَأَنَّ عَلَيْنَا لَلْخَوَافِينَ﴾ الخطاب وإن كان مشافهة، إلا أن الآية عامة بالإجماع لجميع المكلفين، والجملة حالية من الواو في ﴿تَكْذِبُونَ﴾. قوله: (من الملائكة) أي فكل واحد من الادميين له ملكان، ملك عن يمينه يكتب الحسنات، وآخر عن يساره يكتب السيئات. وقيل: اثنان بالليل، واثنان بالنهار، واختلفوا في الكفار فقيل: ليس عليهم حفظة، لأن أمرهم ظاهر وعلمهم واحد، وقيل: عليهم حفظة لظاهر هذه الآية. إن قلت: فأني شيء يكتب الذي على يمينه مع أنه لا حسنة له. أجيب: بأن الذي عن شماله يكتب بإذن صاحب اليمين، فيكون شاهداً على ذلك، فالمراد بالحفظة هنا، حفظة الأعمال الكاتبون لها، وأما حفظة البدن، فهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿لَهُ مَعْقِبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ المؤمنين الصادقين في إيمانهم ﴿لَنُفِيَنَّ﴾ ١٣ جنة ﴿وَلَنَأَذْكُرَنَّ﴾ الكفار ﴿لَنُفِيَّ﴾ ١٤ نار محرقة ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ يدخلونها ويقاسون حرها ﴿يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٥ الجزاء ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا﴾ ١٦ بمخرجين ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك ﴿مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٧ ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٨ تعظيم لشأنه ﴿يَوْمَ﴾ بالرفع أي هو يوم ﴿لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا﴾ من المنفعة ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ١٩ لا أمر لغيره فيه، أي لم يمكن أحداً من التوسط فيه بخلاف الدنيا.

يحفظونه من أمر الله وفي هذه الآية دليل على أن الشاهد، لا يشهد، إلا بعد العلم، لوصف الملائكة بكونهم حافظين كراماً كاتبين، يعلمون ما يفعلون.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنُفِيَنَّ﴾ شروع في بيان ما يكتبون لأجله، كأنه قيل: يكتبون الأعمال ليجازى الأبرار بالنعيم إلخ. قوله: ﴿وَلَنَأَذْكُرَنَّ﴾ ال في الفجار للبعد الزمني، أي المتقدم ذكرهم في قوله: ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾. قوله: ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ الجملة مستأنفة أو حالية من الضمير في خبر ﴿إِنَّ﴾. قوله: (الجزء) أي الذي كانوا يكذبون به. قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ ما اسم مبتدأ، وجملة ﴿أَدْرَاكَ﴾ خبره، والكاف مفعول أول، وجملة ﴿مَا يَوْمَ الَّذِينَ﴾ من المبتدأ والخبر، سادة مسد المفعول الثاني، والاستفهام الأول للإنكار، والثاني للتعظيم والتهويل، والمعنى: وأي شيء أدراك عظم يوم الدين وشدة هوله، أي لا علم لك به إلا بإعلام منا.

قوله: ﴿يَوْمَ﴾ بالرفع والنصب قراءتان سبعيتان، فالرفع على أنه خبر لمحذوف أي هو يوم، والنصب على أنه مفعول لفعل محذوف، وقرئ شذوذاً برفعه منوئاً لقطعه عن الإضافة، والجملة بعده نعت له. قوله: ﴿شَيْئًا﴾ (من المنفعة) جواب عما يقال: إن بعض الناس المقبولين يملكون الشفاعة لغيرهم، فالجواب: أن المنفي ثبوت الملك بالاستقلال، والشفاعة ليست كذلك، بل لا تكون إلا بإذن خاص. قوله: ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ أي ظاهراً أو باطناً، فلا تصرف لغيره فيه أصلاً. قوله: (بخلاف الدنيا) أي فالعبيد متصرفون فيها، وينسب لهم الملك والأمر والنهي ظاهراً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمُطَفِّينَ

مكية

وآياتها ست وثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَبَلِّغْ﴾ كلمة عذاب أو واد في جهنم ﴿لِلْمُطَفِّينَ﴾ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة التطفیف مكية أو مدنية

وهي ست وثلاثون آية

وتسمى سورة المطففين. قوله: (مكية أو مدنية) أو لحكاية الخلاف، فالأول: قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل في أحد قوله. والثاني: قول الحسن وابن عباس وعكرمة ومقاتل في قوله الآخر؛ وهذان قولان من أربعة أقوال. ثالثها: أنها نزلت بين مكة والمدينة. رابعها: كلها مدينة إلا قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلى آخر السورة فمكي، والمشهور أنها مدنية، لما روي عن ابن عباس قال: لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أخصب الناس كيلاً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّينَ﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك، قال الفراء: فهم من أوفى الناس كيلاً إلى يومهم هذا، وروي عنه أيضاً قال: هي أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ ساعة نزل بالمدينة، وكان هذا فيهم، كانوا إذا اشتروا استوفوا بكيل راجح، وإذا باعوا بخسوا المكيال والميزان، فلما نزلت هذه السورة انتهوا، فهم أوفى الناس كيلاً إلى يومهم هذا، وقال جماعة: نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة واسمه عمرو، وكان له صاعان، يأخذ بواحد، ويعطي بآخر، ومناسبتها لما قبلها، أنه لما ذكر حال السعداء والأشقياء فيما قبلها، ذكره هنا ما أعد لبعض العصاة، وذكرهم بأخص ما يقع في المعصية، وهي التطفیف الذي لا يكاد يغني أحدهما ويفقر الآخر، ثم ذكر فيها ما أعد للكفار عموماً، وللمطيعين عموماً.

قوله: ﴿وَبَلِّغْ﴾ مبتدأ، سوغ الابتداء به كونه دعاء، و ﴿لِلْمُطَفِّينَ﴾ خبره، وهذا على أنه كلمة عذاب، وأما على أنه اسم للوادي فهو معرفة، ويجوز نصبه في غير هذا الموضع، ويختار فيما إذا كان مضافاً أو معرفاً. قوله: (كلمة عذاب) أي معلمة بشدة عذابهم في الآخرة، فهو دعاء عليهم بالهلاك، وقوله: (أو واد في جهنم) أي يهوي فيه الكفار أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره، فهما قولان، ويمكن الجمع بأن الويل له اطلاقاً.

قوله: ﴿لِلْمُطَفِّينَ﴾ جمع مطفف، وهو الذي يأخذ في كيل أو وزن شيئاً قليلاً، ومنه قولهم دون

﴿الَّذِينَ إِذَا كَالُوا عَلَىٰ﴾ أي من ﴿النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ ١ الكيل ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ﴾ أي كالوا لهم ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ أي وزنوا لهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾ ٢ ينقصون الكيل أو الوزن ﴿أَلَا﴾ استفهام توبيخ ﴿يَظُنُّ﴾ يتيقن ﴿أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ٣ ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ٤ أي فيه وهو يوم القيامة ﴿يَوْمَ﴾ بدل من محل ليوم فنصبه مبعوثون ﴿يَقُومُ النَّاسُ﴾ من قبورهم ﴿لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ٥ الخلاق لأجل أمره وحسابه وجزائه ﴿كَلَّا﴾ حقاً ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ﴾ أي كتب أعمال الكفار ﴿لَفِي سِجِّينٍ﴾ ٦ قيل

الطفيف، أي الشيء التافه لقلته، وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائداً، ويدفع إلى غيره ناقصاً قليلاً أو كثيراً، لكن إن لم يتب منه، فإن تاب قبلت توبته، ومن فعل ذلك وأصر عليه، كان مصراً على كبيرة من الكبائر، وذلك لأن عامة الخلق محتاجون إلى المعاملات، وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع، فلهذا السبب، عظم الله أمر الكيل والوزن، قال نافع: كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول: اتق الله وأوف الكيل والوزن، فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق، فيكون عرقهم على قدر تفاوتهم في التطفيف، فمنهم من يكون إلى كعبيه، ومنهم من يكون إلى ركبتيه، ومنهم من يكون إلى حقويه، ومنهم من يلجمه العرق إلجاءاً، وفي الحديث الصحيح: «خمس بخمس، ما نقض العهد قوم إلا سلط الله عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة أي الزنا إلا فشا فيهم الموت، ولا طففوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين من القحط، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر».

قوله: ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ متعلق باكتالوا، و﴿عَلَى﴾ بمعنى (من) كما قال المفسر، ويصح أن يكون متعلق بيستوفون، قدم لإفادة الاختصاص، والمعنى: يستوفون على الناس خاصة، وأما لأنفسهم فيستوفون لها. قوله: ﴿يَسْتَوْفُونَ﴾ أي يزيدون على حقهم، وليس المراد يستوفون حقهم فقط، إذ ليس في ذلك نهي. قوله: (أي كالوا لهم) أشار بذلك إلى أن ضمير ﴿هُمْ﴾ في محل نصب مفعول لكالوا، تعدى إليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام، وليس ضمير رفع مؤكداً للواو. قوله: ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ حذفه عما تقدم لدلالة هذا عليه. قوله: ﴿يُخْسِرُونَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾. قوله: (استفهام توبيخ) أي فلا نافية، دخل عليها همزة الاستفهام، فالأ هنا ليست استفاحية، بل هي همزة الاستفهام، دخلت على لا النافية، فأفادت التوبيخ والإنكار.

قوله: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ﴾ إلخ، أشار المفسر إلى أن الظن بمعنى اليقين، أي لا يوقن أولئك، إذ لو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن، وقيل: الظن بمعنى التردد، والمعنى: إن كانوا لا يستيقنون بالبعث، فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويأخذوا بالأحواط، وأولئك إشارة للمطففين، أتى بها نظراً إلى بعدهم عن مرتبة الأبرار، وعدهم من الأشرار. قوله: (فناصبه مبعوثون) أي مقدراً، لأن البذل على نية تكرار العامل. قوله: (حقاً) أي فكلام مستأنف، فالوقف على ما قبلها، وقيل: إنها كلمة ردع وزجر، والمعنى: ليس الأمر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان، فعلى هذا يكون الوقف عليها. قوله: ﴿الْفُجَّارِ﴾ أظهر في مقام الإضمار، تسجيلاً عليهم بهذا الوصف الشنيع. قوله: (أي كتب أعمال الكفار) أشار بذلك إلى أن ﴿كِتَابٌ﴾ بمعنى كتب، والكلام على حذف مضاف، وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية الشيء في نفسه.

هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة، وقيل هو مكان أسفل الأرض السابعة، وهو محل إبليس وجنوده ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَجِنَ﴾ ٨ ﴿مَا كَتَبَ سَجِين﴾ ٩ ﴿مَرْقُومَ﴾ ١٠ ﴿وَقِيلَ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ ١١ ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٢ ﴿الجزء بدل أو بيان للمكذبين﴾ ١٣ ﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ ١٤ ﴿متجاوز الحد﴾ ١٥ ﴿أُتِيرَ﴾ ١٦ ﴿صيغة مبالغة﴾ ١٧ ﴿إِذَا نُنَاقِلُ عَلَيْهِ أَيْشُنَا﴾ ١٨ ﴿القرآن﴾ ١٩ ﴿قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ٢٠ ﴿كَلَّا الْحِكَايَاتِ الَّتِي سَطَرْتُ قَدِيمًا، جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ، أَوْ إِسْطَارَةٍ بِالْكَسْرِ﴾ ٢١ ﴿ردع وزجر لقوله لهم ذلك﴾ ٢٢ ﴿بَلْ رَانَ﴾ ٢٣ ﴿غلب﴾ ٢٤ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ ٢٥ ﴿فَغَشِيَهَا﴾ ٢٦ ﴿مَأْكَاؤُنَا يَكْسِيُونُ﴾ ٢٧ ﴿من المعاصي فهو كالصدأ﴾ ٢٨ ﴿كَلَّا﴾ ٢٩ ﴿حَقًّا﴾ ٣٠ ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ ٣١ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ٣٢ ﴿لَمُخْجَرُونَ﴾ ٣٣ ﴿فلا يرونه﴾ ٣٤ ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ ٣٥ ﴿لداخلوا النار المحرقة﴾ ٣٦ ﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ ٣٧ ﴿لهم﴾ ٣٨ ﴿هَذَا﴾ ٣٩ ﴿أَيُّ الْعَذَابِ﴾ ٤٠ ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ ٤١ ﴿كَلَّا﴾ ٤٢ ﴿حَقًّا﴾ ٤٣ ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ ٤٤ ﴿أَيُّ كِتَابِ أَعْمَالِ الْمُؤْمِنِينَ الصَّادِقِينَ فِي

قوله: ﴿لَفِي سَجِينٍ﴾: اختلف في نونه فقيل: أصلية مشتق من السجن وهو الحبس، وقيل: بدل من اللام مشتق من السجل وهو الكتاب. قوله: (قيل هو كتاب جامع) أي دون الله فيه أعمال الشيطان والكفرة من الثقلين، موضع تحت الأرض السابعة، في مكان مظلم موحش، وهو مسكن إبليس وذريته، يذهبون إليه ليستوفوا جزاء أعمالهم. قوله: (وقيل هو مكان) إلخ، أي فهم اسم موضع، وعليه فقوله الآتي ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَجِينٌ﴾ على حذف مضاف والتقدير (ما كتاب سجين) كما ذكره المفسر، والإضافة على معنى في، وقد يجمع بأن ﴿سَجِينٌ﴾ اسم الكتاب والموضع معاً. قوله: (وهو محل إبليس) إلخ، أي وفيه أرواح الكفار.

قوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ ٨ ﴿مَا﴾ ٩ اسم استفهام مبتدأ، و﴿أَذْرَاكَ﴾ خبره، و﴿مَا سَجِينٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة سادة مسددة للمفعول الثاني، والاستفهام الأول للإنكار، والثاني للتفخيم والتعظيم. قوله: ﴿مَرْقُومٌ﴾ ١٠ بيان للكتاب المذكور في قوله: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ﴾ والمعنى: أن هذا الكتاب مكتوب فيه أعمالهم مثبتة، كالرقم في الثوب، لا ينسى ولا يمحي، وقيل: الرقم الختم بلغة حمير، وعليه مثنى المفسر، والمعنى: أن هذا الكتاب مرقوم بعلامة يعرف أنه كافر. قوله: (أو بيان) أي أو نعت. قوله: (ردع وزجر) أي للمتعتدي الأثيم عن ذلك القول الباطل، فهي حرف، وقال الحسن: إن ﴿كَلَّا﴾ بمعنى حقاً.

قوله: ﴿بَلْ رَانَ﴾ أي احاط وغطى كتغطية الغيم للسماء، ورد: أن المؤمن إذا أذنب ذنباً، نكتت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها، وإذا زاد زادت حتى تعلق قلبه، فذلكم الران الذي ذكره الله تعالى في كتابه المين، وقال أبو معاذ: الرين أن يسود القلب من الذنوب، والطبع أن يطبع على القلب، وهو أشد من الرين، والإفقال أشد من الطبع، وهو أن يقفل على القلب، قال تعالى ﴿أَمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالُهَا﴾. قوله: (حقاً) وقيل: حرف ردع وزجر، أي ليس الأمر كما يقولون، بل ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ﴾ إلخ. قوله: (فلا يرونه) هذا هو الصحيح، وقيل: يرونه ثم يحجبون حسرة وندامة. قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ ثم للتراخي في الرتبة، فإن صلى الجحيم أشد من الإهانة والحرمان من الرحمة والكرامة. قوله: ﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ (لهم) أي من طرف الخزنة على سبيل التقرير والتوبيخ. قوله: ﴿الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ أي في الدنيا. قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ بيان لمحل كتاب الأبرار، وما



إيمانهم ﴿لَقِيَ عِلِّيَّينَ﴾ ١٨ قيل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين، وقيل: هو مكان في السماء السابعة تحت العرش ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك ﴿مَاعِلِيُونِ﴾ ١٩ ما كتاب عليين هو ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ ٢٠ مخطوم ﴿يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ ٢١ من الملائكة ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ٢٢ جنة ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ السرر في الحجال ﴿يَنْظُرُونَ﴾ ٢٣ ما أعطوا من النعيم ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ ٢٤ بهجة التمتع وحسنه ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ خمر خالصة من الدنس ﴿مَخْحُومٍ﴾ ٢٥ على

أعد لهم من النعيم الدائم، إثر بيان محل كتاب الفجار، وما أعد لهم من العذاب الدائم. قوله: (حقاً) وقيل: حرف ردع وزجر، فتحصل أن في كل واحدة من الأربعة الواقعة في هذه السورة قولين.

قوله: ﴿لَقِيَ عِلِّيَّينَ﴾ اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له، من لفظه سمي بذلك، إما لأنه سبب العلو إلى أعلى درجات في الجنة، وإما لأنه مرفوع في السماء السابعة، لما ورد مرفوعاً «عليين في السماء السابعة تحت العرش». قوله: (قيل هو كتاب) الخ، أي فهو علم على ديوان الخير الذي دون فيه كل عمل صالح للثقلين، ورد: «أن الملائكة لتصعد بعمل العبد فيستقبلونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه، أوحى إليهم: أنتم حفظة على عبادي، وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه أخلص عمله، فاجعلوه في عليين وقد غفرت له، وإنها لتصعد بعمل العبد فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله، أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبادي، وأنا الرقيب على قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله، فاجعلوه في سجين، قال ابن عباس: هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش، أعمالهم مكتوبة فيه، وقال كعب وقتادة: هو قائمة العرش اليمنى، وقال بعض أهل المعنى: هو علو بعد علو، وشرف بعد شرف. قوله: (من الملائكة) ظاهره أن الملائكة تكتب أعمالهم ويثابون عليها، وانظر في ذلك. قوله: (وقيل هو مكان) الخ، قد يجمع بأن ﴿عِلِّيَّينَ﴾ اسم لكل من الكتاب والمكان. قوله: (ما كتاب عليين) هذا التقدير إنما يحتاج له على القول الثاني في تفسير ﴿عِلِّيَّينَ﴾ لا على الأول قوله: (مخطوم) وقيل: الرقم الكتاب، والمعنى مكتوب فيه: إن فلاناً آمن من النار. قوله: ﴿يَشْهَدُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أي يحضرون ويحفظونه ويشهدون بما فيه.

قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ شروع في بيان عاقبة أمرهم، إثر بيان حال كتابهم، على سنن ما مر في شأن الكفار. قوله: (السرر في الحجال) جمع حجلة بفتحين، بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير، يسمى في العرف الناموسية. قوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ الجملة حالية من الضمير في خبر ﴿إِنَّ﴾ أو مستأنفة، وقوله: ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ متعلق بينظرون. قوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ الخ، أي إنك إذا رأيتهم، تعرف أنهم أهل النعمة، لما ترى في وجوههم من الحسن والبياض، وفي قلوبهم من السرور والفرح، والخطاب للنبي ﷺ أو لكل من تصح منه المعرفة، وهذه قراءة العامة، وقراء أبو جعفر بالتاء مبنياً للمفعول و﴿نَضْرَةَ﴾ بالرفع نائب فاعل، وقرئ بالياء مبنياً للمفعول أيضاً مع رفع ﴿نَضْرَةَ﴾ نظراً إلى التأنيث مجازي. قوله: (بهجة التمتع) الخ، أي لعدم ما يكدره من الأمراض والعلل وخوف الزوال وغير ذلك. قوله: (خالصة من الدنس) أي الكدر، قال تعالى: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يَنْزِفُونَ﴾. قوله: ﴿مَخْحُومٍ﴾ (على إنائها) أي لشرفها ونفاستها، إن قلت: في سورة محمد ﷺ «وأنا من خمر» والنهر لا ختم فيه، فكيف طريق الجمع بين الآيتين؟ أجيب: بأن هذه الأواني غير خمر الأنهار.

إِنَّا نَهَا لَا يَفِكُ خَتَمَهُ إِلَّا هُمْ ﴿٢٦﴾ خَتَمُهُ مِسْكٌ ﴿٢٧﴾ أَيَّ آخِرِ شَرْبِهِ يَفُوحُ مِنْهُ رَائِحَةُ الْمِسْكِ ﴿٢٨﴾ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٩﴾ فَلْيَرْغَبُوا بِالْمُبَادَرَةِ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ ﴿٣٠﴾ وَمَرْجَاهُهُ ﴿٣١﴾ أَيُّ مَا يَمْزِجُ بِهِ ﴿٣٢﴾ تَسْنِيمٍ ﴿٣٣﴾ فسر بقوله ﴿عَيْنًا﴾ فنصبه بأمدح مقدراً ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ ﴿٣٤﴾ أَيُّ مِنْهَا أَوْ ضَمِنَ يَشْرَبُ مَعْنَى يَلْتَذُّ ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ كَأَبِي جَهْلٍ وَنَحْوَهُ ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كَعِمَارٍ وَبِلَالٍ وَنَحْوَهُمَا ﴿يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ اسْتَهْزَأَ بِهِمْ ﴿وَإِذَا مَرُّوا﴾ أَيُّ الْمُؤْمِنُونَ ﴿بِهِمْ يَتَعَامَرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ أَيُّ يَشِيرُ الْمُجْرِمُونَ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْجَفَنِ وَالْحَاجِبِ اسْتَهْزَأَ ﴿وَإِذَا أَنْقَلَبُوا﴾ رَجَعُوا ﴿إِلَى أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَكَيْهَيْنَ﴾ ﴿٣٧﴾ وَفِي قِرَاءَةِ فَكَيْهَيْنَ مُعْجِبِينَ بِذِكْرِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ رَأَوْا الْمُؤْمِنِينَ ﴿قَالُوا إِنَّا هُمُ اللَّائِي لَضَالُّونَ﴾ ﴿٣٨﴾ لِإِيمَانِهِمْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، قَالَ تَعَالَى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ أَيُّ الْكُفَّارِ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿خَافِظِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ لَهُمْ أَوْ لِأَعْمَالِهِمْ حَتَّى يَرُدُّوهُمْ إِلَى مَصَالِحِهِمْ ﴿قَالِيمٌ﴾ أَيُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿الَّذِينَ

قوله: ﴿خَتَمُهُ مِسْكٌ﴾ صفة ثانية لرحيق، وفي قراءة سبعية أيضاً خاتمه بناءً مفتوحة بعد الألف بيان الجنس الخاتم، وقرئ شذوذاً بكسر التاء، والمعنى خاتم رائحته مسك. قوله: (يفوح منه رائحة المسك) أي إن رائحة المسك تظهر في آخر الشراب، فوجه التخصيص أن في العادة يملأ آخر الشراب في الدنيا، فأفاد أن آخر الشراب، يفوح منه رائحة المسك، فلا يملأ منه. قوله: ﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ إشارة للرحيق وما بعده، أو إلى ما ذكر من أحوال الأبرار. قوله: ﴿الْمُتَنَافِسُونَ﴾ أي الذين شأنهم المنافسة، بكثرة الأعمال الصالحة والنيات الخالصة، لعلو همتهم وطهارة نفوسهم، قال تعالى: ﴿لِمَثَلِ هَذَا فليعمل العاملون﴾. قوله: ﴿مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ اسم للعين، سميت بذلك لما روي أنها تجري في الهواء مسنمة، فتصب في أواني أهل الجنة على مقدار الحاجة، فإذا امتلأت أمسكت، فالمقربون يشربونها صرفاً، وتمزج لسائر أهل الجنة. قوله: (أو ضمن) أشار بذلك إلى أن التضمنين إما في الحرف أو في الفعل.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلخ، لما ذكر الله تعالى كرامة الأبرار في الآخرة، ذكر بعد قبح معاملة الكفار معهم في الدنيا، تسلياً للمؤمنين وتقوية لقلوبهم. قوله: (كأبي جهل ونحوه) أي وهو الوليد بن المغيرة، والعاصي بن وائل وأصحابهم من أهل مكة. قوله: (ونحوهما) أي كخباب وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين. قوله: (رجعوا) أي من مجالسهم. قوله: ﴿أَنْقَلَبُوا فَكَيْهَيْنَ﴾ أي متلذذين برفعتهم ومكانتهم الموصلة إلى الاستسحار بغيرهم، ففي الحديث: «إن الدين بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، يكون القابض على دينه كالقابض على الجمر». وفي رواية: «يكون المؤمن فيهم أذل من الأمة». وفي أخرى: «العالم فيهم أنثن من جيفة حمار» والله المستعان. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضاً. قوله: (معجبين) راجع للقراءتين، أي متلذذين بذكرهم المؤمنين وبالضحك.

قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْهُمْ﴾ الضمير المرفوع عائد على المجرمين، أو المنصوب عائد على المؤمنين، أي إذا رأى المجرمون المؤمنين نسبهم إلى الضلال. قوله: (لإيمانهم بمحمد) إلخ، أي فهم يرون أنهم على هدى، والمؤمنون على ضلال، حيث تركوا النعيم الحاضر، بسبب شيء غائب لا يرونه. قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ خَافِظِينَ﴾ حال من الواو في ﴿قَالُوا﴾ أي قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم وأعمالهم. قوله: (حتى يردوهم إلى مصلحتهم) أي بل أمروا بإصلاح

﴿أَمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ في الجنة ﴿يَنْظُرُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ من منازلهم إلى الكفار وهم يعذبون، فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم في الدنيا ﴿هَلْ تُؤْتَبُ﴾ جوزي ﴿الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾؟ نعم.

أنفسهم لا بإصلاح المؤمنين.

قوله: ﴿فَالْيَوْمَ﴾ منصوب بـ ﴿يَضْحَكُونَ﴾ الواقع خيراً عن المبتدأ، ولا يضر تقدمه على المبتدأ لأن اللبس، وذلك أن الظرف المبهم لا يصح وقوعه خيراً عن المبتدأ، بخلاف: في الدار زيد قام، فلا يجوز تقديم الجار والمجرور على المبتدأ؛ لصلاحيته للخبرية. قوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ حال من ضمير ﴿يَضْحَكُونَ﴾. قوله: (من منازلهم) قال كعب: لأهل الجنة كوى، ينظرون منها إلى أهل النار، وقيل: حصن شفاف بينهم يرون منه حالهم، وفي سبب هذا الضحك وجوه منها: أن الكفار كانوا في ترفه ونعيم، فيضحكون من المؤمنين بسبب ما هم فيه من البؤس والضر، وفي الآخرة ينعكس الحال؛ فيكون المؤمنون في النعيم، والكفار في الجحيم. ومنها: أنه يقال لأهل النار وهم فيها اخرجوا، وتفتتح أبوابها لهم، فإذا رأوها وقد فتحت أبوابها، أقبلوا عليها يريدون الخروج، والمؤمنون ينظرون إليهم، فإذا انتهوا إلى أبوابها، أغلقت دونهم، يفعل ذلك بهم مراراً. ومنها: أنهم إذا دخلوا الجنة وأجلسوا على الأرائك، ينظرون إلى الكفار كيف يعذبون في النار، يرفعون أصواتهم بالويل والثبور، ويلعن بعضهم بعضاً، فهذا سبب ضحكهم.

قوله: ﴿هَلْ تُؤْتَبُ الْكُفَّارُ﴾ الخ، يحتمل أنه مقول قول محذوف، والتقدير: يقول الله لأهل الجنة، أو يقول بعض المؤمنين لبعض: ﴿هَلْ تُؤْتَبُ﴾ الخ، ويحتمل أنه متعلق بينظرون، والمعنى: ينظرون هل جوزي الكفار؟ فمحلها نصب، إما بالقول المحذوف، أو ينظرون، وقوله: (جوزي) إشارة إلى أن التثويب بمعنى الجزاء، وهو يكون في الخير والشر، والمراد هنا الثاني، وقوله: (نعم) جواب الاستفهام على كل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْإِنْشِقَاقِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمس وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ ① ﴿وَأَذْنَتْ﴾ سمعت وأطاعت في الانشقاق ﴿لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ ② أي حق لها أن تسمع وتطيع ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ ③ زيد في سعتها كما يمد الأديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ من الموق إلى ظاهرها ﴿وَنَحَلَتْ﴾ ④ عنه ﴿وَأَذْنَتْ﴾ سمعت وأطاعت في ذلك ﴿لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ ⑤ وذلك كله يكون يوم القيامة،

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الانشقاق مكية

ثلاث أو خمس وعشرون آية

قوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ أي انصدعت بغمام يخرج منها، وهو البياض في جوانب السماء لتنزل الملائكة، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّاءُ بِالْغَمَامِ وَنَزَلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ قوله: ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ أي انقادت لأمره. قوله: (سمعت وأطاعت) أي فشيء حال السماء في انقيادها، بتأثير قدرة الله تعالى، حيث أراد انشقاقها، بانقياد المستمع المطيع لأمره، وذلك أن السماوات لما علمت مراد الله، وتعلقت إرادته بانشقاقها، سلمت وفوضت أمرها، ولم تنازع في ذلك. قوله: ﴿وَحُقَّتْ﴾ بالبناء للمفعول، والفاعل في الأصل محذوف وهو الله تعالى، وكذا المفعول، والأصل وحق الله عليها استماعها، فحذف الفاعل ثم المفعول، واسند الفعل إلى ضمير السماوات. والمعنى: وحق الله استماعها لعلمها بأن مراد الله نافذ، فهي أهل لأن تسمع وتطيع، قال تعالى: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾.

قوله: ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ أي بسطت ودكت جبالها. قوله: (كما يمد الأديم) أي وهو الجلد، لأنه إذا مد زال كل انشاء فيه، وامتد واستوى. قوله: (ولم يبق عليها بناء ولا جبل) أي فيزاد في سعتها، لوقوف الخلائق عليها للحساب، حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه، لكثرة الخلائق فيها، وظاهر الآية أن الأرض تمد مع بقاءها، وليس كذلك، بل تبدل بأرض أخرى بدليل آية ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾. قوله: (من الموق) أي والكنوز والمعادن والزرع. قوله: ﴿وَنَحَلَتْ﴾ أي خلا جوفها، فلم يبق في بطنها شيء. قوله: ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ ليس تكراراً، لأن هذا في الأرض، وما تقدم في السماوات. قوله: (وأطاعت في ذلك) أي الإلقاء والتخلي. قوله: (دل عليه ما بعده) أي وهو

وجواب إذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده تقديره لقي الانسان عمله ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ  
 إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ جاهد في عملك ﴿إِلَى﴾ لقاء ﴿رَبِّكَ﴾ وهو الموت ﴿كَذَٰهَا فَمَلَأْتِيهِ﴾ أي ملاق  
 عملك المذكور من خير أو شر يوم القيامة ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ﴾ كتاب عمله ﴿بِسَمِينَةٍ﴾ هو المؤمن  
 ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ هو عرض عمله عليه كما فسر في حديث الصحيحين وفيه : من  
 نوقش الحساب هلك، وبعد العرض يتجاوز عنه ﴿وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ في الجنة ﴿مَسْرُورًا﴾  
 بذلك ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ هو الكافر تغل يمينه إلى عنقه، وتجعل يسراه وراء  
 ظهره، فيأخذ بها كتابه ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا﴾ عند رؤيته ما فيه ﴿ثُورًا﴾ ينادي هلاكه بقوله : يا  
 ثوراه ﴿وَيَصَلَّىٰ سَعِيرًا﴾ يدخل النار الشديدة، وفي قراءة بضم الباء وفتح الصاد واللام  
 المشددة ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ عشيرته في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ بطراً باتباعه لهواه ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَن﴾ مخففة  
 من الثقيلة، واسمها محذوف أي إنه ﴿لَن يَحْجُورَ﴾ يرجع إلى ربه ﴿بَلَىٰ﴾ يرجع إليه ﴿إِنَّ رَبَّهُ﴾

قوله : ﴿فَمَلَأْتِيهِ﴾ . قوله : (تقديره لقي الإنسان) الخ ، قدره غيره علمت نفس وهو أحسن ، لأنه تقدم في  
 التكويز والانفطار وخير ما فسرته بالوراد .

قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾ الخ يحتمل أن المراد به الجنس، وبه قال سعيد وقتادة، ويحتمل أنه معين  
 وهو الأسود بن عبد الأسد، وقيل أبي بن خلف، وقيل جميع الكفار . قوله : ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ الكدح العمل  
 والكسب والسعي . قوله : ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ ﴿إِلَىٰ﴾ حرف غاية، والمعنى : غاية كدحك في الخير أو الشر،  
 ينتهي بلقاء ربك وهو الموت . قوله : ﴿فَمَلَأْتِيهِ﴾ إما معطوف على ﴿كَادِحٌ﴾ وخبر مبتدأ محذوف، أي  
 فأنت ملاقيه، والجملة معطوفة على جملة ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ . قوله : (أي ملاق عملك) أشار بذلك إلى أن  
 الضمير في ملاقيه، عائد على الكدح الذي هو بمعنى العمل، والكلام على حذف مضاف، أي ملاق  
 حسابه وجزاءه، ويصح أن يكون عائداً على الله تعالى، والمعنى ملاق ربه فلا مفر له منه . قوله : (هو  
 المؤمن) أي ولو عاصياً مستحقاً للنار . قوله : (هو عرض عمله عليه) أي بأن تعرض أعماله، ويعرف أن  
 الطاعة منها هذه، وأن المعصية هذه، ثم يثاب على الطاعة، ويتجاوز عن المعصية، فهذا هو الحساب  
 اليسير، لأنه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة، ولا يقال له : لم فعلت هذا؟ ولا يطالب بالعذر ولا  
 بالحجة عليه . قوله : (كما فسر في حديث الصحيحين) أي هو ما ورد عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت :  
 قال رسول الله ﷺ : «من حوسب عذب» قالت عائشة فقلت : أو ليس يقول الله عز وجل ﴿فَسَوْفَ  
 يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ فقال : «إنما ذلك العرض، ولكن من نوقش الحساب هلك» وفي رواية عذب .

قوله : ﴿وَيُنْقَلَبُ﴾ أي يرجع بنفسه . قوله : ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ أي من الآدميات والحوار العين وأصوله  
 وفروعه . قوله : (وراء ظهره) منصوب بنزع الخافض . قوله : (تغل يمينه) إلخ، قصد بذلك التوفيق بين  
 هذه الآية وآية ﴿وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ﴾ . قوله : (ينادي هلاكه) أي يتمناه إذ نداء ما لا يعقل هو تمنيه .  
 قوله : (بطراً) أي فخرأ أو رياء، فأبدله الله بذلك حزناً وغماً لا ينقطع ابداً . قوله : ﴿إِنَّهُ ظَنَّ﴾ أي يتقن  
 وعلم . قوله : (مخففة من الثقيلة) أي ولا يصح أن تكون مصدرية، لما يلزم عليه من دخول الناصب على

كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾ علماً برجوعه إليه ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ لا زائدة ﴿بِالشَّفَقِ﴾ ﴿١٦﴾ هو الحمرة في الأفق بعد غروب الشمس ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ ﴿١٧﴾ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها ﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ ﴿١٨﴾ اجتمع وتم نوره، وذلك في الليالي البيض ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ أيها الناس، أصله تركبونن حذف نون الرفع لتوالي الأمثال، والواو لالتقاء الساكنين ﴿طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾ ﴿١٩﴾ حالاً بعد حال، وهو الموت ثم الحياة، وما بعدها من أحوال القيامة ﴿فَمَالَهُمْ﴾ أي الكفار ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ أي أي مانع لهم من الإيمان؟ أو أي حجة لهم في تركه مع وجود براهينه؟ ﴿وَمَا لَهُمْ﴾ ﴿إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ ﴿٢١﴾ يخضعون بأن يؤمنوا به لإعجازه ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ بالبعث وغيره ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ ﴿٢٣﴾ يجمعون في صحفهم من الكفر والتكذيب وأعمال السوء

مثله، والجملة سادة مسد مفعولي ﴿ظَنَّ﴾. قوله: (يرجع إلى ربه) أي فالخور الرجوع والتردد في الأمر وبابه: قال ودخل. قوله: ﴿بَلَى﴾ جواب النفي، وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهُ﴾ الخ، جواب قسم مقدر، فهو بمنزلة التعليل للجملة المستفاد من ﴿بَلَى﴾.

قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ الفاء واقعة في جواب شرط مقدر، أي إذا عرفت هذا ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ الخ. قوله: ﴿بِالشَّفَقِ﴾ أي وهو اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس، وهو الحمرة التي تكون عند ذلك سمي شفقاً لرقته، ومنه الشفقة على الإنسان، وهي رقة القلب عليه. قوله: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾ موصول اسمي أو نكرة موصوفة أو مصدرية. قوله: (جمع ما دخل عليه) أي ضم ما كان منتشرأً بالنهار من الخلق والدواب والهوام. قوله: (وغیرها) أي كالأشجار والبحار، فإنه إذا دخل الليل انضم وسكن. قوله: (وذلك في الليالي البيض) أي وهي ليلة الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من الشهر.

قوله: ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ جواب القسم، بضم الباء خطاب للجمع، ويفتحها خطاب للواحد، قراءتان سبعيتان. قوله: ﴿طَبَقًا﴾ مفعول به أو حال. قوله: (بعد حال) أشار بذلك إلى أن عن بمعنى بعد صفة لطبق. قوله: (وهو الموت ثم الحياة) الخ، هذا قول ابن عباس، وقال عكرمة: رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ، وقيل: المعنى لتركن سنن من قبلكم وأحوالكم. قوله: ﴿فَمَالَهُمْ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجب على ما قبلها، من أحوال يوم القيامة وأحواله الموجبة للإيمان لظهور الحجة، لأن ما أقسم به من التعبيرات العلوية والسفلية، يدل على خالق عظيم القدرة، يبعد عن له عقل عدم الإيمان به والإنقياد له.

قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ﴾ أي من أي قارئ، وهذا شرط، وجوابه ﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ وهذه الجملة الشرطية في محل نصب على الحال، معطوفة على الحال السابقة، وهي قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾. قوله: (لا يخضعون) أي فالمراد بالسجود اللغوي لا العرفي، وهذا أحد قولين، والآخر أن المراد به السجود الحقيقي الذي هو سجود التلاوة، وقد اختلف الأئمة في ذلك. قوله: (في صحفهم) الأوضح أن

﴿فَنَشَرُّهُمْ﴾ أخبرهم ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿٢٦﴾ مؤلم ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٢٧﴾ غير مقطوع ولا منقوص، ولا يمينُ به عليهم.

يقول في صدورهم، لأن الوعي معناه لغة الحفظ. قوله: (لكن) ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، لأن ما قبل إلا في الكفار لا غير. قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْبُرُوجِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثنتان وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ ﴿١﴾ الكواكب اثنا عشر برجاً تقدمت في الفرقان ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ ﴿٢﴾ يوم القيامة ﴿وَشَاهِدٍ﴾ يوم الجمعة ﴿وَمَشْهُودٍ﴾ ﴿٣﴾ يوم عرفة، كذا فسرت الثلاثة في الحديث، فالأول موعود به، والثاني شاهد بالعمل فيه، والثالث تشهده الناس والملائكة، وجواب القسم محذوف صدره تقديره لقد ﴿قُتِلَ﴾ لعن ﴿أَتَحْبِبُّ الْأَعْدُوذِ﴾ ﴿٤﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة البروج مكية

وهي ثنتان وعشرون آية

حكمة نزول هذه السورة، تثبيت المؤمنين على إيمانهم وصبرهم على أذى الكفار، بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم. قوله: ﴿ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ أي صاحبة الطرق والمنازل التي تسير فيها الكواكب السبعة؛ سميت بروجاً لظهورها، لأن البرج في الأصل الأمر الظاهر من التبرج، ثم صار حقيقة عرقية للقصر العالي لظهوره. قوله: (تقدمت في الفرقان) نصه هناك ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً﴾ اثني عشر: الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت، وهي منازل الكواكب السبعة السيارة: المريخ وله الحمل والعقرب، والزهرة ولها الثور والميزان، وعطارد وله الجوزاء والسنبلة، والقمر وله السرطان، والشمس ولها الأسد، والمشتري وله القوس والحوت، وزحل وله الجدي والدلو. انتهى. قوله: ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ أي الموعود به، ففيه الحذف والإيصال. قوله: (يوم الجمعة) خص مع أن باقي الزمان يشهد كذلك لاختصاصه بمزية، وهي كونه فيه ساعة إجابة واجتماع الناس. قوله: (كذا فسرت الثلاثة في الحديث) أي وهو ما روي: «اليوم الموعود يوم القيامة، واليوم المشهود يوم عرفة، والشاهد يوم الجمعة» خرجه الترمذي، واختلف في تفسير الشاهد والمشهود على أقوال كثيرة: منها ما ذكره في الحديث، ومنها الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة، ومنها الشاهد هو الله والمشهود يوم القيامة، ومنها الشاهد هم الأنبياء والمشهود عليهم هم الأمم، ومنها الشاهد أعضاء الإنسان والمشهود عليه هو ابن آدم، ومنها غير ذلك، والأحسن أن يراد ما هو أعم. ولذلك نكرهما ليعم كل شاهد ومشهود. قوله: (محذوف صدره) أي لأن المشهور عن النحاة، أن الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم



الشق في الأرض ﴿النَّارِ﴾ بدل اشتعال منه ﴿ذَاتِ الْوُودِ﴾ ٥ ما توقد به ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا﴾ أي حولها على جانب الأخدود على الكراسي ﴿قُعُودٌ﴾ ٦ ﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بالله من تعذيبهم باللقاء في النار إن لم يرجعوا عن إيمانهم ﴿شُهُودٌ﴾ ٧ حضور، روي أن الله أنجى المؤمنين الملقين في النار بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار إلى من ثم فأحرقتهم ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾

معموله، إذا وقع جواباً للقسم تلزمه اللام، وقد لا يجوز الإقتصار على أحدهما، إلا عند طول الكلام أو في ضرورة. قوله: (تقديره لقد) ﴿قِيلَ﴾ الخ، أي وعليه فالجملة خبرية، والأصل فيها الدعاء. قوله: (الشق في الأرض) أي فالأخدود مفرد وجمعه أخاديد. قوله: (بدل اشتعال منه) أي لأن الأخدود مشتمل على النار. قوله: (ما توقد به) أي فالوقود بالفتح الاسم، وأما بالضم فهو المصدر. قوله: ﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾ ظرف لـ ﴿قِيلَ﴾ والمعنى: حين حرقوا بالنار قاعدين عليها في مكان مشرف عليها من حافات الأخدود.

قوله: ﴿شُهُودٌ﴾ أي يشهد بعضهم لبعض عند الملك، بأن أحداً لم يقصر فيما أمر به، فهو من الشهادة بمعنى تأدية الخبر، أو المراد شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين، فهو من الشهادة بمعنى الحضور، وعليه اقتصر المفسر. قوله: (روي أن الله أنجى المؤمنين) الخ، أي وكانوا سبعة وسبعين، وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم، والذين رجعوا عشرة أو أحد عشرة. وقوله: (إلى من ثم) أي إلى من هم قعود على الأخدود، ولم يرد نص بتعيينهم، واعلم أنه اختلف المفسرون في أصحاب الأخدود، فروي عن صهيب أن رسول الله ﷺ قال: «كان ملك فيمن كان قبلكم، وكان له ساحر، فلما كبر قال للملك: إني قد كبرت، فابعث إلي غلاماً أعلمه السحر، فبعث إليه غلاماً يعلمه، وكان في طريقه إذا سلك إليه راهب، فقعده إليه وسمع كلامه فأعجبه، فكان إذا أتى الساحر مر بالراهب وقعد إليه، فإذا أتى الساحر ضربه، وإذا رجع من الساحر قعد إلى الراهب، وسمع كلامه، فإذا أتى أهله ضربه، فشكا ذلك إلى الراهب فقال: إذا خشيت الساحر فقل: حسبي أهلي، وإذا خشيت أهلك فقل: حسبي الساحر، فينما هو كذلك، إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال: اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر؟ فأخذ حجراً ثم قال: اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر، فاقتل هذه حتى يمضي الناس، فرماها فقتلها، فمضى الناس، فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب: أي بني أنت اليوم أفضل مني، قد بلغ من أمرك ما أرى، وإنك ستبتلى، فإن ابتليت فلا تدل علي، فكان الغلام يبرئ الأكمة والأبرص ويداوي الناس بسائر الأدوية، فسمع جليس الملك وكان قد عمي، فأتاه بهدايا كثيرة فقال: ما هنالك أجمع إن أنت شفيتني، قال: إني لا أشفي أحداً، إنما يشفي الله عز وجل، فإن آمنت بالله دعوت الله عز وجل فشفاك، فآمن بالله فشفاه الله عز وجل، فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس، فقال له الملك: من رد عليك بصرك؟ قال: ربي، قال: ولك رب غيري؟ قال: الله ربي وربك، فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على الغلام، فجاءه بالغلام فقال الملك: أي بني قد بلغ من سحرك ما تبرئ الأكمة والأبرص، وتفعل وتفعل، فقال: إني لا أشفي أحداً، إنما يشفي الله عز وجل، فأخذ فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب، فجاءه بالراهب فقيل له: ارجع عن دينك فأبى، فدعا بالمنشار، فوضع المنشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه، ثم جيء بجليس الملك فقيل له: ارجع عن دينك فأبى، فدعا بالمنشار، فوضع المنشار في مفرق رأسه، فشقه

إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ ﴿٨﴾ فِي مَلِكِهِ ﴿الْحَمِيدِ﴾ ﴿٩﴾ الْمَحْمُودِ ﴿١٠﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١﴾ أَيُّ مَا أَنْكَرَ الْكَافِرَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا إِيمَانُهُمْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ

به حتى وقع شقاه، ثم جيء بالغلام فقيل له: ارجع عن دينك فأبى، فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال لهم: اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا، فاصعدوا به الجبل، فإذا بلغت ذروته، فإن رجع عن دينه، وإلا فاطرحوه، فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال: اللهم اكفنيهم بما شئت، فرجف بهم الجبل فسقطوا، وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله، فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به فاحملوه في قرقور، فتوسطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فاقدوه، فذهبوا به فقال: اللهم اكفنيهم بما شئت، فانكفأت بهم السفينة فغرقوا، وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله تعالى، فقال للملك: إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به، وما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيد واحد، وتصلبني على جذع ثم تأخذ سهماً من كنانتي، ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل: بسم الله رب الغلام، ثم ارمني، فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني، فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع، ثم أخذ سهماً من كنانته، ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال: بسم الله رب الغلام، ثم رماه فوقع السهم في صدغه، فوضع يده على صدغه موضع السهم فمات، فقال الناس: أمانا برب الغلام ثلاثاً، فأتى الملك فقال له: أرايت ما كنت تحذر؟ فقد والله نزل بك حذرک، قد آمن الناس، فأمر بالأخدود فخذت بأفواه السكك، وأضرم النيران وقال: من لم يرجع عن دينه فاحموه، ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي لها، فتقاعست أن تقع فيها، فقال لها الغلام: يا أماه اصبري فإنك على الحق». وروي عن مقاتل: كانت الأخاديد ثلاثة: واحدة بنجران باليمن، وأخرى بالشام، وأخرى بفارس، حرق أصحابها بالنار. أما التي بالشام والتي بفارس، فلم ينزل الله فيها قرآناً، وأنزل في التي كانت بنجران، وذلك أن رجلاً مسلماً ممن يقرأ الإنجيل، أجر نفسه في عمل وجعل يقرأ الإنجيل، فرأت بنت المستاجر النور يعني من قراءة الإنجيل، فذكرت لأبيها فسأله فلم يخبره، فلم يزل به حتى أخبره بالدين والإسلام فتابعه على دينه هو وسبعة وثمانون إنساناً ما بين رجل وامرأة، وهذا بعد ما رفع عيسى إلى السماء، وقبل مبعث النبي ﷺ بسبعين سنة، فسمع ذلك الرجل اسمه يوسف بن ذي نواس، فخذلهم في الأرض وأوقد لهم فيها، فعرضهم على الكفر، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار، ومن رجع عن دين عيسى لم يقذفه. وروي أن امرأة جاءت ومعها ولد صغير لا يتكلم، فلما قامت على شفير الخندق، نظرت إلى ابنها فرجعت عن النار، فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات، فلما كانت في الثالثة ذهبت ترجع، فقال لها ابنها: يا أماه إني أرى أمامك ناراً لا تطفأ، يعني نار جهنم، إن لم تقعي في هذه النار، فلما سمعت ذلك قذفاً جميعاً أنفسهما في النار، فجعلها الله في الجنة، فقذف في النار في يوم واحد سبعة وسبعين إنساناً. وروي غير ذلك.

قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ الخ، أي ما عابوا منهم إلا إيمانهم، وإنما عبر بالمستقبل مع أن الإيمان وقع منهم في الماضي، لأن تعذيبهم الإنكار ليس للإيمان الذي وجد منهم في الماضي، بل لدوامهم عليه في المستقبل، إذ لو كفروا في المستقبل، لما عذبوا على ما مضى، فكانه قال: إلا أن يستمروا على إيمانهم. قوله: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بيان لكونه العزيز الحميد. قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴿١٥﴾ بِالْأَحْرَاقِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴿١٧﴾ بِكُفْرِهِمْ ﴿١٨﴾ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٩﴾ أَيَّ عَذَابٍ إِحْرَاقُهُمُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْآخِرَةِ، وَقِيلَ فِي الدُّنْيَا بَأْنَ خَرَجْتَ النَّارَ فَأَحْرَقْتَهُمْ كَمَا تَقْدُم ﴿٢٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْبَطْشَ رَبِّكَ ﴿٢٢﴾ بِالْكَفَارِ ﴿٢٣﴾ لَشَدِيدٌ ﴿٢٤﴾ بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ ﴿٢٥﴾ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِيُ ﴿٢٦﴾ الْخَلْقَ ﴿٢٧﴾ وَيُعِيدُ ﴿٢٨﴾ فَلَا يَعْجِزُهُ مَا يَرِيدُ ﴿٢٩﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ ﴿٣٠﴾ لِلْمُذْنِبِينَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَلَوْدُودُ ﴿٣٢﴾ الْمُتَوَدُّ إِلَى أَوْلِيَائِهِ بِالْكَرَامَةِ ﴿٣٣﴾ دُوَّ الْعَرْشِ ﴿٣٤﴾ خَالِقُهُ وَمَالِكُهُ ﴿٣٥﴾ الْمَجِيدُ ﴿٣٦﴾ بِالرَّفْعِ الْمُسْتَحَقِّ لِكَمَالِ صِفَاتِ الْعُلُوِّ ﴿٣٧﴾ فَقَالَ لِمَا يَرِيدُ ﴿٣٨﴾ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ ﴿٣٩﴾ هَلْ أَنْتَكَ ﴿٤٠﴾ يَا مُحَمَّدٌ ﴿٤١﴾ حَدِيثُ الْجَنُودِ ﴿٤٢﴾ فِرْعَوْنَ وَتَمُودَ ﴿٤٣﴾ بَدَلَ مِنَ الْجُنُودِ وَاسْتَغْنَى

شَهِيدٌ فِيهِ وَعْدٌ وَعِيدٌ.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ﴾ الخ، أي حرقوهم بالنار، يقال: قتلنا فلاناً إذا حرقتَه. قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ أي لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر، وفيه دليل على أنهم إن تابوا وآمنوا قبلهم، وأخرجهم من هذا الوعيد، والتعبير بـثم إشارة إلى أن التوبة مقبولة، ولو طال الزمان ما لم تحصل الغرغرة. قوله: ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ هو خبر ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا﴾ ودخلت الفاء لما تضمنته التبدل من الشرط. قوله: ﴿عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ من إضافة المسبب للسبب، أي عذاب سببه إحراق المؤمنين. قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ لما ذكر وعيد الكفار، أتبعه بذكر ما أعد للمؤمنين. قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا﴾ أي من تحت قصورها وغرفها، يتلذذون ببردها في نظير الحر الذي صبروا عليه في الدنيا، ويزول عنهم برؤية ذلك مع خضرة الجنان جميع المضار والأحزان. قوله: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ اسم الإشارة عائد على ما ذكر من حيازتهم للجنات، وعبر بالإشارة المفيدة للعبد، لعلو درجتهم في الفضل والشرف.

قوله: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ البطش الأخذ بعنف، فإذا وصف بالشدة كان متضاعفاً جداً، وهو انتقامه وتعذيبه للكفرة. قوله: (بحسب إرادته) رد بذلك على الفلاسفة القائلين: بأنه واجب بالذات كيف وقد قال تعالى ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾. قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ﴾ أي ومن كان قادراً على ذلك، كان بطشه في غاية الشدة. قوله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ أي الماحي للذنوب المؤمنين وإن لم يتوبوا، لأن الآية مذكورة في معرض التمدح، والتمدح بكونه غفوراً مطلقاً أتم، فالحمل عليه أولى. قوله: (المتودد إلى أوليائه بالكرامة) أشار بذلك إلى أن فعولاً بمعنى فاعل، ويصح أن يكون بمعنى مفعول، أي يوده عبارة ويحبونه. قوله: ﴿الْمَجِيدُ﴾ بالرفع أي وبالجاء قراءتان سبعيتان فالرفع على أنه نعت للغفور، والجاء على أنه نعت للعرش، ومجده علوه وعظمه. قوله: ﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ أي بصيغة ﴿فَعَالٌ﴾ إشارة للكثرة، وختم به الصفات لكونه كالنتيجة لها، والمعنى: يفعل ما يريد، ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب، فيدخل أولياء الجنة لا يمنعه مانع، ويدخل أعداء النار لا ينصرهم منه ناصر، وفي هذه الآية دليل على أن جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، ولا يجب عليه شيء، لأن أفعاله بحسب إرادته.

قوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ الخ، يصح أن تكون هل بمعنى قد، وإن كان سبق له إتيان، أو لطلب الأخبار إن لم يكن أنه كما تقدم. قوله: (بدل من الجنود) أي على حذف مضاف، أي جنود فرعون، وهو بدل كل من كل، أو المراد بفرعون هو وقومه، واكتفى بذكره عنهم لأنهم أتباعه، وعليه اقتصر المفسر، وخص

بذكر فرعون عن أتباعه. وحديثهم أنهم أهلكوا بكفرهم، وهذا تنبيه لمن كفر بالنبي ﷺ والقرآن ليتعظوا ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ ١٦ بما ذكر ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ ١٧ لا عاصم لهم منه ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ ١٨ عظيم ﴿فِي لَوْحٍ﴾ هو في الهواء فوق السماء السابعة ﴿مَحْفُوظٍ﴾ ١٩ بالجر من الشياطين ومن تغير شيء منه، طوله ما بين السماء والأرض، وعرضه ما بين المشرق والمغرب، وهو من درة بيضاء، قاله ابن عباس رضي الله عنهما.

فرعون وثمود بالذكر لشهرتهما عند العرب. قوله: (وحديثهم أنهم) الخ، أي فهو ما صدر عنهم من التماهي في الكفر والضلال، وما حل بهم من العذاب. قوله: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي من قومك، وهو اضراب انتقال للأشد كأنه قيل: ليس حال هؤلاء بأعجب من حال قومك، فإنهم مع عملهم بما حل بهم لم ينزجروا. قوله: ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ (بما ذكروا) أي النبي والقرآن. قوله: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ أي وهم في قبضة قدره وتصريفه، كالشيء المحاط به، الذي لا يجد مخلصاً ولا مفرأً فيجازيهم بأعمالهم.

قوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ اضراب عن شدة تكذيبهم، وعدم كفهم عنه إلى وصف القرآن بما ذكر، إشارة إلى أنه لا ريب ولا شك فيه، ولا يصل إليه تكذيب هؤلاء. قوله: (فوق السماء السابعة) أي معلق بالعرش. قوله: (بالجر) أي والرفع فهما سبعيتان، فالجر على أنه نعت للوح، والرفع على أنه نعت للقرآن. قوله: (طوله ما بين السماء) الخ، أي وهو عن يمين العرش، مكتوب في صدره: لا إله إلا الله وحده، دينه الإسلام، ومحمد عبده ورسوله، فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله أدخله جنته. قوله: (وهو من درة بيضاء) أي وحافته الدر والياقوت، ودفتاه ياقوتة حمراء، وقلمه النور، وكتابته نور معقود بالعرش، وأصله في حجر ملك.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الطَّارِقِ

مَكِّيَّة

وآياتها سبع عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ ﴿أَصْلُهُ كُلُّ آتٍ لَيْلًا، وَمِنْهُ النُّجُومُ لَطْلُوعُهَا لَيْلًا﴾ ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ أَعْلَمَكَ ﴿مَا الطَّارِقُ﴾ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ فِي عِلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَدْرِي وَمَا بَعْدَ مَا الْأَوَّلَى خَبَرُهَا فِيهِ تَعْظِيمٌ لَشَأْنِ الطَّارِقِ الْمَفْسُورِ بِمَا بَعْدَهُ هُوَ ﴿النَّجْمُ﴾ أَيُّ الثَّرِيَا أَوْ كُلِّ نَجْمٍ ﴿الْقَافُ﴾ ﴿الْمُضِيءُ لثَقْبِهِ الظَّلَامُ بِضُوئِهِ وَجَوَابُ الْقَسَمِ﴾ ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ ﴿١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الطارق مكية

وهي سبع عشرة آية

قوله: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ الخ، قد كثر منه تعالى في كتابه المجيد ذكر السماء والشمس والقمر والنجوم، لأن أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبة، دالة على انفراد صانعها بالكمالات، لأن الصنعة تدل على الصانع، قال بعضهم:

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

قوله: (أصله كل آت) الخ، أي ثم توسع فيه، فسمي به كل ما ظهر بالليل كائناً ما كان، ثم توسع به فسمي به كل ما ظهر مطلقاً ليلًا، أو نهاراً ومنه حديث: «أعوذ بك من شر طارق الليل والنهار، إلا طارقاً يطرق بخيرياً رحماً». والطارق مأخوذ من الطرق وهو الدق، سمي به الآتي ليلًا، لاحتياجه إلى طرق الباب غالباً، منه المطرقة بالكسر وهي ما يطرق به الحديد. قوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ﴾ الاستفهام للإنكار وقوله: ﴿مَا الطَّارِقُ﴾ الاستفهام للتعظيم والتفخيم. قوله: ﴿النَّجْمُ﴾ خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله: (هو) واعلم أنه تعالى أقسم أولاً بما يشترك به النجم وغيره وهو الطارق، ثم أتى بالاستفهام عنه تفخيماً وتعظيماً ثم فسره بالنجم، إزالة لذلك الإبهام الحاصل بالاستفهام. قوله: (الثريا أو كل نجم) هذان قولان من ثلاثة، ثالثها: أن المراد به زحل، ومحله في السماء السابعة، لا يسكنها غيره من النجوم، فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة، فهو طارق

بتخفيف ما فهي مزيدة، وإن مخففة من الثقيلة، واسمها محذوف، أي إنه واللام فارقة وبتشديدها فإن نافية ولما بمعنى إلا، والحافظ من الملائكة يحفظ عملها من خير وشر ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ نظر اعتبار ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ من أي شيء؟ جوابه ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ﴾ ذائق ﴿ذِي اندفاق من الرجل، والمرأة في رحمها﴾ ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ للرجل ﴿وَالْتَرَائِبِ﴾ ٧ للمرأة وهي عظام الصدر ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿عَلَى رَجَبِهِ﴾ بعث الإنسان بعد موته ﴿لِقَائِهِ﴾ ٨ فإذا اعتبر أصله علم أن القادر على ذلك قادر

حين ينزل وحين يصعد. قوله: (وجواب القسم) الخ، أي وما بينها اعتراض، جيء به تفخيماً للمقسم به. قوله: (فهي مزيدة) أي و﴿كُلُّ﴾ مبتدأ، و﴿عَلَيْهَا﴾ خبر مقدم، و﴿حَافِظٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة خبر ﴿كُلُّ﴾. قوله: (واسمها محذوف) فيه نظر بل هي مهملة لا عمل لها، لأن لام الفرق يؤق بها عند الإهمال لا عند الإعمال، كما قال ابن مالك:

وخففت إن فقل العمل وتلزم اللام إذا ما تمهل

قوله: (واللام فارقة) أي بين المخففة والنافية. وقوله: (وبتشديدها) أي وهما قراءتان سبعيتان. قوله: (والحافظ من الملائكة) الخ، يحتمل أن يراد الحفظ من العاهات والآفات، وهو عشرة بالليل وعشرة بالنهار لكل آدمي، فإن كان مؤمناً، وكل الله به مائة وستين ملكاً، يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب، ولو كان العبد إلى نفسه طرفة عين لا تختطفته الشياطين، أو حفظ الأعمال، وهما رقيب وعتيد، وعليه درج المفسر، وقيل: المراد بالحافظ الله تعالى، فتحصل أن الحافظ قيل الكاتب أو مطلق الملائكة الحفظة أو الله تعالى، والأحسن أن يراد ما هو أعم.

قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ الخ، لما ذكر تعالى أن كل نفس عليها حافظ، أتبع ذلك توصية الإنسان بالنظر في أول نشأته، والأمر للإيجاب. قوله: ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ الجار والمجرور متعلق بخلق، والجملة في محل نصب بقوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ﴾ المعلق عنها بالاستفهام. قوله: (ذوي اندفاق) أي انصباب، وأشار بذلك إلى أن ﴿ذَاقِي﴾ صيغة نسب كلابن وتامر، فالمعنى خلق من ماء متدفق ومدفوق. قوله: (في رحمها) متعلق بدافق. قوله: ﴿مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ أي وهو عظام الظهر و﴿بَيْنِ﴾ زائدة، لأن ﴿بَيْنِ﴾ إنما تضاف لمتعدد، وهنا ليس كذلك إلا أن يقال: المراد من بين أجزاء الصلب الخ. قوله: ﴿وَالْتَرَائِبِ﴾ (للمرأة) وقال الحسن: المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل، وصلب المرأة وترائب المرأة. قوله: (وهي عظام الصدر) أي وهي محل القلادة، وهذا أحد أقوال، وقيل: الترائب ما بين ثدييها، وقيل: الترائب التراقي، وقيل: الترائب أربعة أضلاع من يمين الصدور وأربعة أضلاع من يسرة الصدر، وقال القرطبي: إن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يتجمع في الأنثيين، ولا يعارضه قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ والترائب لأنه ينزل من الدماغ إلى الصلب، ثم يجتمع في الأنثيين.

قوله: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجَبِهِ لَقَادِرٌ﴾ نتيجة النظر المذكور، لأن الأمر بالنظر إنما هو لأجل التفكير في الميعاد والبعث. قوله: (بعث الإنسان) الخ، هذا هو الصحيح اللائق بمعنى الآية بدليل ما بعده، وفي الآية تفاسير أخر منها: أن الضمير يعود على الإنسان، والمعنى: أن على رجوع الإنسان لحالة النظمية لقادر بأن يردّه من الشيخوخة للشبوبة، ومنها للصبأ ومنه إلى كونه حملاً إلى مضغة إلى علقة إلى نطفة، ومنها: أن

على بعثه ﴿يَوْمَ تَبْلَى﴾ تختبر وتكشف ﴿السَّارِئُ﴾ ١ ضمائر القلوب في العقائد والنيات ﴿فَالَهُ﴾ لمنكر البعث ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ يمتنع بها من العذاب ﴿وَلَا نَاصِرَ﴾ ٢ يدفعه عنه ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ ٣ المطر لعوده كل حين ﴿وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ ٤ الشق عن النبات ﴿إِنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿لَقَوْلٍ فَصْلٌ﴾ ٥ يفصل بين الحق والباطل ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا هَزْلٌ﴾ ٦ باللعب والباطل ﴿إِنَّهُمْ﴾ أي الكفار ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ ٧ يعملون المكائد للنبي ﷺ ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ٨ أستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴿فَمَهْلٌ﴾ يا محمد ﴿الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ﴾ تأكيد حسنه مخالفة اللفظ، أي أنظرهم

الضمير عائد على الماء الدافق، والمعنى: أنه على رجوع الماء للصلب والترائب بعد انفصاله للرحم وصيرورته ولداً لقادر.

قوله: ﴿يَوْمَ تَبْلَى السَّارِئُ﴾ ظرف لرجعه لا لقادر، لأنه تعالى قادر على جميع الأوقات، لا تختص قدرته بوقت دون وقت. قوله: (ضمائر القلوب) أي ما أخفي فيها، وقيل: السراء فرائض الأعمال: كالصلاة والصوم والوضوء والغسل من الجنابة، فإنها سرائر بين الله وبين العبد، ولو شاء العبد لقال: صمت ولم يصم، وصليت ولم يصل، واغتسلت من الجنابة ولم يغتسل، فيختبر حتى يظهر من أداها من ضيعها، فيبيض وجه المؤدي، ويسود وجه المضيع.

قوله: ﴿فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ﴾ أي في نفسه، وقوله: ﴿وَلَا نَاصِرَ﴾ أي من غيره. قوله: (المطر) هذا أحد أقوال، وقيل ﴿الرَّجْعُ﴾ الأحوال التي تحيى وتذهب، كالليل والنهار والأمطار، والفصول من الشتاء وما فيه من برد ونحوه؛ والصيف وما فيه من حر ونحوه، وقيل: المراد ذات النفع، وقيل: ذات الملائكة لرجوعهم فيها بأعمال العباد. قوله: (الشق عن النبات) وقيل: ذات الحرث لأنه يصدعها، وقيل: ذات الطريق التي تصدعها المشاة، وقيل: غير ذلك، واعلم أنه تعالى كما جعل كيفية خلق الحيوان دليلاً على معرفة المبدأ والمعاد، ذكر في هذا القسم كيفية خلقه النبات، فقله: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ أي هي كالأب ﴿وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ هي كالأم تتولد من بينها النعم العظيمة التي ينتفع به ما دامت الدنيا.

قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلٍ فَصْلٌ﴾ جواب القسم الذي هو ﴿وَالسَّمَاءَ﴾ الخ، والمراد بالفصل الحكم الذي ينفصل به الحق من الباطل. قوله: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا هَزْلٌ﴾ أي بل هو جد كله، فالواجب أن يكون مهاباً في الصدر، معظماً في القلوب، كيف وهو خطاب رب العالمين لعباده، فالإصغاء إليه والاستماع له، والانتباه بأوامره والانتهاز بنواحيه فرض. قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ اختلف فيها فقيل: هي القاء الشبهات كقولهم ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ من يحمي العظام وهي رميم ونحو ذلك، وقيل: قصد قتله ﷺ، والأحسن أن يراد ما هو أعم. قوله: ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ أي أجازيهم على كيدهم، وسمي الجزاء كيداً مشاكلة، وقيل: المعنى أعاملهم معاملة ذي الكيد، بأن أمدهم ظاهراً بالنعم استدراجاً لهم، وعليه اقتصر المفسر.

قوله: ﴿فَمَهْلٌ الْكَافِرِينَ﴾ أي لا تستعجلهم بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم. قوله: ﴿مُخَالَفَةٌ اللَّفْظِ﴾ أي من حيث إن الأول مسند للظاهر مع التضعيف، والثاني مسند للضمير مع الهمز. قوله: (على

﴿رُؤِيدًا﴾ (١٧) قليلاً، وهو مصدر مؤكدة لمعنى العامل، مصغر روداً وأروداً على الترخيم، وقد أخذهم الله تعالى ببدر، ونسخ الإمهال بآية السيف، أي بالأمر بالقتال والجهاد.

الترخيم) راجع لقوله: (أو أروداً) أي تصغير ترخيم وهو حذف الزوائد، واعلم أن ﴿رُؤِيدًا﴾ يستعمل مصدراً بدل من اللفظ بفعله، فيضاف تارة كقوله فضرب الرقاب، ولا يضاف أخرى نحو رويداً رويداً، ويقع حالاً نحو ساروا رويداً أي متمهلين، ونعتاً مصدر محذوف نحو ساروا رويداً أي سيراً رويداً. قوله: (ونسخ الإمهال بآية السيف) أي على أن المعنى: اترك الكافرين ولا تتعرض لهم، واصبر على أذاهم.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْأَعْلَى

مكية

وآياتها تسع عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي نزه ربك عما لا يليق به، ولفظ اسم زائد ﴿الْأَعْلَى﴾ ﴿صِفَةُ لِرَبِّكَ﴾ ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ ﴿١﴾ مخلوقه جعله متناسب الأجزاء غير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأعلى مكية

وهي تسع عشرة آية

أي في قول الجمهور، وقال الضحاك: مدنية، وكان النبي ﷺ يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخيرات، وفي الحديث سئلت عائشة بأي شيء كان يوتر رسول الله ﷺ؟ قالت: كان يقرأ في الأولى بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وفي الثانية بـ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وفي الثالثة بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين، ومن جملة فوائدها أن الإكثار من تلاوتها يورث الحفظ. قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ الأمر وإن كان للنبي، إلا أن المراد منه العموم، لأن الأصل عدم الخصوصية إلا للدليل. قوله: (أي نزه ربك) أي اعتقد أنه منزّه عن كل ما لا يليق به، في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه، فتزنيه الذات اعتقاد أنها ليست كالذوات، فلا توصف بالجوهريّة ولا بالعرضيّة، ولا بالكبر ولا بالصغر؛ ولا بغير ذلك من أوصاف الحدوث، وتزنيه الصفات اعتقاد أنها ليست حادثة ولا متناهية ولا ناقصة، وتزنيه الأفعال اعتقاد أنه تعالى ليست أفعاله كأفعاله المخلوقين، وتزنيه الأسماء عدم ذكره بالأسماء التي توهم نقصاً بوجه من الوجوه، وتزنيه الأحكام عدم الأغراض فيها، فتكليفنا لأنفسنا لا لنفع يعود عليه. (ولفظ اسم زائد) ليس بمتعين، بل كما تنزه الذات ينزه الاسم أيضاً، عن أن يسمى به غيره، ومن جملة تزنيه الاسم، أن لا يذكر في موضع الأقدار، بأن يذكر على وجه التعظيم والتفخيم، في المواضع الطاهرة الفاخرة، ومن جملة تزنيه الاسم، استحضارك عظمة المسمى عند ذكره.

قوله: ﴿الْأَعْلَى﴾ من العلو وهو الارتفاع، بمعنى القهر والغلبة والسلطنة، فهو علو مكانة لا مكان. قوله: (صفة لربك) أي فهو مجرور بكسرة مقدرة على الألف، وهذه الصفة جارية مجرى التعليل، كأنه قال: سبّح اسم ربك لكونه مرتفع المكانة، منزهاً عن النقائص أزلاً أبداً، ولا يصح أن يكون صفة لاسم منصوب بالفتحة المقدرة مع جعل ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ الخ، صفة لربك، لما يلزم عليه من الفصل بين الصفة

متفاوت ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ ما شاء ﴿فَهَدَى﴾ ﴿٢﴾ إلى ما قدره من خير وشر ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ ﴿١﴾ أنبت العشب ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد الخضرة ﴿غَنَاءً﴾ جافاً هشياً ﴿أَحْوَى﴾ ﴿٥﴾ أسود يابساً ﴿سَنَقَرْتُكَ﴾ القرآن ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ ﴿٦﴾ ما تقرأه ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن تنساه بنسخ تلاوته وحكمه، وكان ﷺ يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان، فكانه قيل له: لا تعجل بها إنك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ من القول والفعل ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ ﴿٧﴾ منها

الموصوف بصفة غيره، نظير قولك جاني غلام هند العاقل الحسنة: وهو ممتنع، فإن جعل الموصول نعتاً مقطوعاً جاز.

قوله: ﴿وَالَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ جواب عن سؤال مقدر، كأنه قيل: الاشتغال بالتسبيح إنما يكون بعد معرفة المولى، فما الدليل على وجوده؟ فأجاب بما ذكر، ومفعول ﴿خَلَقَ﴾ محذوف، أي كل شيء. قوله: (متناسب الأجزاء) الخ، أي فجعله معتدل القائمة تام المنافع. قوله: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ مفعوله محذوف قدره بقوله: (ما شاء) أي من أنواعها وأشخاصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها، وغير ذلك من أحوالها. قوله: ﴿فَهَدَى﴾ أي أرشد ما قدره لمصالحه، فهدى الإنسان ودله على سبيل الخير والشر، وهدى الأنعام لمراعيها، وجميع الدواب لمعاشها ومصالحها.

قوله: ﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ أي ما يرعى كالحيش ونحوه. قوله: ﴿غَنَاءً﴾ بضم الغين والمد من باب قعد، وهذا مثل ضربه الله للكفار، بذهاب الدنيا بعد نضارتها. قوله: ﴿أَحْوَى﴾ نعت لثغاء، وهو ما يشير له المفسر، وقوله: (أسود بالياً) أي بعد وصفه بالغناء، يكون أسود بالياً، كما هو العادة في الزرع الجاف إذا تقادم، ويطلق الأحوى على الأسود الذي يضرب الخضرة أو الأخضر الذي يضرب إلى السواد، وعليه فيكون حالاً من المرعى، والأصل: أخرج المرعى أحوى فجعله غناء، والفاء للمجرد الترتيب، والمعنى: فمضت مدة فجعله الخ، إذ لا يصير غناء عقب إخراجها، بل بعده بمدة.

قوله: ﴿سَنَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ بيان هداية الله تعالى الخاصة برسوله، إثر بيان هدايته لجميع الخلق، وهذه الآية تدل على المعجزة من وجهين، الأول: الإخبار من الله تعالى بما يحصل في المستقبل الثاني: كونه يحفظ هذا الكتاب العظيم من غير دراسة ولا تكرار ولا ينساه أبداً. قوله: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ (ما تقرأه) أي منسوخاً أو غيره، ليظهر كون الاستثناء متصلاً، وقوله: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء مفرغ. قوله: (بنسخ تلاوته وحكمه) الباء سببية، والمعنى: أن نسخ تلاوته وحكمه معاً، سبب في جواز نسيانك له، وأما ما نسخت تلاوته فقط أو حكمه فقط فلا ينساه، للاحتياج إلى تبليغ حكمه أو تلاوته. قوله: (فكأنه قيل) إلخ أي فهو نظير قوله: ﴿إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُمْ وَقُرْآنَهُ﴾.

قوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ الخ، تعليل لما قبله، جيء به تسلياً له ﷺ كأنه قيل: لا تخش ضياع ما ألقى عليك، فإنه تعالى يعلم الجهر وما يخفى، ومنه: ما ألقى عليك فيؤادك ما ينفع، وصنيع المفسر يقتضي أنه تعليل لمحذوف قدره بقوله: (فلا تتعب نفسك). قوله: ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ ما اسم موصول، وعائده محذوف، ولا يصح أن تكون مصدرية، لئلا يلزم خلو الفعل عن فاعل، ولا يقال يجعل ضميراً، لأننا نقول: يمنع منه عدم وجوده وما يعود عليه.

﴿وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ ٨ ﴿لِلشريعة السهلة وهي الإسلام﴾ ﴿فَذَكِّرْ﴾ عطف بالقرآن ﴿إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى﴾ ٩ ﴿من تذكرة المذكور في سبذكر، يعني وإن لم تنفع ونفعها لبعض وعدم النفع لبعض آخر﴾ ﴿سَيَذَكِّرْ﴾ بها ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ ١٠ ﴿يخاف الله تعالى كآية فذكر بالقرآن من يخاف وعيد﴾ ﴿وَيَجَنَّبُهَا﴾ أي الذكرى أي يتركها جانباً لا يلتفت إليها ﴿الْأَشْقَى﴾ ١١ ﴿بمعنى الشقي أي الكافر﴾ ﴿الَّذِي يَصِلَى النَّارَ الْكُبْرَى﴾ ١٢ ﴿هي نار الآخرة، والصغرى نار الدنيا﴾ ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ ١٣ ﴿حياة هنيئة﴾ ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ ١٤ ﴿فاز﴾ ﴿مَنْ تَزَكَّى﴾ ١٥ ﴿تطهر بالإيمان﴾ ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ ١٦ ﴿مكبراً

قوله: ﴿وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ عطف على نفرتك، وما بينها اعتراض جيء به للتعليل، والمعنى: نوفقت توفيقاً مستمراً للطريقة اليسرى، في كل باب من أبواب الدين علماً وتعليماً وإهداء وهداية وغير ذلك، ولذا ورد: ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن أثماً، وورد: بعثت بالحنيفية السمحاء، وحكمة إسناد التيسير لذاته، ولم يقل ونيسر اليسرى لك الإيذان بقوة تمكنه عليه السلام من اليسرى والتصرف فيها، بحيث صار ذلك جبلة له ﷺ، فينبطه ودينه موافقة في اليسر والسهولة. قوله: ﴿لِلشريعة السهلة﴾ أي الطريقة اليسرى في حفظ الوحي والتدين. قوله: ﴿إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى﴾ إن قلت: هو ﷺ مأمور بأن يذكرهم، سواء نفعهم الذكرى أو لم تنفعهم، ليكون حجة لهم أو عليهم، أجيب: بأن في الآية اكتفاء، أي أو لم تنفع على حد سراييل تقيكم الحرأي والبرد، ويؤيده قوله: ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى وَيَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى﴾ فتدبر.

قوله: ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ أي من خلق الله في قلبه الخشية، وهذا وعد من الله تعالى، بأن من يخشى يحصل به الانعاط ويتنفع به، والوعد لا يتخلف. قوله: ﴿هي نار الآخرة﴾ الخ، هذا قول الحسن، ويدل له ما ورد: ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم، وقيل: يكون في الآخرة نيران ودركات متفاضلة، فالكافر يصلي أعظم النيران، وقيل: النار الكبرى هي السفلى، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾. قوله: ﴿فيستريح﴾ جواب عما يقال: لا واسطة بين الحياة والموت، فكيف وصف الله الأشقى بأنه لا يموت فيها ولا يحيا؟ فاجاب: بأن المعنى لا يموت موتاً فيستريح به، ولا يحيا حياة ينتفع بها. قوله: ﴿مكبراً﴾ أي تكبيرة الإحرام التي هي أحد أجزاء الصلاة. قوله: ﴿وذلك من أمور الآخرة﴾ تمهيد لارتباط هذه الآية بما بعدها، فقله: ﴿بَلْ تُوَثِّرُونَ﴾ الخ إضراب عن مقدر يستدعيه المقام. قوله: ﴿بالتحذائية﴾ أي وعليه فالضمير راجع للأشقى، وقوله: ﴿والفوقانية﴾ أي وعليه فهو التفات، والخطاب إما للكفار فقط، أو لعموم الناس، والقراءتان سبعيتان.

قوله: ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أي لاشتغالها على السعادة الجسمانية والروحانية، ولذاتها غير مخلوطة بالآلام، وهي دائمة باقية، والدنيا ليست كذلك. قوله: ﴿أي إفلاح من تزكى﴾ الخ، أي فالإشارة إلى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ إلى قوله: ﴿وَأَبْقَى﴾ وما ذكر في الصحف الأولى بالمعنى لا بهذا اللفظ، فالشرائع المتقدمة متفقة على ما في هذه الآيات، ورد عن أبي ذر قال: دخلت المسجد فقال رسول الله ﷺ: «إن للمسجد تحية، فقلت: وما تحيته يا رسول الله؟ قال: ركعتان تركعهما، قلت: يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئاً مما كان في صحف إبراهيم وموسى؟ قال: يا أبا ذر اقرأ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ بَلْ

﴿فَصَلِّ﴾ ١٥ الصلوات الخمس، وذلك من أمور الآخرة، وكفار مكة معرضون عنها ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ بالتحثانية والفوقانية ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ١٦ على الآخرة ﴿وَالْآخِرَةَ﴾ المشتملة على الحنة ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ١٧ ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي إفلاح من تزكى، وكون الآخرة خيراً ﴿لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ١٨ أي المنزلة قبل القرآن ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ ١٩ وهي عشر صحف لإبراهيم، والتوراة لموسى.

تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى. قلت: يا رسول الله فما كانت صحف موسى؟ قال: «كانت عبراً كلها، عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح، عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك، عجبت لمن رأى الدنيا وتقبلها بأهلها كيف يطمئن إليها، عجبت لمن أيقن بالقدر ثم يغضب، عجبت لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل». وعن أبي ذر أيضاً قال: «قلت يا رسول الله فما كانت صحف إبراهيم؟ قال: كانت أمثالاً كلها، أيها الملك المسلط المبتلي المغرور، إن لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض، ولكني بعثتك لترد عني دعوة المظلوم، فإني لا أردّها ولو كانت من فم كافر، وكان فيها أمثال، وعلى العاقل أن يكون له ساعة ينجي فيها ربه، وساعة يفكر فيها في صنع الله عز وجل، وساعة يخلو فيها لحاجته في المطعم والمشرب، وعلى العاقل أن لا يكون طامعاً في ثلاث: تزود لمعاد، ومرمة لمعاش، ولذة في غير محرم، وعلى العاقل أن يكون بصيراً بزمانه، مقبلاً على شأنه، حافظاً للسانه، ومن عد كلامه من عمله، قل كلامه إلا فيما يعنيه، قال: قلت: فما كانت صحف موسى؟ قال: كانت عبراً إلى آخره». وقوله: ومرمة لمعاش، أي إصلاح له.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

مكية

وآياتها ست وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿هَلْ﴾ قد ﴿أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ ﴿الْقِيَامَةِ﴾ لأنها تغشى الخلائق بأهوالها ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ عبر بها عن الذوات في الموضعين ﴿خَشِيعَةً﴾ ﴿ذَلِيلَةٌ﴾ ﴿عَامِلَةٌ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الغاشية مكية

وهي ست وعشرون آية

أي بالإجماع. قوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أشار المفسر إلى أن ﴿هَلْ﴾ بمعنى قد، وقوله: ﴿أَتَاكَ﴾ أي في هذه السورة، فالماضي إخبار عما وقع له في الحال، ويصح أن يراد بالاستفهام، التعجب والتشويق إلى استماع حديثها المذكور بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ الخ، قوله: ﴿الْغَاشِيَةِ﴾ من الغشاء وهو الغطاء، ومنه الغشاوة وهي شيء يغطي العين. قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ﴾ الخ، استئناف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره وما حديث الغاشية، و﴿وَجُوهٌ﴾ مبتدأ سوغ الابتداء به وقوعه في معرض التفصيل، و﴿خَاشِعَةً﴾ خبره، و﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ خبران آخران. قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذ غشيت، فالتنوين عوض عن جملة. إن قلت: إنه لم يتقدمها جملة يصح أن يكون التنوين عوضاً عنها. أجيب: بأن تقدمها لفظ الغاشية، وهو في معنى الجملة، لأن أل موصولة باسم الفاعل، فكأنه قال التي غشيت، فالتنوين عوض عن هذه الجملة التي انحلت لفظ الغاشية إليها. قوله: (عبر بها عن الذوات) أي فهو مجاز مرسل من التعبير عن الكل بالجزء، خص الوجه لأنه أشرف الأعضاء، ولأنه يظهر عليه ذلك أولاً. قوله: (بالسلاسل والأغلال) أي بسبب جر السلاسل وحمل الأغلال، وكذلك يخوضون في النار خوض الإبل في الوحل، والصعود والهبوط في تلال النار، قال تعالى: ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلاسلُ يَسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ وهذا جزاء لما ارتكبوه من إراحة أبدانهم في اللذات والشهوات قال سعيد بن جبير: تكبرت في الدنيا عن طاعة الله تعالى، فأعملها الله تعالى وأنصبها في النار، بجر السلاسل الثقالة وحمل الأغلال والوقوف حفاة عراة في العرصات، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة. قوله: (بضم التاء وفتحها) أي فيها قراءتان سبعيتان، والضمير للوجه على كل.

نَاصِيَةً ﴿٦﴾ ذات نصب وتعب بالسلاسل والأغلال ﴿٧﴾ تَصَلَّى ﴿٨﴾ بضم التاء وفتحها ﴿٩﴾ نَارَاحِمِيَّةٌ ﴿١٠﴾ ﴿١١﴾ تُشْفَى مِنْ عَيْنٍ عَائِنَةٍ ﴿١٢﴾ شديدة الحرارة ﴿١٣﴾ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴿١٤﴾ هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لحبته ﴿١٥﴾ لَا يَسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿١٦﴾ وَجُوهٌ يُؤْمَرُ بِتَأْنِيَةٍ ﴿١٧﴾ حَسَنَةً ﴿١٨﴾ لَيْسَ عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا رَاضِيَةٌ ﴿١٩﴾ في الآخرة لما رأت ثوابه ﴿٢٠﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢١﴾ حَسًّا وَمَعْنَى ﴿٢٢﴾ لَا تَسْمَعُ ﴿٢٣﴾ بالياء والتاء ﴿٢٤﴾ فِيهَا لُغِيَّةٌ ﴿٢٥﴾ أي نفس ذات لغو، أي هذيان من الكلام ﴿٢٦﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿٢٧﴾ بالماء بمعنى عيون ﴿٢٨﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿٢٩﴾ ذاتاً وقدرأً ومحلأً ﴿٣٠﴾ وَأَكْوَابٌ ﴿٣١﴾ أقذاح لا عرى لها ﴿٣٢﴾ مَوْضُوعَةٌ ﴿٣٣﴾ على حافات العيون معدة لشربهم ﴿٣٤﴾ وَنَارٌ ﴿٣٥﴾ وَسَائِدٌ ﴿٣٦﴾ مَصْفُوفَةٌ ﴿٣٧﴾ بعضها يجنب بعضها يستند إليها

قوله: ﴿نَارًا حَامِيَةً﴾ أي لأنه أوقد عليها مدة طويلة، ففي الحديث: «أحى عليها ألف سنة حتى احمرت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت، فهي سوداء مظلمة». قوله: ﴿آتِيَةً﴾ أي بلغت أناها في الحرارة، والمعنى انتهى حرها. قوله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ قال أبو الدرداء والحسن: إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع، حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب، فيستغيثون فيغاثون بالضريع، وهو ذو غصة فيغصون به، فيذكرون أنهم كانوا يميزون الغصص في الدنيا بالماء، فيستسقون فيعطشهم ألف سنة، ثم يسقون من عين آتية، لا هنيئة ولا مريئة، فإذا أدنوه من وجوههم، سلخ جلود وجوههم وشواها، فإذا وصل بطونهم قطعها، فذلك قوله تعالى: ﴿وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه﴾ وقوله تعالى: ﴿وسقوا ماء حميماً فقطع أمعاءهم﴾. إن قلت: كيف حصر الطعام هنا في الضريع، مع أنه في الحاقة قال: ﴿ولا طعام إلا من غسلين﴾؟ أجيب: بأن العذاب ألوان، والمعدبون أنواع، فمنهم من يكون طعامه الزقوم، ومنهم من يكون طعامه الضريع، ومنهم ما يكون الغسلين، وهكذا.

قوله: ﴿لَا يَسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ كل منها صفة لضريع، والمعنى: لا يحصل السمن لأكله، ولا يدفع عنه جوعاً. قوله: (حسنة) أي ذات بهجة وحسن، وقيل: متنعمة، والجمع حاصل فهي حسية ومتنعمة. قوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْهَا رَاضِيَةٌ﴾ اللام بمعنى الباء، متعلقة براضية الواقعة خيراً ثانياً عن الوجوه، والمعنى: أنهم راضون بأعمالهم لما رأوا من الجزاء عليه. قوله: (حسناً) أي لأن الجنة درجات على عدد أي القرآن، بعضها أعلى من بعض، فبين الدرجتين مثل ما بين السماء والأرض، وقوله: (ومعنى) أي وهو الشرف والرفعة. قوله: (بالياء والتاء) أي ولكن الفعل على الياء مبني للمفعول لا غير، وعلى التاء فهو مبني للفاعل والمفعول، فالقراءات ثلاث سبعيات. قوله: ﴿لَا غِيَةَ﴾ صفة للجاعة، أي جماعة لاغية، ويصح أن يكون مصدرأً كالعاقبة والعافية كقوله: ﴿لا يسمعون فيها لغواً ولا تأثيماً﴾.

قوله: ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ أي على وجه الأرض من غير أخدود، لا ينقطع جريها أبداً، والمراد بالعين الجنس الصادق بالأنهار المتقدم ذكرها في سورة محمد عليه السلام. قوله: ﴿فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ﴾ قال ابن عباس: ألواحها من ذهب مكلفة بالزبرجد والدر والياقوت، مرتفعة في السماء ما لم يجيء أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها صاحبها، تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع إلى مواضعها. قوله: ﴿وَأَكْوَابٌ﴾ جمع كوب. قوله: (لا عرى لها) أي ولا خرطوم. قوله: (معدة لشربهم) أي فكلما أرداوا

﴿وَرَزَاتُ﴾ بسط طنافس لها خمل ﴿مَبْنُوتَةٌ﴾ ١٦ مبسوطة ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ أي كفار مكة نظر اعتبار ﴿إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ ١٧ ﴿وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ ١٨ ﴿وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ ١٩ ﴿وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ ٢٠ أي بسطت، فيستدلون بها على قدرة الله تعالى ووحدانيته، وصدرت بالإبل لأنهم أشد ملابسة لها من غيرها، وقوله سطحت ظاهر في أن الأرض سطح وعليه علماء الشرع، لا كرة كما قاله أهل الهيئة، وإن لم ينقص ركناً من أركان الشرع

الشرب وجدها مملوءة بالشراب، ويصح أن المراد موضوعة بين أيديهم يتلذذون بالنظر إليها، ويصح أن المراد موضوعة عن حد الكبر فهي متوسطة، وحينئذ فيكون نظير قوله تعالى: ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا﴾. قوله: ﴿وَنُمَارِقُ﴾ جمع غمرقة بضم النون والراء وكسرهما لغتان. قوله: (وسائد) جمع وسادة وهي المعروفة بالمخدة. قوله: ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ أي فوق الطنافس. قوله: ﴿وَرَزَاتُيُ﴾ جمع زريبة بتثنية الزاي. قوله: (طنافس) جمع طنفسة بتثنية الفاء والطاء، ففيه تسع لغات صفة لبسط، وتسمى أيضاً السجادة، فلها ثلاثة أسماء: سجادة وطنفسة وزريبة.

قوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ استئناف مقرر لما مضى من حديث الغاشية، والهمزة داخلية على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير: أعموا فلا ينظرون، وهو استفهام إنكاري توبيخي، وخصت الإبل لكثرة منافعتها، كأكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها وركوبها والتنقل عليها إلى البلاد البعيدة، وعيشها بأي نبات أكلته، كالشجر والشوك، وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثر، وطواعيتها لكل من قادها ولو صغيراً، ونهوضها وهي باركة بالأحمال الثقيلة، ولا تؤذي من وطئته برجلها، وتتأثر بالصوت الحسن مع غلظ أكبادها، ولا شيء من الحيوانات جمع هذه الأشياء غيرها، ولكونها أفضل ما عند العرب، جعلوها دية القتل، والإبل اسم جمع لا واحد له من لفظه، وإنما له واحد من معناه، كبعير وناقعة وجل. قوله: ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ منصوب بـ ﴿خُلِقَتْ﴾ على الحال، والجملة بدل اشتغال من الإبل، فهي في محل جر. قوله: ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ أي فوق الأرض من غير عمد.

قوله: ﴿كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ أي على وجه الأرض، نصباً راسخاً لا يتزلزل. قوله: (فيستدلون بها) الخ، الحكمة في تخصيص هذه الأشياء بالذكر، أن القرآن نزل على العرب، وكانوا يسافرون كثيراً في الأودية والبراري منفردين عن الناس، والإنسان إذا انفرد أقبل على التفكير، فأول ما يقع بصره على البعير الذي هو راحته، فيرى منظرًا عجيبيًا، وإن نظر إلى فوق لم ير غير السماء، وإن نظر يميناً وشمالاً لم ير غير الجبال، وإن نظر إلى تحت لم ير غير الأرض، فكأنه تعالى أمره بالنظر وقت الخلوة والانفراد، ولا يحمله الكبر على ترك النظر. قوله: (وصدرت) أي هذه الأربعة. قوله: (وإن لم ينقص) أي ما قاله أهل الهيئة من قواعدهم التي ذكروها، وقوله: (ركناً) أي قاعدة من قواعد الشرع، فلا يضر في العقيدة، لأن علماء الهيئة قالوا: إن الأرض كرة بطبعها وحقيقتها، كالبيضة في السماوات السبع، محيطة بالأرض من كل جانب، والعرش محيط بالجميع، لكن الله تعالى أخرج الأرض عن طبعها بفضله وكرمه، بتسطيح بعضها لإقامة الحيوانات عليها رحمة بهم.

﴿فَذَكِّرْ﴾ هم نعم الله ودلائل توحيده ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ وفي قراءة بالصاد بدل السين، أي بمسلط، وهذا قبل الأمر بالجهاد ﴿إِلَّا﴾ لكن ﴿مَنْ تَوَلَّى﴾ أعرض عن الإيمان ﴿وَكَفَرَ﴾ بالقرآن ﴿فَعَذَابُ اللَّهِ الْعَذَابُ الْأَكْبَرُ﴾ عذاب الآخرة، والأصغر عذاب الدنيا بالقتل والأسر ﴿إِنَّا إِلَيْنَا يَأْتِيهِمْ﴾ ﴿رَجُوعُهُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ ﴿جَزَاءَهُمْ لَا نتركه أبداً﴾.

قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾ مفرع على ما تقدم من ذكر دلائل التوحيد. قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ تعليل للأمر بالتذكير. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً. قوله: (أي بمسلط) هذا تفسير للقراءتين. قوله: (وهذا قبل الأمر بالجهاد) أي فهو منسوخ بآية السيف. قوله: (لكن) ﴿مَنْ تَوَلَّى﴾ الخ، أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، والاستدراك لدفع توهم أنهم متروكون في الآخرة كالدينا، وذلك أنه أمر بعدم التعرض لهم في مبدأ الأمر، فرما يتوهم أنهم في الآخرة كذلك، أفاد أنه وإن أمهلهم في الدنيا، لا يفلتهم من العذاب في الآخرة. قوله: ﴿إِنَّا إِلَيْنَا يَأْتِيهِمْ﴾ تعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الأكبر. قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ أي بمقتضى وعيدنا لا وجوباً علينا، وثم للتراخي في الرتبة لا في الزمان، فإن الترتيب الزماني بين ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ و ﴿حِسَابَهُمْ﴾ لا بين كون ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ إليه تعالى، و ﴿حِسَابَهُمْ﴾ عليه تعالى، فإنها أمران مستمران، وجمع الضمير في ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ و ﴿حِسَابَهُمْ﴾ باعتبار معنى من.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْفَجْرِ

مَكَّة

وآياتها ثلاثون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالْفَجْرِ﴾ ١ أي فجر كل يوم ﴿وَلَيْلٍ عَشْرِ﴾ ٢ أي عشر  
ذي الحجة ﴿وَالشَّفْعِ﴾ الزوج ﴿وَالْوَتْرِ﴾ ٣ بفتح الواو وكسرهما لغتان الفرد ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ﴾ ٤  
مقبلاً ومدبراً ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ القسم ﴿فَسَمِّ لَيْلِي حِجْرٍ﴾ ٥ عقل، وجواب القسم محذوف، أي

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سورة والفجر مكية أو مدنية

وهي ثلاثون آية

أي في قول الجمهور، وقوله: (أو مدنية) أي في قول علي بن أبي طلحة. قوله: (أي فجر كل يوم)  
هذا أحد أقوال كثيرة في تفسير الفجر، وهو قول علي وابن الزبير وابن عباس، أو فجر أول يوم من  
المحرم، منه تنفجر السنة، أو فجر يوم النحر، لأن فيه أكثر مناسك الحج، وفيه القربات، أو فجر ذي  
الحجة لأنه قرن به الليالي العشر. قوله: (أي عشر ذي الحجة) أي وإنما ذكرت لأنها أفضل ليالي السنة،  
وما ذكره المفسر أحد أقوال، وقيل: هي العشر الأواخر من رمضان، وقيل: العشر الأول من المحرم.

قوله: ﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ قال مجاهد ومسروق: الشفع الخلق كله، قال تعالى: ﴿ومن كل شيء  
خلقنا زوجين﴾ الكفر والإيمان، والهدى والضلال، والسعادة والشقاوة، والليل والنهار، والسماء والأرض،  
والبر والبحر، والشمس والقمر، والجن والإنس. والوتر هو الله تعالى: ﴿قل هو الله أحد﴾ وقيل  
﴿الشَّفْعُ﴾ تضاد صفات المخلوقين: من العز والذل، والقدرة والعجز، والقوة والضعف، والعلم والجهل،  
والبصر والعمى. والوتر انفراد صفات الله تعالى: عز بلا ذل، وقدرة بلا عجز، وقوة بلا ضعف، وعلم بلا  
جهل، وحياة بلا موت. وقيل: الوتر يوم عرفة لأنه تاسع، والشفع يوم النحر لأنه عاشر، وقيل غير  
ذلك. قوله: (بفتح الواو وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان، ولغتان جيدتان.

قوله: ﴿وَاللَّيْلِ﴾ قسم خامس، بعدما أقسم بالليالي العشر على الخصوص، أقسم بالليل على  
العموم، وقيل: ليلة المزدلفة خاصة، وقيل: ليلة القدر لسريان البركة فيها. قوله: ﴿إِذَا يَسْرِ﴾ (إذا)  
معمول لمحذوف هو فعل القسم، والمعنى: أقسم بالليل وقت سراه. قوله: (مقبلاً) أي بإدبار النهار،  
وقوله: (ومدبراً) أي بإقبال النهار، وفيه إشارة إلى أن إسناد السرى لليل حقيقة، وقال غيره: إسناد

لتعذبني يا كفار مكة ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعلم يا محمد ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ ﴿٦﴾ ﴿إِرمَ﴾ هي عاد الأولى، فارم عطف بيان أو بدل ومنع الصرف للعلمية والتأنيث ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ ﴿٧﴾ أي الطول، كان طول الطويل منهم أربعمائة ذراع ﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ ﴿٨﴾ في بطشهم وقوتهم ﴿وَتُمُودَ الَّذِينَ

السرى له مجاز عقلي من الإسناد للزمان، والمعنى يسرى فيه وكل صحيح. قوله: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ الخ، استفهام تقريرى لفخامة شأن الأمور المقسم بها، واسم الإشارة عائد على الأمور المقسم بها. قوله: (القسم) أي الحلف، وأل جنسية صادقة بالمذكور من الأقسام وهي خمسة، وكذا يقال في قوله: (وجواب القسم) الخ. قوله: (عقل) سمي حجراً لأنه يحجر صاحبه ويمنعه من القبانح. قوله: (وجواب القسم محذوف) وقيل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِبَالِغُ الرِّصَادِ﴾ وقيل غير ذلك.

قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخ، شروع في بيان أحوال الأمة الماضية، وذكر منهم عاداً وثمود وفرعون، لأن أخبارهم كانت معلومة، والخطاب للنبي ﷺ ولكنه عام لكل أحد. قوله: ﴿إِرمَ﴾ هو في الأصل اسم جد عاد، وهو عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام، سميت القبيلة باسم جدتهم عاد، وعاش ألف سنة ومائتي سنة، وزرق من صلبه أربعة آلاف ولد، وتزوج ألف امرأة، ومات كافراً. قوله: (أي الطول) هذا أحد أقوال، وقيل: إن المراد به الأبنية المرتفعة على العمد، فكانوا ينصبون الأعمدة فينبون عليها القصور، وقيل ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ ذات القوة والشدة، قال تعالى: ﴿مِنْ أَشَدِّ مَنَاقِبَةٍ﴾ وقيل: غير ذلك. قوله: (كان طول الطويل) الخ، نحوه قول الكازروني: طول الطويل منهم خمسمائة ذراع، والقصير ثلاثمائة ذراع بذراع نفسه، ورد ذلك أن ابن العربي بقوله: هو باطل، لأن في الصحيح: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ طَوْلَهُ سِتُونَ ذِرَاعاً فِي الْهَوَاءِ فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُونَ إِلَى الْآنَ﴾ اهـ. وقال قتادة: إن طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعاً.

قوله: ﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة، وهم الذين قالوا: من أشد منا قوة؟ وقيل: هي مدينة بناها شداد بن عاد، وحاصل قصتها: أنه كان لعاد ابنان شداد وشديد، فملكاً بعده وقهراً العباد والبلاد، فمات شديد وخلص الملك لشداد، فملك الدنيا ودانت له ملوكها، وكان يحب قراءة الكتب القديمة، فسمع بذكر الجنة وصفتها، ودعته نفسه إلى بناء مثلها عتواً على الله وتجبراً، فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابة، أنه خرج في طلب إبل له شردت، فبينما هو يسير في صحارى عدن، إذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن، وحول الحصن قصور كثيرة، فلما دنا منها ظن أن فيها أحداً يسأله عن إبله، فلم ير خارجاً ولا داخلأً، فنزل عن دابته وعقلها، وسل سيفه ودخل من باب المدينة، فإذا هو ببايين عظيمين وهما مرصعان بالياقوت الأحمر، فلما رأى ذلك دهش، ففتح الباب ودخل، فإذا هو بمدينة لم ير أحداً مثلها، فإذا فيها قصور، في كل قصر منها غرف، وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت وإذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة، يقابل بعضها بعضاً، وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران، فلما عاين ذلك ولم ير أحداً هاله ذلك، ثم نظر إلى الأزقة، فإذا في تلك الأزقة أشجار مثمرة، وتحت تلك الأشجار أنهار يجري ماؤها في قنوات من فضة، فقال الرجل في نفسه: هذه الجنة، وحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها وزعفرانها، ورجع إلى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى، فبلغ ذلك معاوية فأرسل إليه فقدم

جَابُوا ﴿١٠﴾ قَطَعُوا ﴿١١﴾ الصَّخْرَ ﴿١٢﴾ جمع صخرة واتخذوها بيوتاً ﴿١٣﴾ بِالْوَادِ ﴿١٤﴾ وادي القرى ﴿١٥﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَارِ ﴿١٦﴾ كان يتد أربعة أوتاد يشد إليه يدي ورجلي من يعذبه ﴿١٧﴾ الَّذِينَ طَغَوْا ﴿١٨﴾ تجبروا ﴿١٩﴾ فِي الْبِلَادِ ﴿٢٠﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ﴿٢١﴾ القتل وغيره ﴿٢٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطًا ﴿٢٣﴾ نوع ﴿٢٤﴾ عَذَابٍ ﴿٢٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴿٢٦﴾ يرصد أعمال العباد فلا يفوتها منها شيء ليجازيهم عليها ﴿٢٧﴾ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ ﴿٢٨﴾ الكافر

عليه، فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فأرسل معاوية إلى كعب الأحبار، فلما أتاه قال : يا أبا إسحاق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة؟ قال : نعم، هي إرم ذات العماد، بناها شداد بن عاد، قال : فحدثني حديثها، فقال : لما أراد شداد بن عاد عملها، أقر عليها مائة قهرمان، مع كل قهرمان ألف من الأعوان، وكتب إلى ملوك الأرض أن يمدوهم بما في بلادهم من الجواهر، فخرجت القهارة يسيرون في الأرض ليجدوا أرضاً موافقة، فوقفوا على صحراء نقية من التلال، وإذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا : هذه الأرض التي أمر الملك أن نبني فيها، فوضعوا أساسها من الخبز السامي، وأقاموا في بنائها ثلاثمائة سنة، وكان عمر شداد تسعمائة سنة، فلما أتوه وقد فرغوا منها قال : انطلقوا فاجعلوا حصناً يعني سوراً، واجعلوا حوله ألف قصر، وعند كل قصر ألف علم، ليكون في كل قصر وزير من وزرائي، ففعلوا؛ وأمر الملك وزراءه وهو ألف وزير، أن يتجهزوا للنقلة إلى إرم ذات العماد، وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين، ثم ساروا إليها، فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة، بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً، ولم يبق منهم أحد. ثم قال كعب : وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك، أحمر أشقر قصير على حاجبيه خال، وعلى عنقه خال، يخرج في طلب إبل له، ثم التفت فأبصر عبدالله بن قلابه، فقال : هذا والله ذاك الرجل، وهذه المدينة تزعم العامة أنها دائرة في الدنيا، وهو من الخرافات، بل هي في مكانها، غير أن الله تعالى يعمي الخلق عنها، فلم يهد لها إلا من وعده بها. قوله : (في بطشهم) متعلق بمثلها، والضمير عائد على القبيلة باعتبار أهلها.

قوله : ﴿الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ﴾ صفة لثمود، والباء في بالوادي بمعنى في و ﴿ثَمُودٌ﴾ عطف على ﴿عَادٌ﴾ وهي قبيلة مشهورة. قوله : (واتخذوها بيوتاً) قيل : أول من نحت من الجبال والصخور والرخام ثمود، وروي أنهم بنوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة، وقيل : سبعة آلاف كلها من الحجارة. قوله : (وادي القرى) موضع بقرب المدينة من جهة الشام. قوله : (كان يتد أربعة أوتاد) الخ، أي يدقها للمعذب، ويشهد بها مطروحاً على الأرض، ثم يعذبه بما يريد من ضرب وإحراق وغيرها.

قوله : ﴿الَّذِينَ طَغَوْا﴾ إما مجرور صفة للمذكورين، أو منصوب أو مرفوع على الذم. قوله : (نوع) ﴿عَذَابٍ﴾ فسر بذلك لقول الفراء : سوط العذاب كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب. والمعنى : أنزل على كل نوعاً من العذاب، فأهلكك عاد بالريح، وثمود بالصيحة، وفرعون بالغرق. قوله : ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ تعليل لما قبله، إعلماً بأن كفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب. قوله : (يرصد أعمال العباد) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تمثيلية، شبه حفظه تعالى لأعمال عباده ومجازاته عليها، بحال من قعد على الطريق مترصداً لمن يسلكها ليأخذه فوقع به ما يريد، واستعير اسم المشبه به للمشبه.

قوله : ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ أما هنا لمجرد التأكيد، لا للتأكيد مع التفصيل، لعدم تقدم مقتضيه، وهو

﴿ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ ﴾ اختبره ﴿ رَبُّهُمَا كَرَّمَهُ ﴾ بالمال وغيره ﴿ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴾ ١٥ ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ﴾ ضيق ﴿ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴾ ١٦ ﴿ كَلَّا ﴾ ردع أي ليس الإكرام بالغنى والإهانة بالفقر، وإنما هو بالطاعة والمعصية، وكفار مكة لا ينتبهون لذلك ﴿ بَلْ لَا يُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ ﴾ ١٧ لا يحسنون إليه مع غناهم، أو لا يعطونه حقه من الميراث ﴿ وَلَا تَحْضُوهُ ﴾ أنفسهم ولا غيرهم ﴿ عَلَى طَعَامٍ ﴾ أي إطعام ﴿ الْمَسْكِينِ ﴾ ١٨ ﴿ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ ﴾ الميراث ﴿ أَكَلًا لَّمًّا ﴾ ١٩ أي

مرتبطة بقوله: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبَالِرْصَادِ ﴾ فكانه قيل: إن الله لا يرضى من عباده إلا الطاعة والإخلاص، لما في الحديث: «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» فأما الإنسان فلا يلتفت لذلك، لكونه مطبوعاً على خلافه، وإنما يلتفت للعاجل، وما قرناه سالم من الدسيسة الاعتزالية الواقعة في كلام الزخشمري حيث نفى عن الله إرادة المعاصي والقبائح ونص عبارته، فإن قلت: بم اتصل قوله: ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ ﴾؟ قلت: بقوله: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبَالِرْصَادِ ﴾ فكانه قيل: إن الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة، فأما الإنسان فلا يريد ذلك، ولا يهيم إلا العاجلة اهـ . فتدبر.

قوله: ﴿ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ ﴾ الخ، إنما سمي كلاً من بسط الرزق، وتقديره ابتلاء، لأنه يختبر حال العبد في الحالين، فإذا بسط له الرزق فقد اختبر حاله، أي شكر أم يكفر؟ وإذا قدر عليه، فقد اختبر حاله أي صبر أم يجزع؟ فالحكمة فيها واحدة. قوله: (اختبره) أي عامله معاملة المختبر. قوله: (بالمال وغيره) أي كالجاه والولد. قوله: ﴿ وَنَعَّمَهُ ﴾ أي جعله متلذذاً بتلك النعم. قوله: ﴿ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴾ أي فضلي وأحسن إلي. قوله: ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ ﴾ ﴿ وَمَا ﴾ زائدة لوقوعها بعد ﴿ إِذَا ﴾ وكذا يقال في الأولى. قوله: ﴿ فَقَدَرَ ﴾ بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان، إن قلت: مقتضى المقابلة أن يقول: فأهانته وقدر عليه رزقه، كما قال: فأكرمه ونعمه. أجيب: بأن البسط إكرام من الله لعبده، وليس ضده إهانة، بل ترك للكرامة، فإذا أهدى لك إنسان هدية فقد أكرمك بها، وإذا لم يهد إليك فلم يحصل منه إكرام ولا إهانة، أيضاً فيه إشارة إلى أن تقتير الرزق، لا يلزم منه أن يكون دليلاً على إهانة، بل قد يكون دليلاً على المحبة والتكريم، لما ورد: أشدكم بلاء: الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل، فقول العبد: ربي أهانني من قصوره وغفلته، وإلا فال مطلوب منه أن يرضى ويسلم.

قوله: ﴿ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴾ أي لم يحسن إلي ولم يفضلني، في ياء أهانني وأكرمني خلاف بين القراء، فبعضهم يشبهها وصلأ ووقفأ، وبعضهم يحذفها في الحالين، وبعضهم يشبهها وصلأ ويحذفها وقفأ. قوله: (ردع) أي عن الشقين بدليل قوله: (أي ليس الإكرام) الخ. قوله: (وكفار مكة) الخ، توطئة للدخول على قوله: ﴿ بَلْ لَا يُكْرَمُونَ ﴾ الخ، وقوله: (لذلك) أي لكون الإكرام بالطاعة، والإهانة بالكفر والمعاصي، وكثير من جهلة المؤمنين يعتقدون هذا الاعتقاد، وهو غلط وغرور.

قوله: ﴿ بَلْ لَا يُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ ﴾ إضراب من قبيح إلى أقبح منه ترقياً في ذمهم. قوله: ﴿ وَلَا يَحْضُوهُ ﴾ أي يحثون ومفعوله محذوف قدره. بقوله: (أنفسهم ولا غيرهم). قوله: (أي إطعام) أشار بذلك إلى أن الطعام مصدر بمعنى الإطعام، وفيه إيماء إلى أن إكرام اليتيم، والحث على إطعام المساكين،

شديد اللطم نصيب النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه، أو مع ما لهم ﴿وَيُحْيُونَ الْمَالَ حَيًّا جَمًّا﴾ أي كثيراً فلا ينفقونه، وفي قراءة بالفوقانية في الأفعال الأربعة ﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن ذلك ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي أمره ﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ أي الملائكة ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ حال أي مصطفين أو ذوي صفوف كثيرة

من أعظم الخصال فضيلة. قوله: ﴿وَيَأْكُلُونَ التُّرَاثَ﴾ التاء فيه مبدلة من الواو، لأنه من الوراثة، كما في نجاة وتكأة.

قوله: ﴿أَكْلًا لَمًّا﴾ أي جمعاً، فاللم الجمع، يقال: لملت الشيء جمعته، ومنه لم الله شعثه، أي جمع ما تفرق من أموره. قوله: (أي شديداً) صفة لموصوف محذوف، أي جمعاً شديداً. قوله: (اللم نصيب النساء) الخ، أي فإنهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان، ويأكلون أنصباءهم، أو يأكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام، عالين بذلك، إن قلت: إن السورة مكية، وآية الموارث مدنية، ولا يعلم الحل والحرمة إلا من الشرع، أجيب: بأن حكم الإرث، كان معلوماً لهم من بقايا شريعة إسماعيل، فهو ثابت عندهم بطريق عادتهم. قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً، وقرئ في السبع أيضاً تحاضون، وأصله تتحاضون، حذفت إحدى التاءين، أي لا يحض بعضهم بعضاً. قوله: (ردع لهم عن ذلك) أي عن جمع المال وجهه، وعدم إكرام اليتيم.

قوله: ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ أي حصل رجهاً وزلزلتها لتسويتها. قوله: ﴿دَكًّا دَكًّا﴾ ليس تأكيداً، بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقولك: رتبته باباً باباً، أي باباً بعد باب، وكذا يقال هنا: دكاً بعد دك حتى تزول الجبال وتستوي الأرض. قوله: (أي أمره) دفع بذلك ما يقال: إن المجيء يقتضي الانتقال، وهو على الله محال. فأناب: بأن الكلام على حذف مضاف، أي حصل أمره وظهر سلطانه وقهره وتجليه على عباده.

قوله: ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ أي صفّاً بعد صف. لما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن الخلائق إذا جمعوا في صعيد واحد، الأولين والآخرين، أمر الجليل جل جلاله بملائكة سماء الدنيا أن يتولاهم فيأخذ كل واحد منهم إنساناً وشخصاً من المبعوثين، أنساً وجناً ووحشاً وطيراً، وحولاهم إلى الأرض الثانية، أي التي تبدل، وهي أرض بيضاء من فضة نورانية، وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة، فإذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات، ثم إن الله تعالى يأمر ملائكة السماء الثانية، فيحذقون بهم حلقة واحدة، وإذا هم مثلهم عشرين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، فإذا هم مثلهم ثلاثين ضعفاً، ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفاً، ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة، فيحذقون من وراءهم حلقة واحدة، فيكونون مثلهم خمسين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء السادسة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، وهم مثلهم ستين مرة، ثم تنزل ملائكة السماء السابعة، فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة، وهم مثلهم سبعين مرة، والخلق تتداخل وتندمج، حتى يعلو القدم ألف قدم لشدة الزحام، ويخوض الناس في العرق على أنواع مختلفة، إلى الأذقان وإلى الصدور وإلى الحقوين وإلى الركبتين، ومنهم من

﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ تقاد بسبعين ألف زمام، كل زمام بأيدي سبعين ألف ملك لها زفير وتغيظ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من إذا، وجوابها ﴿بِذِكْرُ الْآسَفِينَ﴾ أي الكافر ما فرط فيه ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرُ﴾ ﴿١٣﴾ استفهام بمعنى النفي، أي لا ينفعه تذكره ذلك ﴿يَقُولُ﴾ مع تذكره ﴿يَا﴾ للتنبيه ﴿يَلَّتْنِي قَدَمْتُ﴾ الخير والإيمان ﴿لِحَيَاتِي﴾ ﴿١٤﴾ الطيبة في الآخرة، أو وقت حياتي في الدنيا ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ﴾ بكسر الذال ﴿عَذَابُهُ﴾ أي الله ﴿أَحَدٌ﴾ ﴿١٥﴾ الذي لا يكله إلى غيره ﴿وَوَ﴾ كذا ﴿لَا يُؤْتِي﴾ بكسر التاء ﴿وَنَاقَهُ أَحَدٌ﴾ ﴿١٦﴾ وفي قراءة بفتح الذال والتاء، فضمير عذابه ووثاقه للكافر، والمعنى: لا يعذب أحد

يصيبه الرشح اليسير كالقاعد في الحمام، ومنهم من نصيبه البلة، بكسر الموحدة وتشديد اللام، كالعاطش إذا شرب الماء، وكيف لا يكون القلق والعرق والأرق، وقد قربت الشمس من رؤوسهم، حتى لو مد أحدهم يده لناها، وتضاعف حرها سبعين مرة، وقال بعض السلف: لو طلعت الشمس على الأرض كهيئتها يوم القيامة، لاحتقرت الأرض وذاب الصخر وانشقت الأنهار، فبينما الخلائق يمرجون في تلك الأرض البيضاء التي ذكرها الله حيث يقول: ﴿يَوْمَ تَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ إذ جيء بجهمم الخ.

قوله: ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب بـ ﴿جِيءَ﴾ و ﴿بِجَهَنَّمَ﴾ قائم مقام الفاعل قوله: (كل زمام بأيدي سبعين ألف ملك) أي يجرونها حتى تقف عن يسار العرش، قال أبو سعيد الخدري: لما نزل ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ تغير لون رسول الله ﷺ وعرف في وجهه، حتى اشتد على أصحابه ثم قال: أقراني جبريل ﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ الآية، ﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ قال علي رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله، كيف يجاء بها؟ قال: يؤتى بها تقاد بسبعين ألف زمام، يقول بكل زمام سبعون ألف ملك، فتشرد شرده لو تركت لأحرق أهل الجمع، ثم تعرض لي جهنم فتقول: مالي ولك يا محمد، إن الله قد حرم لحملك علي، فلا يبقى أحد إلا قال نفسي نفسي، إلا محمد ﷺ فإنه يقول: يا رب أمتي أمتي. قوله: (لها زفير) أي صوت شديد. قوله: (وتغيظ) أي غليان كغليان صدر الغضبان. قوله: (بدل من إذا) أي والعامل فيها يتذكر الذي هو الجواب، وهذا مذهب سيويه، وقال غيره البدل على نية تكرار العامل، فالعامل في البدل محذوف، نظير عامل المبدل منه.

قوله: ﴿وَأَنَّى﴾ اسم استفهام خبر مقدم، و ﴿الذِّكْرُ﴾ مبتدأ مؤخر، و ﴿لَهُ﴾ متعلق بما تعلق به الظرف. قوله: (استفهام بمعنى النفي) أي فهو انكاري. قوله: (للتنبيه) أي والتحسر قوله: (الخير والإيمان) أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿قَدَمْتُ﴾ محذوف. قوله: ﴿لِحَيَاتِي﴾ اللام إما للتعليل أي لأجل حياتي هذه الكائنة في الآخرة، أو بمعنى وقت، والمراد بالحياة الحيا الدنيوية، وقد أشار لها المفسر. قوله: (بكسر الذال) وقوله: (يكسر التاء)، أي فأحد فاعل فيهما. قوله: (أي لا يكله إلى غيره) أي لا يأمر غيره بمباشرته، والمراد بالغيرة غير الملائكة، فلا ينافي أنه تعالى يكله إلى ملائكة العذاب، لأنهم يباشرونه بإذن الله وأمره لهم، ويحتمل أن المعنى: لا يعذب أحد من خلق الله تعذيباً، مثل تعذيب الله هذا الكافر، ولا يؤتى أحد من خلق الله إثاقاً مثل إثاق الله لهذا الكافر، وكل صحيح. قوله: ﴿وَلَا يُؤْتِي وَثَاقَهُ أَحَدٌ﴾ أي لا يشد ولا يربط بالسلاسل والأغلال أحد مثل ربطه وشده. قوله: (وفي قراءة بفتح الذال والتاء) أي وهما سبعيتان، و ﴿أَحَدٌ﴾ على هذه القراءة نائب الفاعل بهما الذي هو الله تعالى، أو الزبانية المتولون العذاب بأمره تعالى. قوله: (مثل تعذيبه) مصدر مضاف للمفعول وهو الكافر.

مثل تعذيبه، ولا يوثق مثل إيثاقه ﴿يَتَأَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿١٧﴾ الآمنة وهي المؤمنة ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ يقال لها ذلك عند الموت، أي ارجعي إلى أمره وإرادته ﴿رَاضِيَةً﴾ بالشواب ﴿مَرْضِيَةً﴾ ﴿١٨﴾ عند الله بعملك، أي جامعة بين الوصفين وهما حالان، ويقال لها في القيامة ﴿فَادْخُلِي فِي﴾ جملة ﴿عِبَادِي﴾ ﴿١٩﴾ الصالحين ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ ﴿٢٠﴾ معهم.

قوله: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ لما ذكر حال من كانت همته الدنيا، ذكر حال من اطمأنت نفسه بالله، فسلم إليه أمره واتكل عليه. قوله: (الآمنة) أي التي لا يستفزها خوف ولا حزن قوله: (وهي المؤمنة) هذا قول ابن عباس، وقال الحسن (المؤمنة) الموقنة، وعن مجاهد أيضاً: الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها، وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها. وقال ابن عطاء: العارفة التي لا تصبر عنه طرفة عين، وقيل: المطمئنة بذكر الله، وقيل غير ذلك، وفي الحقيقة كل من تلك المعاني صحيح، لأنه متى ثبت لها الإيمان عند الموت، تحققت بذلك الخطاب، فكلام المفسر من جوامع الكلم.

قوله: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ هو خبر في المعنى، وإن كان أمراً في الظاهر. قوله: (عند الموت) قال عبد الله بن عمر: إذا توفي العبد المؤمن، أرسل الله عز وجل إليه ملكين، وأرسل اليه بفتح من الجنة، فقال: اخرجي أيتها النفس المطمئنة، اخرجي إلى روح وربحان، وربك عنك راض، فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد في أنفه، والملائكة على أرجاء السماء يقولون: قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة، فلا تمر بباب إلا فتح لها، ولا بملك إلا صلى عليها، حتى يؤق بها الرحمن جل جلاله فتسجد له، ثم يقال لميكائيل: اذهب بهذه النفس، فاجعلها مع أنفس المؤمنين، ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعون ذراعاً عرضاً، وسبعون ذراعاً طولاً، وينبذ فيه الروح والريحان، فإن كان معه شيء من القرآن كفاه نوره، وإن لم يكن جعل له نور مثل نور الشمس في قبره، ويكون مثله مثل العروس، ينام فلا يوقظه إلا أحب أهله إليه. وإذا توفي الكافر، أرسل الله إليه ملكين، أرسل قطعة من كساء، أنتن من كل نتن، وأخشن من كل خشن، فيقال: أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى جهنم وعذاب أليم، وركب عليك غضبان اهـ. وما ذكره المفسر من أن النداء عند الموت أحد قولين، والآخر أنه عند البعث، ومعنى قوله: ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ أي صاحبك وهو الجسد، فيأمر الله تعالى الأرواح أن ترجع إلى الأجساد، وبه قال عكرمة وعطاء والضحاك.

قوله: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ الإضافة للتشريف، وإلا فالكل عباده. قوله: ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (معهم) أي الصالحين، لتفوزي بالنعيم المقيم، ولأهل الإشارات تفاسير، منها: أن الله يناديها في الدنيا بهذا النداء، حيث اتصفت بتلك الصفات، يقول لها ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ بفنائك عما سواه، ﴿رَاضِيَةً﴾ بأحكامه، ﴿مَرْضِيَةً﴾ له بأوصافك ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (الصالحين) أي فكوني معدودة فيهم ومحسوبة منهم ﴿وَادْخُلِي﴾ جنة شهودي في الدنيا ما دامت فيها، وهي الجنة المعجلة، ويقال لها ذلك أيضاً عند البعث على التفسير المتقدم، ويراد حينئذ بالجنة جنة الخلود وفسروا بذلك قوله تعالى: ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾ أي جنة الشهود في الدنيا، التي قال فيها العارف بن الفارض:

أنلنا مع الأحباب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

وجنة الخلود في العقبى ، وهذا النداء الواقع في الدنيا يسمعه العارفون ، إما في المنام أو بالإلهام ،  
وتقدم تقسيم النفس ، ومأخذ كل قسم في سورة القيامة .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْبَلَدِ

مَكَّة

وآياتها عشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿لَا﴾ زائدة ﴿أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ ﴿١﴾ مكة ﴿وَأَنْتَ﴾ يا محمد ﴿حِلٌّ﴾ حلال ﴿بِهِذَا الْبَلَدِ﴾ ﴿٢﴾ بأن يحل لك فتقاتل فيه، وقد أنجز الله له هذا الوعد يوم الفتح، فالجملعة اعتراض بين المقسم به وما عطف عليه ﴿وَوَالِدٍ﴾ أي آدم ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ ﴿٣﴾ أي ذريته، وما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة البلد

وهي عشرون آية

أي بالإجماع. قوله: (زائدة) هذا أحد احتمالين، والآخر أنها نافية لكلام تقدمها وتقدم ذلك قوله: (مكة) أي لأنها مهبط الرحمات، يجبي إليها ثمرات كل شيء، جعلها الله حرماً آمناً ومثابة للناس، وجعل فيها قبلة أهل الدنيا بأسرها، وحرم فيها الصيد، وجعل البيت المعمور بإزائه؛ وغير ذلك من فضائلها، فلما استجمعت تلك المزايا والفضائل، أقسم الله تعالى بها. قوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ جملة حالية جيء بها تسلياً له ﷺ وتعجيلاً لمسرته، وحيث وعده فتح مكة في المستقبل، وعبر عنه بالحال لنحقق الوقوع على حد ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ وقد أنجز الله له ذلك، فعندما نزع المغفر عنه يوم الفتح، جاء رجل فقال: يا رسول الله ابن خطل متعلق بأستار الكعبة، فقال: اقتلوه، فقتله الزبير وخص هذا الحال، لأن مكة وإن كانت عظيمة في نفسها، إلا أنها في تلك الحالة أعظم، لانتقال أهلها من الظلمات إلى النور، وفيه إشارة إلى عظم قدر المصطفى وشرف البقاع به، فمكة زادها الله تشريفاً بقدمه بها وهو حلال. قوله: (فالجملة اعتراض) أي لا تعلق لها بما قبلها ولا بما بعدها، قصد بها الإخبار بما سيكون، والأحسن جعلها حالية كما علمت لأنه يستفاد منها تشريف مكة في تلك الحالة المستلزم زيادة تشريفه ﷺ وإكرامه وتعظيمه؛ حيث أحل له ما لم يحل لأحد قبله ولا بعده.

قوله: ﴿وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ﴾ أقسم الله بهم لأنهم أعجب خلقه، لما فيهم من البيان والنطق والتدبير، واستخراج العلوم، وفيهم الأنبياء والصلحاء، ولا سيما أمر الملائكة بالسجود لآدم، وتعليمه جميع الأسماء، وما مشى عليه المفسر من أن المراد بما ولد ذريته، يستفاد منه العموم الصالح والطالح، وقيل: هو

بمعنى من ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي الجنس ﴿فِي كَبَدٍ﴾ ١ نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة ﴿أَيَحْسَبُ﴾ أيظن ﴿الْإِنْسَانَ﴾ قوي قریش وهو أبو الأشد بن كلدة بقوته ﴿أَنْ﴾ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف، أي أنه ﴿لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ ٥ والله قادر عليه ﴿يَقُولُ﴾ أَهْلَكْتُ ﴿على عداوة محمد﴾ ٦ مَا لَأُبْدَأَ ٦ كثيراً بعضه على بعض ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ﴾ أي أنه ﴿لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ ٧ فيما أنفقه فيعلم قدره والله عالم بقدره وأنه ليس مما يتكثر به ومجازيه على فعله السيء ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ﴾ استفهام تقرير أي جعلنا ﴿لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ ٨ ﴿وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ﴾ ٩ ﴿وَهَدَيْنَاهُ﴾

قسم بآدم والصالحين فكانهم ليسوا من أولاده.

قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ هذا هو المقسم عليه. قوله: ﴿فِي كَبَدٍ﴾ بفتحين المشقة من المكابدة للشيء، وهي تحمل المشاق في فعله، وفي الآية إشارة إلى أنها قد أحاطت به إحاطة الظرف بالمظروف. قوله: (يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة) وذلك لأنه أول ما يكابد قطع سرتة، ثم إذا ققط قماطاً وشد عليه، يكابد الضيق والتعب، ثم يكابد الارتضاع، ولو فاتته لضاع، ثم يكابد نبت أسنانه وتحريك لسانه، ثم يكابد الفطام الذي هو أشد من اللطام، ثم يكابد الختان والأوجاع والأحزان، ثم يكابد المعلم وصولته، والمؤدب وسياسته، والأستاذ وهيئته، ثم يكابد شغل التزويج والتعجيل فيه والترويج، ثم يكابد شغل الأولاد والخدم والأجناد، ثم يكابد شغل الدور وبناء القصور، ثم الكبر والهرم، وضعف الركبة والقدم، ومصائب يكثر تعدادها، ونوائب يطول إيرادها، من صداع الرأس، ووجع الأضراس، ورمد العين، وغم الدين، ويكابد محناً في المال والنفس، مثل الضرب والحبس؛ ولا يمضي عليه يوم إلا ويقاسي فيه شدة ويكابد مشقة، ثم الموت بعد ذلك كله، ثم سؤال الملكين، وضغطة القبر وظلمته، ثم البعث والعرض على الله تعالى، إلى أن يستقر به القرار، إما في جنة، وإما في نار، هكذا قرره العلماء. قوله: (وهو أبو الأشد) بفتح الهمزة وضم الشين المعجمة وتشديد الدال المهملة، هو بالإنفراد في كثير من النسخ، تبعاً لكثير من المفسرين، وفي بعض النسخ الأشدين بصيغة التثنية تبعاً لبعض المفسرين، ولينظر وجهها، واسمه أسيد بن كلدة. قوله: (بقوته) الباء سببية، ومن قوته أنه كان يجعل الأديم العكاظي تحت قدميه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزول قدماه.

قوله: ﴿أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أي على بعثه ومجازاته. قوله: ﴿يَقُولُ﴾ أي افتخاراً. قوله: (على عداوة محمد) (على) بمعنى في. قوله: ﴿لُبْدًا﴾ بضم اللام وكسرهما مع فتح الباء، قراءتان سبعيتان، جمع لبدة وهو ما تلبد، والمراد به الكثرة. قوله: ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ استفهام إنكاري. قوله: (ليس ما يتكثر به) أي يفتخر بكثرته، لأنه أنفق فيها يغضب الله.

قوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ أي يبصر بهما المراثيات، شققناهما له وهو في ظلمة الرحم، وقدرنا بياضهما وسوادهما، وأودعناهما البصر على كيفية تعجز الخلق عن إدراكها. قوله: ﴿وَلِسَانًا﴾ أي يترجم به عما في ضميره. قوله: ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ أي يستر بهما فاه، ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفخ وغير ذلك، وفي الحديث يقول: «يا ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك، فقد أعتكت عليه بطبقتين فأطبق، وإن نازعك بصرك إلى بعض ما حرمت عليك، فقد أعتكت عليه بطبقتين فأطبق، وإن

النَّجْدَيْنِ ﴿١٦﴾ بَيْنَا لَهُ طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ﴿فَلَا﴾ فُهَلَا ﴿أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ ﴿١٧﴾ جَاوَزَهَا ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾  
 أَعْلَمَكَ ﴿مَا أَلْعَبُهُ﴾ ﴿١٨﴾ الَّتِي يَقْتَحِمُهَا تَعْظِيمَ لِسَانِهَا، وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ، وَيُنَّ سَبَبُ جَوَازِهَا بِقَوْلِهِ  
 ﴿فَكَرَبَةٍ﴾ ﴿١٩﴾ مِنَ الرِّقِّ بِأَنِ اعْتَقَهَا ﴿أَوْ اطْعَنِي يَوْمَ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ ﴿٢٠﴾ مَجَاعَةٍ ﴿يَسْمَا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ ﴿٢١﴾  
 قَرَابَةٍ ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَرَئَةٍ﴾ ﴿٢٢﴾ أَيْ لَصُوقٍ بِالتَّرَابِ لِفَقْرِهِ، وَفِي قِرَاءَةِ بَدَلِ الْفَعْلَيْنِ مُصَدِّرَانِ  
 مَرْفُوعَانِ مُضَافَا لِرَقَبَةٍ، وَيَتَوْنُ الثَّانِي، فَيَقْدَرُ قَبْلَ الْعَقَبَةِ اقْتِحَامٌ، وَالْقِرَاءَةُ الْمَذْكُورَةُ بَيَانُهُ  
 ﴿ثُمَّ كَانَ﴾ عَطْفٌ عَلَى اقْتِحَامٍ، وَثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ الذِّكْرِي، وَالْمَعْنَى: كَانَ وَقْتُ الْاِقْتِحَامِ ﴿مِنَ الَّذِينَ

نَازَعَكَ فَرَجَكَ إِلَى بَعْضِ مَا حَرَمْتَ عَلَيْكَ، فَقَدْ أَعْتَمَكَ عَلَيْهِ بِطَبَقَتَيْنِ فَاطْبَقَ» قَوْلُهُ: (طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ)  
 وَصَفَ مَكَانَ الْخَيْرِ بِالرَّفْعَةِ وَالنَّجْدِيَّةِ ظَاهِرٌ، بِخِلَافِ الشَّرِّ، فَإِنَّهُ هَبُوطٌ مِنْ ذُرُوءِ الْفُطْرَةِ إِلَى حَضِيضِ  
 الشَّقْوَةِ فَفِيهِ تَغْلِيْبٌ، وَالْمَعْنَى: بَيْنَا لَهُ أَنَّ طَرِيقَ الْخَيْرِ يَنْجِي، وَطَرِيقَ الشَّرِّ يَرْدِي، وَسُلُوكُ الْأَوَّلِ مَمْدُوحٌ،  
 وَالثَّانِي مَذْمُومٌ، وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَقَالَ عِكْرَمَةُ: النَّجْدَانِ الثَّدْيَانِ، أَيْ لِأَنَّهَا كَالطَّرِيقَيْنِ  
 لِحَيَاةِ الْوَلَدِ وَرَزَقِهِ. قَوْلُهُ: (فُهَلَا) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ لَا مَعْنَى هَلَا لِلتَّحْضِيضِ وَهُوَ أَحَدُ امْتِحَالَيْنِ، وَالْآخَرُ  
 أَنَّهَا بَاقِيَةٌ عَلَى أَصْلِهَا لِلنَّفْيِ، أَيْ لَمْ يَشْكُرْ عَلَى تِلْكَ النِّعَمِ الْجَلِيلَةِ بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، إِنْ قُلْتُ: لَمْ أَفْرُدْتُ  
 لَا، مَعَ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ عَلَى مَاضٍ تَكَرَّرَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ أَجِيبُ: بِأَنَّهَا مُكَرَّرَةٌ فِي الْمَعْنَى  
 كَأَنَّهُ قَالَ: فَلَا فَكَ رَقَبَةٍ، وَلَا أَطْعَمَ مَسْكِينًا.

قَوْلُهُ: ﴿أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ هِيَ فِي الْأَصْلِ الطَّرِيقُ الصَّعْبُ فِي الْجَبَلِ وَاقْتِحَامُهَا مَجَاوَزَتُهَا، ثُمَّ أُطْلِقَ  
 عَلَى مَجَاهِدَةِ النَّفْسِ، فِي فِعْلِ الطَّاعَاتِ وَتَرْكِ الْمَحْرَمَاتِ، وَالْمُرَادُ بِاقْتِحَامِهَا فَعْلُهَا وَتَحْصِيلُهَا وَالتَّلَبُّسُ بِهَا،  
 إِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ فَقَوْلُ الْمَفْسَرِ جَاوَزَهَا تَفْسِيرُ لِقَاتِحَامِ الْعَقَبَةِ لَكِنْ بِاعْتِبَارِ الْأَصْلِ، وَلَيْسَ مُرَادًا هُنَا، فَلَوْ  
 قَالَ: أَيْ تَلَبَّسَ بِهَا وَدَخَلَهَا لَكَانَ وَاضِحًا أَوْ يُقَالُ: الْمُرَادُ بِالْعَقَبَةِ الطَّرِيقُ الَّتِي تَوْصِلُ إِلَى الْجَنَّةِ، فَإِنَّهُ وَرَدَ:  
 إِنَّ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْجَنَّةِ سَبْعَ عَقَبَاتٍ، وَالْمُرَادُ بِاقْتِحَامِهَا مَجَاوَزَتُهَا بِفِعْلِ الطَّاعَاتِ فِي الدُّنْيَا، فَمَعْنَى قَوْلِ الْمَفْسَرِ  
 (جَاوَزَهَا) أَيْ فَعَلَ أَسْبَابَ الْمَجَاوِزَةِ. قَوْلُهُ: (وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضٌ) أَيْ لِبَيَانِ الْعَقَبَةِ قَوْلُهُ: (بِأَنِ اعْتَقَهَا) أَيْ  
 مُبَاشَرَةً وَهُوَ ظَاهِرٌ، أَوْ تَسْبِيًا كَشَرَاءِ الْقَرِيبِ.

قَوْلُهُ: ﴿ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ مُصَدَّرٌ مِمِّي بِوزن مفعلة، مِنْ سَغَبٍ يَسْغَبُ، مِنْ بَابِ فَرَعَ جَاعَ، وَقِيدَ  
 الْإِطْعَامَ بِذَلِكَ الْوَقْتِ، لِأَنِّ إخراجَ الْمَالِ فِيهِ أَثْقَلَ عَلَى النَّفْسِ. قَوْلُهُ: ﴿ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ قِيدَ الْيَتِيمِ بِكَوْنِهِ قَرِيبًا  
 لِأَنَّهُ يَجْتَمِعُ حَيْثُ فِي الْإِطْعَامِ جِهَةُ الصَّلَةِ وَالصَّدَقَةِ. قَوْلُهُ: (أَيْ لَصُوقٍ بِالتَّرَابِ) أَيْ فَهُوَ كُنَايَةٌ عَنْ  
 الْاِقْتِحَامِ. قَوْلُهُ: (وَفِي قِرَاءَةٍ) أَيْ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا. قَوْلُهُ: (مُضَافَا الْأَوَّلَ لِرَقَبَةٍ) أَيْ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ  
 إِلَى مَفْعُولِهِ. قَوْلُهُ: (فَيَقْدَرُ قَبْلَ الْعَقَبَةِ) إِنَّمَا احْتِيجَ إِلَى تَقْدِيرِ هَذَا الْمُضَافِ. لِيُطَابِقَ الْمَفْسَرُ الْمَفْسَرِ، وَذَلِكَ  
 لِأَنَّ الْمَفْسَرَ بِكَسْرِ السَّيْنِ مُصَدَّرٌ، وَالْمَفْسَرُ بِفَتْحِهَا وَهُوَ الْعَقَبَةُ غَيْرُ مُصَدَّرٍ، فَلَوْ لَمْ يَقْدَرِ الْمُضَافُ لَكَانَ  
 الْمَصْدَرُ، وَهُوَ فَكٌ مُفْسَرًا لِاسْمِ الْعَيْنِ وَهِيَ الْعَقَبَةُ، وَذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ، وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْأُولَى، فَالْفَعْلُ فِيهَا  
 بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿أَفْتَحَمَ﴾ فَلَا يَحْتَاجُ لِتَقْدِيرِ مُضَافٍ.

قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أَيْ بـ ﴿ثُمَّ﴾ إِشَارَةٌ لِبَعْدِ رَتْبَةِ الْإِيمَانِ وَعَلَوُهَا، عَنْ رَتْبَةِ الْعَتَقِ  
 وَالصَّدَقَةِ. قَوْلُهُ: (وَتَمَّ لِلتَّرْتِيبِ الذِّكْرِي) أَيْ لِأَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ السَّابِقُ، لَا يَصِحُّ عَمَلٌ إِلَّا بِهِ. قَوْلُهُ:

ءَامَنُوا وَتَوَّصُوا ﴿١٧﴾ أَوْصَىٰ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ﴿١٨﴾ بِالصَّبْرِ ﴿١٩﴾ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ ﴿٢٠﴾ وَتَوَّصُوا بِالرَّحْمَةِ ﴿٢١﴾ الرَّحْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ ﴿٢٢﴾ أُولَٰئِكَ ﴿٢٣﴾ الْمَوْصُوفُونَ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ ﴿٢٤﴾ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٢٥﴾ الْيَمِينِ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَنَبَّأُهُمُ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٢٧﴾ الشِّمَالِ ﴿٢٨﴾ عَلَيْهِمُ نَارُ مُؤَصَّدَةٍ ﴿٢٩﴾ بِالْهَمْزَةِ وَالْوَاوِ بَدَلَهُ مَطْبَقَةٌ.

﴿بِالصَّبْرِ﴾ (على الطاعة) الخ، أي ما أصابه من المحن والشدائد. قوله: ﴿أُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ خبره، وأتى باسم الإشارة تكريماً لهم بأنهم حاضرون عنده، في مقام قربهِ وكرامته، فذكرهم بما يشار به للبعيد، تعظيماً لهم وإشارة لعلو درجاتهم وارتفاعها.

قوله: ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ أي الذين يؤتون كتبهم بأيمانهم، أو لأن منزلتهم عن يمين العرش. قوله: ﴿هُمُ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ ذكرهم بضمير الغيبة، إشارة إلى أنهم غائبون عن حضرة قدسه وكرامة أنسه. قوله: (الشمال) أي لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم، أو لأن منزلتهم عن الشمال. قوله: ﴿عَلَيْهِمْ نَارُ﴾ خبر ثان أو مستأنف. قوله: (بالهمز والواو) أي فيها قراءتان سبعيتان ولغتان جيدتان، يقال: أصدت الباب وأوصدته إذا أغلقته وأطبقتة. قوله: (مطبقة) أي عليهم تفسير لكل من القراءتين، والمعنى: لا يخرجون منها أبداً، ولا يدخلها روح وريحان.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الشَّمْسِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمس عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ ﴿١﴾ ضَوْئُهَا ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا﴾ ﴿٢﴾ تَبِعَهَا طَالِعاً عِنْدَ غُرُوبِهَا ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰهَا﴾ ﴿٣﴾ بَارْتِفَاعِهِ ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰهَا﴾ ﴿٤﴾ يَغْطِيهَا بِظِلْمَتِهِ، وَإِذَا فِي الثَّلَاثَةِ لِمَجْرَدِ الظَّرْفِيَّةِ، وَالْعَامِلِ فِيهَا فَعَلَ الْقِسْمِ ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَىٰهَا﴾ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشمس مكية

وهي خمس عشرة آية

أقسم سبحانه وتعالى بسبعة أشياء، إظهاراً لعظمته وقدرته وانفراده بالالوهية، وأشار إلى كثرة مصالح تلك الأشياء وعموم نفعها. قوله: ﴿وَضُحَاهَا﴾ أي وهو وقت ارتفاعها. والحاصل: أن الضحوة ارتفاع النهار، والضحى بالضم والقصر فوق ذلك، والضحاء بالفتح والمد، إذا امتد النهار كاد ينتصف. قوله: ﴿ضَوْئُهَا﴾ هو أحد أقوال ثلاثة، وقيل: هو النهار كله، وثالثها: هو حر الشمس، وحكمة القسم بذلك، أن العالم في وقت غيبة الشمس عنهم كالأموات، فإذا ظهر أثر الصبح، صارت الأموات أحياء، وتكاملت الحياة وقت الضحوة، وهذه الحالة تشبه أحوال القيامة، ووقت الضحى يشبه استقرار أهل الجنة فيها. قوله: (تبعها) أي ظهر ضوءه وسلطانه بعد غروبها وخلفها في انتشار الضياء، فلا ينافي أنه قد يوجد مصاحباً لها، كالليلة الخامسة من الشهر مثلاً. قوله: (طالعاً عند غروبها) حال من ضمير (تبعها) والمراد ظهوره بعد غيبتها في أي وقت من الليل، فيشمل أول الشهر وأوسطه وآخره. قوله: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰهَا﴾ الضمير المستتر المرفوع، إما عائذ على ﴿النَّهَارُ﴾ أو على الله تعالى، والبارز المنصوب إما للشمس أو للظلمة، والمعنى: أظهرها وكشفها. قوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰهَا﴾ أتى به مضارعاً، ولم يقل غشيها للفواصل، أو إشارة لدوام القسم بهذا الأمر، واستمراره شيئاً بعد شيء، فلم يلتزم فيه صيغة الماضي، وأتى به متوسطاً، إشارة إلى أن ما قبله وما بعده محمول عليه. قوله: (يغطيها بظلمته) أي فيزيل ضوءها، فالنهار يجليها ويظهرها، والليل يغطيها ويسترها. (لمجرد الظرفية) من إضافة الصفة للموصوف، أي الظرفية المجردة عن الشرطية. قوله: (والعامل فيها فعل القسم) استشكل بأنه يلزم عليه اختلاف العامل

﴿وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَّهَا﴾ ٦ بسطها ﴿وَنَفْسٍ﴾ بمعنى نفوس ﴿وَمَاسَوَّيْنَهَا﴾ ٧ في الخلقة، وما في الثلاثة مصدرية أو بمعنى من ﴿فَاللَّهُمَّهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ٨ بين لها طريقي الخير والشر، وآخر التقوى رعاية لرؤوس الآي وجواب القسم ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ حذفت منه اللام لطول الكلام ﴿من رَزَّكْنَهَا﴾ ٩ طهرها من الذنوب ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خسر ﴿مَنْ دَسَّهَا﴾ ١٠ أخفاها بالمعصية، وأصله دسها، أبدلت السين الثانية ألفاً تخفيفاً ﴿كَذَّبَتْ ثُمُودٌ﴾ رسولها صالحاً ﴿يَطْفُونَهَا﴾ ١١ بسبب طغيانها ﴿إِذْ أَنْبَعَتْ﴾ أسرع ﴿أَشْقَنَهَا﴾ ١٢ واسمه قدار إلى عقر الناقة برضاهم ﴿فَقَالَ لَهُمْ

والمعمول في الزمان، وذلك لأن فعل القسم إنشاء، وزمانه الحال، وإذا للاستقبال، وحينئذ فلا يصح عمله في إذا. أجب: بأن فعل القسم يدل على الحال، ما لم يكن مقروناً بطرف يفيد الاستقبال كإذا، وإلا فيكون للاستقبال تبعاً لمعموله. قوله: (بسطها) أي على الماء. قوله: (بمعنى نفوس) أشار بذلك إلى أن التنكير للتكثير. قوله: ﴿وَمَا سَوَّاهَا﴾ (في الخلقة) أي عدلها على هذا القانون المحكم والتركيب المتقن. قوله: (وما في الثلاثة مصدرية) أي وبنائها الساء الخ، وحينئذ فالكلام إما على حذف مضاف، أي ورب البناء والطحو والتسوية، أو القسم بتلك الأشياء، لعظمتها وجلالة قدرها، كما تقدم في القسم بالشمس ونحوه. قوله: (أو بمعنى من) أي ومن بناها الخ، وبه استدل من يجوز وقوعها على آحاد أولي العلم، لأن المراد به الله تعالى. قوله: ﴿فَاللَّهُمَّهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ الإلهام في الأصل إلقاء شيء في القلب بطريق الفيض، ينشرح له الصدر ويطمئن، ثم أطلق هنا على مطلق التبيين. قوله: (طريق الخير والشر) لف ونشر مشوش. قوله: (حذفت منه اللام) أي لطول الكلام، لأن الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله عليه، إذا وقع جواباً للقسم تلزمه اللام، وقد يجوز الاختصار على أحدهما عند طول الكلام أو للضرورة. قوله: ﴿مَنْ رَزَّكَاهَا﴾ الخ، الفاعل ضمير ﴿مِنْ﴾ في الموضعين، وقيل: ضمير عائد على الله، والتقدير: من رزكاها الله بالطاعة، وقد خاب من دساها الله بالمعصية. قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ كرر ﴿قَدْ﴾ إشارة لمزيد الاعتناء بضمونها. قوله: (وأصلها دسها) مأخوذ من التدسيس وهو الإخفاء، والمعنى: أخفها وأخفاها بالكفر والمعصية، لأن المعاصي تذل المعاصي. قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثُمُودٌ﴾ مناسبتها لما قبلها، أنه لما أقسم بتلك الأقسام المذكورة، على فلاح المطيع وخيبة العاصي، ذكر في تلك القصة المطيع وهو صالح عليه السلام، والعاصي وهو قومه. قوله: (بسبب طغيانها) أشار بذلك إلى أن الباء سببية. قوله: ﴿إِذْ أَنْبَعَتْ﴾ مطاوع بعث تقول: بعثت فلاناً على الأمر فانبعث له، والباعث لهم على ذلك التكذيب والطغيان. قوله: (واسمه قدار) أي بوزن غراب ابن سالف، وهو أشقى الأولين، وكان رجلاً أشقر أزرق قصيراً، وفي الحديث: «أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب: أتدري من أشقى الأولين؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: عاقر الناقة، قال: أتدري من أشقى الآخرين؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: قاتلك». قوله: (برضاهم) قال قتادة: بلغنا أنه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم، وذكرهم وأثامهم.

قوله: ﴿فَقَالَ لَهُمْ﴾ أي بسبب الانبعاث، والمعنى: أنه لما عرف منهم العزم على عقرها قال لهم ما

رَسُولُ اللَّهِ ﴿صَالِحٌ﴾ نَاقَةَ اللَّهِ ﴿أَي ذُرْوَاهَا﴾ ﴿وَسُقَيْنَاهَا﴾ ﴿١٣﴾ شَرِبَهَا فِي يَوْمِهَا، وَكَانَ لَهَا يَوْمٌ وَلَهُمْ يَوْمٌ ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ فِي قَوْلِهِ ذَلِكَ عَنْ اللَّهِ الْمُرْتَبِ عَلَيْهِ نَزُولُ الْعَذَابِ بِهِمْ إِنْ خَالَفُوهُ ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ قَتَلُوهَا لِيَسْلَمَ لَهُمْ مَاءُ شَرِبَهَا ﴿فَذَمَّمْ﴾ أَطْبَقَ ﴿عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ الْعَذَابَ ﴿يَذْنِبُهُمْ فَسَوَّاهَا﴾ ﴿١٤﴾ أَيْ الدَّمْدَمَةَ عَلَيْهِمْ أَيْ عَمَهُمْ بِهَا، فَلَمْ يَفْلِتْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿وَلَا﴾ بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ ﴿يَخَافُ﴾ تَعَالَى ﴿عُقُبَهَا﴾ ﴿١٥﴾ تَبِعْتَهَا.

ذكر. قوله: (ناقة الله) الإضافة للتشريف، من حيث إنها دالة على توحيد الله، بسبب ما فيها من الأمور الغريبة المخالفة للعادة التي لا تمكن من غيره تعالى. قوله: (أي ذروها) أشار بذلك إلى أن ﴿نَاقَةَ﴾ تنسب على التحذير، والكلام على حذف مضاف، أي ذروا عقرها واحذروا سقياها. قوله: (شربها) بضم الشين وكسرها اسمان، وافتحها مصدر شرب، والمعنى ومشروها. قوله: (ولهم يوم) أي يوم يشربون فيه هم ومواشيهم.

قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي استمروا على تكذيبه. قوله: (في قوله ذلك على الله) دفع بذلك ما يقال: إن تحذيرها من الناقة وسقياها إنشاء، والتكذيب من معارض الأخبار. فأجاب المفسر: بأن تكذيبه من حيث نقله عن الله فهو خبر. قوله: (المرتب عليه نزول العذاب بهم) وذلك أن صالحاً قال لهم: يأتيكم العذاب بعد ثلاثة أيام، قالوا: وما العلامة على ذلك العذاب؟ قال: تصبحون في اليوم الأول وكان هو الأربعاء وجوهكم مصفرة، وفي اليوم الثاني وهو الخميس وجوهكم محمرة، وفي الثالث وهو الجمعة وجوهكم مسودة، وفي الرابع وهو السبت يأتيكم العذاب، فحصل ذلك وتقدم بسطه. قوله: ﴿فَعَقَرُوهَا﴾ أي عقرها قدار في رجليها فأوقعها فذبحوها واقتسموا لحمها. قوله: (ماء شربها) أي الماء الذي كانت تشربه.

قوله: ﴿فَذَمَّمْ﴾ ﴿أَطْبَقَ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ الخ، أي فهو مأخوذ من الدمدمة، من إطباق الشيء على الشيء، يقال: دمدم عليه القبر أطبقه، والمعنى: أهلكهم. قوله: (فلم يفلت منهم أحداً) أي إلا من آمن مع صالح، وهم أربعة آلاف. قوله: (بالواو والفاء) أي فهما سبعيتان، أما الواو فإما للحال أو مستأنفة، والفاء للتعقيب. قوله: (تبعنها) أي عاقبة هلكتهم، كما تخاف الملوك عاقبة ما تفعله، فهو استعارة تمثيلية، لإهانتهم وإذلالهم، ويجوز عود الضمير على الرسول، أي إنه لا يخاف عاقبة إنذاره لهم لعصمته بالله تعالى، وقيل: الضمير يرجع للعافر، فهو زيادة في التقييح عليه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ النَّازِعَاتِ

مكية

وآياتها إحدى وعشرون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾ ﴿١﴾ بظلمته كل ما بين السماء والأرض  
﴿وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى﴾ ﴿٢﴾ انكشف وظهر، وإذا في الموضعين لمجرد الظرفية، والعامل فيها فعل القسم  
﴿وَمَا﴾ بمعنى من أو مصدرية ﴿خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ﴿٣﴾ آدم وحواء أو كل ذكر وكل أنثى والختنى  
المشكل عندنا ذكر وأنثى عند الله تعالى فيحث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكراً ولا أنثى ﴿إِنَّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الليل

وهي إحدى وعشرون آية

هذه السورة نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وفي أمية بن خلف، فالصديق بلغ الغاية في  
الإيمان والصدق والكرم، وأمية بلغ الغاية في الكفر والكذب والبخل، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص  
السبب. قوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾ أقسم به تعالى، لكونه جليلاً عظيماً، تسكن الخلق فيه عن التحرك،  
ويغشاهم النوم الذي هو راحة لأبدانهم. قوله: (كل ما بين السماء والأرض) أشار به إلى أن مفعول  
﴿يَغْشَى﴾ محذوف تقديره (كل ما بين السماء والأرض) وقيل: تقديره النهار أو الشمس، وكل صحيح.  
قوله: ﴿وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى﴾ أقسم به لأنه مظهر جمال الله، إذ به ينكشف ما كان مستوراً بظلمة الليل،  
وفيه تتحرك الناس لمعايشهم، والطيور من أوكارها، والهوام من مكانها، فلو كان الدهر كله ليلاً لتعذر  
المعاش، ولو كان كله نهاراً لعدمت الراحة، فكانت المصلحة في تعاقبها. قوله: (لمجرد الظرفية) أي  
الظرفية المجردة عن الشرط. قوله: (والعامل فيها فعل القسم) أي المقدر، ويأتي هنا ما تقدم من الأشكال  
والجواب. قوله: (بمعنى من) أي فهي اسم موصول، ويكون تعالى أقسم بنفسه، أي والقادر على خلق  
الذكر والأنثى. قوله: أو (مصدرية) أي وخلق الله الذكر والأنثى، أي تعلقت قدرته بخلقها. قوله:  
(آدم وحواء) أي فتكون آل للعهد. قوله: (أو كل ذكر وكل أنثى) أي من جميع المخلوقات، فال  
للاستغراق، وقيل: كل ذكر وكل أنثى من الآدميين، فتكون آل استغراقية استغراقاً عرفياً. قوله:  
(والختنى المشكل) مبتدأ، وقوله: (عندنا) ظرف لقوله: (المشكل) وقوله: (ذكر) الخ خبر، وقوله: (عند



سَعَيْكُمْ ﴿١﴾ عملكم ﴿٢﴾ لَشَيْءٍ ﴿٣﴾ مختلف، فعامل للجنة بالطاعة، وعامل للنار بالمعصية ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ  
 أَعْطَىٰ حق الله ﴿٥﴾ وَالْفَقَىٰ ﴿٦﴾ الله ﴿٧﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿٨﴾ أي بلا إله إلا الله في الموضعين ﴿٩﴾ فَسَيُسِّرُّهُ  
 لِلْيُسْرَىٰ ﴿١٠﴾ للجنة ﴿١١﴾ وَأَمَّا مَنْ خَلَّ ﴿١٢﴾ بحق الله ﴿١٣﴾ وَأَسْتَفْنَىٰ ﴿١٤﴾ عن ثوابه ﴿١٥﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ﴿١٦﴾  
 فَسَيُسِّرُّهُ ﴿١٧﴾ نهيته ﴿١٨﴾ لِلْعُسْرَىٰ ﴿١٩﴾ للنار ﴿٢٠﴾ وَمَا ﴿٢١﴾ نافية ﴿٢٢﴾ يَغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ ﴿٢٣﴾ في النار ﴿٢٤﴾ إِنَّ  
 عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿٢٥﴾ لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال، ليمثل أمرنا بسلوك الأول، ونهينا عن

الله) ظرف لقوله: (ذكر) الخ، وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره: لم لم يدخل الخشي المشكل في عموم  
 الذكر ولا في عموم الأنثى؟ فأجاب بما ذكر. قوله: (فيحنت بتكليمه) أي لأن الله تعالى لم يخلق من ذوي  
 الأرواح، من ليس ذكراً ولا أنثى، والخشي إنما هو مشكل بالنسبة إلينا، خلافاً لمن قال: هو نوع ثالث،  
 ويرده قوله تعالى: ﴿يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً﴾ الآية.

قوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ جواب القسم، وسيعكم مصدر مضاف يفيد العموم، فهو جمع في  
 المعنى، وإن كان لفظه مفرداً، ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شتى، فهو بمعنى مساعيككم. قوله: (مختلف) أي  
 متباعد الأبعاد، لأنه منقسم إلى ضلال وهدى، والضلال أنواع، والهدى أنواع، ويصح أن المعنى  
 مختلف الجزاء، فمنكم مثاب بالجنة، ومعاقب بالنار. قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ تفصيل لتلك المساعي  
 المختلفة وتبيين لأحكامها. قوله: (حق الله) الخ، أشار بذلك إلى أن مفعول ﴿أَعْطَىٰ﴾ ﴿وَأَتَقَىٰ﴾  
 محذوفان لإفادة العموم، فيشمل إعطاء حقوق الله في المال بإنفاقه في وجوه البر، والنفس ببذلها في طاعة  
 الله تعالى، وتقوى الله تعالى هي امتثال مأموراته واجتناب منهيته. قوله: (أي بلا إله إلا الله) أي مع محمد  
 رسول الله، وقيل: المراد بالحسنى الجنة لقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ﴾ ومعنى تصديقه بها إيمانه  
 بالعبث والجزاء.

قوله: ﴿فَسَيُسِّرُّهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾ التفسير ليس مراداً، لأن التيسير حاصل في الحال، وإنما الإتيان  
 بالسين لتحسين الكلام وترقيقه. قوله: (الجنة) أي لما ورد: ﴿مَا مِنْ نَفْسٍ مِّنْفُوسَةٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنْ  
 الْجَنَّةِ أَوِ النَّارِ﴾ فقال القوم: يا رسول الله أفلا نتكل على كتابنا؟ فقال ﷺ: بل اعملوا فكل ميسر لما خلق  
 له، أما من كان من أهل السعادة، فإنه ميسر لعمل أهل السعادة، وأما من كان من أهل الشقاوة، فإنه  
 ميسر لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَيُسِّرُّهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾ وقيل:  
 معنى اليسرى أسباب الخير والصلاح. قوله: ﴿وَأَسْتَفْنَىٰ﴾ (عن ثوابه) أي تكبراً وعناداً. قوله:  
 ﴿بِالْحُسْنَىٰ﴾ أي بالتوحيد أو الجنة. قوله: (هيبته) دفع بذلك ما يقال: إن العسرى لا تيسر فيها،  
 فأجاب: بأن المراد بالتيسير التهيئة، وهي كما تكون في اليسر، تكون في العسرى، والمعنى: تجري على  
 يديه عملاً يوصله إلى النار. قوله: ﴿وَمَا يَغْنِي عَنْهُ مَالُهُ﴾ متعلق بالشق الثاني، والمعنى: إذا هيأناه لعمل  
 الناس سقط فيها وهلك، ولا ينفعه ماله الذي بخل به وتركه لورثته. قوله: ﴿إِذَا تَرَدَّىٰ﴾ أي سقط.

قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ أي بمقتضى حكمتنا وتعلق قدرتنا، وإلا فلا يجب على الله تعالى شيء.  
 قوله: (لتبين طريق الهدى) الخ، دفع بذلك ما يقال: إن في الآية اكتفاء، والتقدير: إن علينا للهدى  
 والضلال أي تبين كل منهما، وإيضاح جواب المفسر، أن المراد بالهدى التبيين ومعموله محذوف،

ارتكاب الثاني ﴿وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾ ١٧ أي الدنيا، فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ ﴿فَأَنْذَرْتَكُمْ﴾ خوفكم يا أهل مكة ﴿نَارًا تَلْقَوْنَ﴾ ١٨ بحذف إحدى التاءين من الأصل، وقرئ بشبوتها أي تتوقد ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ يدخلها ﴿إِلَّا الْأَشْقَى﴾ ١٩ بمعنى الشقي ﴿الَّذِي كَذَّبَ﴾ النبي ﴿وَتَوَكَّلَ﴾ ٢٠ عن الإيمان، وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ﴿ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء﴾ فيكون المراد الصلي المؤيد ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾ يبعد عنها ﴿الْأَتَقَى﴾ ٢١ بمعنى التقى ﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾ ٢٢ متزكياً به عند الله تعالى بأن يخرج له الله تعالى، لا رياء ولا سمعة، فيكون زاكياً عند الله تعالى. وهذا نزل في الصديق رضي الله تعالى عنه لما اشترى بلالاً المعذب على إيمانه وعقته،

والتقدير: إن علينا لتبيين طريق الحق من طريق الباطل. قوله: (فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ) أي فهذه الآية بمعنى قوله تعالى: ﴿من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة﴾. قوله: ﴿تَلْقَوْنَ﴾ مرفوع بضممة مقدرة على الألف للتعذر صفة لناراً. قوله: (وقرئ) أي شذوذاً. قوله: ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ مضارع صلي بكسر اللام، والمصدر صلياً بضم فسك مع تشديد الياء. قوله: (وهذا الحصر مؤول) أي مصروف عن ظاهره، وقصد المفسر بهذا الكلام، الرد على المرجئة القائلين: لا يضر مع الإيمان ذنب، مستدلين بظاهر هذه الآية، حيث حصر دخول النار في الكفار، فمقتضاها: أن المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر، ووجه الرد: أن الآية محمولة على الدخول المؤبد، فلا ينافي أن عصاة المؤمنين يدخلونها، ثم يخرجون منها بالشفاعة. إذا علمت ذلك تعلم أن كلام المفسر لا يلاقي كل المرجئة، فكان عليه أن يقول: مؤول بحمل الصلي على التأييد والخلود، وأما قوله: (لقوله تعالى: ﴿ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء﴾) فلا مدخل له في رد كلام المرجئة إلا أن يقال له مدخل من حيث مفهومه، إذ مفهوم (لمن يشاء) أن من لم يشأ الغفران له لم يغفر له، بل يدخله النار.

قوله: ﴿يَتَزَكَّى﴾ بدل من يؤق أو حال من فاعله، ومشي المفسر على الثاني حيث قال (متزكياً). قوله: (وهذا نزل في الصديق) الإشارة لقوله: ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتَقَى الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى﴾. قوله: (لما اشترى بلالاً) أي من سيده وهو أمية بن خلف، وكان الصديق رضي الله عنه يتنازع الضعفة فيعتقهم، فقال له أبوه: أي بني لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك، فقال: منع ظهري أريد، فنزلت الآية، ورد أنه كان بلال لبعض بني جمح، وهو بلال بن رباح، واسم أمه حامة، وكان صادق الإسلام طاهر القلب، وكان أمية بن خلف يخرج له إذا حميت الشمس، فيطرحه على ظهره ببطحاء مكة، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول: لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد، فيقول وهو في ذلك: أحد أحد، فمر النبي ﷺ فقال: أحد بنجيك، يعني الله تعالى، ثم قال النبي ﷺ لأبي بكر: إن بلالاً يعذب في الله، فعرف أبو بكر الذي يريده رسول الله ﷺ، فانصرف إلى منزله فأخذ رطلاً من ذهب ومضى إلى أمية بن خلف فقال: ألا تتقي الله في هذا المسكين؟ قال: أنت أفسدته فأنقذه بما ترى، ففي رواية أنه فداه برطل من ذهب، وفي رواية أنه قال له: عندي غلام أسود أجلد منه وأقوى، وهو على دينك، فأعطاه له وأخذ بلالاً فأعتقه. وقال سعيد بن المسيب: بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر في بلال حين قال له أتبيعه؟ قال: نعم أبيعته بنسطاس، عبد لأبي بكر، وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجوار ومواش، وكان

فقال الكفار: إنما فعل ذلك ليد كانت له عنده فنزل ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ﴾ ﴿١٥﴾  
﴿إِلَّا﴾ لكن فعل ذلك ﴿أَنْفَاءً وَجُورِيَّةً أَعْلَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ أي طلب ثواب الله ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾ ﴿١٧﴾ بما يعطاه  
من الثواب في الجنة، والآية تشمل من فعل مثل فعله رضي الله تعالى عنه، فيبعد عن النار ويثاب.

مشرکاً، حملة أبو بكر على الإسلام على أن يكون ماله له: فأبى فأبغضه أبو بكر، فلما قال أمية: أبيعك  
بغلامك نسطاس، اعتمته أبو بكر وباعه به، وكان قد أعتق قبله ست رقاب وهم: عامر بن فهيرة شهد  
بدرًا واحدًا وقتل يوم بئر معونة شهيداً. وأعتق أم عميس وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها، فقالت  
قريش: ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى، فقالت: كذبوا وبيت الله، ما تضر اللات والعزى وما  
ينفعان، فردَّ الله تعالى عليها بصرها وأعتق الفهرية وابنتها وكانتا لامرأة لبني عبد الدار، فمر بهما وقد  
بعثتهما سيدتهما يحتطبان لها وهي تقول لهما: والله لا أعتقكما أبداً فقال أبو بكر: كلا يا أم فلان، فقالت:  
كلا أنت أفسدتها فأعتقها، قال: فبكم؟ قالت: بكذا وكذا، قال: قد أخذتها وهما حرتان. ومر بجارية  
من بني المرسل وهي تعذب، فابتاعها فأعتقها، وفي ذلك يقول عمار بن ياسر:

جزى الله خيراً عن بلال وصحبه	عتيقاً وأخرى فاكهاً وأبا جهل
عشية هما في بلال بسوء	ولم يحذرا ما يحذر المرء ذو العقل
بتوحيده رب الأنام وقوله	شهدت بأن الله ربي على مهل
فإن تقتلونني تقتلونني ولم أكن	لأشرك بالرحمن من خيفة القتل
فيا رب إبراهيم والعبد يونس	وموسى وعيسى نجني ثم لا تمل
لمن ظل يهوى الغي من آل غالب	على غير حق كان منه ولا عدل

قوله: (فقال الكفار) الخ، المناسب أن يقول: ولما قال الكفار: (إنما فعل ذلك) الخ، نزل قوله  
تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ﴾ الخ. قوله: (إنما فعل) أي أبو بكر، وقوله: (ذلك) أي شراء بلال وإعتاقه، وقوله:  
(لبد كانت له) أي نعمة كانت لبلال عند أبي بكر، بأن صنع مع أبي بكر معروفاً فأحب أبو بكر مكافأته بما  
فعله معه، وقوله: (فنزل) أي تكذيباً للكفار. قوله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ﴾ أي عند أبي بكر، لا من بلال  
ولا غيره. قوله: ﴿تُجْزَىٰ﴾ صفة لـ ﴿نِعْمَةٍ﴾ أي يجزى الإنسان بها، وأتى به مضارعاً مبنياً للمفعول رعاية  
للفواصل. قوله: (لكن فعل ذلك) الخ، أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع، لأن ابتغاء وجه ربه، ليس  
من جنس النعمة، وهو منصوب على أنه مفعول لأجله. قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾ جواب قسم مقدر،  
أي والله لسوف يرضى، وهو وعد من الكريم تعالى لأبي بكر، بنيل جميع ما يتمناه على أبلغ وجه وأجله،  
والعامة على بناء ﴿يَرْضَىٰ﴾ للفاعل، وقرى شذوذاً بينائه للمفعول، أي يرضيه الله، أي يعطيه الله، أي  
يعطيه حتى يرضى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الضُّحَى

مَكِّيَّة

وآياتها إحدى عشرة

ولما نزلت كبر ﷺ آخرها، فسنَّ التكبير آخرها، وروي الأمر به خاتمتها وخاتمة كل سورة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الضحى مكية

وهي إحدى عشرة آية

قوله: (كبر) أي قال: الله أكبر أو: لا إله إلا الله والله أكبر. و: لا إله إلا الله والله أكبر والله الحمد. وحكمة تكبيره: تذكركه عظمة نعمة الله تعالى عليه، فشكر ربه على ذلك، ولم تشغله النعم عن المنعم. قوله: (فسنَّ التكبير آخرها) أي أخذاً من فعله عليه الصلاة والسلام ومن أمره. واعلم أنه اختلف هل التكبير لأول السورة أو لخاتمتها؟ فعلى الأول: يكبر بين الليل والضحى، وفي أول الناس، ولا يكبر في آخرها. وعلى الثاني: لا يكبر أول الضحى، ويكبر آخر الناس. ومنشأ الخلاف أنه كان تكبيره ﷺ آخر قراءة جبريل وأول قراءته هو ﷺ. واعلم أيضاً: أنه يتأتى على القولين المذكورين، حل وصل السورة بما بعد ثمانية أوجه، يمتنع منها وجه واحد، وهو وصل آخر السورة بالتكبير بالبسملة مع الوقف عليها، لثلاث يتوهم أن البسملة لآخر السورة، والسبعة الباقية جائزة، اثنان منها على تقدير: أن يكون التكبير لآخر السورة، وهما وصل التكبير بآخر السورة التي بعدها، والوقف عليه مع وصل البسملة بأول السورة التي بعدها، ووصله بآخر السورة، والوقف عليه وعلى البسملة، فيقف على كل منها وقفاً مستقلاً، واثنان منها على تقدير: أن يكون لأولها وهما قطعه عن آخر السورة، ووصله بالبسملة مع الوقف عليها، ثم الابتداء بأول السورة، وقطعه عن آخر السورة، ووصله بالبسملة مع وصلها بأول السورة، وثلاثة محتملة للتقديرين وهي: وصل التكبير بآخر السورة وبالبسملة، وبأول السورة التي بعدها، وقطعه عن آخر السورة وعن البسملة، مع وصل البسملة بأول السورة، وقطعه عن آخر السورة وعن البسملة، وقطع البسملة عن أول السورة، وهذه الأوجه السبعة، تجري من آخر الضحى إلى آخر الفلق، وأما بين الليل والضحى، فيجوز خمسة أوجه فقط: الاثنان على تقدير كونه لأول السورة، والثلاثة المحتملة، وبين الناس والفاحة يجوز خمسة أيضاً، الاثنان على تقدير كونه لآخر السورة،

بعدها وهو: الله أكبر، أو: لا إله إلا الله والله أكبر ﴿يَسِّرْهُ لَكَ وَيُخَفِّضْهُ لَكَ﴾ ﴿وَالضُّحَى﴾ ﴿١﴾  
أي أول النهار أو كله ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى﴾ ﴿٢﴾ غطى بظلامه أو سكن ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ تركك يا محمد  
﴿رَبِّكَ وَمَا قَلَى﴾ ﴿٣﴾ أبغضك، نزل هذا لما قال الكفار عند تأخر الوحي عنه خمسة عشر يوماً: إن

والثلاثة المحتملة. قوله: (أو لا إله إلا الله) هذه هي النسخة الصحيحة، وفي بعض النسخ: ولا إله إلا الله بالواو وهي بمعنى أو، فأفاد المفسر روايتين، وبقيت رواية ثالثة وهي الجمع بين التهليل والتكبير والتحميد وعليها العمل.

قوله: ﴿وَالضُّحَى﴾ الضحى، الخ، قدم ﴿الضُّحَى﴾ هنا على ﴿اللَّيْلُ﴾ وفي السورة التي قبلها قدم الليل، وذلك لأن في كل مزية تقتضي تقديمه، فقدم هذا تارة، والآخر أخرى، فالليل به السكون والهدوء، ومحل الخلوات والعطايا الربانية، والنهار به النور والسعي في المصالح واجتماع الناس، أو لأن السورة المتقدمة سورة أبي بكر، وهو قد سبق له الكفر، فقدم فيها الليل، وهذه سورة محمد ﷺ وهو محض نور، فقدم فيها ﴿الضُّحَى﴾. إن قلت: ما الحكمة في ذكر ﴿الضُّحَى﴾ وهو ساعة، وذكر ﴿اللَّيْلُ﴾ بجملته؟ أجيب: بأن ذلك إشارة إلى أن ساعة من النهار، توازي جميع الليل، كما أن محمداً يوازي جميع الخلق، وأيضاً الضحى وقت سرور، والليل وقت وحشة، ففيه إشارة إلى أن سرور الدنيا أقل من سرورها. قوله: (أو كله) أي وعليه، ففيه مجاز من إطلاق الجزء على الكل.

قوله: ﴿إِذَا سَجَى﴾ ﴿إِذَا﴾ لمجرد الظرفية، والعامل فيها فعل القسم المقدر كما تقدم نظيره. قوله: (غطى بظلامه) أي كل شيء. قوله: (أو سكن) إسناد السكون له مجاز عقلي، والمعنى: سكن أهله من إسناد الشيء لزمانه. قوله: ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ بالتشديد في قراءة العامة من التوديع، وهو في الأصل مفارقة المحبوب مع التالم، أطلق وأريد منه مطلق الترك، بدليل القراءة الشاذة بالتخفيف مع الودع وهو الترك.

قوله: ﴿وَمَا قَلَى﴾ مضارعه من باب ضرب وقتل. قوله: (نزل هذا) الخ، اختلف في سبب نزول هذه الآية على أربعة أقوال، الأول: ما روي أنه ﷺ اشتكى ليلتين أو ثلاثاً فجاءت أم جميل امرأة أبي لهب وقالت: يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك تركك، لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاثاً، فنزلت. الثاني: أبطأ الوحي حتى شق عليه، فجاءه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو، وأنزل عليه الآية. الثالث: ما روي أن خولة كانت تحدم النبي ﷺ فقالت: إن جرواً دخل البيت فدخل تحت السرير فمكث النبي ﷺ أياماً لا ينزل عليه الوحي، فقال ﷺ: يا خولة ما حدث في بيتي؟ إن جبريل لا يأتيني، قالت خولة: فكنت فاهويت بالمكنسة تحت السرير، فإذا جرو ميت، فأخذته فالفقته خلف الجدار، فجاء نبي ﷺ ترعد لحياه، وكان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة، فقال: يا خولة دثريني، فلما نزل جبريل عليه سأل النبي ﷺ عن التأخر فقال: أما علمت أنا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة؟ الرابع: ما روي أن اليهود سألوا النبي ﷺ عن الروح وفي القرنين وأصحاب الكهف فقال ﷺ: سأخبركم غداً، ولم يقل إن شاء الله، فاحتبس عنه الوحي، إلى أن نزل جبريل عليه السلام، بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لشيء إن فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله﴾ وأخبره بما سأل، ونزلت هذه الآية. قوله: ﴿خمساً عشر يوماً﴾ هذا قول ابن عباس، وقال ابن جرير: اثني عشر يوماً، وقال مقاتل: أربعون يوماً روي أنه لما جاءه جبريل قال له:

ربه ودعه وقلاه ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ﴾ لما فيها من الكرامات لك ﴿مِنَ الْأُولَى﴾ ١ الدنيا ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلًا ﴿فَرَضَى﴾ ٥ به، فقال ﷺ: إذن لا أرضى وواحد من أمتي في النار، إلى هنا تم جواب القسم بمبتتين بعد منفين ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ استفهام تقريرى أى وجدك ﴿يَتِيمًا﴾ بفقد أبيك قبل ولادتك أو بعدها ﴿فَتَأْوَى﴾ ٦ بأن ضمك إلى عمك

ما جئت حتى اشتقت إليك، فقال جبريل: إن كنت إليك أشوق، ولكنى عبد مأمور، وأنزل عليه ﴿وما ننزل إلا بأمر ربك﴾.

قوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ﴾ اللام للابتداء مؤكدة لمضمون الجملة. قوله: ﴿خَيْرٌ لَّكَ﴾ إنما قيد بقوله: ﴿لَّكَ﴾ لأنها ليست خيراً لكل أحد، بل الناس على أربعة أقسام: منهم من له الخير في الدارين، وهم أهل الطاعة الأغنياء. ومنهم من له الشر فيهما، وهم الكفرة الفقراء. ومنهم من له صورة خير في الدنيا، وشر في الآخرة، وهما الكفرة الأغنياء، ومنهم من له صورة شر في الدنيا وخير في الآخرة، وهم الفقراء المؤمنون. قال بعض أهل الإشارات: في الآية إشارة إلى أنه ﷺ دائماً يترقى في الكمالات إلى غير نهاية، فمقامه في المستقبل أعلى منه في الماضي وهكذا، ويدل لذلك أيضاً قوله في الحديث: «إني ليغان على قلبي، فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة» فاستغفاره لكونه ارتقى مقاماً أعلى من الأول، فرأى أن الذي انتقل منه بالنسبة للذي انتقل إليه ذنباً.

قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ (في الآخرة) المناسب أن يبقى على عمومها، لأن إعطائه حتى يرضى، ليس قاصراً على الآخرة، بل عام في الدنيا والآخرة، فهو وعد شامل، لما أعطاه له من كمال النفس وظهور الأمور واعلاء الدين، ولما ادخر له ما لا يعلم كنهه سواء تعالى، وقيل: عطاؤه هو الشفاعة، وقيل: يعطيك ألف قصر من لؤلؤ أبيض تراها المسك، وفيها ما يليق بها، والحق التعميم بما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى. قوله: (وواحد من أمتي) أي الموحدين، فالمراد أمة الإجابة وقد أشار لذلك بعض العارفين بقوله:

قرأنا في الضحى ولسوف يعطى  
فرس قلوبنا ذاك العطاء  
وحاشا يا رسول الله ترضى  
وفينا من يعذب أو يساء

قوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا﴾ الخ، القصد من هذا تسليته ﷺ ليزداد شكراً وصبراً، والوجود بمعنى العلم فـ ﴿يَتِيمًا﴾ مفعول ثان، والكاف مفعوله الأول. قوله: (استفهام تقريرى) أى بما بعد النفي. قوله: (بفقد أبيك) مصدر مضاف لمفعوله. قوله: (قبل ولادتك) أى بعد حمله بشهرين، وقيل قبل ولادته بشهرين، وقوله: (أو بعدها) أى وعليه فقيل بشهرين، وقيل بسبعة، وقيل بتسعة أشهر، وقيل بثمانية وعشرين شهراً، والصحيح الأول، وكانت وفاته بالمدينة الشريفة، ودفن في دار التبابعة، وقيل دفن بالأبواء قرية من أعمال الفرع، وتوفيت أمه وهو ابن أربع سنين، وقيل خمس، وقيل ست، وقيل سبع، وقيل ثمان، وقيل تسع، وقيل ثنتي عشرة سنة وشهر وعشرة أيام، وكانت وفاتها بالأبواء، وقيل بالحجون، ومات جده عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين، فكفله عمه أبو طالب، لأنه كان شقيق أبيه، وورد أنه لما مات أبواه قالت الملائكة: بقي نبيك يتيمًا، فقال الله تعالى: أنا له كافل، وسئل بعض العلماء: لم يتم ﷺ

أبي طالب ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ عما أنت عليه الآن من الشريعة ﴿فَهَدَى﴾ أي هداها إليها

فقال: لئلا يكون لمخلوق عليه منه، فيتمه ﷺ كمال، ولذا قال البوصيري:

كفاك بالعلم في الأمي معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

قوله: ﴿فَأَوَى﴾ العامة على قراءته بألف بعد الهزمة رباعياً، من آواه يؤويه، وأصله أأوى بهمزتين: الأولى مفتوحة، والثانية ساكنة، أبدلت الثانية ألفاً، ومصدره الإيواء كالإكرام، وهو متعد بانفاق، وقرىء شذوذاً بغير ألف ثلاثياً كرمي، ومصدره إيواء بوزن كتاب، وأوى بوزن فعول بالضم، وأوى بوزن ضرب، وهو يستعمل لازماً ومتعدياً. قوله: (بأن ضمك إلى عمك أبي طالب) أي بعد وفاة جدك عبد المطلب، وقيل هو من قولهم درة يتيمة؛ والمعنى: ألم يجذك واحداً من قريش عديم النظر، فأواك إليه، وشرفك بنبوته، واصطفاك برسالته.

قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ (عما أنت عليه الآن من الشريعة) أي وجدك خالياً من الشريعة، فهذا بإنزالها إليك، والمراد بضلاله كونه من غير شريعة، وليس المراد به الانحراف عن الحق، لكونه مستحيلاً عليه قبل النبوة وبعدها، فكذا كقوله تعالى: ﴿ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان﴾ وما ذكره المفسر أحد أقوال في تفسير الآية، وقيل الضلالة بمعنى الغفلة، قال تعالى: ﴿وإن كنت من قبله لمن الغافلين﴾ وهو قريب من الأول، وقيل وجدك ضالاً، أي في قوم ضلال، فهدهم الله تعالى بك، وقيل وجدك ضالاً عن الهجرة فهذا إليها، وقيل ناسياً شأن الاستثناء حين سئلت عن أصحاب الكهف وذي القرنين والروح فذكرك، وقيل وجدك طالباً للقبلة فهذا إليها، قال تعالى: ﴿قد نرى تقلب وجهك في السماء﴾ الآية، فيكون الضلال بمعنى الطلب والحب، قال تعالى: ﴿إنك لفي ضلالك القديم﴾ أي محبتك، وقيل إن حليلة لما قضت حق الرضاع، جاءت برسول الله ﷺ لتردع على عبد المطلب، فسمعت عند باب مكة: هنيئاً لك يا بطحاء مكة، اليوم يرد الله إليك النور والبهاء والجمال، قالت: فوضعت له لأصلح شأنه، فسمعت هدة شديدة، فالتفت فلم أره، فقلت: يا معشر الناس أين الصبي؟ فقالوا: لم نر شيئاً، فحصت: واحمداه، فإذا شيخ فإن يتوكأ على عصاه فقال: اذهبي إلى الصنم الأعظم، فإن شاء أن يرده إليك فعل، ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال: يا رب لم تزل متك على قريش، وهذه السعدية كما تزعم أن ابنها قد ضل، فرده إن شئت، فانكب على وجهه، وتساقطت الأصنام وقالت: إليك عنا أيها الشيخ، فهلاكننا على يد محمد، فألقى الشيخ عصاه وارتعد وقال: إن لابنك رباً لا يضيعه فاطلبه على مهل، فانحشرت قريش إلى عبد المطلب وطلبوه في جميع مكة فلم يجدوه، فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعاً، وتضرع إلى الله تعالى أن يرده، فسمعوا منادياً ينادي من السماء: معاشر الناس لا تضجوا، فإن لمحمد رباً لا يخلذه ولا يضيعه، وإن محمداً بوادي ثمامة عند شجرة السمر، فسار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل، فإذا النبي ﷺ قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان وبالورق، وفي رواية: ما زال عبد المطلب يردد البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد ﷺ بين يديه وهو يقول: ألا تدري ماذا جرى من ابنك؟ فقال عبد المطلب: ولم؟ فقال: إن أنخت الناقة وأركبته خلفي، فأبت الناقة أن تقوم، فلما أركبته أمامي قامت الناقة. قال ابن عباس: رده الله تعالى إلى جده بيد عدوه، كما فعل بموسى عليه السلام، حين حفظه فرعون، وقيل: إنه عليه السلام، خرج مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة عند خديجة، فبينما هو

﴿وَجَدَكَ عَائِلًا﴾ فقيراً ﴿فَأَغْنَى﴾ ٨ ﴿أَغْنَاكَ﴾ بما قنعك به من الغنيمة وغيرها، وفي الحديث: «ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس». ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ ٩ ﴿بِأَخْذِ مَالِهِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ﴾ ١٠ ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ ١١ ﴿تَزَجِرُ لِفَقْرِهِ﴾ ١٢ ﴿وَأَمَّا يَنْعِمَ رَبِّكَ﴾ عليك بالنبوة وغيرها ﴿فَحَدِّثْ﴾ ١٣ أخبر، وحذف ضميره ﷺ في بعض الأفعال رعاية للفواصل.

راكب ذات ليلة مظلمة ناقة، فجاء إبليس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق، فجاء جبريل عليه السلام، فنفض إبليس نفخة وقع منها إلى أرض الحبشة وردّه إلى القافلة.

قوله: ﴿عَائِلًا﴾ هذه قراءة العامة، يقال: عال زيد أي افتقر، وأعال كثر عياله، وقرىء شذوذاً عيلاً بكسر الياء المشددة. قوله: ﴿بما قنعك به﴾ أي بما رضاك به وقوله: ﴿من الغنيمة﴾ أي وإن كانت لم تحصل إلا بعد نزول هذه السورة، لكن لما كان الجهاد معلوم الوقوع كان كالواقع، وقيل: أغناك بمال خديجة وتربية أبي طالب، ولما اختل ذلك أغناه بمال أبي بكر، ولما اختل ذلك أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم، لما روي: جعل رزقي تحت ظل سيفي ورعي. قوله: ﴿وغيرها﴾ أي كمال خديجة، ومال أبي بكر، وبإعانة الأنصار حين الهجرة. قوله: ﴿عن كثرة العرض﴾ بفتحيتين المال، وفي الحديث: «قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه».

قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ﴾ منصوب بـ ﴿تَقْهَرْ﴾ وهذا مفرع على قوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ فالمنعنى: أصنع مع عبادي كما صنعت معك. قوله: ﴿بأخذ ماله﴾ أي كما كانت العرب تفعل في أموال اليتامى، تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم. وروي أنه ﷺ قال: «خير بيت في المسلمين، بيت فيه يتيم يحسن إليه، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه» ثم قال بأصبعيه: «أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا» وهو يشير بأصبعيه. قوله: ﴿أو غير ذلك﴾ أي كإذلاله واحتقاره.

قوله: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ﴾ منصوب بـ ﴿تَنْهَرْ﴾ والمعنى: إما أن تطعمه أو ترده برفق، وقيل: المراد بالسائل ما يشمل طالب العلم، فيكرمه وينصفه ولا يعبس في وجهه، ولا يتلقاه بمكره، وهذا العموم أولى، وهو مفرع على قوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ والمعنى أغن عبادي وأعطتهم، كما أغنييتك وأعطيتك. قوله: ﴿وَأَمَّا يَنْعِمَ رَبِّكَ﴾ الخ، هذا عام، وإنما أخر حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل لأنها محتاجان، والله هو الغني، وتقديم المحتاج أولى، ولأن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله تعالى وشكره، فختمت به للعموم.

قوله: ﴿فَحَدِّثْ﴾ أي بالنعمة، لأن التحدث بها هو شكرها، والتحدث بالنعمة جائز لغيره ﷺ إذا قصد به الشكر، وأن يتقدي به غيره، وأمن على نفسه الغرور والكبر، قال الحسن بن علي رضي الله عنهما: إذا عملت خيراً فحدث به اخوانك ليقنتوا بك. وورد أن شخصاً كان جالساً عنده ﷺ فرآه رث الثياب فقال له: ألك مال؟ قال: نعم، فقال له: «إذا آتاك الله مالاً فليزك أثره عليك» وورد: «إن الله جميل يحب الجمال، ويجب أن يرى أثر النعمة على عبده، وقوله: ﴿بالنبوة وغيرها﴾، أي من العلوم والقرآن وسائر عطايه التي لا تتناهى، وقد فعل ﷺ فحدث بما أعطاه ربه من النعم، فبلغ القرآن، ونشر العلوم، وأعطى حقوق ربه عز وجل. قوله: ﴿في بعض الأفعال﴾ أي وهو ﴿فَأَوَى﴾ ﴿فَهَدَى﴾ ﴿فَأَغْنَى﴾ والأصل: فأواك، فهداك، فأغناك.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الشَّرْحِ

مكية

وآياتها ثمان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الْشَّرْحِ﴾ استفهام تقرير، أي شرحنا ﴿لَكَ﴾ يا محمد ﴿صَبْرَكَ﴾ ١ بالنبوة وغيرها ﴿وَوَضَعْنَا﴾ حططنا ﴿عَنكَ وَزَرَكَ﴾ ٢ ﴿الَّذِي﴾ أَنقَضَ أي أنقل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة ألم نشرح مكية

وهي ثمان آيات

أي في قول الجمهور، وقال ابن عباس: إنها مدنية. قوله: (استفهام تقرير) أي وهو حمل المخاطب على الإقرار بما بعد النفي، لأن الاستفهام إذا دخل على منفي قرره فصار معناه: قد شرحنا، ولذلك عطف عليه الماضي، وليس معناه الإنشاء حتى يقال: يلزم عليه عطف الخبر على الإنشاء، فيما لا محل له من الإعراب، وهو مردود أو ضعيف، بل المراد لازمه، وهو الإخبار بشرح الصدر وما بعده، فهذه السورة من جملة النعم التي أمر بالتحدث بها في السورة قبلها. قوله: (أي شرحنا) الشرح في الأصل بسط اللحم ونحوه، يقال: شرحت اللحم، بسطته وشققته، والمراد هنا توسعة الصدر بالنور الإلهي، ليسع مناجاة الحق ودعوة الخلق، فصار مهبط الرحمت ومنبع البركات. قوله: (بالنبوة وغيرها) روي أن جبريل عليه السلام أتاه وهو عند مرضعته حليلة، وهو ابن ثلاث سنين أو أربع، فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه وملاً علماً وإيماناً، ثم رده في صدره، وحكمة ذلك لينشأ على أكمل حال، ولا يعبت كالأطفال، وشق أيضاً عند بلوغه عشر سنين، ليأتي عليه البلوغ، وهو على أجل الأخلاق وأطيبها، وعند البعثة ليتحمل القرآن والعلوم، وليلة الإسراء لتهيأ لملاقاة أهل الملأ الأعلى، ومناجاة الحق جل جلاله ومشاهدته وتلقيه عنه، فمرات الشق أربع، زيادة في تنظيفه وتطهيره، ليكون كاملاً مكملاً، لا يعلم قدره غير ربه، والحكمة في قوله: ﴿لَكَ﴾ ولم يقل ألم نشرح صبرك، التنبيه على أن منافع الرسالة عائدة عليه ﷺ، لا لغرض يعود عليه، تعالى الله عن الأغراض والعلل.

قوله: ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزَرَكَ﴾ معطوف على مدلول الجملة السابقة كأنه قال: قد شرحنا لك صبرك، ﴿وَوَضَعْنَا﴾ و ﴿عَنكَ﴾ متعلق بـ ﴿وَوَضَعْنَا﴾، وقدمه على المفعول الصريح تعجيلاً للمسرة،

﴿ظَهَرَكَ﴾ ٢) وهذا كقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ١) بأن تذكر مع ذكرى في الأذان والاقامة والشهد والخطبة وغيرها ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ١) سهولة ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ١) والنبى ﷺ قاسى من الكفار شدة، ثم حصل له اليسر بنصره

وتشويقاً إلى المؤخر. قوله: ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ الإنقاض في الأصل الصوت الخفي الذي يسمع من الرحل فوق البعير من شدة الحمل، والمراد لازمه وهو الثقل. قوله: (وهذا كقوله تعالى ليغفر لك) الخ، أي فهو مصروف عن ظاهره، فيجاء عنه بأجوبة منها: أن المراد ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ﴾ وزر أمتك، وإنما أضافها إليه لاشتغال قلبه بها، قال تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ فأوزار أمته قبل إسلامهم، موضوعة عنهم بالإسلام، فلا يؤاخذون بها، لأن الإسلام يجب ما قبله، وبعد الإسلام توضع عنهم بالتوبة أو بشفاعته ﷺ لمن مات مصراً. ومنها: أن المراد ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ﴾ أنقال النبوة والتبليغ، وذلك أنه ﷺ كان في ابتداء البعثة، يشق عليه الأمر ويقول: أخاف ألا أقوم بحق الدعوة، فوضعه الله عنه. ومنها: أن المراد بالوزر خلاف الأولى، فكان إذا ارتكبه وعاتبه الله عليه، ثقل ذلك الأمر عليه وشق، وتسميته وزراً بالنسبة لمقامه، من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، كإذنه للمنافقين في التخلف حين اعتذروا، وأخذه الفداء من أسارى بدر، ونحو ذلك. ومنها: أن المراد بالوضع العصمة، فالمعنى: عصمتك من الوزر ابتداء وانتهاء، فلم نقدر عليك وزراً أصلاً. وكل من هذه الأجوبة صحيح، ولا مانع من حمل الآية على الجميع.

قوله: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ أي أعلنه، فذكرناك في الكتب المنزلة على الأنبياء قبلك، وأمرناهم بالبشارة بك، ولا دين إلا دينك يظهر عليه، وأخذنا على الأنبياء العهد إن ظهرت وأحدهم حي، ليؤمن بك ولينصرك، وهم يأخذون على أهمهم ذلك العهد، كما تقدم في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ الآية، وفي هذا المعنى قال البوصيري:

ما مضت فترة من الرسل إلا بشرت قومها بك الأنبياء

والحكمة في زيادة لك ما سبق، مع أن رفع الذكر عائد ثمرته عليه، لا لغرض يعود عليه تعالى. قوله: (والخطبة) أي على المنابر، وخطبة النكاح. قوله: (وغيرها) أي كيوم الفطر والأضحى ويوم عرفة وأيام التشريق وعند رمي الجمار وعلى الصفا والمروة ومشارك الأرض ومغارها، ولو أن رجلاً، عبد الله تعالى، وصدق بالجنة والنار، وكل شيء، ولم يشهد أن محمداً رسول الله، لم ينتفع بشيء وكان كافراً.

قوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ﴿مَعَ﴾ بمعنى بعد، وعبر بها إشارة إلى أن اليسر يجيء عقب العسر بسرعة، كأنه مقارن، زيادة في التسلية وتقوية القلوب، وأل في ﴿الْعُسْرِ﴾ الأول للجنس، وفي الثاني للعهد الذكري، ولذلك ورد في الحديث لما نزلت هذه الآية، قال عليه الصلاة والسلام: «أبشروا قد جاءكم اليسر، لن يغلب عسر يسرين» وورد: «لو كان العسر في حجر، لطلبه اليسر حتى يدخل عليه، إنه لن يغلب عسر يسرين». قوله: (الشدة) أي المشاق التي تحصل للشخص في الدنيا والآخرة، وقوله: (سهولة) أي تحصل له في الدنيا أو الآخرة، والتذكير في ﴿يُسْرًا﴾ للتفخيم والتعظيم.

قوله: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ جرت عادة العرب، أنها إذا ذكرت اسماً معروفاً، ثم أعادته، كان

عليهم ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ من الصلاة ﴿فَأَنْصَبْ﴾ ٧ اتعب في الدعاء ﴿وَالِإِلَىٰ رَبِّكَ فَأَرْعَبْ﴾ ٨  
تضرع.

الثاني هو الأول، وإذا ذكرت اسماً نكرة، ثم أعادته، كان الثاني غير الأول، فجاء القرآن على أسلوبهم، فحيه إشارة إلى أن اليسر غالب على العسر، ووجه ذلك أن العسر الذي يصيب المؤمن في الدنيا، لا بد له من يسر في الدنيا، ويسر في الآخرة، فيسر الدنيا ما ذكره في الآية الأولى، ويسر الآخرة ما ذكره في الآية الثانية، ومعلوم أن يسر الآخرة دائم أبداً غير زائل، فبقي غلبة العسر لليسرين، إنما هو بالنسبة ليسر الدنيا، وأما الآخرة فليس للمؤمن إلا اليسر، فتدبر، قال بعض الشعراء في هذا المعنى:

فلا تيلس إذا عصرت يوماً فقد أيسرت في دهر طويل  
فلا تظنن بريك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل  
فإن العسر يتبعه يسار وقول الله أصدق كل قيل

قوله: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ (من الصلاة) الخ، ما ذكره المفسر أحد أقوال، وقيل إذا فرغت من دنياك فصل. وقيل: إذا فرغت من القرائن فانصب في قيام الليل. وقيل: إذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك. وقيل: إذا فرغت من تبليغ الرسالة ﴿فَأَنْصَبْ﴾ استغفر لذنبك وللمؤمنين، والحمل على العموم أولى. قال عمر بن الخطاب: إن أكره أن أرى أحداً فارغاً، لا في عمل الدنيا، ولا في عمل الآخرة، وفي الحديث: وإن الله يكره العبد البطال.

قوله: ﴿وَالِإِلَىٰ رَبِّكَ فَأَرْعَبْ﴾ أي اجعل رغبتك إلى ربك الذي أحسن إليك بفضائل النعم في جميع أحوالك، لا إلى أحد سواه، فالملطوب من الشخص أن يرى ساعياً في حسنة لمعاده، أو درهم لمعاشه، ويكون أكبر همه الآخرة.

فائدة: ذكر بعض الصالحين خواص هذه السورة، منها: أن من كتبها في اناء من زجاج، ومحاها بماء ورد وشربها، يزول عنه الهم والحزن وضيق الصدر. وتكتب في مطلق إناء، وتحمى بماء وتشرب للحفظ والفهم. ومن لازمها عقب الصلوات الخمس عشر مرات، حصل له التيسير في الرزق، والتوفيق في العبادة، ولقضاء ما أهم العبد، يصلي ركعتين ويجلس مستقبلاً على طهارة، ويقرأها عدة حروفها مائة وثلاثة، ثم يدعو بما أهمه، يستجاب له إن شاء الله تعالى، وهو مجرب صحيح.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ التِّينِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثمان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ ﴿أَيُّ الْمَأْكُولِينَ﴾ أو جبلين بالشام ينبتان  
المأكولين ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ ﴿الْجَبَلِ الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مُوسَى﴾، ومعنى سينين المبارك أو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة التين مكية أو مدنية

وهي ثمان آيات

أي في قول الجمهور، وقوله: (أو مدنية) أي في قول ابن عباس وقتادة. قوله: ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ﴾ الخ، أقسم سبحانه وتعالى بأقسام أربعة على مقسم واحد، تعظيماً للمقسم به، وغزابة المقسم عليه. قوله: (أي المأكولين) هو قول ابن عباس، وخص التين لأنه فاكهة وغذاء، ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم، ومن خواصه أنه طعام لطيف سريع الانهضام، لا يكثر في المعدة، يخرج رشحاً، ويلين الطبع، ويقلل البلغم، ويطهر الكلتيين، ويزيل ما في المثانة من الرمل، وهو مرض يستولي على مقر البول فيحجز الماء عن الخروج بأجزاء دقيقة كالرمل يعسر معها البول، ويتأذى به الإنسان، فإذا زاد صار حصاة، ويفتح سد الكبد والطحال، ويسمن البدن، ويقطع البواسير، ويطول الشعر، وهو أمان من الفالج، ومن أكلها مناماً، نال مالاً ورزقه الله أولاداً، وقد تستر آدم بورق التين حين خرج من الجنة، وأما الزيتون فهو من شجرة مباركة، فيه إدام ودهن، يؤكل ويستصح به، وشجرته في أغلب البلاد، ولا يحتاج إلى خدمة وتربية، ويثبت في الأرض ألواً من السنين، ومن رأى ورق الزيتون في المنام، استمسك بالعروة الوثقى. قوله: (أو جبلين بالشام) ما ذكره المفسر قولان من أقوال كثيرة في المراد بالتين والزيتون، ومنها: أن التين مسجد نوح عليه السلام الذي بني على الجودي، والزيتون مسجد بيت المقدس. ومنها: أن التين المسجد الحرام، والزيتون المسجد الأقصى. ومنها: أن التين مسجد دمشق، والزيتون مسجد بيت المقدس، ومنها غير ذلك. قوله: (الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى) أي وهو جبل عظيم فيه عيون وأشجار. إن قلت: كيف ذلك مع قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ المقضى أنه دك ولم يبق له أثر؟ أجيب: بأنه متسع، والذي دك قطعة منه، وتخصيصه لكونه مباركاً، تشرف بتكليم موسى ربه عليه. قوله: (ومعنى سينين المبارك) أي فهو من اضافة الموصوف لصفته، و﴿سِينِينَ﴾ يجوز أن يعرب بالحركات

الحسن بالأشجار المثمرة ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ ٥ مكة لأمن الناس فيها جاهلية وإسلاماً ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ ٦ تعديل لصورته ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ﴾ في بعض أفرادہ ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ ٧ كناية عن الهرم والضعف، فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى ﴿إِلَّا﴾ أي لكن ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ٨ غير مقطوع، وفي الحديث: «إذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجز عن العمل كتب له ما كان يعمل» ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ أيها الكافر ﴿بَعْدُ﴾ أي بعد ما ذكر من خلق الإنسان في أحسن صورة، ثم رده إلى أردل

الثلاث على النون، مع لزومه الياء في أحواله كلها، ويكون ممنوعاً عن الصرف للعلمية والعجمة، لأنه علم على البقعة أو الأرض، وأن يعرب كجمع المذكر السالم بالواو رفعاً، وبالياء نصباً وجراً. قوله: (لأمن الناس فيها) أي فلا ينفر صيده ولا يقطع شجره. قوله: (الجنس) أي الماهية من حيث هي الشاملة للمؤمن والكافر.

قوله: ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ أي في أعدل قامة وأحسن صورة، يتناول مأكوله بيده. مزيناً بالعلم والفهم والعقل والتميز والنطق والأدب. قوله: (في بعض أفرادہ) أشار بذلك إلى أن في الآية استخداماً، حيث ذكر الإنسان أولاً بمعنى وهو الجنس، ثم أعاد الضمير عليه بمعنى آخر وهو الإنسان بمعنى بعض أفرادہ. قوله: ﴿أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ السافلون هم الصغار والزمنى والأطفال، فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء، لأنه لا يستطيع حيلة، ولا يهتدي سبيلاً، لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وثقله عن أهله وجيرانه. قوله: (كناية عن الهرم والضعف) أي فالمعنى: ثم جعلناه ضعيفاً هرمياً فهو بمعنى «ومنكم من يرد إلى أردل العمر» «ومن نعمه ننكسه في الخلق» وما ذكره المفسر أحد قولين في المراد بالرد إلى أسفل سافلين، والآخر أن المراد ﴿رَدَدْنَاهُ﴾ إلى النار، لأنها دركات بعضها أسفل من بعض.

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الخ، مثنى المفسر على أن الاستثناء منقطع، وحينئذ فيكون المعنى ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ فزال عقله وانقطع عمله، فلا يكتب له حسنة، (لكن) ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ولازموا عليها إلى أيام الشيخوخة والهرم والضعف، فإنه يكتب لهم بعد الهرم والخرف، مثل الذي كانوا يعملونه في حال الشباب والصحة، وأما على القول الآخر، فالاستثناء متصل، ويكون المعنى: رددناه أسفل ممر سفلى خلقاً وتركيباً، حساً ومعنى، وهم أهل النار ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الخ، فيكون بمعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقِي خَسْرًا إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾. قوله: (غير مقطوع) أي ولا يمن به عليهم. قوله: (من الكبر ما يعجزه) (من) تعليلية و (ما) مفعول به واقعة على زمان. والمعنى: إذا بلغ المؤمن سبب الكبر زماناً يعجز فيه عن العمل، وفي بعض النسخ ما يعجزه، وحينئذ فيكون من الكبر بيان لما مقدماً عليه، والمعنى: إذا بلغ المؤمن كبراً يعجزه عن العمل.

قوله: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ الخ، الاستفهام إنكاري، والخطاب للإنسان الكافر بطريق الالتفات، المعنى: فا الذي حملك أيها الإنسان على التكذيب بالبعث؟ أي أي سبب يملك على التكذيب؟ ففي الكلام تعجب وتعجيب، وذلك أنه تعالى لما قرر أنه خلق الإنسان في أحسن تقويم، ثم رده إلى أردل العمر، دل على كمال قدرته على الإنشاء والإعادة، سأل بعد ذلك عن تكذيب الإنسان بالجزاء، لأن ما

العمر الدال على القدرة على البعث ﴿يَالَّذِينَ﴾ ٧ ﴿بِالْجِزَاءِ الْمُسْبِقِ﴾ بالبعث والحساب، أي ما يجعلك مكذباً بذلك ولا جاعل له ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ ٨ أي هو أفضى القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك، وفي الحديث: «من قرأ ﴿والتين﴾ إلى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين».

يتعجب منه يخفى سببه، هذا ما مشى عليه المفسر، وقيل: إن ما بمعنى من، والخطاب له ﷺ، والمعنى: فمن يكذبك أيها الرسول الصادق المصدق بما جئت به من الحق بعد ظهور الدلائل القطعية على تصديقك؟ قوله: (وحكمه بالجزاء) مبتدأ، وقوله: (من ذلك) أي من جملة قضائه خبره.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْعَلَقِ

مكية

وآياتها تسع عشرة

صدرها إلى ما لم يعلم أول ما نزل من القرآن وذلك بغار حراء. رواه البخاري ﴿بِسْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة اقرأ (العلق) مكية

وهي تسع عشرة آية

وفي نسخة سورة العلق، وفي أخرى سورة القلم، فأسمائها ثلاثة. قوله: (أول ما نزل من القرآن) أي ثم بعده ن والقلم، ثم المزمل، ثم المدثر، وهكذا قال الخازن. ولكن المشهور عن غيره، أن الأول ما نزل بعد اقرأ، سورة المدثر، واختلف السلف في ترتيب سورة القرآن، والصحيح أن اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبريل في المرة الأخيرة، ومن يوم العرض المذكور، رتب رسول الله ﷺ القرآن على ما هو عليه الآن. عن ابن وهب قال: سمعت مالكاً يقول: إنما ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله ﷺ. وذكر ابن الأنباري في كتابه الرد، أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا، ثم فرقه على النبي ﷺ في عشرين سنة، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث، والآية تنزل جواباً لمستخبر يسأل، ويوقف جبريل النبي ﷺ على موضع السورة والآية، فانتظام السور كانتظام الآيات والحروف، فكله عن رسول الله ﷺ خاتم النبيين، عن رب العالمين، فمن آخر سورة مقدمة، أو قدم أخرى مؤخرة، كمن أفسد نظم الآيات، وغير الحروف والكلمات، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الإنعام، والإنعام نزلت قبل البقرة، لأن النبي ﷺ أخذ عنه هذا الترتيب، وهو كان يقول: ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن، وكان جبريل عليه السلام يوقفه على مكان الآيات انتهى. إن قلت: حيث كان الجمع والترتيب من رسول الله، فما معنى قولهم: إن عثمان بن عفان جامع القرآن؟ فالجواب: أن النبي ﷺ روى عنه القرآن وترتيبه حفظاً لا وضعاً في المصاحف، وعثمان جمعه في المصحف على طبق الحفظ المروي عن رسول الله ﷺ، فإن المحفوظ كان مفروقاً في صدور الرجال، وفي صحائف غير كاملة، فليفهم هذا المقام. قوله: (رواه البخاري) أي وعبارته عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء، فكان يخلو بغار حراء، ويتحنث فيه الليالي ذوات العدد، ثم يرجع إلى خديجة ويتزود لمثلها، حتى جاءه

اللَّهُ الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ ﴿أَقْرَأْ﴾ أوجد القراءة مبتدئاً ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ ﴿٢﴾ الخلائق ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ ﴿٣﴾ جمع علقه وهي القطعة اليسيرة من الدم الغليظ ﴿أَقْرَأْ﴾ تأكيد

الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال له ﴿أَقْرَأْ﴾ قال: ما أنا بقارىء، فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال ﴿أَقْرَأْ﴾ قلت: ما أنا بقارىء، فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ ﴿٤﴾ أقرأ وربك الأكرم ﴿٥﴾ حتى بلغ ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد فقال: زملوني زملوني، فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: لقد خشيت على نفسي، فقالت له خديجة: كلا أبشر، فوالله لا يحزنك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق، فانطلقت به خديجة، حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي، وهو ابن عم خديجة، وكان ممن تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي، فقالت له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك، فقال له: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره ﷺ خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذعاً، ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك، فقال له رسول الله ﷺ: أو مخرجي هم؟ قال: نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك حياً، أنصرك نصراً مؤزراً، ثم لم يلبث ورقة أن توفي، وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي ﷺ فيما بلغنا حزناً غداً منه مراراً إلى أن يتردى من رؤوس شواحق الجبال، فكلما أوفى بذروة جبل، لكي يلقي نفسه منه، تبدى له جبريل فقال: يا محمد إنك رسول الله حقاً، فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه فيرجع، فإذا طالت عليه فترة الوحي، غدا لمثل ذلك، فإذا أوفى بذروة الجبل ليلقي نفسه منه، تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك. قوله: (مبتدئاً) ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ أي قل: باسم الله ثم اقرأ ما يوحى إليك، فالباء متعلقة بمحذوف حال، ومفعول ﴿أَقْرَأْ﴾ محذوف، وقيل: إن الباء مزيدة، والتقدير ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ وعبر بالرب تلطفاً به ﷺ، وإشارة إلى أنه تعالى، كما رب جسمه، يربي أمته وقرآنه، قال البوصيري في هذا المعنى:

سور منه أشبهت صوراً منا ومثل النظائر النظراء

وإضافة رب إلى كاف الخطاب للترشيف. قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ يجوز أن يكون الثاني تأكيداً لفظياً نظير: قام قام زيد؛ ويجوز أن يكون تفسيراً للأول، أهمه ثم فسره تفخيماً بـ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ويجوز أن يكون حذف المفعول من الأول تقديره ﴿خَلَقَ﴾ (الخلائق) كما قال المفسر، وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تخصيص له بالذكر لشرفه. قوله: (الجنس) أي الصادق بالذكر والأنثى. قوله: (جمع علقه) أي لأن كل واحد مأخوذ من علقه كما في الآية الأخرى، وأطلق الجمع على العلق تسميحاً أو هو جمع لغوي، وإلا فـ ﴿عَلَقٍ﴾ اسم جنس جمعي. قوله: (من الدم الغليظ) أي الذي أصله المني، فأول الأطوار المني، ثم العلقه وهو الدم الغليظ المتجمد، ثم المضغة، إلى آخر ما ذكر الله تعالى في آية المؤمنين. قوله: (تأكيد للأول) هذا أحد قولين، والآخر أنه تأسيس، فالأول معناه اقرأ في نفسك، والثاني معناه اقرأ



للاول ﴿وَرَبِّكَ الْأَكْرَمُ﴾ ﴿٦﴾ الذي لا يوازيه كريم، حال من ضمير اقرأ ﴿الَّذِي عَلَّمَ﴾ الخط بالقلم ﴿بِالْقَلَمِ﴾ ﴿١﴾ وأول من خط به إدريس عليه السلام ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾ الجنس ﴿مَا رَزَقْتُمْ﴾ ﴿٥﴾ قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها ﴿كَلَّا﴾ حقاً ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ ﴿٦﴾ ﴿أَن رَّاهُ﴾ أي نفسه ﴿أَسْتَفْتَى﴾ ﴿٧﴾ بالمال، نزل في أبي جهل، ورأى علمية، واستغنى مفعول ثان، وأن رآه

للتبليغ وتعليم الأمة. قوله: (الذي لا يوازيه كريم) أي لا يساويه فضلاً عن أن يزيد عليه، لأنه تعالى يعطي الشيء من غير عوض ولا غرض، وليس ذلك لأحد غيره. قوله: (حال من ضمير اقرأ) أي فالمعنى: اقرأ ما يوحى إليك، والحال أن ربك الأكرم لا ينتظر منك عوضاً ولا يجزيك، فهو تطمين له ﷺ حيث خشي على نفسه أن لا يقوم بما أمره به ربه.

قوله: ﴿الَّذِي عَلَّمَ﴾ ﴿عَلَّمَ﴾ ينصب مفعولين، وهما محذوفان هنا، والتقدير: علم الإنسان الخط بالقلم، والمفسر قدر الثاني وسكت عن تقدير الأول اتكالاً على قوله بعد ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ﴾. قوله: (الخط) أي الكتابة التي بها تعرف الأمور الغائبة، وفيه تنبيه على فضل الكتابة، لما فيها من المنافع العظيمة، لأن بها ضبطت العلوم، ودونت الحكم، وعرفت أخبار الماضين وأحوالهم وسيرهم ومقالاتهم، ولولا الكتابة ما استقام أمر الدين ولا الدنيا، ولو لم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ولطيف تديره دليل إلا القلم والخط لكفى فيه.

قوله: ﴿بِالْقَلَمِ﴾ قال القرطبي: الأقلام الثلاثة في الأصل، القلم الأول: الذي خلقه الله تعالى بيده، وأمره أن يكتب في اللوح المحفوظ، والثاني: قلم الملائكة الذين يكتبون به المقادير والكوائن من اللوح المحفوظ، والثالث: أقلام الناس، يكتبون بها كلامهم، ويصلون بها إلى مآربهم، وعن عمر قال: خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده، ثم قال تعالى لسائر الحيوان، كن فكان وهي: القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام. قوله: (إدريس) وقيل آدم. قوله: (الجنس) هذا أحد أقوال، وقيل: المراد به آدم، ومصدوق ﴿مَا﴾ الأسماء كلها، فهو نظير ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾ وقيل: هو محمد ﷺ. قوله: (قبل تعليمه) متعلق بالنفي، والمعنى: علمه الشيء الذي انتفى علمه به قبل أن يعلمه. قوله: (من الهدى) بيان لما، والمراد به الرشد، والصواب في القول والفعل. قوله: (حقاً) هذا مذهب الكسائي ومن تبعه، عليه فـ ﴿كَلَّا﴾ مرتبطة بما بعدها، لأنه ليس قبلها شيء يقتضي الزجر والردع حتى تكون ﴿كَلَّا﴾ ردعاً له، وقال أبو حيان: وصوبه ابن هشام أنها بمعنى ألا الاستفتاحية، لوجود كسر همزة ﴿إِنْ﴾ بعدها، ولو كانت بمعنى حقاً لما كسرت ﴿إِنْ﴾ بعدها، لكونها واقعة موقع مفرد، فتحصل أن كونها بمعنى حقاً صحيح من جهة المعنى، إلا أنه يبعده كسر ﴿إِنْ﴾ فكان المناسب للمفسر أن يجعلها بمعنى ألا الاستفتاحية. قوله: (أي نفسه) أشار بذلك إلى أن في رأى ضميراً عائداً على الإنسان هو فاعل الرؤية، والضمير البارز عائداً أيضاً مفعوله ورأى هنا قلبية تجوز اتحاد الضميرين متصلين فيها فتقول: رأيتني وظننتني، وقوله: ﴿أَسْتَفْتَى﴾ مفعول ثان. والمعنى: إن الإنسان ليتحقق بالطغيان والكفر من أجل رؤيته نفسه مستغنياً عن الله تعالى. قوله: (نزل في أبي جهل) أي والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فكل من اعتقد أنه غني عن ربه طرفه عين، فقد تحقق بالطغيان والكفر، لأن كل مخلوق مفتقر لحالقه في حركاته وسكناته. قوله: (مفعول

مفعول له ﴿إِنَّا إِلَهٌ رَّبُّكَ﴾ يا إنسان ﴿الرَّجَعِ﴾ أي الرجوع، تخويف له، فيجازي الطاغى بما يستحقه ﴿أَرَأَيْتَ﴾ في مواضعها الثلاثة للتعجب ﴿أَلَّذِي يَنْهَى﴾ هو أبو جهل ﴿عَبْدًا﴾ هو النبي ﷺ ﴿إِذَا صَلَّى﴾ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ﴾ أي المنهى ﴿عَلَى الْمَدَى﴾ ﴿أَوْ﴾ للتقسيم ﴿أَمَرَ بِالتَّقْوَى﴾ ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ﴾ أي الناهي للنبي ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الإيمان ﴿أَلَوْعَمَ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ ما صدر منه، أي يعلمه فيجازيه عليه، أي اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلاة، ومن حيث إن المنهى على الهدى أمر بالتقوى، ومن حيث إن الناهي مكذب متول عن الإيمان ﴿كَلَّا﴾ ردع له ﴿لَئِنْ﴾ لام قسم ﴿لَرْهَبَتْ﴾ عما هو عليه من الكفر ﴿لَنَسْفَقُ

له﴾ أي لأجله. قوله: (يا إنسان) أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿رَبِّكَ﴾ عائد على ﴿الْإِنْسَانَ﴾ المتقدم ذكره، ففيه التفات من الغيبة للمخاطب، تهديداً له وتحذيراً من عاقبة الطغيان، كأنه قال: لا تغتر باستغناك، فإن مرجعك إلى خالقك، فكما أغناك هو قادر على إفقارك، فلا تعتقد أنه غني حقيقة، فلو أعطي العبد الدنيا ومثلها معها، هو فقير إلى ربه في كل طرفة عين. قوله: (أي الرجوع) أي من الغنى للفقر، ومن العز للذل، ومن القوة للعجز، ومن الحياة للممات، فلا مفر من الله. قوله: (للتعجب) أي التعجب، وهو إيقاع المخاطب في العجب والخطاب، قيل: للنبي ﷺ، وقيل: لكل من يتأق منه الخطاب، واعلم أن رأيت هنا بمعنى أخبرني، فتعدى إلى مفعولين، ثانيهما جملة استفهامية، وقد ذكرت ثلاث مرات، صرح بعد الثالثة بجملة استفهامية، فهي موضع المفعول الثاني لتلك الثالثة، ومفعولها الأول محذوف، وهو ضمير يعود على الذي ينهى عبداً، وذكر مفعول الأولى الأول، وهو الاسم الموصول، ومفعولها الثاني محذوف، وهو جملة استفهامية كالواقعة بعد الثالثة، حذف لدلالة المذكور عليه، وأما الثانية فمفعولها محذوفان، لدلالة المفعول الأول من الأولى، والمفعول الثاني من الثالثة عليه، فتحصل أنه حذف المفعول الثاني من الأولى، والمفعولان من الثانية، والأول من الثالثة، لدلالة المذكور، وليس من باب التنازع، لأنه يقتضي اضماراً، والجملة لا تضم، وإنما الإضمار في المفردات، وجواب الشرط الواقع في حيز الثانية والثالثة محذوف، دل عليه الجملة الاستفهامية. قوله: (هو أبو جهل) وذلك أنه قال: هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم؟ ف قيل: نعم، فقال: واللات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته، ولأعفرن وجهه في التراب، قال: فأتى رسول الله ﷺ وهو يصلي ليطأ على رقبته، قال: فما فجنهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيديه، ف قيل: له: مالك؟ قال: إن بيني وبينه خندقاً من نار، وهؤلاء أجنحة، فقال النبي ﷺ: لو دنا مني لاخطفته الملائكة عضواً عضواً.

قوله: ﴿عَبْدًا﴾ لم يقل ينهك، تفخياً لشأنه وتعظيماً لقدره. قوله: (للتقسيم) المناسب أن يقول: بمعنى الواو. قوله: ﴿إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ أي دام على التكذيب والتولي. قوله: (أي يعلمه) تفسير ليرى. قوله: (ردع له) أي لأبي جهل. قوله: ﴿لَنَسْفَعًا﴾ يحتمل أن النون للمتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى، أو الله وملائكته، والسفع: القبض على الشيء بشدة، والنون في ﴿نَسْفَعًا﴾ للتوكيد الخفيفة، فيوقوف عليها بالألف تشبيهاً لها بالتونين، وتكتب الفاء اتباعاً للوقف، وقرئ شذوذاً لنسفعن بالنون الثقيلة.

بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٥﴾ لَنَجْزِيَنَّ بِنَاصِيَتِهِ إِلَى النَّارِ ﴿نَاصِيَةٍ﴾ بدل نكرة من معرفة ﴿كَذِبَتْ حَاطَتْهُ﴾ ﴿١٦﴾ وصفها بذلك مجاز، والمراد صاحبها ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ ﴿١٧﴾ أي أهل ناديه، وهو المجلس يتدنى يتحدث فيه القوم، وكان قال للنبي ﷺ لما انتهره حيث نهاه عن الصلاة: لقد علمت ما بها رجل أكثر نادياً مني لأملأن عليك هذا الوادي إن شئت خيلاً جرداً ورجالاً مرداً ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ ﴿١٨﴾ الملائكة الغلاظ الشداد لإهلاكه، في الحديث: «لو دعا ناديه لأخذته الزبانية عياناً» ﴿كَلَّا﴾ ردع له ﴿لَا نُطْعُهُ﴾ يا محمد في ترك الصلاة ﴿وَأَسْجُدْ﴾ صلّ الله ﴿وَأَقْرَبْ﴾ ﴿١٩﴾ منه بطاعته.

قوله: ﴿بِالنَّاصِيَةِ﴾ وهي في الأصل مقدم الرأس أو شعر المقدم، أطلق وأريد هنا الشخص بتمامه قوله: (إلى النار) وقيل في الدنيا يوم بدر لما ورد أنه جاءه عبد الله بن مسعود، فوجده طريحاً بين الجرحى وبه رمق، فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه، فوضع الرمح على منخره من بغيد فطعنه، ثم لم يقدر ابن مسعود على الرقي على صدره لضعفه وقصره، فارتقى إليه بحيلة، فلما رآه أبو جهل قال: يا رويعي الغنم، لقد رقيت مرقى عالياً فقال ابن مسعود: الإسلام يعلو ولا يعلى عليه، ثم قال لابن مسعود: اقطع رأسي بسيفي هذا، لأنه أحد وأقطع، فلما قطع رأسه به لم يقدر على حمله، فشق أذنه وجعل فيه خيطاً وجره إلى رسول الله ﷺ وجبريل بين يديه يضحك.

قوله: ﴿كَاذِبَةٍ﴾ أي في قولها، وقوله: ﴿حَاطَتْهُ﴾ أي في فعلها، والخطأ ضد الصواب في الدين وغيره، والمراد هنا ارتكاب خلاف الصواب عن قصد، لقول بعضهم: الخاطئ المرتكب خلاف الصواب لا عن عمد. قوله: (أي أهل ناديه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، لأن النادي هو المجلس الذي يتحدث فيه القوم، والمجلس لا يدعى، فاحتيج لتقدير مضاف، والمعنى: فليدع عشيرته ليستنصر بهم. قوله: (لما انتهره) أي انتهر النبي ﷺ أبا جهل، وقوله: (حيث نهاه) أي نهى أبو جهل النبي ﷺ. قوله: (لقد علمت ما بها) أي بمكة. قوله: (خيلاً جرداً) أي قصيرة الشعر، وقوله: (مرداً) أي شاباً.

قوله: ﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ واحداً زبانية، بكسر أوله وسكون ثانية وكسر ثالثة، من الزبن وهو الدفع. قوله: (الغلاظ الشداد) أي وهم خزنة جهنم، أرجلهم في الأرض ورؤوسهم في السماء، سموا زبانية لأنهم يزينون الكفار، أي يدفعونهم في جهنم. قوله: ﴿صَلِّ﴾ أي دم على الصلاة، وعبر عنها بالسجود لأنه أفضل أركانها، لما في الحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد».

قوله: ﴿وَأَقْرَبْ﴾ (منه) أي من الله، وما مشى عليه المفسر، من أن المراد بالسجود الصلاة، هو المشهور عند جمهور الأئمة، وقال الشافعي: المراد بالسجود سجود التلاوة، لما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه قال: سجدت مع رسول الله ﷺ في ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ وفي ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ سجدتين، فيسن السجود عند الشافعي في هذين الموضعين، ومعنى اقترَب. تقرب إلى ربك بطاعته وبالدعاء قال ﷺ: «أما الركوع فعظموها فيها الرب، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فيه فقم - أي حقيق - أن يستجاب لكم» وكان ﷺ يكثر من سجوده البكاء والتضرع.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْقَدْرِ

### مَكَّة وآياتها خمس

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ أين القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة القدر مكية أو مدنية

وهي خمس أو ست آيات

قوله: (أو مدنية) هذا هو الأرجح . وحكى بعضهم أنها أول ما نزل بالمدينة، ولعله تكرر نزولها، تنبيهاً على مزيد شرف ليلة القدر. قوله: (أو ست آيات) أي بناء على أن قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ آية مستقلة. قوله: ﴿إِنَّا﴾ يؤقِّد بأن لتأكيد الحكم، والرد على منكر أو شك، والمخاطبون فيهم ذلك، فقد قالوا: من تلقاء نفسه، وقالوا: أساطير الأولين، وقالوا: تنزلت به الشياطين، فرد على جميع ذلك بذكر الإنزال، لا أنه مختلق، ولا من أساطير الأولين. إن قلت: إن المؤمنين يصدقون خبر المولى بلا توكيد، والكافرون يعاندون ولو تعدد التأكيد. أجيب بجوابين، الأول: يمنع أن الكافرين يعاندون مع التأكيد، فإن عادتهم الانقياد للتأكيدات، فربما حصل لهم هداية بسبب ذلك. الثاني: على تسليم أنهم يعاندون مع التأكيد، فلا نسلم حصر إن في التأكيد، بل قد يؤقِّد بها ترغيباً في تلقي الخبر، والتنبيه بعظيم قدره وشرف حكمه، ويحتمل أنها للمتكلم المعظم نفسه، وهو الله تعالى، إشعاراً بتعظيم المنزل والمنزل به، ويحتمل أنها للمتكلم ومعه غيره، فإن الله أنزله، والملائكة لهم مدخلة في انزاله، والمعنى: إنا وملائكة قدسنا أنزلناه على حدٍّ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ﴾ والإسناد لله حقيقة إجماعاً، وللملائكة قيل كذلك، وقيل مجاوز عليه، فلا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز يقال: بنى الأمير وعملته المدينة، ولا يعترض بالجمع بين القديم والحادث في ضمير واحد، فإنه حاصل في ضمير ﴿يُصَلُّونَ﴾ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ ونحوه، وأما قوله عليه السلام للخطيب: بش الخطيب لما قال: من يطع الله ورسوله فقد اهتدى، ومن يعصهما فقد غوى فلأن الخطيب محل إطناب، وقيل: وقف على قوله ومن يعصهما قبل الجواب.

قوله: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ إن قلت الإنزال وصف للأجسام، والقرآن عرض لا جسم، فكيف يوصف

السماء الدنيا ﴿فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ ١ أي الشرف والعظم ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلمك يا محمد ﴿مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ٢ تعظيم لشأنها وتعجيب منه ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ ٣ ليس فيها ليلة قدر،

بالإنزال؟ أجيب بجوابين، الأول: أن الإنزال بمعنى الإحياء، وفي الكلام استعارة تبعية، حيث شبه الإحياء بالإنزال، واستعير الإحياء للإنزال، واشتق من الإنزال أنزلناه بمعنى أوحينا. الثاني: إن إسناد النزول إليه مجاز عقلي، وحقه أن يسند لحامله، فالتجوز إما في الظرف أو الإسناد. قوله: (أي القرآن) أشار بذلك إلى أن الضمير في ﴿أُنزِلْنَا﴾ عائد على القرآن. إن قلت: إنه لم يتقدم له ذكر. أجيب: بأنه اتكل على عظم قدره وشهرة أمره، حتى لا يحتاج للتصريح. قوله: (جملة واحدة من اللوح المحفوظ) الخ، أي ثم نزل به جبريل على النبي ﷺ نجوماً مفرقة في مدة عشرين سنة، أو ثلاث وعشرين سنة، ومعنى إنزاله جملة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا؛ أن جبريل أملاه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف، وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة. قوله: (من سماء الدنيا) أي بيت العزة منها، وما ذكره المفسر، من أن المراد إنزال القرآن جملة إلى سماء الدنيا، أحد أقوال في تفسير الآية، وقيل: المعنى ابتدأنا إنزاله على محمد ﷺ تلك الليلة. إن قلت: إن البعثة على رأس الأربعين وميلاده كان في ربيع، فكيف يكون مبدأ الوحي في رمضان ليلة القدر؟ أجيب: بأنه ألغى الكسر أو جبر أو ذلك، بناء على أن ميلاده في رمضان؛ وقد قيل به، أو مبدأ الوحي الثامن في ربيع، ومبدأ إنزال القرآن في رمضان، وحكمة إنزاله من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا، ثم إنزاله منها مفرقاً ولم ينزله مفرقاً من اللوح، أن سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوي والسفلي، فإنزاله إليها جملة فيها تعجيل لمسرته بنزول جميعه عليه، وإنزاله منها مفرقاً فيه تأنيس للقلوب، وترويح للنفوس، وتلطف به ﷺ وبأمته، فلم يفته نزوله جملة ولا مفرقاً. قوله: (الشرف والعظم) هذا أحد أقوال، وقيل: ﴿الْقَدْرِ﴾ بمعنى تقدير الأمور، أي إظهارها في دواوين الملأ الأعلى، سميت بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره، إلى مثلها من السنة القابلة، من أمر الموت والأجل والرزق وغير ذلك، ويسلمه إلى مدبرات الأمور، وهم الأربعة الرؤساء: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، وقولنا: أي إظهارها في دواوين الملأ الأعلى، يدفع ما أورد أن تقدير الأمور أزلي، فإن قلت: إن تقدير الأمور ليلة النصف من شعبان يجاب: بأن ابتداء التقدير ليلة النصف من شعبان وتسليمه للملائكة ليلة القدر، وقيل: القدر بمعنى الضيق من قوله: ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ ﴿فَظَنَ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ لضيق الفضاء بازدياد مواكب الملائكة فيها.

قوله: ﴿مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ أي ما مقدار شرفها، وليس المراد ما حقيقتها، فإنها مدة مخصوصة من الزمن. قوله: (تعظيم لشأنها) أي تفخيم لأمرها، قال سفيان بن عيينة: إن كل ما في القرآن من قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ أعلم الله به نبيه ﷺ وما فيه، وما يدريك لم يعلمه به، والمراد إعلام الله تعالى في ذلك السياق نفسه، فلا ينافي أنه عليه السلام لم يخرج من الدنيا، حتى أعلمه الله بكل ما خفي عنه مما يمكن البشر علمه، وأما التسوية بين علم القديم والحادث فكفر.

قوله: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ أي وهي ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر، واختلف في حكمة ذكر العدد، فقيل: المقصود مطلق الكثرة، وقيل: إنه ذكر لرسول الله ﷺ رجل من بني إسرائيل، حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله عز وجل ألف شهر، فعجب رسول الله ﷺ لذلك، وتمنى ذلك لأُمَّته فقال: يا رب

فالعامل الصالح فيها خير منه في ألف شهر ليست فيها ﴿نَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ﴾ بحذف إحدى التاءين من

جعلت أمي أقصر الأمم أعماراً وأقلها أعمالاً، فأعطاه الله ليلة القدر، فهي من خصائص هذه الأمة، وهي باقية على الصحيح، خلافاً لمن قال برفعها مستنداً بحديث: «خرجت لأعلمكم بليلة القدر، فتلاحي فلان وفلان فرفعت» ورد بأن الذي رفع تعيينها بدليل أن آخر الحديث نفسه «وعسى أن يكون خيراً لكم، فالتمسوها في العشر الأواخر» إذ رفعها بالمرة لا خير فيه، ولا يتأتى معه التماس. إن قلت: الرفع بسبب الملاحاة، يقتضي أنه من شؤم الملاحاة، فكيف يكون خيراً؟ قلت: هو كالبلاء الحاصل بشؤم معصية بعض العصاة، فإذا تلقى بالرضا والتسليم صار خيراً. إن قلت: فما هو الذي فات بشؤم الملاحاة؟ وما هو الخير الذي حصل؟ قلت: الفائت معرفة عينها، حتى يحصل غاية الجد والاجتهاد في خصوصها، والخير الذي حصل، هو الحرص على التماسها حتى يحجي ليالي كثيرة، وفي الجملة قالوا: أخفى الرب أموراً في أمور لحكم: ليلة القدر في الليالي لتحيا جميعها وساعة الإجابة في الجمعة ليدعى في جميعها. والصلاة الوسطى في الصلوات ليحافظ على الكل. والاسم الأعظم في أسمائه ليدعى بالجميع ورضاه في طاعته ليحرص العبد على جميع الطاعات وغضبه في معاصيه لينتجر عن الكل. والولي في المؤمنين ليحسن الظن بكل منهم. ومجيء الساعة في الأوقات للخوف منها دائماً. وأجل الإنسان عنه ليكون دائماً على أهبة. فعلى هذا يحصل ثوابها لمن قامها ولو لم يعلمها، نعم العالم بها أكمل، هذا هو الأظهر، واختلفت المذاهب فيها، فقال مالك: إنها دائرة في العام كله، والغالب كونها في رمضان، والغالب كونها في العشر الأواخر منه. وقال أبو حنيفة والشافعي: هي في رمضان لا تنتقل منه والغالب كونها في العشر الأواخر، واشتهر عن أبي بن كعب وابن عباس وكثير أنها ليلة السابع والعشرين، وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر التي أعز الله بها الدين، وأنزل الله ملائكته فيها مدداً للمسلمين، وأيده بعضهم بطريق الإشارة، بأن عدد كلمات السورة ثلاثون كأيام رمضان، واتفق أن كلمة هي تمام سبعة وعشرين، وطريق آخر في الإشارة، أن حروف ليلة القدر تسعة، وقد ذكرت في السورة ثلاث مرات، وثلاثة في تسعة بسبعة وعشرين، ونقل عن بعض أهل الكشف ضبطها بأول الشهر مع أيام الأسبوع، فعن أبي الحسن الشاذلي: إن كان أوله الأحد فليلة تسع وعشرين، أو الاثنين فإحدى وعشرين، أو الثلاثاء فسبع وعشرين، أو الأربعاء فتسع عشرة، أو الخميس فخمسة وعشرين، أو الجمعة فسبع عشرة، أو السبت فثلاث وعشرين. ومنها ما قاله بعضهم:

يا حبّ الاثنين والجمعة مواعيدك      واحد والأربعاء طي لتباعدك  
بكالي السبت هي يا خميس عيدك      كابد ثلاثاً ليالي القدر مع سيدك

فإذا كان أول الشهر الاثنين أو الجمعة تكون ليلة إحدى وعشرين ورمزه يا حب بالجمل، أو الأحد أو الأربعاء فتسع وعشرين ورمزه طي، أو السبت فثلاث وعشرين رمز بكالي، أو الخميس فخمسة وعشرين ورمزه هي، أو الثلاثاء فسبع وعشرين ورمزه كابد، والمشهور في السنة علماء الحديث أن الغالب كونها في العشر الأواخر، وأنها في الأوتار، قال سيدي أحمد زروق وغيره: لا تفارق ليلة جمعة من أوتار آخر الشهر، ونحوه عن ابن العربي. قوله: (ليس فيها ليلة قدر) جواب عما يقال: إن الألف شهر لا بد فيها من ليلة قدر، فيلزم عليه تفضيل الشيء على نفسه وغيره. قوله: (فالعالم الصالح فيها) أي من صلاة

الأصل ﴿وَالرُّوحُ﴾ أي جبريل ﴿فِيهَا﴾ في الليلة ﴿يَأْذِنُ رَبِّهِمْ﴾ بأمره ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ ﴿قَضَاءُ اللَّهِ

ودعاء وتسبيح وغير ذلك.

قوله: ﴿تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أصله تنزل بتاءين، حذفت إحداهما تخفيفاً كما قال المفسر، على حد قول ابن مالك:

وما بتاءين ابتدئ قد يقتصر فيه على تاء كثبين العبر

والتاء في ملائكة لتأنيث الجمع، وإذا حذفت امتنع صرفه لصيغة متتهى الجموع، وبه يلغز فيقال؛ كلمة إذا حذفت من آخرها حرف امتنع صرفها، جمع ملك وأصله ملاك ووزنه فعال، فالهمزة زائدة، ومادته تدل على الملك والقوة والسلطنة، وقيل: وزنه مفعّل فالميم زائدة، وقيل: هو مقلوب وأصله مالك من الألوكة وهي الرسالة، قلب قلباً مكانياً فصار ملاك، وفي وزنه القولان المتقدمان، وعلى كل فيقال: سقطت الهمزة فصار ملك، والملائكة أجسام نورانية، لا يوصفون بذكورة ولا بأنوثة، لهم قدرة على التشكلات بالصورة الغير الحسية، لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون، وعبر بـ ﴿تَنْزَلُ﴾ إشارة إلى أنهم ينزلون طائفة بعد طائفة، فينزل فوج ويصعد فوج، وروي أنه إذا كان ليلة القدر، تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى، وجبريل عليه السلام ومعه أربعة ألوية، فينصب لواء على قبر النبي ﷺ، ولواء على ظهر بيت المقدس، ولواء على ظهر المسجد الحرام، ولواء على ظهر طور سيناء، ولا يدع بيتاً فيه مؤمن أو مؤمنة إلا دخله وسلم عليه ويقول: يا مؤمن أو يا مؤمنة، السلام يقرئك السلام إلا على مدمن خمر، وقاطع رحم، وأكل لحم خنزير. وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان ليلة القدر، نزل جبريل في كبكبة من الملائكة، يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى». وروي أن الملائكة في تلك الليلة، أكثر من عدد الحصى.

قوله: ﴿وَالرُّوحُ﴾ إما مرفوع بالابتداء والجار بعده خبره، أو بالفاعلية عطفاً على ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ قوله: (جبريل) هذا أحد أقوال في تفسير الروح، وعليه فعطف الروح على الملائكة عطف خاص لشرفه، وقيل: الروح نوع مخصوص منهم، وقيل: خلق آخر غير الملائكة، وقيل: أرواح ابني آدم، وقيل: عيسى مع الملائكة، وقيل: ملك عظيم الخلقة تحت العرش، ورجلاه في تخوم الأرض السابعة، وله ألف رأس، كل رأس أعظم من الدنيا، وفي كل رأس ألف وجه، وفي كل وجه ألف فم، وفي كل فم ألف لسان، يسبح الله تعالى بكل لسان ألف نوع من التسبيح والتحميد والتمجيد، ولكل لسان لغة لا تشبه لغة الآخر، فإذا فتح أفواهه بالتسبيح، خرت ملائكة السماوات السبع سجداً مخافة أن يحرقهم نور أفواهه، وإنما يسبح الله غدوة وعشية، فينزل في ليلة القدر لشرفها وعلو شأنها، فيستغفر للصائمين والصائيات من أمة محمد ﷺ بتلك الأفواه كلها إلى طلوع الفجر. قوله: ﴿فِيهَا﴾ إما متعلق بـ ﴿تَنْزَلُ﴾ أو حال من ﴿الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ وقوله: ﴿يَأْذِنُ رَبِّهِمْ﴾ إما متعلق بـ ﴿تَنْزَلُ﴾ أو محذوف حال أيضاً، والمعنى ﴿تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ حال كونهم متلبسين ﴿يَأْذِنُ رَبِّهِمْ﴾ لا من تلقاء أنفسهم.

قوله: ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ يحتمل أن ﴿مِنْ﴾ بمعنى باء السببية، وعليه درج المفسر، ويصح أنها للتعليل متعلق بـ ﴿تَنْزَلُ﴾ أي تنزل من أجل كل أمر. فوله: (قضاء الله فيها) أي أراد إظهاره لملائكته، هذه هو

فيها لتلك السنة إلى قابل، ومن سببية بمعنى الباء ﴿سَلَّطْنَاهُ﴾ خبر مقدم ومبتداً ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ بفتح اللام وكسرها إلى وقت طلوعه، جعلت سلاماً لكثرة السلام فيها من الملائكة، لا تمر بمؤمن ولا مؤمنة إلا سلمت عليه.

المراد بالقضاء فيها، لا القضاء الأزلي، قوله: (لتلك السنة) أي مما هو منسوب لتلك السنة، من أجل أمر الموت والأجل والرزق وغير ذلك. قوله: (إلى قابل) متعلق بمحذوف تقديره من تلك الليلة إلى مثلها من قابل.

قوله: ﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ يصح أن يكون ضمير هي عائداً على ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ و﴿سَلَامٌ﴾ بمعنى التسليم، والمعنى أن الملائكة يسلمون على المؤمنين، ويصح أن يعود على ليلة القدر سلام أيضاً بمعنى التسليم، والمعنى أن الليلة ذات تسليم من الملائكة على المؤمنين أو على بعضهم بعضاً، ويصح على هذا الوجه أن يجعل سلام بمعنى سلامة، أي ليلة القدر ذات سلامة من كل شر، قال القرطبي: ليلة القدر سلامة وخير كلها لا شر فيها حتى مطلع الفجر، وقال الضحاك: لا يقدر الله في تلك الليلة إلى السلامة، وفي سائر الليالي يقضي بالبلايا والسلامة، وقيل: هي ذات سلام من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن أو مؤمنة. قوله: (خبر مقدم) أي فيفيد الحصر أي ما هي إلا سلام، وجعلت عين السلام مبالغة على حد: زيد عدل، وما ذكره المفسر وهو المشهور، وجوز الأخفش رفع سلام بالابتداء، وهي بالفاعلية به، لأنه لا يشترط عنده اعتماد الوصف على نفي أو استفهام.

قوله: ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ متعلق بـ ﴿تَنَزَّلُ﴾ وهو ظاهر أو بسلام، وفيه أنه يلزم عليه الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وهو المبتداً على إعراب المفسر، إلا أن يتوسع في الجار، وأما على إعراب الأخفش فلا إشكال. قوله: (بفتح اللام وكسرها) أي وهما سبعيتان، وهل هما مصدران، أو المفتوح مصدر، والمكسور اسم مكان؟ خلاف.

فائدة: ذكر العلماء لليلة القدر علامات منها: قلة نبح الكلاب، ونهيق الحمير، وعذوبة الماء الملح، ورؤية كل مخلوق ساجداً لله تعالى، وسماع كل شيء يذكر الله بلسان المقال، وكونها ليلة بلجة مضيئة مشرقة بالأنوار، وطلوع الشمس يومها صافية نقية، ليست بين قرني الشيطان كيوم غيرها؛ وأحسن ما يدعى به في تلك الليلة العفو والعافية كما ورد، وينبغي لمن شق عليه طول القيام، أن يتخير ما ورد في قراءته كثرة الثواب، كآية الكرسي فقد ورد أنها أفضل آية في القرآن، وكأواخر البقرة لما ورد من قام بهما في ليلة كتفاه، وكسورة إذا زلزلت لما ورد أنها تعدل نصف القرآن، وكسورة الكافرون لما ورد أنها تعدل ربع القرآن، والإخلاص تعدل ثلثه، ويس لما ورد أنها قلب القرآن وأنها لما قرئت له، ويكثر من الاستغفار والتسبيح والتحميد والتلهيل وأنواع الذكر، والصلاة على النبي ﷺ، ويدعو بما أحب لنفسه ولأحبابه أحياء وأمواتاً ويتصدق بما تيسر له، ويحفظ جوارحه عن المعاصي، ويكفي في قيامها صلاة العشاء والصبح في جماعة، وورد «من صلى المغرب والعشاء في جماعة فقد أخذ بحظ وافر من ليلة القدر» وورد «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام شطر الليل، فإذا صلى الصبح في جماعة فكأنما قام شطره الآخر» وقد ورد «من قال لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ثلاث مرات، كان كمن أدرك ليلة القدر» فينبغي الإتيان بذلك كل ليلة.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْبَيِّنَاتِ

مدنية  
وآياتها ثمان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ﴾ للبيان ﴿أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة البينة مكية أو مدنية

وهي تسع آيات

وتسمى سورة لم يكن، وسورة المنفكين، وسورة القيامة، وسورة البرية. قوله: (مكية) هو قول ابن عباس، وقوله: (أو مدنية) هو قول الجمهور، ومناسبتها لما قبلها، أنه لما ثبت إنزال القرآن، أخبر تعالى أن الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه، حتى يأتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التي ثبت إنزالها عليه، وفيه تسلية له ﷺ، كأن الله يقول له: لا تحزن على تفرقهم وكفرهم، بل تسل بما أوحى إليك. روى أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال لأبي بن كعب: إن الله أمرني أقرأ عليك ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فقال أبي: وسماي لك؟ قال النبي ﷺ: نعم، فبكى أبي، فقرأها ﷺ. واستفيد من الحديث آداب منها: قراءة الأعلى على من دونه للتواضع، ولا يأنف الكبير من قراءته على الصغير. ومنها تخصيص سريع الحفظ والإتقان بالعلم، وفي ذلك فضيلة عظيمة لأبي، حيث جعل موضع سر رسول الله ونظره، إشعاراً بأنه ثقة يصلح للتعليم والتعلم، وأمر رسول الله من الله بأن يقرأ عليه.

قوله: ﴿مِنْ﴾ (للبيان) أي فالذين كفروا هم أهل الكتاب والمشركون، إن قلت: إن أهل الكتاب لم يكونوا جميعاً كفاراً قبل النبي، بل بعضهم كان متمسكاً بنبيهم وكتابهم، والبعض كفار كمن غير وبدل، ومقتضى المفسر أن جميعهم كفار وليس كذلك، فالأحسن جعل ﴿مِنْ﴾ للتبعيض، والسواو في ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ للمعية، و﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ مفعول معه، والعامل فيه ﴿يَكُنِ﴾. قوله: ﴿مُتَفَكِّينَ﴾ اسم فاعل من انفك الذي يعمل عمل كان، واسمها ضمير مستكن فيها والخبر محذوف قدره المفسر بقوله: (عما هم عليه) ويصح أن تكون تامة، فلا تحتاج لتقدير خبر. قوله: (خبر يكن) أي واسمها الموصول فهي ناقصة، وقوله: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ حال من فاعل ﴿كَفَرُوا﴾ والمعنى: أن أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى، والمشركين وهم عبدة الأوثان من العرب، كانوا يقولون قبل بعثة النبي ﷺ: لا ننفك عما نحن فيه من ديننا، حتى يبعث النبي ﷺ الذي هو في التوراة والإنجيل، فلما بعث تفرقوا، فمنهم من

أي عبدة الأصنام عطف على أهل ﴿مُنْفَكِينَ﴾ خبر يكن، أي زائلين عما هم عليه ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمْ﴾ أي أتتهم ﴿الْبَيِّنَةُ﴾ أي الحجة الواضحة وهي محمد ﷺ ﴿رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ بدل من البينة وهو النبي ﷺ ﴿يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً﴾ من الباطل ﴿فِيهَا كُتِبَ﴾ أحكام مكتوبة ﴿قِسْمَةً﴾ مستقيمة أي يتلو مضمون ذلك وهو القرآن، فمنهم من آمن به، ومنهم من كفر ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ في الإيمان به ﷺ ﴿إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ أي هو ﷺ أو القرآن الجائي به معجزة له، وقبل مجيئه ﷺ كانوا مجتمعين على الإيمان به إذا جاء فحسده من كفر به منهم ﴿وَمَا

آمن، ومنهم من كفر، فحكى الله تعالى ما كانوا يقولون أولاً، وما فعلوه آخرأ. قوله: (أي زائلين) الخ، أشار بذلك إلى أن الانفكاك بمعنى الزوال، والمعنى: أنهم متعلقون بدينهم، لا يتركوه إلا عند مجيء محمد ﷺ.

قوله: ﴿حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ غاية لعدم انفكاكهم عما هم عليه، والحاصل أن في الآية تفسيرين الأول: حمل ما كانوا عليه قبل مجيء النبي على شرعهم في حق أهل الكتاب، وعلى عبادة الأصنام في حق المشركين، فالمعنى: لم يكن الفريقان منفكين عما كانوا عليه، لم يفارقوه إلا وقت مجيء محمد، فلما ظهر محمد تفرقوا، فمنهم من آمن به، ومنهم من بقي على ما كان عليه، وهذا المعنى ليس فيه مدح ولا ذم لهم. الثاني: أن المراد بما كانوا عليه، هو إيمانهم بمحمد إذا ظهر، المعنى: لم يكونوا منفكين عن العزم على الإيمان بمحمد إذا ظهر، أي لم يفارقوه ولم يتركوه إلا بعد مجيئه ﷺ، وفي هذا المعنى توبيخ لهم، إذ كيف يؤمنون في الغيب قبل مجيئه، ويكفرون به لما جاء، ورأوا أنواره ومعجزاته؟ إذ علمت ذلك، تعلم أن كلام المفسر أولاً محتمل للمعنيين، وآخرأ مرجع على المعنى الثاني. قوله: (بدل من البينة) أي بدل اشتغال، و ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف صفة لرسول أو حال من ﴿صُحُفًا﴾ لكونه نعت نكرة قدم عليها. قوله: (وهو النبي محمد) وقيل جبريل قوله: ﴿مُطَهَّرَةً﴾ أي مطهراً ما فيها وهو القرآن. قوله: (من الباطل) أي فتطهير الصحف كناية عن كونها لا يأتيها الباطل أصلاً.

قوله: ﴿فِيهَا كُتِبَ﴾ أي مكتوبات في قراطيس، فالقرآن يجمع ثمرة كتب الله تعالى المقدمة عليه، والرسول وإن كان أمياً، لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالتالي لها، فصحت نسبة تلاوة الصحف إليه، وهو أمي لا يقرأ ولا يكتب. قوله: (أي يتلو مضمون ذلك) أي مضمون المكتوب في الصحف وهو القرآن لا نفس المكتوب، لأنه ﷺ كان يتلو القرآن عن ظهر قلب، ولم يكن يقرؤه من كتاب، فتحصل أن المراد بالصحف والقراطيس التي يكتب فيها القرآن، والمراد بالكتب الأحكام المكتوبة فيها التي هي مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه. قوله: (فمنهم من آمن) مفرع على محذوف، والتقدير: فلما أتتهم البينة فمنهم الخ.

قوله: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ الخ، تصريح بما أفادته الغاية قبله، وأفرد أهل الكتاب بالذكر، بعد الجمع بينهم وبين المشركين، إشارة لبشاعة حالهم، لأنهم أشد جرمأ ويعلم غيرهم بالطريق الأولى، وذلك لأنهم لما تفرقوا مع علمهم، كانوا أسوأ حالأ من الذين تفرقوا مع الجهل.

أَمْرًا ﴿ فِي كِتَابِهِمُ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ ﴾ ﴿ إِلَّا يَعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أي أن يعبدوه، فحذفت أن وزيدت اللام ﴿ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ من الشرك ﴿ حُنَفَاءَ ﴾ مستقيمين على دين إبراهيم ودين محمد إذا جاء فكيف كفروا به ﴿ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ ﴾ الملة ﴿ الْقِيَمَةِ ﴾ المستقيمة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْبَشَرِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ حال مقدرة، أي مقدر خلودهم فيها من الله تعالى ﴿ أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ ﴿ ابْنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ ﴿ خَلْقَهُمْ جَزَأَوْهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ إقامة ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضَى

قوله: ﴿وَمَا أَمْرًا﴾ الخ، الجملة حالية مفيدة لقبح ما فعلوا، والمعنى: تفرقوا بعدما جاءتهم البينة، والحال أنهم ما أمروا إلا بعبادة الله الخ. قوله: (وزيدت اللام) الأولى أن تجعل بمعنى الباء، والمعنى: وما أمروا إلا بأن يعبدوا الخ. قوله: ﴿مُخْلِصِينَ﴾ حال من ضمير يعبدوا، والإخلاص هو صفاء القلب من الأغيار، بأن يكون مقصوده بالعمل على وجه الله تعالى. قوله: ﴿حُنَفَاءَ﴾ حال ثانية، والحنف في الأصل الميل مطلقاً، ثم استعمل في الميل إلى الخير، وأما الميل إلى الشر فيسمى إلحاداً، والحنيف المطلق هو الذي يكون متبرئاً عن أصول الملل الخمسة: اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركون، وعن فروعها من جميع الاعتقادات الباطلة وتوابع ذلك، وهو مقام المتقين، فإذا ترقى العبد منه إلى ترك الشبهات، خوف الوقوع في المحرمات، فهو مقام الورعين، فإذا زاد حتى ترك بعض المباحات، خوف الوقوع في الشبهات، فهو مقام الأورع والزاهد، فالآية جامعة لذلك كله.

قوله: ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ عطف على ﴿يَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وخص الصلاة والزكاة لشرفهما. قوله: ﴿وَذَلِكَ﴾ اسم الإشارة عائد على المأمور به من العبادة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة. قوله: (الملة) ﴿الْقِيَمَةِ﴾ قدره إشارة إلى أن ﴿دِين﴾ مضاف لمحذوف، و﴿الْقِيَمَةِ﴾ صفة لذلك المحذوف، دفعاً لما يقال: إن إضافة ﴿دِين﴾ إلى ﴿الْقِيَمَةِ﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته، وهي بمنزلة إضافة الشيء إلى نفسه، وفيها خلاف. قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ شروع في بيان جزاء كل فريق ومقره. قوله: ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ والمعنى: أنهم مشتركون في جنس العذاب لا في نوعه، لأن عذاب الكفار يختلف على حسب كفرهم. قوله: (حال مقدرة) أي من الضمير المستكن في الخبر. قوله: (من الله تعالى) متعلق بـ (خلودهم) والمعنى: نحن نتظر خلودهم، بسبب اعتقادنا أن الله يخلدهم فيها، فالتقدير منا، والخلود المقدر من الله تعالى. قوله: ﴿شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ أفعال تفضيل، وذلك لأنهم أشر من قطاع الطريق، لأنهم قطعوا طريق الحق على الخلق، وأشر من الجهال، لأن الكفر مع العلم أسوأ منه مع الجهل، و﴿الْبَرِيَّةِ﴾ بالهمز في الموضعين وتشديد الباء سبعيتان.

قوله: ﴿جَزَأَوْهُمْ﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ حال، وقوله: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ خبره، وهذا من مقابلة الجمع بالجمع، فيقتضي القسمة على الآحاد، فيكون لكل واحد جنة، وأذن جنة الواحد مثل الدنيا، وما فيها عشر مرات، كما أفاده بعض المفسرين. قوله: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي الأربعة: الخمر والماء والعسل واللبن. قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ عاملة محذوف، أي دخلوها وأعطوها، وقوله:

﴿اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ﴾ بطاعته ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بثوابه ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ ﴿٨﴾ خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى .

﴿أَبْدَأُ﴾ ظرف زمان منصوب بـ ﴿خَالِدِينَ﴾ و ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ يجوز أن يكون مستأنفاً، وأن يكون خبراً ثانياً وعبر هنا في أهل الجنة أبداً، ولم يذكرها في أهل النار، لأن المقام مقام بسط وجمال، فالإطناب فيه من البلاغة . قوله: (بطاعته) أي بسببها وهو مصدر مضاف لمفعوله، أي طاعتهم إياه، أي قبلها منهم وجازاهم عليها . قوله: (بثوابه) أي بسبب إثابته لهم، فهو من إضافة المصدر لفاعله، قال الجنيد: الرضا يكون على قدر قوة العلم والرسوخ في المعرفة، ويصحب العبد في الدنيا والآخرة، وليس كالخوف والرجاء والصبر والإشفاق وسائر الأحوال التي تزول عن العبد في الآخرة، بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا، ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم: برضائي أحلكم داري، أي برضائي عنكم، وقال محمد بن الفضل: الروح والراحة في الرضا واليقين، والرضا باب الله الأعظم ومحل استرواح العابدين . قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ اسم الإشارة عائد على المذكور من تفصيل الجزاء الحسن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ

### مدنية وآياتها ثمان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ حركت لقيام الساعة ﴿زِلْزَالَهَا﴾ ﴿١﴾ تحريكها الشديد المناسب لعظمها ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ ﴿٢﴾ كنوزها وموتها فالقتها على ظهرها ﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ﴾ الكافر بالبعث ﴿مَالَهَا﴾ ﴿٣﴾ إنكاراً لتلك الحالة ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من إذا

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### سورة الزلزلة مكية أو مدنية

وهي تسع آيات

أي في قول ابن مسعود وعطاء وجابر، وقوله: (أو مدنية) أي في قول ابن عباس وقتادة. قوله: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ الخ، ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، جوابه تحدث وهو عامل النصب في ﴿إِذَا﴾ ولذا يقولون: خافض لشرطه منصوب بجوابه، وهذا هو التحقيق عند الجمهور قوله: (حركت لقيام الساعة) هذا أحد قولين، وهو أن الزلزلة المذكورة تكون عند النفخة الأولى، ويشهد له قوله تعالى: ﴿إِنْ زُلْزِلَتِ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُنْفَخُ عَنْهَا كُلُّ مَرَضَةٍ﴾ الآية، وعليه جمهور المفسرين. والثاني: أنها عند النفخة الثانية، ويؤيده قوله بعد ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ فإن شهادتها بما وقع عليها، إنما هو بعد النفخة الثانية، وكذلك انصراف الناس من القبور، وأما قوله: ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ فمحتمل. قوله: ﴿زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ مصدر مضاف لفاعله، وهو بالكسر في قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بالفتح، وهما مصدران بمعنى واحد، وقيل: المكسور مصدر، والمفتوح اسم. قوله: (تحريكها الشديد) الخ، أي فلا تسكن حتى تلقي ما على ظهرها، من جبل وشجر وبناء.

قوله: ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ﴾ إظهار في مقام الإضمار لزيادة التقرير. قوله: ﴿أَثْقَالَهَا﴾ جمع ثقل بالكسر كحمل وأحمال. قوله: (كنوزها وموتها) المناسب أن يعبر بأول لأنها قولان، قيل: المراد إخراج الأموات، وقيل: المراد إخراج الكنوز، والأول بعد النفخة الثانية في زمن عيسى وما بعده، وهما مفرعان على القولين المتقدمين فأعطى الله الأرض قوة على إخراج الأثقال، كما أعطاهما القوة على إخراج النبات اللطيف الطري الذي هو أنعم من الحرير. قوله: (الكافر بالبعث) أي بخلاف المؤمن، فإنه يعترف بها

وجوابها ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ ١ تخبر بما عمل عليها من خير وشر ﴿يَأْنَّ﴾ بسبب أن ﴿رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ ٢ أي أمرها بذلك، في الحديث: «تشهد على كل عبد أو أمة بكل ما عمل على ظهرها». ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ﴾ ينصرفون من موقف الحساب ﴿أَشْتَاتًا﴾ متفرقين، فأخذ ذات اليمين إلى الجنة، وأخذ ذات الشمال إلى النار ﴿لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ﴾ ٣ أي جزاءها من الجنة أو النار ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ

ويقول: ﴿هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون﴾. قوله: (إنكاراً لتلك الحالة) المناسب أن يقول تعجباً من تلك الحالة، لأنه وقت وقوع ذلك لا يسعه إنكار، بل يتعجب من تلك الحالة الفظيعة. قوله: (بدل من إذا) أي العامل فيه هو العامل في المبدل منه، وقيل غيره، والتونين عوض عن الجمل الثلاث المذكورة بعد ﴿إذا﴾.

قوله: ﴿تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ اختلف في هذا التحديث، فقيل: هو كلام حقيقي، بأن يخلق الله فيها حياة وإدراكاً، فتشهد بما عمل عليها من طاعة ومعصية وهو الظاهر، وقيل: هو مجاز عن إحداث الله فيها من الأحوال، ما يقوم مقام التحديث باللسان، وحدث يتعدى إلى مفعولين: الأول محذوف تقديره الناس، والثاني قوله: ﴿أَخْبَارَهَا﴾. قوله: ﴿أَوْحَى لَهَا﴾ عده باللام لمراعاة الفواصل، والوحي إليها إما بإلهام أو رسول من الملائكة. قوله: (بذلك) أي بالتحديث بأخبارها قوله: (في الحديث) الخ، أشار بذلك إلى حديث جرير قال: «قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾ فقال: أتدرون ما أخبارها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول: عمل علي كذا وكذا» رواه أحمد والترمذي، وصححه الحاكم وغيره.

قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ قبله، ومنصوب بـ ﴿يَصْدُرُ﴾. قوله: (من موقف الحساب) أي وقيل: يرجعون من قبورهم إلى ربهم. قوله: ﴿أَشْتَاتًا﴾ حال من ﴿النَّاسُ﴾ جمع شتيت، وقوله: (متفرقين) أي على حسب وصفهم بالإيمان وضده، وتفاوتهم في الأعمال، فأهل الإيمان على حدة، وأهل الكفر على حدة، فأخذ ذات اليمين إلى الجنة، وأخذ ذات الشمال إلى النار قوله: ﴿لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿يَصْدُرُ﴾ وهو من الرؤية البصرية، يتعدى بالهمز إلى اثنين، أولهما: البوا التي هي نائب الفاعل، وثانيهما: أعمالهم.

قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ الخ، تفصيل للواو في قوله: ﴿لِيُرَوَّا أَعْمَالَهُمْ﴾ قال مقاتل: نزلت في رجلين: أحدهما كان يأتيه السائل، فيستقل أن يعطيه التمرة والكسوة والجوزة، وكان الآخر يتهاون بالذنوب اليسير، كالكذبة والغيبة والنظرة ويقول: إنما وعد الله تعالى النار على الكبائر، فنزلت هذه الآية لترغيبهم في القليل من الخير يعطونه، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد فبكلمة طيبة»، ولتحذرهم اليسير من الذنب. ولهذا قال ﷺ لعائشة: «إياك ومحقرات الذنوب، فإن لها من الله طالباً». وقال ابن مسعود: هذه الآية أحكم آية في القرآن وأصدق، وقال كعب الأحبار: لقد أنزل على محمد ﷺ آيتان أحصتا ما في التوراة والإنجيل والزبور والصحف ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا

﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ زنة غملة صغيرة ﴿خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿٧﴾ ير ثوابه ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ ﴿٨﴾ ير جزاءه.

يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾ إن قلت: كيف عم، مع أن حسنات الكافر محبطة بالكفر، وسيئات المؤمن الصغائر مغفورة باجتناّب الكبائر؟ أجيب: بأن المعنى يرى كل من المؤمن والكافر حسناته وسيئاته مكتوبة في الصحف، ولا يلزم من رؤيتها جزاؤه عليها، لما ورد عن ابن عباس: ليس من مؤمن وكافر عمل خيراً كان أو شراً، إلا أراه الله إياه، فأما المؤمن فيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته، وأما الكافر فترد حسناته تحسراً ويعذب بسيئاته، وهذا يساعده النظم الكريم. قوله: (زنة غملة صغيرة) أي وكل مائة منها وزن حبة شعير، وأربع ذرات وزن خردلة. وقال ابن عباس: إذا وضعت يدك على الأرض ورفعتها، فكل واحدة مما لزم من التراب ذرة، وفسر الذرة بضعهم بالهباء التي ترى طائفة في الشعاع الداخل من الكوة، وقيل: الذرة جزء من ألف وأربعين جزءاً من الشعيرة.

قوله: ﴿خَيْرًا﴾ تمييز من ﴿مِثْقَالَ﴾ وكذا ﴿شَرًّا﴾ ويصح أنها بدلان من ﴿مِثْقَالَ﴾ و ﴿يَرَهُ﴾ في الموضعين جواب الشرط مجزوم بحذف الألف وهي قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بإثباتها ويكون مجزوماً بحذف الحركة المقدرة على حد قول الشاعر:

إذا العجوز غضبت فطلقى ولا ترضاهما ولا تملقى

وفي الهاء قراءتان سبعيتان، إحداهما سكونها وقفاً ووصلاً في الحرفين، والثانية بضمها وصلًا، وسكونها وقفاً.

فائدة: ورد أن «من قرأ ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أربع مرات، كان كمن قرأ القرآن كله». وورد عن ابن عباس عنه عليه السلام قال: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ تعدل نصف القرآن، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تعدل ثلث القرآن، و﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ تعدل ربع القرآن.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْعَادِيَّاتِ

مَكِّيَّة

وآياتها إحدى عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالْعَادِيَّاتِ﴾ الخيل تعدو في الغزو وتضج ﴿ضَبْحًا﴾ ❶ هو صوت أجوافها إذا عدت ﴿فَالْمُورِيَّاتِ﴾ الخيل توري النار ﴿قَدْحًا﴾ ❷ بحوافرها إذا سارت في الأرض ذات الحجارة بالليل ﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾ ❸ الخيل تغير على العدو وقت الصبح بإغارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة العاديات مكية أو مدنية

وهي إحدى عشرة آية

وتسمى سورة العاديات بغير واو. قوله: (مكية) أي في قول ابن مسعود وغيره، وقوله: (أو مدنية) أي في قول ابن عباس وغيره، ويؤيده ما روي أنه عليه السلام بعث خيلاً، فمضى شهر لم يأتهم خبر، فنزلت إعلاماً له بما حصل منهم. قوله: ﴿وَالْعَادِيَّاتِ﴾ الخ، أقسم سبحانه وتعالى بأقسام ثلاثة، على أمور ثلاثة، تعظيماً للمقسم به، وتشجيعاً على المقسم عليه، و﴿العَادِيَّاتِ﴾ جمع عادية، وهي الجارية بسرعة من العدو، وهو المشي بسرعة. قوله: (الخيل تعدو في الغزو) أي تسرع في الكر على العدو، وهو كناية عن مدح الغزاة وتعظيمهم. قوله: (وتضج) أشار بذلك إلى أن ﴿ضَبْحًا﴾ منصوب بفعل محذوف، وهذا الفعل حال من ﴿العَادِيَّاتِ﴾. قوله: (هو صوت أجوافها) أي صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو، وليس بصهيل، ولا ههمة. وقال ابن عباس: ليس شيء من الدواب يضح غير الفرس والكلب والثعلب، وإنما تضج هذه الحيوانات إذا تغير حالها من تعب أو فزع.

قوله: ﴿فَالْمُورِيَّاتِ﴾ عطفه وما بعده بالفاء، لأنه مرتب على العدو. قوله: (توري النار) أي تخرجها من الحجارة إذا ضربتها بحوافرها، يقال: وري الزند يري ورياً من باب وعد فهو لازم، وأوريت رباعياً لازماً ومتعدياً، وما في الآية من قبيل المتعدي بدليل تفسير المفسر. قوله: ﴿قَدْحًا﴾ مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره تقدح ولم يذكره المفسر اتكالاً على ما قاله في ﴿ضَبْحًا﴾. قوله: ﴿فَالْمُغِيرَاتِ﴾ أسند الإغارة وهي مباغته العدو للنهب أو القتل أو الأسر للخيل، مجازاً عقلياً لمجاورتها لأصحابها، وحقه أن يسند لهم. قوله: (وقت الصبح) أشار بذلك إلى أن ﴿ضَبْحًا﴾ منصوب على الظرفية، و (الصبح) هو



أصحابها ﴿فَأَثَرُنَ﴾ هيجن ﴿يَهْجُنَ﴾ بمكان عدوهم أو بذلك الوقت ﴿نَقْعًا﴾ غباراً لشدة حركتهم ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ﴾ بالنقع ﴿بِجَمْعٍ﴾ من العدو أي صرن وسطه، وعطف الفعل على الاسم لأنه في تأويل الفعل أي واللاتي عدون فأورين فأورن ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ الكافر ﴿لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ لكفور يجحد نعمته تعالى ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ أي كنوده ﴿لَشَهِيدٌ﴾ يشهد على نفسه بصنعه ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ﴾ أي المال ﴿لَشَدِيدٌ﴾ أي لشديد الحب له فيبخل به ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ﴾ أثير وأخرج ﴿مَا

الوقت المعتاد في الغارات، يسرون ليلاً لثلا يشعر بهم العدو، ويهجمون عليهم صباحاً، ليروا ما يأتون وما يذرون. قوله: (بمكان عدوهم) الخ، أعاد الضمير على المكان وإن لم يتقدم له ذكر، لأن العدو لا بد له من مكان، وقوله: (أو بذلك الوقت) أي وقت الصبح، فهما تفسيران؛ وعلى كل فالباء من ﴿يَهْجُنَ﴾ بمعنى في.

قوله: ﴿فَوَسَطْنَ﴾ أتى بالفاء في هذا واللذين قبله، لترتب كل على ما قبله، فإن توسط الجمع مترتب على الإثارة المتقدمة على الإغارة المترتبة على العدو. قوله: (بالنقع) أشار بذلك إلى أن ضمير ﴿يَهْجُنَ﴾ عائد على النقع والباء للملابسة، والمعنى: صرن وسط الجمع مع الأعداء ملتبسات بالنقع قوله: (أي صرن وسطه) أي الجمع، ووسط بسكون السين إن صح حلول بين عمله كما هنا، وإلا فهو بالتحريك، ويجوز على قلة إسكانها يقال: جلست وسط القوم بالسكون، ووسط الدار بالتحريك. قوله: (على الاسم) أي على كل من الأسماء الثلاثة بدليل قوله: (واللاتي عدون) الخ، وقوله: (لأنه) أي الاسم، وقوله: (في تأويل الفعل) أي لوقوعه صلة لال، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله:

واعطف على اسم شبه فعل فعلاً وعكساً استعمل تجده سهلاً

قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ هذا هو جواب القسم. قوله: (الكافر) هذا أحد وجهين، والآخر أن المراد به الجنس، والمعنى: أن الإنسان مجبول على ذلك، إلا من عصمه الله من تلك الخصال قوله: (لكفور) أي فيقال كند النعمة أي كفرها، وبابه دخل، وفي الحديث «الكنود الذي يأكل وحده، ويمنع رفده - أي عطاءه - ويضرب عبده» وقال ذو النون المصري: الهلوع والكنود هو الذي إذا مسه الشر جزوع، وإذا مسه الخير منوع، وقيل: هو الجهول لقدره، وفي الحكم: من جهل قدره هتك ستره، وقيل: هو الحقود الحسود.

قوله: ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ الضمير عائد على الإنسان، واسم الإشارة عائد على الكنود، والمعنى: أن الإنسان على كنوده لشهيد، والمراد شهادته في الدنيا، فإن حاله وعمله يدلان على كنوده وكفره، وهذا ما مشى عليه المفسر، وهذا أحد احتمالين، والآخر أن الضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ له عائد على الله تعالى، والمعنى: وإن الله تعالى لشهيد على كنود الإنسان، فيكون زيادة في الوعيد. قوله: (بصنعه) أي بما صنعه وعمله، فالباء سببية. قوله: ﴿لِحُبِّ الْخَيْرِ﴾ متعلق بشديد، قدم كالذي قبله رعاية للفواصل، واللام للتقوية، وحبه للمال يحمله على البخل، وقيل: للتعليل ومعنى شديد بخيل.

قوله: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ﴾ الهزمة داخلة على محذوف، والفاء عاطفة عليه، والتقدير: أيفعل ما يفعل من

﴿٩﴾ من الموت أي بعثوا ﴿وَحُصِّلَ﴾ بين وأفرز ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾ ﴿١٠﴾ القلوب من الكفر والإيمان ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ ﴿١١﴾ لعالم، فيجازيهم على كفرهم، أعيد الضمير جمعاً نظراً لمعنى الإنسان، وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم، أي أنا نجازيه وقت ما ذكر وتعلق خبر بيومئذ وهو تعالى خير دائماً لأنه يوم المجازاة.

القبائح فلا يعلم الخ، والهمزة للإنكار وعلم بمعنى عرف، فتتعدى لمفعول واحد وهو محذوف تقديره أنا نجازيه، دل عليه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ وقوله: ﴿إِذَا بُعْثِرَ﴾ ظرف للمفعول المحذوف، ولا يصح أن يكون ظرفاً للعلم، لأن الإنسان لا يقصد منه العلم في ذلك الوقت، وإنما يراد للعلم وهو في الدنيا، ولا لبعث لأن المضاف إليه لا يعمل في المضاف، ولا لقوله خير لأن ما بعد أن لا يعمل فيها قبلها، فتعين أن يكون ظرفاً للمفعول المحذوف تأمل.

قوله: ﴿إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ البعثة بالعين والبعثرة بالحاء، استخراج الشيء واستكشافه، وعبر بما تغليباً لغير العاقل. قوله: (نظراً لمعنى الإنسان) أي لأنه اسم جنس. قوله: (دلت على مفعول يعلم) أي المحذوف الذي هو عامل في ﴿إِذَا﴾ والتنوين في ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ عوض عن جملتين، والتقدير: يوم إذا بعث ما في القبور وحصل ما في الصدور وهو يوم القيامة. قوله: (وقت ما ذكر) أي من البعثة وتحصيل ما في الصدور، وأشار بذلك إلى أن ﴿إِذَا﴾ ظرفية بمعنى وقت، لا شرطية فلا جواب لها. قوله: (وتعلق خبر بيومئذ) الخ، جواب عما يقال: كيف قال ذلك، مع أنه تعالى خير بهم في كل زمن؟ فأجاب: بأنه أطلق العلم وأراد المجازاة، فمعنى قوله: ﴿لَّخَبِيرٌ﴾ أنه يجازيهم، ولا شك أن الجزاء مقيد بذلك اليوم، نظير قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي يجازيهم.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْقَارِعَةِ

مَكِّيَّة

وآياتها إحدى عشرة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الْقَارِعَةُ﴾ ﴿١﴾ أَي الْقِيَامَةِ الَّتِي تَقْرَعُ الْقُلُوبَ بِأَهْوَالِهَا ﴿مَا﴾  
﴿الْقَارِعَةُ﴾ ﴿٢﴾ تَهْوِيلٌ لِسَانِهَا وَهَمَّا مَبْتَدَأُ وَخَبَرُ خَبَرِ الْقَارِعَةِ ﴿وَمَا أَذْرَبُكَ﴾ أَعْلَمَكَ ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ ﴿٣﴾ زِيَادَةُ  
تَهْوِيلٍ لَهَا، وَمَا الْأَوَّلَى مَبْتَدَأٌ، وَمَا بَعْدُهَا خَبَرٌ، وَمَا الثَّانِيَةُ وَخَبَرُهَا فِي حُلِّ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَدْرَى  
﴿يَوْمٌ﴾ نَاصِبُهُ دَلٌّ عَلَيْهِ الْقَارِعَةُ أَي تَقْرَعُ ﴿يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ ﴿٤﴾ كَغَوَاةِ الْجَرَادِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة القارعة مكية

وهي ثمان آيات

مناسبتها لما قبلها، أنه تعالى لما ذكر بعثرة القبور، وختم السورة المتقدمة بقوله: (إن ربهم يومئذ  
لخبير) أتبعه بأحوال القيامة كأنه قيل: وما ذلك اليوم؟ فقيل: هو القارعة: قوله: (ثمان آيات) هذا أحد  
أقوال، وقيل عشر، وقيل إحدى عشرة آية. قوله: ﴿الْقَارِعَةُ﴾ هي في الأصل الصوت الشديد، سميت  
القيامة بذلك، لأنها تقرر القلوب بالفرع والشدائد، وعليه درج المفسر، وقيل: لأن إسرافيل يقرر الصور  
بالنفخ، فإذا نفخ النفخة الأولى مات جميع الخلائق، وبالثانية يحيون. قوله: (تقرر القلوب) أي تفزعها  
ولا مفهوم للقلوب، بل تؤثر في الإجرام العظيمة، فتؤثر في السماوات بالانشقاق، وفي الأرض بالتبديل،  
وفي الجبال بالدك والنسف، وفي الكواكب بالانتثار، وفي الشمس والقمر بالتكوير، وغير ذلك. قوله:  
(تهويل لسانها) أي وتأکید لفظا تعاطفها بكونها خارجة عن دائرة علم الخلائق، وفي كلام المفسر إشارة إلى أن  
﴿مَا﴾ استفهامية، فيها معنى التعظيم والتعجب. قوله: (وهما مبتدأ وخبر) المبتدأ هو ﴿مَا﴾ الاستفهامية،  
والخبر ﴿الْقَارِعَةُ﴾ وقوله: ﴿الْقَارِعَةُ﴾ أي الأولى الواقعة مبتدأ، والرباط إعادة المبتدأ بلفظه. قوله:  
(زيادة تهويل لها) أشار بذلك إلى أن الاستفهام الثاني وهو قوله: ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ للتهويل والتعظيم، وأما  
الأول وهو ﴿مَا أَذْرَبُكَ﴾ فهو إنكاري والمعنى: أنت لا تعلم هول القارعة لشدة وقطاعته إلا بوحى منا،  
فالمنفي علمه من غير وحى. قوله: (في محل المفعول الثاني لأدري) أي والكاف مفعول أول. قوله: (دل  
عليه القارعة) أي ولا يصح أن يكون العامل فيه لفظ ﴿الْقَارِعَةُ﴾ الأول للفصل بينهما بالخبر، ولا الثاني

المنتشر يمج بعضهم في بعض للحيرة إلى أن يدعوا للحساب ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ  
الْمَنْقُوشِ﴾ ٥ ﴿كَالصُوفِ الْمندوفِ في خفة سيرها حتى تستوي مع الأرض﴾ ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ  
مَوَازِينُهُ﴾ ٦ ﴿بأن رجحت حسناته على سيئاته﴾ ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ٧ ﴿في الجنة، أي ذات رضا  
بأن يرضاهما، أي مرضية له﴾ ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ ٨ ﴿بأن رجحت سيئاته على حسناته  
﴿فَأَتُمِّمُهُ﴾ فمסקنه ﴿هَآوِيَةً﴾ ٩ ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا هِيَ﴾ ١٠ ﴿أي ما هوية﴾ ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾ ١١ شديدة

ولا الثالث لعدم التثامه معه في المعنى، فتبين أن يكون عامله محذوفاً دل عليه لفظ ﴿الْقَارِعَةُ﴾.

قوله: ﴿كَالْفَرَّاشِ الْمَبْتُوثِ﴾ أي ووجه الشبه الكثرة والانتشار، والضعف والذلة، والاضطراب  
والتطابر إلى النار، والطيش الذي يلحقهم، وركوب بعضهم بعضاً، ففي هذا التشبيه مبالغات شتى.  
قوله: (كفوغاء الجراد) الفوغاء الجراد الصغير بعد أن يثبت جناحه الذي ينتشر في الأرض ولا يدري أين  
يتوجه، وقيل: هو شيء يشبه البعوض ولا يعرض لضعفه، ووجه الجمع بين ما هنا، وبين آية (كانهم جراد  
منتشر) أو أول حالهم كالفراش، يقومون من قبورهم متحيرين لا يدرون أين يتوجهون، ثم لما يدعون  
للحساب يكونون كالجراد، لأن لها وجهاً تقصده. قوله: (كالصوف المندوف) أي بعد أن تفتت كالرمل  
السائل، ثم بعد كونها ﴿كَالْعِهْنِ﴾ تصير هباء منبثاً، فمراتب الجبال ثلاثة: تفتتها ثم صيرورتها  
﴿كَالْعِهْنِ﴾ ثم صيرورتها هباء منبثاً، وقوله: (المندوف) أي المضروب بالمندفة، وهي الخشبة التي يترك  
بها الوتر ليرق، وإنما جمع بين حال ﴿النَّاسِ﴾ وحال ﴿الْجِبَالِ﴾ تنبيهاً على أن تلك ﴿الْقَارِعَةُ﴾ أثرت في  
﴿الْجِبَالِ﴾ العظيمة الصلبة حتى تصير ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنْقُوشِ﴾ مع كونها مكلفة، فكيف حال الإنسان  
الضعيف الذي هو مقصود بالتكليف والحساب.

قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ تفصيل لأحوال الناس في ذلك اليوم، والمراد بالموازين  
الموزونات، أي الأعمال التي توزن. قوله: (بأن رجحت حسناته) الخ، أي وأولى إذا عدت سيئاته، ولو  
يوجد له إلا حسنات. قوله: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ أي حياة طيبة، وقوله: (في الجنة) تفسير باللازم.  
قوله: (أي ذات رضا) أشار بذلك إلى أن المراد ﴿عِيشَةٍ﴾ منسوبة للرضا كلابن وتامر، ولذا فسرهما بقوله:  
(أي مرضية) وفي نسخة أو مرضية، فهو إشارة إلى أن الإسناد مجازي، أي راض صاحبها بها، فهو مجاز  
عقلي، أو أطلق اسم الفاعل وأراد اسم المفعول، فهو مجاز مرسل، والمعنى: أن من رجحت حسناته على  
سيئاته، فهو في حياة طيبة في الجنة، ورضا من الله تعالى عليه، وهو مع ذلك راض بما أعطاه له ربه،  
فرضي الله عنهم ورضوا عنه. قوله: (بأن رجحت سيئاته على حسناته) أي وأولى إذا عدت حسناته  
أساساً، إن قلت: إن ظاهر الآية يقتضي أن المؤمن العاصي، إذا زادت سيئاته على حسناته تكون أمة  
هاوية. وأجيب: بأن ذلك لا يدل على خلوده فيها، بل إن عامله ربه بالعدل أدخل النار بقدر ذنوبه، ثم  
يخرج منها إلى الجنة، فقوله: ﴿فَأَتُمِّمُهُ هَآوِيَةً﴾ يعني ابتداء إن عامله بالعدل، وهذا ما درج عليه المفسر،  
وقيل: المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالكلية، وتلك موازين الكفار، والمراد بثقل الموازين  
خلوها من السيئات بالكلية، أو وجود سيئات قليلة لا توازي الحسنات، وبقي قسم ثالث وهو: من  
استوت حسناته وسيئاته، وحكمه أنه يحاسب حساباً يسيراً ويدخل الجنة. والحاصل: أن من وجدت له

الحرارة. وهاء هيه للسكت تثبت وصلًا ووقفًا، وفي قراءة تحذف وصلًا.

حسنات فقط، أو زادت على سيئاته فهو في الجنة بغير حساب، ومن استوت حسناته وسيئاته، فهو يحاسب حساباً يسيراً ويدخل الجنة، ومن زادت سيئاته على حسناته فهو تحت المشيئة، إن شاء الله عفا عنه، وإن شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخل الجنة، ومن وجدت له سيئات فقط وهو الكافر، فأواه النار خالدًا فيها، نسأل الله السلامة. قوله: (فمسكنه) عبر عن المسكن بالأم، لأن أهله يأوون إليه كما يأوي الولد إلى أمه، فتضمهم إليها كما تضم الأم الأولاد إليها، وقيل: المراد أم رأسه، يعني أنهم يهون في النار على رؤوسهم، وبه قال قتادة.

قوله: ﴿هَآوِيَةٌ﴾ سميت بذلك لغاية عمقها وبعد مهواها، روي أن أهل النار يهون فيها سبعين خريفًا، فتحصل أن المراد بالهاوية النار بجميع طباقها وتطلق على طبقة أسفل يعذب فيها المنافقون، فمثل لظى والحطمة والهاوية وجهنم وبقية أسائها تطلق عامة على خاصة، وفي الآية احتباك حذف من الأول، فأمة الجنة، وذكر في عيشة راضية، وحذف من هنا في عيشة ساخطة، وذكر ﴿فَأُمُّ هَآوِيَةٍ﴾ فحذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر. قوله: ﴿مَاهِيَةٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة سدت مسد المفعول الثاني لأدراك، والكاف مفعوله الأول. قوله: (هي) ﴿نَارٌ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿نَارٌ﴾ خبر لمحذوف. قوله: (وفي قراءة) أي وهما سبعيتان، وقوله: (تحذف وصلًا) أي وتثبت (وقفًا).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

مَكِّيَّة

وآياتها ثمان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿أَلْهَكُمُ﴾ شغلکم عن طاعة الله ﴿التَّكَاثُرُ﴾ ١ التفاخر بالأموال والأولاد والرجال ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ ٢ ﴿بِأَن مِّم فدفتم فيها، أو عددتهم الموتى تكاثراً﴾ ﴿كَلَّا﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة التكاثر مكية

وهي ثمان آيات

أي السورة التي ذكر فيها ذم التكاثر، ومناسبتها لما قبلها، أنه لما ذكر أهوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنها. قوله: ﴿أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ ألهى فعل ماض رباعي، والكاف مفعول مقدم، ﴿والتَّكَاثُرُ﴾ فاعل مؤخر، فالهزمة من بنية الكلمة تثبت ولو في الدرج، والمعنى: شغلکم التباهي بكثرة الأموال عن عبادة ربكم، ﴿والتَّكَاثُرُ﴾ تفاعل كالتجاذب، وهو يكون بين اثنين، لأن أحد الشخصين المتفاخرين يقول لصاحبه: ﴿أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً﴾ وأل في التكاثر للعهد، وهو التكاثر في الدنيا، ولذاتها وعلاقتها المشغل عن حقوق الله تعالى. قوله: (عن طاعة الله) هي شاملة للواجبة والمندوبة. قوله: (والرجال) أي الانتساب إليهم كالأقرباء والأحباب.

قوله: ﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ حتى غاية للإلهاء المذكور، وهذا هو محط الذم، وإلا فإن تاب من ذلك قبل موته، قيل: وكأنه لم يحصل منه تكاثر. قوله: ﴿بِأَن مِّم فدفتم فيها﴾ أي فيقال: زار قبره إذا مات ودفن، والمعنى: أهلكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم، حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك، ولا يقال: إن الزيارة تكون ساعة وتنقضي، والميت يمكث في قبره لأننا نقول: إن الموتى يرتحلون من القبور للحساب، فكان مدة مكثه في قبره زيارة له، والمقابر جمع مقبرة بتثنية الباء، وهي المحل الذي تدفن فيه الأموات. قوله: (أو عددتهم الموتى) تفسير ثان للزيارة، فعبّر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكماً بهم، وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الإحياء إلى ذكر الأموات تفاخراً، وإنما كان تهكماً لأن زيارة القبور شرعت، لتذكر الموت ورفض حب الدنيا، وترك المباهاة والتفاخر، وهؤلاء عكسوا، حيث جعلوا زيارة القبور سبباً لمزيد القساوة، والاستغراق في حب الدنيا، والتفاخر في الكثرة. فحاصل

ردع ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ٢ ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ ٣ سوء عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر ﴿كَلَّا﴾ ٤ حقاً ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ ٥ أي علماً يقيناً عاقبة التفاخر ما اشتغلتم به ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ ٦ النار، جواب قسم محذوف، وحذف منه لام الفعل وعينه، وألقى حركتها على الراء ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا﴾ تأكيد ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ ٧ مصدر لأن رأى وعاین بمعنى واحد ﴿ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ﴾ ٨ حذفت

الوجهين راجع إلى أن المراد بالزيارة، إما الانتقال إلى الموت، أو الانتقال من ذكر الأحياء إلى ذكر الأموات، وتعدادهم والتفاخر بهم، ومن ذلك ما يفعله أهل زماننا، ومن زخرفة النعوش والقبور، وما يتبع ذلك مما هو مذموم شرعاً وطبعاً، وأما ذكر مكارم الأخلاق والطاعات فيجوز، إن لم يكن على وجه التعجب، بل على سبيل التحدث بالنعم أو ليقندي به. قوله: (ردع) مثنى المفسر على أن كلا الأولى والثانية حرف ردع، والثانية بمعنى حقاً، ومثنى غيره على التسوية بين الثلاثة، فهي إما للردع أو بمعنى حقاً، وقيل: إنها في الثلاثة بمعنى ألا الاستفتاحية. قوله: (عند النزع ثم في القبر) لف ونشر مرتب فقوله: (عند النزع) راجع لقوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ الأول، وقوله: (ثم في القبر) راجع للثاني، و ﴿ثُمَّ﴾ على بابها من المهلة، وهذا قول علي بن أبي طالب، والحكمة في حذف متعلق العلم من الأفعال الثلاثة، أن الغرض هو الفعل لا متعلقة، والعلم بمعنى المعرفة، فيتعدى لمفعول واحد أشار له المفسر بقوله: (سوء عاقبة تفاخركم). قوله: (أي علماً يقيناً) أشار بذلك إلى أن إضافة العلم إلى ﴿الْيَقِينِ﴾ من إضافة الموصوف إلى صفته، والمعنى: لو تعلمون ما بين أيديكم علماً يقيناً ما شغلكم التكاثر عن طاعة الله تعالى. قوله: (عاقبة التفاخر) بيان لمفعول العلم، وقوله: (ما اشتغلتم به) جواب لو. قوله: (جواب قسم محذوف) أي ولا يصح أن يكون جواباً للو، لأنه محقق الوقوع، فلا يصح تعليقه، والرؤية هنا بصرية تتعدى إلى مفعول واحد. قوله: (وحذف منه لام الفعل) أي وهي الياء، وقوله وعينه أي وهو الهمزة، لأن أصله ترءيون بوزن تفعلون، نقلت حركة الهمزة للراء قبلها، فسقطت الهمزة وتحركت الياء، وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فالتقى ساكنان، حذفت الألف لالتقاء الساكنين، ثم دخلت نون التوكيد الثقيلة، فحذفت نون الرفع لتوالي الأمثال، وحركت الواو بالضممة لالتقاء الساكنين، ولم تحذف لعدم الدليل الذي يدل عليها. قوله: (تأكيد) هذا أحد قولين، والآخر أن الأول هو رؤية اللهب، والثاني وهو رؤية ذاتها، وما فيها من أنواع العذاب.

قوله: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ صفة لمصدر محذوف، أي لترونها رؤية هي عين اليقين، ووصفت هي سبب اليقين، بكونها نفس اليقين مبالغة، والفرق بين علم اليقين وعين اليقين، أن علم اليقين هو إدراك الشيء من غير مشاهدة، وعين اليقين الرؤية التي هي العلم به مع المشاهدة، وأما حق اليقين فهو المشاهدة مع الملاصقة والمجازعة، وقد أخبر الله هنا بالأولين، وأخبر بالثالث في سورة الواقعة حيث قال: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ﴾ الآية.

قوله: ﴿ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ﴾ الأظهر أن الخطاب للكفار، لأنهم هم المشتغلون بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة الله تعالى، وقيل: هو عام في حق المؤمن والكافر، فعن أنس أنه قال: لما نزلت الآية قام رجل أعرابي محتاج فقال: هل علي من النعم شيء؟ فقال له رسول الله ﷺ: «الظل والنعلان والماء البارد»، والأولى أن

منه نون الرفع لتوالي النونات وواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم رؤيتها ﴿عَنِ النَّعِيمِ﴾ ٨ ما يتلذذ به في الدنيا، من الصحة والفراغ والأمن والمطعم والمشرب وغير ذلك.

يقال: السؤال يعم المؤمن والكافر، لكن سؤال الكافر توبيخ وتقريع لتركه الشكر، وسؤال المؤمن تشريف وإظهار لفضله، وتبشير بأن يجمع له بين نعم الدنيا والآخرة، وثم على بابها من الترتيب المعنوي، لأنهم يرون النار في الموقف تحديق بهم، ثم يذهبون للحساب فيسألون. قوله: (حذفت منه نون الرفع) أي فاصله تسألون، حذفت نون الرفع لتوالي النونات، فالتقى ساكنان، حذفت الواو لالتقائهما، وبقيت الضمة دليلاً عليها.

قوله: ﴿عَنِ النَّعِيمِ﴾ أي عن جميع أفراد وأنواعه، فأل للاستغراق. قوله: (وغير ذلك) أي كظلال المساكن والأشجار والأخبية التي تقي من الحر والبرد، والماء البارد، وكحل العين، ولبس الإنسان ثوب أخيه، وشبع البطن، ولذة النوم، والعافية، ونحو ذلك مما لا يحصى عدداً. روى الحاكم والبيهقي: «ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم؟ قالوا: ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية؟ قال: أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ﴿الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾؟».



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْعَصْرِ

مَكَّة

وآياتها ثلاث

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَالْعَصْرِ﴾ ١ ﴿الدَّهْرُ﴾ أو ما بعد الزوال إلى الغروب، أو صلاة العصر ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ الجنس ﴿لَفِي خُسْرٍ﴾ ٢ ﴿فِي تِجَارَتِهِ﴾ ٣ ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة والعصر مكية أو مدنية

وهي ثلاث آيات

أي في قول ابن عباس والجمهور، وقوله: (أو مدنية) أي في قول قتادة، ونقل عن ابن عباس أيضاً. قوله: (ثلاث آيات) هذه السورة والكوثر أقصر سورة القرآن، وهما وإن كانتا من جهة الألفاظ قليلتان، فمعناها كثير لا يقف عند حد. قوله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ قسم من الله تعالى، وجوابه قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾. قوله: (الدهر) الخ، هذا أحد الأقوال الثلاثة التي ذكرها المفسر في معنى العصر، ووجه قسمه بالدهر، أنه يحصل فيه السراء والضراء، والصحة والسقم، والغنى والفقر، ونحو ذلك، ولأن العمر لا يقاوم بشيء، فلو ضيعت ألف سنة فيما لا يعني، ثم ثبتت السعادة في اللحظة الأخيرة، بقيت في الجنة أبداً الأبد، فكان أشرف الأشياء في حياتك في تلك اللحظة، ولأن الدهر والزمان من جملة أصول النعم، وقوله: (أو ما بعد الزوال إلى الغروب) أي ووجه القسم به أن فيه العجائب، وأيضاً يدرك المقصر فيه ما فاته أول النهار، وقوله: (أو صلاة العصر) أي فأقسم بها لشرفها، ولأنها الصلاة الوسطى في قول، بدليل ما في مصحف عائشة وحفصة: حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر. وما ورد: «من فاتته صلاة العصر، فكأنما وتر أهله وماله». وقيل: العصر زمان رسول الله ﷺ، فأقسم بزمانه كما أقسم بمكانه في قوله: ﴿لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ ويعمره في قوله: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ففيه تنبيه على أن عصره أفضل العصور، وبلده أفضل البلاد، وحياته أفضل من حياة غيره، وقيل ﴿الْعَصْرِ﴾ زمانه وزمان أمته، لأنه ختام العصور وأفضلها، وفيه ظهور الساعة وعجائبها.

قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ مثني المفسر على أن المراتب بالإنسان الجنس الشامل للمسلم والكافر، وذلك لأن الإنسان لا ينفك عن خسران، لأن الخسران، هو تضييع العمر، فإن كل ساعة تمر

﴿الصَّالِحَاتِ﴾ فليسوا في خسران ﴿وَتَوَاصَوْا﴾ أوصى بعضهم بعضاً ﴿يَالْحَيِّ﴾ أي الإيمان ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ ٢ على الطاعة وعن المعصية.

من عمر الإنسان، إما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية، فإن كانت في معصية فهو الخسران البين، وإن كانت في طاعة فلعل غيرها أفضل، وهو قادر عليه، فكان فعل غير الأفضل تضييعاً وخساراً، وأيضاً ربح الإنسان في طلب الآخرة وجبها، والأعراض عن الدنيا، فلما كانت الأسباب الداعية إلى الآخرة خفية، والأسباب الداعية إلى حب الدنيا ظاهرة، وكثرة اشتغال الناس بحب الظاهر كانوا في خسران ووبار، قد أهلكوا أنفسهم بتضييع أعمارهم فيما لم يخلقوا له، وقوله: ﴿لَقِيَ خُشْرًا﴾ أي غبن، وقيل هلكة، وقيل عقوبة، وقيل شر، وقيل نقص، والمعنى متقارب، وقيل: المراد بالإنسان الكافر، بدليل استثناء المؤمنين بعد وخسرانه ظاهر.

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الاستثناء متصل إن أريد بالإنسان الجنس، وأما إن أريد به خصوص الكافر فهو منقطع، لأن المؤمنين لم يدخلوا في عموم الخسران. قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي امتثلوا المأمورات، واجتنبوا المنهيات، واعلم أنه سبحانه وتعالى، حكم بالخسران على جميع الناس، إلا من أتى بهذه الأشياء الأربعة وهي: الإيمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر، والحكمة في ذلك، أن هذه الأمور اشتملت على ما يخص الإنسان في نفسه، وهو الإيمان والعمل الصالح، وما يخص غيره وهو التواصي بالحق والتواصي بالصبر، فإذا جمع ذلك، فقد قام بحق الله وحق عباده. قوله: (أوصى بعضهم بعضاً) أشار بذلك إلى أن ﴿تَوَاصَوْا﴾ فعل ماض لا فعل أمر. قوله: (أي الإيمان) أي وفروعه من الطاعات، واتباع السلف الصالح، والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة، ونحو ذلك.

قوله: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ كرر الفعل لاختلاف المفعولين، والصبر وإن كان داخلاً في عموم الحق، إلا أنه أفرده بالذكر اعتناء بشأنه، لما فيه من زيادة حبس النفس والرضا بأحكام الربوبية. قوله: (على الطاعة وعن المعصية) أي وعلى البلايا والمصائب، وهذا ما ذكره المفسر، وقيل: المعنى أن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهم، لفي نقص وتراجع حساً، ومعنى ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإن الله يكتب أجورهم وعاسن أعمالهم، التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم، فإنهم وإن ضعفت أجسامهم لا ينقصون معنى؛ وعلى هذا المعنى، فتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## مَكِّيَّةٌ وآياتها تسع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿وَيْلٌ﴾ كلمة عذاب، أو واد في جهنم ﴿لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ﴾ ① أي كثير الهمز واللمز، أي الغيبة، نزلت فيمن كان يغتاب النبي ﷺ والمؤمنين، كأمية بن خلف،

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### سورة الهمزة مكية أو مدنية

وهي تسع آيات

مناسبتها لما قبلها، أنه لما قال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خَسْرٍ﴾ بين في هذه حال الخاسرين ومآلهم. قوله: (كلمة عذاب) أي كلمة يطلب بها العذاب ويدعى بها، على هذا فتكون الجملة إنشائية، سوغ الابتداء بها مع كونها نكرة، قصد الدعاء عليهم بالهلكة. إن قلت: كيف يدعوا الله بذلك، مع أنه هو المنشئ للأفعال كلها؟ أجيب: بأنه طلب من نفسه إلحاق الويل لهم إظهاراً لآثار غضبه، كما يفعل الغضبان بمن غضب عليه، وتقدم ذلك. قوله: (أو واد في جهنم) أو لتتويع الخلاف، وعلى هذا فالجملة خبرية، ويكون ﴿وَيْلٌ﴾ حيثند معرفة لكونه علماً.

قوله: ﴿لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ﴾ الهمز في الأصل الكسر، واللمز الطعن الحسيان، ثم خصا بالكسر لأعراض الناس والطعن فيهم، والتاء فيها للمبالغة في الوصف، واطرد بناء فعلة بضم الفاء وفتح العين لمبالغة الفاعل، أي المكثّر من الفعل، وإذا سكنت العين يكون لمبالغة المفعول، يقال: رجل لعنة بفتح العين لمن كان يكثر لعن غيره، ولعنة بسكون العين إذا كان ملعوناً للناس، والهمز كاللمز وزناً ومعنى، وبابه ضرب. قال ابن عباس: هم المشاؤون بالنميمة، المفرقون بين الأحبة، الباغون العيب للبريء، وقال ﷺ: «شر عباد الله المشاؤون بالنميمة، المفسدون بين الأحبة، الباغون للبراء العيب». وعلى هذا القول فاللمزة تأكيد للهمزة، من باب التأكيد بالمرادف، كقولهم: حسن بسن، وعفريت نفريت، وقيل: إن معناهما مختلف، فقال مقاتل: الهمزة الذي يعيبك في الغيب، واللمزة الذي يعيبك في الوجه، وقيل: بالعكس. وقيل: الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضربهم، واللمزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم. وقيل: الهمز باللسان واللمز بالعين، وقيل الهمزة الذي يؤدي جليسه بسوء اللفظ، واللمزة الذي يكسر عينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبيه، وهذه الأقوال كلها ترجع إلى الطعن وإظهار العيب، فيدخل في ذلك

والوليد بن المغيرة وغيرهما ﴿الَّذِي جَمَعَ﴾ بالتخفيف والتشديد ﴿مَا لَا وَعَدَدُ﴾ ١٠ أحصاه وجعله عدة لحوادث الدهر ﴿يَحْسَبُ﴾ لجهله ﴿أَنْ مَّالَهُ أَخْلَدُهُ﴾ ١١ جعله خالداً لا يموت ﴿كَلَّا﴾ ردع ﴿لَيُبَدِّلَنَّهُ﴾ جواب قسم محذوف أي ليطرحن ﴿فِي الْخُطْمَةِ﴾ ١٢ التي تحطم كل ما لقي فيها ﴿وَمَا دَرَنَّاكَ﴾ أعلمك ﴿مَا الْخُطْمَةُ﴾ ١٣ ﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ ١٤ المسعرة ﴿الَّتِي تَطْلُعُ﴾ تشرف ﴿عَلَى الْأَفْنَدَةِ﴾ ١٥ القلوب فتحرقها، وألها أشد من ألم غيرها للطفها ﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ﴾ جمع الضمير رعاية

من يحاكي الناس في أقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه. قوله: (وغيرهما) أي كالأخنس بن شريق، والعاص بن وائل السهمي، وجيل بن معمر، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فهذا وعيد لمن يغتاب المسلمين، ولا سيما العلماء والصلحاء، ولكن يقال: هو مغلد في النار إن مات كافراً، وإلا فهو تحت المشيئة.

قوله: ﴿الَّذِي جَمَعَ مَالاً﴾ بدل من كل. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي فيها سبعيتان، فقراءة التشديد تفيد التفاني والمبالغة، وفي الجمع بخلاف قراءة التخفيف، ونكر ﴿مَالاً﴾ للتعظيم. قوله: ﴿وَعَدَدُهُ﴾ العامة على تشديد الدال الأولى، وقرئ شذوذاً بتخفيفها، والضمير إما عائذ على المال والتقدير وجمع عدده أي أحصاه وعلمه، أو عائذ على نفسه والمعنى جمع مالا وجمع عدد نفسه من عشيرته وأقاربه، وعلى هذين الوجهين فـ ﴿وَعَدَدُهُ﴾ اسم معطوف على ﴿مَالاً﴾، ويحتمل أن ﴿وَعَدَدُهُ﴾ فعل ماض بمعنى عده، إلا أنه غير مدغم. قوله: (وجعله عدة) الواو بمعنى أو، لأنها تفسيران، فعل الأول مأخوذ من العد، وعلى الثاني من العدة، بمعنى الاستعداد والإدخار لحوادث الزمن.

قوله: ﴿يَحْسَبُ أَنْ مَّالَهُ﴾ الخ، إما مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل: ما باله يجمع المال ويهتم به، أو حال من فاعل جمع. قوله: ﴿أَخْلَدُهُ﴾ هو ماض معناه المضارع، أي يظن لجهله أن ماله يوصله إلى رتبة الخلود في الدنيا، فيصير خالداً فيها ولا يموت، أو يعمل من تشييد البنيان وغرس الأشجار وعمارة الأرض، عمل من يظن أن ماله أبقاه حياً. قوله: (ردع) أي عن حسابانه المذكور، فالمعنى ليس الأمر كما يظن أن المال أخلده، وقيل: إن كلا بمعنى حقاً. قوله: (التي تحطم) أي تكسر، ففي ﴿الْخُطْمَةِ﴾ مماثلة لعمله لفظاً ومعنى، لأنها بوزن ﴿هَمْزَةٍ﴾ و ﴿لَمَزَةٍ﴾. قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ﴾ استفهام إنكاري بمعنى النفي، أي لم تعلم قدر هو لها وعظمه إلا بوحى من ربك. قوله: ﴿نَارُ اللَّهِ﴾ الإضافة للتفخيم والتعظيم. قوله: (المسعرة) بالتخفيف والتشديد، أي المهيجة الشديدة اللهب التي لا تحمد أبداً.

قوله: ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنَدَةِ﴾ أي تغشاها وتحيط بها، وخص الأفئدة بالذكر، لكونها اللطف ما في الجسد وأشدّه تألماً بأذى عذاب، أو لأنها محل العقائد الزائفة والنيات الخبيثة، فهي منشأ الأعمال السيئة. قوله: (وألها) أي القلوب. والمعنى: تألها أشد من تألم غيرها من بقية البدن، ومن المعلوم أن الألم إذا وصل إلى الفؤاد مات صاحبه، فهم في حال من يموت وهم لا يموتون، قال تعالى: ﴿وَلَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا﴾ قال محمد بن كعب: تأكل النار جميع ما في أجسادهم، حتى إذا بلغت إلى الفؤاد خلقوا خلقاً جديداً،

لمعنى كل ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ ٨ بالهمز وبالواو بدله مطبقة ﴿فِي عَمْدٍ﴾ بضم الحرفين وبفتحهما ﴿مُتَدَدَةٌ﴾ ٩  
صفة لما قبله، فتكون النار داخلة العمد.

فترجع تأكلهم وهكذا. قوله: (بالهمز وبالواو) أي فهما سبعيتان، وقرئ شذوذاً بضم فسكون، وهو تخفيف للقراءة الأولى، فعل الضم يكون جمع عمود كرسول ورسول، وقيل: هو جمع عماد ككتاب وكتب، وعلى الفتح يكون اسم (جمع) لعمود، وقيل: هو جمع له، و ﴿فِي﴾ بمعنى الباء، أي مؤصدة بعمد ممدودة، لما ورد عن النبي ﷺ: «أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ إِلَيْهِمْ مَلَائِكَةً بِأَطْبَاقٍ مِنْ نَارٍ، وَمَسَامِيرَ مِنْ نَارٍ، وَعَمَدَ مِنْ نَارٍ، فَتَطْبِقُ عَلَيْهِمْ بِتِلْكَ الْأَطْبَاقِ، وَتَشُدُّ بِتِلْكَ الْمَسَامِيرِ، وَتَمُدُّ بِتِلْكَ الْعَمَدِ، فَلَا يَبْقَى فِيهَا خَلْلٌ يَدْخُلُ فِيهِ رُوحٌ، وَلَا يُخْرَجُ مِنْهُ غَمٌ، وَيَنْسَوُهُمُ الرَّحْمَنُ عَلَى عَرْشِهِ، أَيْ يَحْجِبُهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ، وَيَتَشَاغَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ بِنَعِيمِهِمْ وَلَا يَسْتَغِيثُونَ بَعْدَهَا، وَيَنْقَطِعُ الْكَلَامُ، فَيَكُونُ كَلَامُهُمْ زَفِيراً وَشَهيقاً، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّهَا مُؤَصَّدَةٌ فِي عَمْدٍ مُتَدَدَةٍ﴾». وقيل: إن النار داخل العمد، وهم داخله ويطبق عليهم، وعليه درج المفسر، وقيل: المعنى يعذبون بعمد، وقيل: العمد الأغلال في أعناقهم، وقيل: القيود في أرجلهم، وقيل: معنى عمد ممدودة دهر مؤبد لا آخر له.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْفِيلِ

مَكِّيَّة

وآياتها خمس

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الَّذِى تَرَىٰ﴾ استفهام تعجب أي اعجب ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾  
يَأْتِيهِ الْفِيلُ ﴿١﴾ هو محمود وأصحابه أبرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفيل مكية

وهي خمس آيات

قوله: ﴿الَّذِى تَرَىٰ﴾ الخطاب لرسول الله ﷺ ، والرؤية علمية لا بصرية، لأنه لم يكن وقت الواقعة موجوداً. قوله: (استفهام تعجب) أي تقرير، والمعنى: اقرأ بأنك علمت قصة الفيل، وحذفت الألف من ﴿تَرَىٰ﴾ للجازم. قوله: ﴿كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ﴾ ﴿كَيْفَ﴾ معلقة للرؤية، منصوبة على المصدرية بالفعل بعدها، و﴿رَبُّكَ﴾ فاعل، والتقدير: أي فعل فعله، والجملة سدت مسد مفعولي ﴿تَرَىٰ﴾ ولا يصح نصبها على الحال من الفاعل، لأنه يلزم وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز. قوله: (هو محمود) أي وهو الذي برك وضربوه في رأسه، وكان معه اثنا عشر فيلاً، وقيل ثمانية عشر، وقيل ألف، وأفرد الفيل إما موافقة لرؤوس الآي، أو لكونه نسبهم إلى الفيل الأعظم الذي يقال له (محمود). قوله: (أبرهة) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الراء، واسمه الأشرم، سمي بذلك لأن أباه ضربه بحربة فشرم أنفه وجبينه، وكان نصرانياً. قوله: (ملك اليمن) بدل من (أبرهة) وكان من قبل النجاشي ملك الحبشة، وكان جيش أبرهة ستين ألفاً. وقوله: (وجيشه) معطوف على (أبرهة). قوله: (بنى بصنعاء كنيسة) الخ، شروع في بيان قصة أصحاب الفيل. وحاصل تفصيلها على ما ذكره محمد بن إسحاق، عن سعيد بن جبير وعكرمة، عن ابن عباس: أن النجاشي ملك الحبشة وهو أصحمة، جد النجاشي الذي آمن بالنبي ﷺ، كان بعث أبرهة أميراً على اليمن فأقام به، واستقامت له الكلمة هناك، ثم إنه رأى الناس يتجهزون أيام الموسم، إلى مكة لحج بيت الله عز وجل، فحسد العرب على ذلك، ثم بنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشي: إني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يبن لملك مثله، ولست متتبهاً حتى أصرف إليها حج العرب، فسمع به مالك بن كنانة، فخرج لها ليلاً فدخل إليها فقعدها فيها ولطخ بالعذرة قبتها، فبلغ ذلك أبرهة فقال: من اجتراً علي؟ ففيل له: صنع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت قد سمع بالذي قلت، فحلف

أبرهة عند ذلك، ليسرن إلى الكعبة ثم يهدمها، فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك، وسأله أن يبعث إليه بفيله، وكان فيلاً يقال له محمود، وكان فيلاً لم ير مثله عظماً وجسماً وقوة، فبعث به إليه، فخرج أبرهة من الحبشة سائراً إلى مكة، وخرج معه بالفيل، فسمعت العرب بذلك، فعظموه ورأوا جهاده حقاً عليهم، فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بمن أطاعه من قومه، فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ ذا نفر فقال لأبرهة: يا أيها الملك استبقي فإن بقائي خير لك من قتلي، فاستحياه وأوثقه، وكان أبرهة، رجلاً حليماً، ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خثعم، وخرج إليه نفيل بن حبيب الخثعمي في خثعم ومن اجتمع من قبائل اليمن، فهزمهم وأخذ نفيلاً فقال نفيل: أيها الملك إني دليل بأرض العرب، فاستبقاه وخرج معه يده، إذ مر بالطائف خرج إليه مسعود بن مغيث في رجل من ثقيف فقال: أيها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك، إنما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدلك عليه، فبعثوا معه أبا رغال مولى لهم، فخرج حتى إذا كان بالمغمس مات أبو رغال، وهو الذي يرجم قبره الآن، وبعث أبرهة رجلاً من الحبشة يقال له الأسود بن مسعود مقدمة خيله، وأمره بالغارة على نعم الناس، فجمع الأسود إليه أموال أصحاب الحرم، وأصاب لعبد المطلب مائتي بعير، ثم إن أبرهة أرسل حنطة الحميري إلى أهل مكة وقال له: سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به إليه، أخبره أي لم آت لقتال، إنما جئت لأهدم هذا البيت، فانطلق حتى دخل مكة، فلقي عبد المطلب فقال له: إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت لقتال إلا أن تقتلوه، وإنما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم، فقال عبد المطلب: ما له عندنا قتال، ولا لنا يدان ندفعه عما جاء له، فإن هذا بيت الله الحرام وبيت إبراهيم خليله عليه السلام، فإن يمنعه فهو بيته وحرمه، وإن يحل بينه وبين ذلك، فوالله ما لنا بدفعة قوة، قال: فانطلق معي إليه، فزعم بعض العلماء أنه أردفه على بغلة كان عليها، وركب معه بعض بنيته حتى قدم العسكر، وكان ذو نفر صديقاً لعبد المطلب فقال: يا ذا نفر هل عندك من غناء أي نفع فيما نزل بنا؟ قال: أنا رجل أسير، لا آمن أن أقتل بكرة أو عشية، ولكن سأبعث إلى أنيس سائس الفيل فإنه لي صديق، فأسأله أن يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير، ويعظم حظوتك ومنزلتك عنده، قال: فأرسل إلى أنيس فأتاه فقال: إن هذا سيد قريش وصاحب عير مكة، يطعم الناس في السهل، والوحوش في رؤوس الجبال، وقد أصاب الملك له مائتي بعير، فإن استطعت أن تنفعه عنده فانفعه، فإنه صديق لي أحب ما وصل إليه من الخير، فدخل أنيس على أبرهة فقال: أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب عير مكة، الذي يطعم الناس في السهل، والوحوش في رؤوس الجبال، يستأذن عليك، وأنا أحب أن تأذن لي فيكلمك؛ فقد جاء غير ناصب لك ولا مخالف عليك، فأذن له، وكان عبد المطلب رجلاً جسيماً وسيماً، فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه عن أن يجلس تحته، وكره أن تراه الحبشة يجلسه معه على سريره، فجلس على بساطه، وأجلس عبد المطلب بجنبه، ثم قال لترجمانه: قل له ما حاجتك إلى الملك؟ فقال له الترجمان ذلك، فقال له عبد المطلب حاجتي إلى الملك أن يرد عليّ مائتي بعير أصابها، فقال أبرهة لترجمانه: قل له: قد كنت أعجبتي حين رأيتك، ولقد زهدت الآن فيك، قال: لم؟ قال: جئت إلى بيت هو دينك ودين آبائك، وهو شرفكم وعصمتكم لأهدمه، لم تكلمني فيه، وتكلمني في مائتي بعير غضبتها لك، قال عبد المطلب: أنا رب هذه الإبل، ولهذا البيت رب سيمعنه منك، قال: ما كان ليمنعه مني، قال: فأنت وذاك، فأمر بإبله فردت عليه، فلما ردت الإبل على عبد

إليها الحجاج عن مكة، فأحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعدرة احتقاراً بها، فحلف أبرهة ليهدم الكعبة، فجاء مكة بجيشه على أفيال مقدمها محمود، فحين توجهوا لهدم الكعبة، أرسل الله عليهم ما قصه في قوله ﴿أَلَّا يَجْعَلَ﴾ أي جعل ﴿كَيْدَهُمْ﴾ في هدم الكعبة ﴿فِي

المطلب خرج، فأخبر قريشاً الخبر، وأمرهم أن يتفرقوا في الشعاب، ويتحرزوا في رؤوس الجبال خوفاً عليهم من معرة الحبش ففعلوا، وأتى عبد المطلب وأخذ حلقة الباب وجعل يدعو، فلما فرغ من دعائه، توجه في بعض تلك الوجوه مع قومه، وأصبح أبرهة بالمغمس قد تهيأ للدخول، وهياً جيشه وهياً فيله، وكان فيلاً لم ير مثله في العظم والقوة، ويقال: كانت الأفيال اثني عشر فيلاً، فأقبل نفيل إلى الفيل الأعظم ثم أخذ بأذنه وقال له: ابرك محموداً، وارجع رشيداً، فإنك ببئد الله الحرام فبرك، فبعثوه فأبى، ففرضوه بالمعول في رأسه، فادخل محاجنه تحت مراقبة ومرافقه ففزعوه ليقوم فأبى، فوجهوه راجعاً إلى اليمن فقام يهرول، ووجهوه إلى قدامه ففعل مثل ذلك، ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك، ففرضوه إلى الحرم فبرك وأبى أن يقوم، وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل، وأرسل الله عز وجل طيراً من البحر أمثال الخطاطيف، مع كل طائر منها ثلاثة أحجار، حجران في رجله وحجر في منقاره، أكبر من العدسة وأقل من الحصاة، فلما غشيت القوم أرسلتها عليهم، فلم تصب تلك الحجارة أحداً إلا هلك، وخرجوا هارين لا يبتدون إلى الطريق الذي جاؤوا منه، وصرخ القوم، وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون على كل منهل، ويعث الله على أبرهة داء في جسده، فجعل تتساقط أنامله، كلما سقطت أنملة أتبعها مدة من قيح ودم، فانتهى إلى صنعاء وهو مثل فرخ الطير، وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك، وانفلت وزير أبرهة أبو يكسوم، وطائره فوق رأسه، حتى وقف بين يدي النجاشي، فلما أخبره الخبر سقط عليه الحجر فمات بين يديه، وأما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فنجا، وأما الفيلة الأخر فشجعوا فرموا بالحصباء. قوله: (كنيسة) أي وكان قد بناها بالرخام الأبيض والأحمر والأسود والأصفر، وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر، وأذل أهل اليمن في بنائها، ونقل فيها الرخام المجزع، والحجارة المنقوشة بالذهب والفضة من قصر بلقيس، وكان على فرسخ من موضعها، ونصب فيها صليباناً من ذهب وفضة، ومنابر من عاج وأبنوس وغير ذلك، وكان بناؤها مرتفعاً عالياً، تسقط قلنسوة الناظر عن رأسه عند نظره إليها. قوله: (لنصرف إليها الحجاج) أي وقد صرفهم بالفعل، وأمرهم بحجها فحجوها سنين، وكانوا يحجون البيت في هذه المدة أيضاً، كذا قيل. قوله: (فأحدث رجل) أي من العرب وهو مالك بن كنانة. قوله: (أرسل الله عليهم) الخ، أي فرجعوا هارين يتساقطون بكل طريق، وكان هلاكهم قرب عرفة، قبل دخول أرض الحرم على الصحيح، وقيل: بوادي عسر بين مزدلفة ومنى، وأصيب أبرهة في جسده بداء الجدري، فتساقطت أنامله وأصابه وأعضاؤه، وسال منه الصديد والقيح والدم، وما مات حتى انشق قلبه.

قوله: ﴿أَلَّا يَجْعَلَ كَيْدَهُمْ﴾ أي مكرهم، وسماه كيداً لأن سببه حسد سكان الحرم، وقصد صرف شرفهم له وهو خفي، فسمي كيداً لذلك. قوله: (أي جعل) أشار بذلك إلى أن المضارع لحكاية الحال



تَصْلِيلٍ ﴿١﴾ خَسَارٌ وَهَلَاكٌ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ جَمَاعَاتٌ جَمَاعَاتٌ، قيل: لا واحد له كاساطير وقيل: واحده إبول أو إبال أو إبيل، كعجول ومفتاح وسكين ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ﴾ ﴿٤﴾ طِينٌ مَطْبُوخٌ ﴿٥﴾ جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٦﴾ كورق زرع أكلته الدواب وداسته وأفتته أي أهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه، وهو أكبر من العدسة، وأصغر من الحمصة، يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل إلى الأرض. وكان هذا عام مولد النبي ﷺ.

الماضية. قوله: ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ﴾ عطف على قوله: ﴿يَجْعَلُ﴾ والاستفهام مسلط عليه، فالمعنى قد جعل وأرسل. قوله: ﴿طَيْرًا﴾ الطير اسم جنس يذكر ويؤنث. قوله: ﴿أَبَابِيلَ﴾ أي وكانت من جهة السماء، ولم ير قبلها ولا بعدها مثلاً، ورد عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إنها طير بين السماء والأرض تعشش وتفرخ». قال ابن عباس: كان لهم خراطيم كخراطيم الطير، وأنف كأنف الكلاب. وقال عكرمة: كانت طيراً خضراً خرجت من البحر، لها رؤوس كرؤوس السباع، ولم تر قبل ذلك ولا بعده. وقالت: إنها أشبه شيء بالخطاطيف، وقيل: بل كانت أشباه الطوايط حمراً وسوداً. قوله: (جماعات جماعات) أي بعضها إثر بعض. قوله: (قيل لا واحد له) أي من لفظه، يكون اسم جمع. قوله: (إبول) بكسر الهمزة وفتح الموحدة المشددة وسكون الواو كسنور. قوله: (طين مطبوخ) أي محرق كالآجر، وكان طيبه بنار جهنم، وهي من الحجارة التي أرسلت على قوم لوط، وناسب إهلاكهم بالحجارة، لأنهم أرادوا هدم الكعبة. قال ابن عباس: كان الحجر إذا وقع على أحدهم نفط جلده، وكان ذلك أول الجدري، ولم يكن موجوداً قبل ذلك اليوم، وعنه أيضاً: أنه رأى من تلك الحجارة عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري.

قوله: ﴿كَعَصْفٍ﴾ واحده عصفه وعصافة وعصيفة. قوله: (وداسته) صوابه وراثته أي ألقته روثاً ثم ييس وتفتت، ولم يقل فجعلهم كروث استجهاناً للفظ الروث. قوله: (مكتوب عليه اسمه) أي وإدراك الطائر أن هذا لفلان بخصوصه، إما بمجرد إلهام أو بمعرفته ذلك من الكتابة، والله أعلم بحقيقة الحال. قوله: (يخرق البيضة) أي التي فوق رأس الرجل من حديد، وقوله: (والرجل) أي فيدخل من دماغه ويخرج من دبره، وقوله: (والفيل) أي الذي هو راكبه، وجميع الفيلة قد هلكت إلا كبيرها وهو عمود، فإنه نجا لما وقع منه من الفعل الجميل الذي لم يقع مثله من العقلاء، ولذا قال البوصيري:

كم رأينا ما ليس يعقل قد ألهم ما ليس يلهم العقلاء  
إذا أبى الفيل ما أتى صاحب الفيل لم ولن ينفع الحجا والذكاء

قوله: (عام مولد النبي ﷺ) أي قبل مولده بخمسين يوماً على الصحيح، وذلك ببركة النور المحمدي. إن قلت: إنه انتقل من عبد المطلب بل ومن عبد الله إلى أمه آمنة. أجب بأنه وإن انتقل من جده وأبيه، إلا أن برakte حاصلة وباقية في محله، كوعاء المسك إذا فرغ منه فإن رائحته تبقى، وقيل: كان عام الفيل قبل ولادته ﷺ بأربعين سنة، وقيل: بثلاث وعشرين، وقيل: غير ذلك.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## مكة وآياتها أربع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ﴿تَأْكِيدٌ﴾ وهو مصدر ألف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة قریش مکة أو مدنية

وهي أربع آيات

أي السورة التي ذكر فيها الامتتان على قریش، وتذكيرهم بنعم الله عليهم ليوحدوه ويشكروه. قوله: (مكة) أي في قول الجمهور وهو الأصح، وقوله: (أو مدنية) أي في قول الضحاك والكلبي. قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اختلف المفسرون في هذه اللام، فقيل: هي متعلقة بقوله: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ في السورة قبلها، كأنه قال: أهلك أصحاب الفيل لتبقى قریش، وما ألفوا من رحلتي الشتاء والصيف. قال الزمخشري: وهو بمنزلة التضمن في الشعر، وهو أن يعلق معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصح إلا به، ولهذا جعل أبي بن كعب هذه السورة سورة الفيل واحدة، ولم يفصل بينها في مصحفه ببسمة، ورد هذا القول بأن الصحابة أجمعت على أنها سورتان منفصلتان، بينها بسمة، وقيل: متعلقة بمحذوف تقديره فعل ذلك، أي إهلاك أصحاب الفيل ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وقيل: تقديره أعجبوا، والمعنى أعجبوا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ رَحْلَةَ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ وتركهم عبادة رب هذا البيت، وقيل: متعلقة بما بعدها تقديره: فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف، أي ليجعلوا عبادتهم شكراً لهذه النعمة، وإنما دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط، كأنه قال: إن لم يعبدوه لسائر نعمه، فليعبدوه لإيلافهم، فإنها أظهر نعمة عليهم، وعليه درج المفسر، و﴿قُرَيْشٍ﴾ مشتق إما من القرش وهو التجمع، سموا بذلك لاجتماعهم بعد افتراقهم، قال الشاعر:

أبونا قریش كان يدعى مجمعاً به جمع الله القبائل من فهر

أو من القریش، يقال: قرش يقرش بمعنى فتش، لكونهم كانوا يفتشون على ذوي الخلات ليسدوا خللتهم، قال الشاعر:

أيها الشامت المقرش عنا رحلتي عند عمرو فهل له إبقاء

بالمدة ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ﴾ إلى اليمن ﴿و﴾ رحلة ﴿الصَّيْفِ﴾ إلى الشام في كل عام، يستعينون بالرحلتين للتجارة على المقام بمكة لخدمة البيت الذي هو فخرهم، وهم ولد النضر بن كنانة

وقال ابن عباس: سميت باسم دابة في البحر يقال لها القرش، تأكل ولا تؤكل، وتعلو ولا تعلو، قال الشاعر:

وقريش هي التي تسكن البحر	ر بها سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في لجة البحر	ر على سائر البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تتد	رك فيه لذي الجناحين ريشا
هكذا في الكتاب حي قريش	يأكلون البلاد أكلاً كشيشا
ولهم آخر الزمان نبي	يكثر القتل فيهم والخموشا
يملا الأرض خيلة ورجالاً	يحشرون المطي حشراً كميشا

وهو مصروف هنا إجماعاً، لكونه مراداً به الحي، إذ لو أريد به القبيلة لامتنع صرفه. قال سيويه في معد وثقيف وقريش وكنانة: هذه للإحياء أكثر، وإن جعلتها اسماً للقبائل فهو جائز حسن، واختلف القراء في قوله لإيلاف فبعضهم قرأ لإيلاف بإثبات الياء قبل اللام الثانية، وبعضهم قرأ بحذفها، وأجمع الكل على إثبات الياء في الثاني وهو قوله: ﴿إِيْلَافِهِمْ﴾، ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين، أن القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الأول، مع اتفاق المصاحف على إثباتها خطأ، واتفقوا على إثبات الياء في الثاني، مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطأً، فهو أدل دليل على أن القراءة سنة متبعة مأخوذة عن رسول الله ﷺ، لا اتباعاً لمجرد الخط. قوله: (تأكيد) أي لفظي، و﴿رِحْلَةَ﴾ مفعول للأول، عليه، قيل بدل، لأنه أطلق المبدل منه، وقيد البديل، وهو ﴿رِحْلَةَ﴾. قوله: (وهو مصدر ألف بالمدة) أي أن إيلاف الثاني، وكذا الأول على قراءة إثبات الياء مصدر ألف بالمدة كأكرم، يقال: ألفته أوألفه إيلافاً، وأما على قراءة حذف الياء، فهو مصدر لألف ثلاثياً، ككتب كتاباً.

قوله: ﴿رِحْلَةَ الشِّتَاءِ﴾ مفعول به بالمصدر، والمصدر مضاف لفاعله، أي لأن ألفوارحلة، والأصل رحلتي الشتاء والصيف، وإنما أفرد لأمن اللبس، وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف، وكانوا يقسمون ربحهم بين الغني والفقير، حتى كان فقيرهم كغنيهم، واتبع هاشماً على ذلك إخوته، فكان هاشم يؤالف إلى الشام، وعبد شمس إلى الحبشة، والمطلب إلى اليمن، ونوفل إلى فارس، وكانت تجار قريش يختلفون إلى هذه الأمصار، بجاه هؤلاء الإخوة، أي بأمانهم الذي أخذوه من ملك كل ناحية من هذه النواحي، والرحلة بالكسر اسم مصدر بمعنى الارتحال وهو الانتقال، وأما بالضم فهو الشيء الذي يرتحل إليه مكاناً أو شخصاً. قوله: (وهو ولد النضر بن كنانة) أي فكل من ولده النضر فهو قرشي، دون من لم يلد له النضر وإن ولده كنانة، وهذا هو الصحيح، وقيل: هم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، فمن يلد فهر فليس بقرشي وإن ولده النضر قال العراقي:

أما قريش فالأصح فهر جماعها والأكثرون النضر

فالخاص أن بني فهر قرشيون اتفاقاً، وبنو كنانة الذين لم يلد لهم النضر ليسوا بقرشين، واختلف في

﴿فَلْيَعْبُدُوهُ﴾ تعلق به لإيلاف والفاء زائدة ﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ ﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾ أي من أجله ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ أي من أجله، وكان يصيهم الجوع لعدم الزرع بمكة، وخافوا جيش الفيل.

بني النضر وبني مالك، وفهر هو الجلد الحادي عشر من أجداده ﷺ، والنضر هو الثالث عشر، وذلك أنه ﷺ محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عوف بن مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة، إلى آخر النسب الشريف. قوله: (والفاء زائدة) أي ولهذا جاز تقديم معمول ما بعدها عليها، وقيل: إنها ليست زائدة، بل هي واقعة في جواب شرط مقدر تقديره: إن لم يعبدوه لسائر نعمه، فليعبدوه لإيلافهم، فإنها أظهر نعمة عليهم. قوله: (أي من أجله) أشار بذلك إلى أن ﴿مِنْ﴾ تعليلية، والكلام على حذف مضاف، والتقدير: أطعمهم من أجل إزالة الجوع عنهم، وآمنهم من أجل إزالة الخوف عنهم، وقيل: إن ﴿مِنْ﴾ بمعنى بدل، ولا يحتاج لتقدير مضاف. والمعنى: فأطعمهم بدل الجوع، وآمنهم بدل الخوف، نظير قوله تعالى: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ وقيل ﴿مِنْ﴾ بمعنى بعد، وقيل في معنى الآية: أنهم لما كذبوا محمداً ﷺ دعا عليهم فقال: «اللهم اجعلها عليهم سنيئاً كسني يوسف» فاشتد عليهم القحط، وأصابهم الجهد والجوع، فقالوا: يا محمد ادع لنا فإننا مؤمنون، فدعا رسول الله ﷺ وأخصبت البلاد، وأخصب بأهل مكة بعد القحط والجهد، وهذا حجة من يقول: إن السورة مدنية. قوله: (وخافوا جيش الفيل) أي وهذا وجه مناسبتها لما قبلها، وذلك أنه بعد أن ذكر لهم أسباب خوفهم، امتن عليهم بإزالتها كأنه قال: قد أزلنا عنكم ما تكرهون من الخوف والجوع، فالواجب عليكم أن تشكروا تلك النعم، وتصرفوها في مصارفها، وقيل: آمنهم من خوف الجذام، فلا يصيهم ببلدهم الجذام، وقيل: آمنهم بمحمد ﷺ وبالإسلام، وكل حاصل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَاعُونِ

مَكَّةَ

وآياتها سبع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَةِ﴾ ١ ﴿بِالْجِزَاءِ وَالْحِسَابِ، أَي هَلْ عرفتَه إن لم تعرفه﴾ ﴿فَذَلِكَ﴾ بتقدير هو بعد الفاء ﴿الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ ٢ ﴿أَي يدفعه بعنف عن حقه﴾ ﴿وَلَا يَحْصُ﴾ نفسه ولا غيره ﴿عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ﴾ ٣ ﴿أَي إطعامه، نزلت في العاص بن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الماعون مكية أو مدنية، أو نصفها ونصفها

وهي ست أو سبع آيات

وتسمى سورة الدين. قوله: (أو نصفها ونصفها) أي نصفها الأول نزل بمكة في العاص بن وائل، والثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي ابن سلول المناق، وعلى القول بأن جميعها مكي، تكون تويخاً لكفار مكة، كالعاص بن وائل وأضرابه، وتسميتهم مصلين باعتبار أنها مفروضة عليهم، وعلى القول بأنه مدني، يكون تويخاً للمنافقين الكائنين في المدينة، كعبد الله بن أبي وأضرابه، وتكذيبهم بالدين باعتبار باطنهم، والعبر على كل بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فالوعيد المذكور لمن اتصف بتلك الأوصاف. قوله: (أي هل عرفته) أشار بذلك إلى أن الرؤية بمعنى المعرفة، فتصب مفعولاً واحداً، وهو الاسم الموصول، وقيل: إن الرؤية بصرية، فتتعدى لمفعول واحد أيضاً، وقيل: إنها بمعنى أخبرني، فتتعدى لاثنتين: الأول الموصول، والثاني محذوف تقديره من هو. قوله: (بتقدير هو بعد الفاء) أي فاسم الإشارة خبر لمحذوف تقديره هو، و﴿الَّذِي﴾ بدل أو عطف بيان على اسم الإشارة، والجملة جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله: (إن لم تعرفه) وقرنت بالفاء لأن الجملة اسمية.

قوله: ﴿الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ كأبي جهل كان وصياً على يтим، فجاء عرياناً يسأله من مال نفسه فدفعه، ويصح حمل الحق على الميراث، لأنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويقولون: إنما يحوز المال، من يطعن بالسنان، ويضرب بالحسام، ودع بالتشديد من باب رد، وقرئ شذوذاً بالتخفيف أي يدعو له ليستخدمه قهراً. قوله: (أي إطعامه) أشار بذلك إلى أن الحصى يتعلق بالمصدر الذي هو فعل الفاعل، لا بالشئ المطعوم. قوله: (نزلت في العاص بن وائل) وقيل: نزلت في أبي جهل وقيل: في عمرو بن عائذ المخزومي، وقيل: في عبد الله بن أبي ابن سلول، وتقدم ذلك.

واثل، أو الوليد بن المغيرة ﴿قَوَّبِلَ لِلْمُصَلِّينَ﴾ ٤ ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ ٥ غافلون يؤخرونها عن أوقاتها ﴿الَّذِينَ هُمْ يَرَاؤُونَ﴾ ٦ في الصلاة وغيرها ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ ٧ كالإبرة والفأس والقدر والقصعة.

قوله: ﴿قَوَّبِلَ لِلْمُصَلِّينَ﴾ ﴿وَيَلَّ﴾ مبتدأ، و ﴿لِلْمُصَلِّينَ﴾ خبره، والفاء سببية، والمعنى: أن الدعاء عليهم بالويل، متسبب عن هذه الصفات الذميمة، ووضع الظاهر وهو المصلين موضع المضمير لأنهم مع التكذيب، وما أضيف إليه، ساهون عن الصلاة، غير مكترئين بها، وهذا على أن السورة كلها، إما مكى أو مدني، وعلى القول بالتنصيف، فالويل متعلق بالمصلين الموصوفين بكونهم عن صلاتهم ساهون، وما بعده فلا ارتباط له بما قبله، والفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره: إن أردت معرفة جزاء أهل النفاق في الصلاة وغيرها فويل الخ.

قوله: ﴿الَّذِينَ﴾ نعت ﴿لِلْمُصَلِّينَ﴾ أو بدل بيان، وكذا الموصول بعده. قوله: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ إنما عبر بـ ﴿عَنْ﴾ دون في، لأن صلاة المؤمن لا تخلو عن السهو فيها، فالدموم السهو عنها بمعنى تركها والتفريط فيها، لا السهو فيها لوقوعه من الأنبياء. قوله: (يؤخرونها عن أوقاتها) أي ولا يفعلونها بعد ذلك، ووجه تسميتهم مصلين مع أنهم تاركون لها، أنها مفروضة عليهم، فكانت جدية بأن تضاف لهم، فتحصل أن معنى ﴿سَاهُونَ﴾ تاركون لها رأساً، أو إن حصلت منهم تكون رياء وسمعة، قال ابن عباس: هم المنافقون يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس، ويصلونها في العلانية إذا حضروا، وأما من ترك الصلاة وهو مؤمن موحد، فهو عاص، عليه أن يتوب ويقضيها، فإن مات وهو مصر على تركها فهو تحت المشيئة، وأما إن تاب وشرع في القضاء فإت قبل تمامه، فإنه مغفور له.

قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ يَرَاؤُونَ﴾ أصله يرأيون كيقاتلون، استقلت الضمة على الياء فحذفت، فالتقى ساكنان، حذفت الياء لالتقاءهما؛ وضمت الهمزة لمناسبة الواو والمفاعلة، باعتبار أن المرائي يرى الناس عمله وهم يرونه الشاء عليه، والفرق بين المنافق والمرائي، أن المنافق يبطن الكفر ويظهر الإيمان، والمرائي يظهر الأعمال مع زيادة الخشوع، ليعتقد فيه من يراه، أنه من أهل الدين والصلاح، أما من يظهر النوافل ليقترى به، وقلبه خالص مع الله، فليس بمذموم. قوله: (في الصلاة وغيرها) أي كالصدقة ونحوها من أنواع البر.

قوله: ﴿وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ منع يتعدى لمفعولين، ثانيهما. قوله: ﴿الْمَاعُونَ﴾ أولهما محذوف تقديره الناس حذف للعلم به، و ﴿الْمَاعُونَ﴾ فاعول من المنع، وهو الشيء القليل، يقال: مال معن أي قليل، أو اسم مفعول من أعان يعين؛ فأصله معون دخله القلب المكاني فصار موعون، تحركت الواو الأولى وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً، وهو اسم جامع لنافع البيت، كالقدر والفأس ونحوهما، وعليه درج المفسر، لما روي عن ابن عباس قال: كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر، وهذا أحد تفاسير للماعون، وقيل: هو الزكاة، وقيل: هو ما لا يحل منعه، مثل الماء والملح والنار، ويلحق بذلك البئر والتنور، وقيل: هو المعروف كله الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم، ففي هذه الآية زجر عن البخل بهذه الأشياء القليلة الحقةرة، فإن البخل بها في نهاية البخل، قال العلماء: ويستحب أن يستكثر الرجل في بيته ما يحتاج إليه الجيران، فيعيرهم ويتفضل عليهم، ولا يقتصر على الواجب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## مكية وآياتها ثلاث

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ يا محمد ﴿الْكَوْثَرَ﴾ ❶ هو نهر في الجنة هو حوضه ترد عليه أمته، أو الكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### سورة الكوثر مكية أو مدنية

وهي ثلاث آيات

وتسمى سورة النحر. قوله: (مكية) أي في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل والجمهور، وقوله: (أو مدنية) أي في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة، والمشهور الأول، ويؤيده سبب النزول، وهو أن العاص بن وائل السهمي، تلاقى مع رسول الله ﷺ في المسجد عند باب بني سهم، فتحدثا وناس من صناديد قريش جلوس في المسجد، فلما دخل العاص قالوا له: من الذي كنت تتحدث معه؟ فقال: ذلك الأتر، يعني به النبي ﷺ، وكان قد توفي ولده القاسم.

قوله: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ﴾ أي إنا بجلالنا وعظمة قدسنا، فالإتيان بإن ونون العظمة للتأكيد ولزيادة تشريفه ﷺ، والمعنى: قضينا به لك، وخصصناك به وأنجزناه لك في علمنا وتقديرنا الأزلي، وإن لم تستول عليه وتتصرف فيه إلا في القيامة، فالعطاء ناجز، والتمكن والاستيلاء مستقبل. إن قلت: إنه عبر هنا بالماضي، وفي الضحى بالمضارع حيث قال: ﴿ولسوف يعطيك ربك﴾ فكيف الجمع بينهما؟ أجيب: بأن ما في الضحى باعتبار التمكن والاستيلاء، وذلك يحصل في المستقبل في يوم القيامة، وما هنا باعتبار التقدير الأزلي.

قوله: ﴿الْكَوْثَرَ﴾ فوعل من الكثرة، وصف مبالغة في المبالغ الغاية في الكثرة. قوله: (هو نهر في الجنة) ويؤيده قوله ﷺ: «الكوثر نهر في الجنة، حافته من الذهب، مجراه من الدر والياقوت، تربته أطيب من المسك، وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج». قوله: (هو حوضه) الصواب أن يقول: أو هو حوضه، لأنها قولان مذكوران في التفاسير من جملة ستة عشر قولاً، ويدل لهذا الثاني قول أنس: «بيننا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا، إذ أغفى إغفاءة، ثم رفع رأسه متبسماً؛ فقلنا: ما أضحكك يا

صلاة عيد النحر ﴿وَأَنْحَرْ﴾ ١ نسكك ﴿إِنْ شَأْنُكَ﴾ أي مبغضك ﴿هُوَ الْآبِتْرُ﴾ ٢ المنقطع عن

رسول الله؟ قال: أنزلت علي آناً سورة فقرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ إِنَّ شَأْنُكَ هُوَ الْآبِتْرُ ثم قال: أتدرون ما الكوثر. قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: «لأنه نهر وعندي ربي عز وجل، عليه خير كثير، وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة، آيته عدد نجوم السماء، فيختلج العبد منهم فأقول: يا رب أنه من أمتي، فيقول: ما تدري ما أحدث بعدك». وورد في صفة الحوض أحاديث منها قوله ﷺ: «حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منه لم يظمأ أبداً» زاد في رواية: «وزواياه سواء». ومنها غير ذلك. الثالث: أنه النبوة. الرابع: القرآن. الخامس: الإسلام. السادس: تيسير القرآن وتخفيف الشريعة. السابع: كثرة الأصحاب والأمة والأتباع. الثامن: رفعة الذكر. التاسع: نور في قلبك ذلك علي وقطعتك عما سواي. العاشر: الشفاعة. الحادي عشر: المعجزات. الثاني عشر: لا إله إلا الله محمد رسول الله. الثالث عشر: الفقه في الدين. الرابعة عشر: الصلوات الخمس. الخامس عشر: العظيم من الأمر. السادس عشر: الخير الكثير الدنيوي والأخروي. وكل من هذه الأقوال تحقق به رسول الله ﷺ وفوق ذلك بما لا يعلم غايته إلا الله تعالى. وزاد بعضهم فوق تلك الأقوال: إنه الذرية الكثيرة المباركة، وقد حقق الله ذلك، فلا تجد ذرية لأحد من الخلق مثل ذرية المصطفى ﷺ في الكثرة ولا في البركة إلى يوم القيامة، واختلف في الحوض، هل هو بعد الصراط أو قبله. وهل هو بعد الميزان أو قبله. والصحيح أنه قبلهما، لأن الناس يخرجون من قبورهم عطاشاً، فيشربون منه شربة لا يظمؤون بعدها أبداً. روي عن ابن عباس أنه سأل رسول الله ﷺ عن الوقوف بين يدي رب العالمين، هل فيه ماء. قال: «أي والذي نفسي بيده، إن فيه ماء، وإن أولياء الله ليردون حياض الأنبياء، ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم عصي من نار، يذودون الكفار عن حياض الأنبياء» وهذا الطرد لا يكون بعد الصراط، لأنه لا يسلم من الصراط إلا المؤمنون، فلا وجود للكفار هناك حتى يذادوا لسقوطهم في جهنم قبل ذلك. قوله: (ونحوها) أي من الحكمة وكثرة الأتباع والأمة وغير ذلك.

قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ كان مقتضى الظاهر أن يقول: فصل لنا، فانتقل إلى الاسم الظاهر، لأنه لا يوجب عظمة ومهابة. قوله: (صلاة عيد النحر) هو قول عكرمة وعطاء وقتادة، وهو يؤيد كون السورة مدنية، وقال سعيد بن جبير ومجاهد: فصل الصلاة المفروضة بجمع مزدلفة، وانحر البدن بمعنى: وقيل: هو أمر بكل صلاة مفروضة أن نافلة، وهو يؤكد كونها مكية.

قوله: ﴿وَأَنْحَرْ﴾ (نسكك) أي هداياك وضحاياك، وهو في الإبل بمنزلة الذبيح في البقر والغنم، فقد ورد أنه ﷺ نحر من خالص ماله في حجة الوداع صبيحة منى مائة بدنة، سبعين بيده الكريمة، وثلاثين بيد علي رضي الله عنه، وخص الصلاة والنحر بالذكر. لأن الصلاة مجمع العبادات وعماد الدين، والنحر فيه إطعام الطعام، ولا شك أنه قيام بحقوق العباد، ففي تلكها الخصلتين القيام بحقوق الله وحقوق عباده.

قوله: ﴿إِنْ شَأْنُكَ﴾ اسم فاعل شئء من بابي سمع ومنع، شئاً بفتح النون وسكونها. قوله: ﴿هُوَ الْآبِتْرُ﴾ يصح أن يكون هو مبتداً، و﴿الْآبِتْرُ﴾ خبره، والجملة خبر ﴿إِنْ﴾ ويصح أن يكون ضمير فصل،



كل خير أو المنقطع العقب، نزلت في العاص بن وائل سمي النبي ﷺ أبتر عند موت ابنه القاسم.

و «الْأَبْتَرُ» خبر «إِنَّ» و «الْأَبْتَرُ» في الأصل، الشيء المقطوع من بتره قطعه، و حمار أبتر لا ذنب له. قوله: (أو المنقطع العقب) أي النسل. قوله: (سمي النبي ﷺ أبتر) أي حيث قال: بتر محمد، فليس له من يقوم بأمره من بعده، فلما قال تلك المقالة، نزلت السورة تسلياً وتبشيراً له ﷺ. قوله: (عند موت ابنه القاسم) هو أول أولاده ﷺ عاش ستين وقيل سبعة عشر شهراً، وقيل: بلغ ركوب الدابة، ومات قبل البعثة وقيل بعدها، وهو أول من مات من أولاده وهم سبعة: القاسم وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر وإبراهيم وزينب ورقية وفاطمة وأم كلثوم، وكلهم من خديجة، إلا إبراهيم فمن مارية القبطية، وماتوا جميعاً في حياته، إلا فاطمة فعاشت بعده زمناً يسيراً وماتت رضوان الله عليهم أجمعين، وذريته ﷺ الباقية إلى يوم القيامة من نسلها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْكَافُرُونَ

مكية  
وآياتها ست

نزلت لما قال رهط من المشركين لرسول الله ﷺ: تعبد آلهتنا سنة، ونعبد إلهك سنة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ١ ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ في الحال ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ ٢ من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الكافرون مكية أو مدنية

وهي ست آيات

وتسمى سورة المعابدة، أي المخالفة في العبادة والمعادنة فيها، وسورة الإخلاص، لأنها دالة على الإخلاص في العبادة والدين، كما أن ﴿قل هو الله أحد﴾ تسمى سورة الإخلاص، لكن هذه دالة على الإخلاص في الظاهر والباطن، والصمدية دالة على إخلاص القلب من الشرك، فمن عمل بهما واعتقدهما، برىء ظاهره وباطنه من الكفر والنفاق، ولذلك لا يجتمعان في منافق ولا كافر، ويقال لها وللإخلاص المقشقشتان أي المبرثتان. وورد في فضلها أحاديث منها «أنها تعدل ثلث القرآن». ومنها قوله ﷺ: ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ تعدل ربع القرآن» ومنها: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: أوصني قال: «اقرأ عند منامك ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ فإنها براءة من الشرك». ومنها قول ابن عباس: ليس في القرآن أشد غيظاً منها، لأنها توحيد وبراءة من الشرك، وإنما زادت الإخلاص في الثواب عنها، لأنها مشتملة على صفات الرب تعالى صريحاً مع دلالتها على الإخلاص في التوحيد. قوله: (مكية) أي في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة، وقوله: (أو مدنية) أي في قول قتادة والضحاك. قوله: (نزلت لما قال رهط من المشركين) إلخ، حاصله كما قال ابن عباس: أن سبب نزولها، أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب وأممية بن خلف لقوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد، ونعبد ما تعبد، ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله، فإن كان الذي جئت به خيراً مما بأيدينا، كنا قد أشركناك فيه، وأخذنا بحظنا منه، وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما بيدك، كنت قد أشركتنا في أمرنا، وأخذت بحظك منه، فأنزل الله عز وجل ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ إلى آخرها، والرهط بسكون الهاء أفصح من فتحها، جمع لا واحد له من لفظه، يقال على ما دون العشرة من الرجال، وقيل: ما فوق العشرة إلى الأربعين. قوله: ﴿الْكَافِرُونَ﴾ هم

الأصنام ﴿وَلَا أَسْتَعِينُونَ﴾ في الحال ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ وهو الله تعالى وحده ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾ في الاستقبال ﴿مَا عَابَدْتُمْ﴾ ﴿وَلَا أَسْتَعِينُونَ﴾ في الاستقبال ﴿مَا أَعْبُدُ﴾ علم الله منهم أنهم لا يؤمنون، وإطلاق ما على الله على وجه المقابلة ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ الشرك ﴿وَلِي دِينِ﴾ الإسلام، وهذا قبل أن يؤمر بالحرب، وحذف ياء الاضافة السبعة وفقاً ووصلاً، وأثبتها يعقوب في الحالين.

جماعة من الكفار مخصوصون، علم الله تعالى عدم إيمانهم أصلاً.

قوله: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ اعلم أنه اختلف المفسرون في هذه السورة، هل فيها تكرار أو لا؟ فعلى الأول: هو للتأكيد، وفائدته قطع أطباع الكفار، وتحقيق الإخبار بأنهم لا يسلمون أبداً. وعلى الثاني: فكل جملة مقيدة بزمن غير الزمن الذي قيدت به الأخرى. فدرج المفسر على أن النفي الأول محمول على الحال، والثاني على الاستقبال، ودرج غيره على العكس، وما يصح أن يكون موصولة بمعنى الذي، فإن كان المراد بها الأصنام كما في الأولى والثالثة فالأمر واضح، لأنهم غير عقلاء وما لغير العاقل، وأما الثانية والرابعة فإما أن تكون واقعة على الله تعالى، وتكون دليلاً لمن يجوز وقوعها على العالم، أو تجعل مصدرية والتقدير: ولا أنتم عابدون عبادتي، أي مثل عبادتي، ويصح أن يكون جميعها مصدرية أو موصولة، أو الأوليان موصولتان، والأخريان مصدريتان، فتحصل أن ما في هذه السورة فيها أربعة أقوال، الأول: أنها كلها بمعنى الذي. الثاني: أنها كلها مصدرية. الثالث: أن الأولين بمعنى الذي، والأخريتين مصدريتان. الرابع: أن الأولى والثالثة بمعنى الذي، والثالثة والرابعة مصدرية. إن قلت: ما الحكمة في التعبير في جانبه ﷺ بلفظ ﴿أَعْبُدُ﴾ وفي جانبهم بلفظ ﴿عَبَدْتُمْ﴾؟ أجيب: بأنه ﷺ وإن كان يعبد الله تعالى قبل البعثة، إلا أنه لم يدع الناس إلا بعدها، فلم يشتهر بها إلا حين الدعوة، وأما هم فكانوا متلبسين قديماً بعبادة الأصنام متظاهرين بها. قوله: (علم الله منهم أنهم لا يؤمنون) جواب عن سؤال مقدر حاصله: كيف يقنطهم من الإيمان، مع أنه مبعوث لهدايتهم، وقد كان حريصاً على إيمانهم. وحاصل الجواب: أن هذا في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون أبداً، فأخبر نبيه بذلك لتظهر شقاوتهم. قوله: (وإطلاق ما على الله) أي في الثانية والرابعة، وأما في الأولى والثالثة فهي واقعة على الأصنام. قوله: (على وجه المقابلة) أي المشاكلة، وهذا مبني على القول بأنه لا يجوز وقوع ما على العالم، وأما على مذهب من يجوز ذلك، فلا يحتاج للاعتذار بالمقابلة، وكان المناسب للمفسر أن يقول: وإطلاق ما على العالم فصيح وحسنه المشاكلة.

قوله: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ الخ، أتى بهاتين الجملتين المثبتتين بعد جمل منفية، لأنه لما كان الأهم تبعاده عليه السلام عن دينهم، بدأ بالنفي سابقاً، فلما تحقق النفي رجع إلى خطابهم مهاندة لهم، فهاتان الجملتان مؤكداً لمجموع الجمل الأربع. قوله: ﴿وَلِي دِينِ﴾ بفتح الياء من ﴿ولي﴾ وإسكانها سبعيتان. قوله: (وهذا قبل أن يؤمر بالحرب) الإشارة راجعة إلى الآية الأخيرة، وقيل: إلى جميع السورة، وهذا مبني على أن المراد بالدين العبادة والتدين، وقيل: إن المراد بالدين الجزاء، أي لكم جزاء أعمالكم، ولي جزاء أعمالي، وعليه فلا نسخ. قوله: (وفقاً ووصلاً) أي لأنها من ياءات الزوائد، فيراعى فيه رسم المصحف، وهي غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسر. قوله: (وأثبتها يعقوب) أي وهو من العشرة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## مدنية وآياتها ثلاث

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ نبيه ﷺ على أعدائه ﴿وَالْفَتْحُ﴾ ١ فتح

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### سورة النصر مدنية

وهي ثلاث آيات

أي بالإجماع، وتسمى سورة التوديع، لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا، واتفق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نعي رسول الله ﷺ وذلك لوجوه، منها: أنهم عرفوا ذلك حين خطب وقال: إن عبداً خيره الله تعالى بين الدنيا وبين لقائه، فاختار لقاء الله تعالى، فقال أبو بكر: فدينك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا. ومنها: أنه لما ذكر حصور النصر والفتح، ودخول الناس في الدين أفواجاً دل على حصول الكمال والتمام، قال الشاعر:

إذا تم أمر بدا نقصه توقع زوالاً إذا قيل تم

ومنها: أنه تعالى أمره بالتسبيح والحمد والاستغفار، واشتغاله بذلك يمنعه من اشتغاله بأمر الأمة، فكان هذا كالتنبيه على أن أمر التبليغ قد تم وكمل، وذلك يقتضي انقضاء الأجل، إذ لو بقي بعد ذلك، لكان كالمعزول من الرسالة، وذلك غير جائز.

قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ المجيء في الأصل اسم للموجود الغائب إذا حضر، والمراد حصل وتحقق، ففيه استعارة تبعية، حيث شبه حصول النصر عند حضور وقته بالمجيء، ثم اشتق منه لفظ جاء بمعنى حصل، وعبر بالمجيء إشعاراً بأن الأمور متوجهة من الأزل إلى أوقاتها المعينة لها، وأن ما قدر الله حصوله فهو كالحاصل، كأنه موجود حضر من غيبته، ﴿وَإِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، منصوب بسبح الواقع جوابها، وهي على بابها إن كانت السورة نزلت قبل الفتح، فإن كان النزول بعد الفتح ف﴿إِذَا﴾ بمعنى إذ، متعلقة بمحذوف تقديره أكمل الله الأمر، وأتم النعمة على العباد، إذا جاء نصر الله، و﴿نَصْرُ اللَّهِ﴾ مضاف لفاعله، ومفعوله محذوف قدره المفسر بقوله: (نبيه).

قوله: ﴿وَالْفَتْحُ﴾ أل فيه عوض عن المضاف إليه عند الكوفيين، أي وفتحه، أو العائد محذوف

مكة ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ أي الاسلام ﴿أَفْوَاجًا﴾ ﴿١﴾ جماعات بعد ما كان يدخل

عند البصريين، أي والفتح منه، وعطفه على النصر عطف خاص على عام. قوله: (فتح مكة) أي التي حصل به أعظم فتوح الإسلام، وأعز الله به دينه ورسوله وجنده وحرمة ولتبشر به أهل السماء، ودخل الناس في دين الله أفواجاً، وسببها: أنه وقع الصلح بالحديبية، على أنه ﷺ لا يتعرض لمن دخل في عقد قريش، وأنهم لا يتعرضون لمن دخل في عقده، وكان ممن دخل في عقده خزاعة، وفي عقدهم بنو بكر، وكانا متعاضدين، فخرج بعض بني بكر وبني خزاعة فاقتتلوا، فأمدت قريش بني بكر، فخرج أربعون من خزاعة إليه ﷺ يخبرونه ويستنصرونه، فقام وهو يجير رداءه ويقول: لا نصرت إن لم أنصركم بما أنصركم به نفسي، ولما أحس أبو سفيان جاء إلى المدينة ليجدد العهد ويزيد في المدة، فأبى ﷺ فرجع، فأمر رسول الله ﷺ الناس بالجهاز، وأمر أهله أن يجهزوه، وأعلم الناس أنه سائر إلى مكة وقال: اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش، حتى نبغتها في بلادها، فتجهز الناس، ومضى رسول الله ﷺ بهم عامداً إلى مكة لعشر مضيئين في رمضان، وقيل: لليلتين مضتا منه سنة ثمان من الهجرة، فصام رسول الله والناس معه، حتى إذا كان بالكديد أفطر، وعقد الألوية والرايات ودفعها إلى القبائل، ثم مضى حتى نزل مر الظهران المسمى الآن بوادي فاطمة في عشرة آلاف، وقيل: اثني عشر ألفاً من المسلمين، ولم يتخلف من المهاجرين والأنصار عنه أحد، فلما نزل به أمرهم أن يوقدوا عشرة آلاف نار كل نار على حدة، فخرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الأخبار، وكان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله ﷺ ببعض الطريق مهاجراً بعياله، فلما رأى ذلك الأمر قال: والله لئن دخل رسول الله مكة عنوة قبل أن يستأمنوه، لهلكت قريش إلى آخر الدهر، قال العباس: فركبت بغلة رسول الله البيضاء، وخرجت لأجد خطاباً أو ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله، ليخرجوا إليه فيستأمنوه، قبل أن يدخلهم عليهم عنوة، وإذا أنا بأبي سفيان فعرفت صوته فقلت: يا أبا حنظلة، فعرف صوتي فقال: أبو الفضل؟ فقلت: نعم، قال: مالك فذاك أبي وأمي، قلت: ويحك يا أبا سفيان، هذا رسول الله قد جاءكم بما لا قبل لكم به، بعشرة آلاف من المسلمين، قال: وما الحيلة؟ قلت: والله لئن ظفرك بك ليضربن عنقك، فاركب عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله فاستأمنه لك، فأردفته ورجع صاحبه، فخرجت أركض به بغلة رسول الله، كلما مرت بنار من نيران المسلمين نظروا وقالوا: عم رسول الله ﷺ على بغلة رسول الله، حتى مرت بنار عمر بن الخطاب فقال: من هذا؟ وقام إلي، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة قال: يا أبا سفيان عدو الله، الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد، ثم خرج يشتد نحو رسول الله، وركضت البغلة فسبقته؛ فلما وصلت النبي ﷺ دخلت عليه ودخل عليه عمر فقال: يا رسول الله هذا أبو سفيان عدو الله، قد أمكن الله منه بغير عهد ولا عقد، فدعني أضرب عنقه، قال: فقلت يا رسول الله إني قد أجرته، فقال رسول الله ﷺ: اذهب به يا عباس إلى رحلك، فإذا أصبحت فأتني به، قال: فذهبت به إلى رحلي فبات عندي، فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله، فلما رآه قال: ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله، قال: بأبي أنت وأمي، ما أحلمك وأكرمك وأوصلك، فما زال به حتى أسلم، قال العباس: يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر، فاجعل له شيئاً، قال: نعم من دخل دار أبي

سفيان فهو آمن، ومن أغلق بابه عليه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، فلما ذهب لينصرف قال رسول الله ﷺ: احبسهم بمضيقي الوادي حتى تمر به جنود الله، قال: ففعلت ومرت به القبائل على راياتها، كلها مرت به قبيلة قال: من هؤلاء يا عباس؟ فأقول: سليم، فيقول: مالي، ولسليم، ثم تمر قبيلة فيقول: من هؤلاء؟ فأقول: مزينة، فيقول: مالي ولمزينة؟ فلا تمر قبيلة إلا سألتني عنها، حتى مر رسول الله ﷺ في كتيبة الخضراء، وفيها المهاجرون والأنصار، لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد، فقال: سبحان الله من هؤلاء يا عباس؟ قلت: هذا رسول الله ﷺ في المهاجرين والأنصار، فقال: ما لأحد بهؤلاء من قبل ولا طاقة، والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً، قلت: ويحك إنها النبوة، قال: نعم إذاً، فقلت: الحق الآن بقومك فحذرهم، فخرج سريعاً حتى أتى مكة، فصرخ في المسجد بأعلى صوته: يا معشر قريش، هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به. قالوا: وكيف السبيل؟ قال: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، قالوا: ويحك وما تغني عنا دارك؟ قال: ومن دخل المسجد فهو آمن، ومن أغلق عليه داره فهو آمن، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد، وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء إلى رسول الله ﷺ فأسلما وبايعاه، ثم بعثهما رسول الله ﷺ بين يديه إلى قريش يدعوانهم إلى الإسلام، ثم إن رسول الله ﷺ دخل مكة وضرب قبة بأعلى مكة، وأمر خالد بن الوليد فيمن أسلم من خزاعة وبني سليم، أن يدخلوا من أسفل مكة وقال لهم: لا تقتلوا إلا من قاتلكم، وأمر سعد بن عباد أن يدخل في بعض الناس، فقال سعد: يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة أي الحرب، اليوم تستحل الحرمة، فبلغ النبي ﷺ ذلك، فأمره على لسان علي كرم الله وجهه أن يدفع الراية لابنه قيس، وأخبر أبا سفيان أنه لم يأمر بقتل قريش، وأن اليوم يوم المرحمة، وأن الله يعز قريشاً، وخشي سعد أن ابنه يقع منه شيء أيضاً، فذكر ذلك النبي ﷺ فدفعها للزبير، وكانت راية النبي ﷺ والمهاجرين مع الزبير أيضاً، فبعثه ومعه المهاجرون وخيلهم، وأمره أن يدخل من أعلى مكة، وأن يغرز رايته بالحجون، ولا يبرح حتى يأتيه، وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش، وبني بكر والأحابيش بأسفل مكة، فقاتلوهم فهزمهم الله، ولم يكن بمكة قتال غير ذلك، فقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً، أو ثلاثة عشر رجلاً، ولم يقتل من المسلمين إلا ثلاثة، وكان قد أمرهم النبي ﷺ أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم، إلا نفرأ سماهم أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة، منهم: عبد الله بن سعد، وعبد الله بن خطل، كانا قد أسلما ثم ارتدا، ومنهم: قيتان كانتا تغنيان بهجاء النبي ﷺ لعبد الله بن خطل، ومنهم الحويرث بن وهب، ومقيس بن صباب، وإناس آخر، ثم إن رسول الله ﷺ خرج لما اطمأن بالناس، حتى جاء البيت فطاف به سبعاً على راحلته، يستلم الركن بمحجن في يده، فلما قضى طوافه، دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة، ففتحت له فدخلها، ثم وقف على باب الكعبة وقد استكن له الناس في المسجد، فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، ثم قال: يا معشر قريش، ما ترون أني فاعل فيكم؟ خيراً، أخ كريم، وابن أخ كريم، ثم قال: اذهبوا أنتم الطلقاء، فأعتقهم رسول الله ﷺ، وقد كان الله أمكن منهم عنوة، فبذلك سمي أهل مكة الطلقاء، ثم جلس رسول الله ﷺ في المسجد، فقام إليه علي بن أبي طالب، ومفتاح الكعبة في يده فقال: يا رسول الله اجمع لنا بين الحجابة والسقاية، فقال رسول الله ﷺ: أين عثمان بن

فيه واحد واحد، وذلك بعد فتح مكة، جاء العرب من أقطار الأرض طائعين ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي متلبساً بحمده ﴿وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً﴾ وكان ﷺ بعد نزول هذه السورة يكثر من قول: سبحان الله وبحمده، أستغفر الله وأتوب إليه، وعلم بها أنه قد اقترب أجله، وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان، وتوفي ﷺ في ربيع الأول سنة عشر.

طلحة؟ فدعي لي، فقال: هاك مفتاحك يا عثمان، اليوم يوم وفاء وبر، واجتمع الناس للبيعة فجلس إليهم رسول الله على الصفا، وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس، فبايعوه على السمع والطاعة فيما استطاعوا، فلما فرغ من بيعة الرجال بايع النساء وقد أهدت به الأنصار، فقالوا فيما بينهم: أترون رسول الله ﷺ إذا فتح الله عليه أرضه وبلده يقيم به؟ قال: ماذا قلتم؟ قالوا: لا شيء يا رسول الله، فلم يزل بهم حتى أخبروه، فقال النبي ﷺ: معاذ الله المحيا محياكم، والممات مماتكم، وقام رسول الله ﷺ بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة، ثم خرج إلى هوازن وثقيف. قوله: ﴿يَدْخُلُونَ﴾ نصب على الحال إن كانت رأى بصرية، أو مفعول ثان إن كانت عملية. قوله: ﴿أَفْوَاجاً﴾ حال من فاعل ﴿يَدْخُلُونَ﴾ وهو جمع فوج. والمعنى: يدخلون زمراً زمراً من غير قتال، وقوله: (جاءه العرب) لا مفهوماً له بل وغيرهم.

قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ أي قل: سبحان الله والحمد لله، تعجباً مما رأيت من عجيب إنعامه عليك. قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرْهُ﴾ أي سل الله الغفران، وإنما أمر الله تعالى نبيه بالاستغفار، مع أنه معصوم من جميع الذنوب صغيرها وكبيرها، ليرتقى ويرجع إلى حضرة الحق، فإنه وإن كان مشغولاً بهداية الخلق، إلا أن مقام الصفوة والحضور والأنس أعلى وأجل، فهو من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، ليزداد في التواضع والافتقار، وليكون ختام عمله التنزيه والاستغفار، وفيه تشريع للأمة، إذا طعن أحدهم في السن، فالغالب قرب أجله، فليكثر من ذلك ليختم عمله به.

قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً﴾ أي ولم يزل، فكان للدلالة على ثبوت خبرها لاسمها، ومعنى كونه ﴿تَوَّاباً﴾ أنه يكثر قبول التوبة، وبهذا اندفع ما يقال: إن كان للدلالة على ثبوت خبرها لاسمها في الماضي، وإذا كان كذلك فلا يصح أن يكون علة للاستغفار في الحال أو المستقبل. قوله: (وعلم بها أنه قد اقترب أجله) أي لقول مقاتل لما نزلت قرأها النبي ﷺ على أصحابه، وفيهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص والعباس، ففرحوا واستبشروا وبكى العباس، فقال له النبي ﷺ ما يبكيك يا عم؟ قال: نعت إليك نفسك، قال: إنه كما قلت، فعاش بعدها ستين يوماً، ما رئي فيها ضاحكاً. وقيل: نزلت في منى بعد أيام التشريق في حجة الوداع، فبكى عمر والعباس، فقيل لهما: هذا يوم فرح، فقالا: بل فيه نعي النبي ﷺ، أي إخبار بموته. وعن ابن عمر: نزلت هذه السورة بمضى في حجة الوداع، ثم نزل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي﴾ فعاش النبي ﷺ بعدها ثمانين يوماً، ثم نزلت آية الكلاله، فعاش بعدها خمسين يوماً، ثم نزل: ﴿واقتوا يوماً ترجعون فيه إلى الله﴾ فعاش بعدها إحدى وعشرين يوماً، وقيل: سبعة أيام، وقيل: غير ذلك قوله: (توفي ﷺ سنة عشر) إن قلت: إن سنة عشر حج فيها وتوفي فيها ولده إبراهيم، فالصواب سنة إحدى عشرة. وأجيب: بأن المراد على تمام عشر من الهجرة إلى المدينة، وذلك لأن الهجرة

كانت لاثنتي عشرة خلت من شهر ربيع الأول، وكانت وفاته لاثنتي عشرة خلت من ربيع أول، فكانت وفاته ﷺ على رأس العاشرة، بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة، وإن كانت لشهرين وشيء مضت من الحادية عشرة، إذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم، فيصح أن يقال: توفي سنة إحدى عشرة، بالنظر لجعل التاريخ من المحرم، وتوفي سنة عشر بالنظر لجعل التاريخ من يوم دخول المدينة.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْمَسَّكِ

### مكية وآياتها خمس

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ لما دعا النبي ﷺ قومه وقال: ﴿إني نذير لكم بين يدي عذاب

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### سورة تبت مكية

#### وهي خمس آيات

وتسمى سورة أبي لهب. قوله: (مكية) أي بالإجماع. قوله: (لما دعا النبي) أي نادى، وقوله: (قومه) أي المؤمنين والكافرين، وذلك أنه لما نزلت ﴿وانذر عشيرتَكِ الْأَقْرَبِينَ﴾ خرج ﷺ حتى صعد الصفا فهتف: يا صباحاه، فقالوا: من هذا الذي يهتف؟ قالوا: محمد، فاجتمعوا إليه فقال: يا بني فلان، يا بني فلان، يا بني عبد مناف، يا بني عبد المطلب، فاجتمعوا إليه فقال: أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل، أكنتم مصدقي؟ قالوا: ما جربنا عليك كذباً، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فقال أبو لهب: تباً لك ما جمعتنا إلا ل هذا، ثم قام، فنزلت هذه السورة، فلما سمعت امرأته ما نزل في زوجها وفيها من القرآن، أتت رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد عند الكعبة، ومعه أبو بكر رضي الله عنه، وفي يدها فهر من حجارة، فلما وقفت عليه، أخذ الله بصرها عن رسول الله ﷺ، فلم تر إلا أبا بكر فقالت يا أبا بكر إن صاحبك قد بلغني أنه يهجوني، والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه، والله إني لقاتلة: مذمماً عصينا، وأمره أبينا، ودينه قلينا، ثم انصرفت، فقال أبو بكر: يا رسول الله أما تراها رأيتك؟ قال: ما رأيتي، لقد أخذ الله بصرها عني، وكانت قریش تسمي رسول الله ﷺ مذمماً ثم يسبونه، أي ذو ذمة، وعهد صادق، وقال صاحب الهمزية في هذا المعنى:

وأعدت حمالة الخطب الفهر ر وجاءت كأنها الورقاء  
يوم جاءت غضبي تقول أفي مث لي من أحمد يقال الهجاء  
فتولت وما رآته ومن أين ترى الشمس مقلة عمياء

وقيل: إن سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد، أن أبا لهب أتى النبي ﷺ فقال: ماذا أعطى إن آمن بك يا محمد؟ فقال: كما يعطى المسلمون، قال: ما لي عليهم فضل، قال: وأي شيء تبتغي؟ قال: تباً لهذا من دين، إن أكن وهؤلاء سواء.

شديد ﴿فَقَالَ أَبُو لَهَبٍ: تَبًّا لَكَ، أَلِهَذَا دَعَوْتَنَا؟ نَزَلَ ﴿تَبَّتْ﴾ خَسِرْتَ ﴿يَدَايَ لَهَبٍ﴾ أَي جَلَّتْ، وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْيَدَيْنِ مَجَازًا، لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلَ بَيْنَهَا، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ دَعَاءٌ ﴿وَتَبَّتْ﴾ ١ خَسِرَ هُوَ، وَهَذِهِ خَبَرٌ كَقَوْلِهِمْ: أَهْلَكَكَ اللَّهُ، وَقَدْ هَلَكَ، وَلَمَّا خَوَّفَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعَذَابِ فَقَالَ: إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ ابْنُ أَخِي حَقًّا فَإِنِّي أَفْتَدِي مِنْهُ بِمَالِي وَوَلَدِي، نَزَلَ ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ ٢ وَكَسَبَهُ أَي وَلَدَهُ، وَأَغْنَىٰ بِمَعْنَى يَغْنَى ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ ٣ أَي تَلْهَبُ وَتَوْقِدُ، فَهِيَ مَالٌ تَكْنِيتهُ لِلتَّلْهَبِ وَجْهَهُ إِشْرَاقًا وَحَرًّا ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ عَطَفَ عَلَى ضَمِيرِ يَصْلَى، سَوَّغَهُ الْفَصْلُ بِالْمَفْعُولِ وَصَفْتَهُ وَهِيَ أُمٌ جَمِيلٌ ﴿حَمَّالَةً﴾ بِالرَّفْعِ وَالنَّصْبِ ﴿الْحَطْبِ﴾ ٤ الشُّوكُ وَالسَّعْدَانُ تَلْقِيهِ فِي طَرِيقِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿فِي

قوله: ﴿تَبَّتْ يَدَايَ لَهَبٍ﴾ بفتح الهاء وسكونها، سبعيتان ولغتان جيدتان، واتفق القراء على فتح الهاء في قوله: ﴿ذَاتَ لَهَبٍ﴾ والفرق أنها فاصلة، فلو سكنت زال التشاكل. قوله: (وهذه خبر) أي إخبار بحصول التنبأ له الذي دعا به عليه في الجملة الأولى، وهذا أحد قولين، وقيل: إن كلتا الجملتين دعاء، وصرح بكنيته لقبح اسمه، فإن اسمه عبد العزى، أو لأن الله تعالى أراد أن يحقق نسبته بأن يدخله النار. قوله: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ﴾ يصح أن تكون ﴿مَا﴾ نافية أو استفهامية، وعلى الثاني فهو في محل نصب بـ ﴿أَغْنَىٰ﴾ والتقدير: أي شيء أغنى قدم لكونه له صدر الكلام. قوله: ﴿مَالُهُ﴾ أي الموروث من آبائه. قوله: (وكسبه) أشار بذلك إلى أن ﴿مَا﴾ مصدرية، ويصح أن تكون اسم موصول بمعنى الذي، والعائد محذوف، أي والذي كسبه. قوله: (أي ولده) وهو عتية بالتصغير، وأما عتبة ومعتب فقد أسلما، قال بعضهم:

كرهت عتيبة إذ أجرما      وأحببت عتبة إذ أسلما  
كذا معتب مسلم فاحترز      وخف أن تسب فتى مسلما

ومات أبو لهب بداء يسمى العدسة، بعد وقعة بدر لسبع ليال، والعدسة قرحة تخرج بالبدن فتقتل صاحبها، كانت العرب تهرب منها لزعمهم أنها تعدي.

قوله: ﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا﴾ أي يحترق بها. قوله: (فهو مال تكنيته) جواب عما يقال: كيف ذكره بكنيته دون اسمه وهو عبد العزى، مع أن ذلك إكرام واحترام؟ وإيضاحه أنه ذكره بكنيته لموافقة حاله لها، فإن مصيره إلى النار ذات اللهب، أو لأن ذكره باسمه خلاف الواقع حقيقة، لأنه عبد الله لا عبد العزى (وهي أم جميل) أي وهي أخت أبي سفيان بن حرب، وكانت عوراء وماتت مخنوقة بحبلها.

قوله: ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾ إن قلت: إنها كانت من بيت العز والشرف، فكيف يليق بها حمل الحطب؟ قلت: إنها لشدة عداوتها للنبي ﷺ لا تستعين في ذلك بأحد، بل تفعله بنفسها. قوله: (بالرفع) أي على أنه نعت لامراته، وقرأ عاصم ﴿حَمَّالَةً﴾ بالنصب على الذم أو الحال من امراته، والمعنى: أنها تصلى النار حال كونها ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾ لما ورد: «أنها تحمل يوم القيامة حزمة من حطب النار، كما كانت تحمل الحطب في الدنيا». قوله: (والسعدان) هو نبت له شوك يشبه به حلمة الثدي وهو بوزن سرحان. قوله: (تلقية) أي بالليل لقصد أذية النبي ﷺ.

جِيْدَهَا ﴿حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ﴾ أي ليف، وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذي هو نعت لامراته، أو خبر مبتدأ مقدر.

قوله: ﴿فِي جِيْدَهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ﴾ قيل: إنها في الدنيا كانت تحتطب في حبل من ليف تجعله في عنقها، فبينما هي ذات يوم حاملة للحزمة، فقعدت على حجر لتستريح، إذ أتتها ملك فجذبها من خلفها فأهلكها خنقاً بحبلها، وقيل: هذا في الآخرة، قال ابن عباس: هو سلسلة من حديد، ذرعها سبعون ذراعاً، تدخل من فيها وتخرج من دبرها، ويكون سائرها في عنقها، فتلت من حديد فتلا محكماً اهـ . ويكون المراد بالمسد الحديد، فإنه يطلق عليه أيضاً كما يؤخذ من القاموس، ولا مانع من الجمع، قوله: (أي ليف) قيل: هو ليف المقل وهو شجر الدوم أبيض مشهور، وقيل: مطلق الليف قوله: (وهذه الجملة) أي المركبة من المبتدأ الذي هو ﴿حَبْلٌ﴾، ومن الخبر الذي هو ﴿فِي جِيْدَهَا﴾. قوله: (أو خبر مبتدأ مقدر) أي وتقديره: المرأة المذكورة ﴿فِي جِيْدَهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْإِخْلَاصِ

### مكية وآياتها أربع

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ سئل ﷺ عن ربه، فنزل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١ فالله خبر هو،

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سورة الإخلاص مكية أو مدنية وهي أربع أو خمس آيات

مناسبتها لما قبلها، أنه لما تقدم في التي قبلها، ذكر عداوة المشركين له ﷺ، ولا سيما أقرب الناس إليه وهو عمه أبو لهب، جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد، رادة على عبدة الأوثان، تسلية له ﷺ وإشعاراً بأن من تعلق بالله، لا يكله إلى غيره ولا يعتريه حزن، ولهذا السورة أسماء كثيرة، وزيادة الأسماء على شرف المسمى، أنهاها بعضهم إلى عشرين اسماً، أولها: الإخلاص.. ثانيها: التنزيل. ثالثها: التجريد لأن ما تعلق بها تجرد عن الأغيار. رابعها: التوحيد لأنها دالة عليه. خامسها: النجاة لنجاة قارئها من النار. سادسها: الولاية لأن من تعلق بها أعطاه الله الولاية. سابعها: النسبة لقوله في السؤال: انسب لنا ربك. ثامنها: المعرفة لأن من فهمها عرف الله تعالى. تاسعها: الجمال لدلالاتها على جمال الله، أي اتصافه بالكمالات وتنزيهه عن النقائص. عاشرها المشقة أي المبرئة من الشرك والنفاق. الحادي عشر المعوذة أي المحصنة لقارئها في فتن الدنيا والآخرة الثاني عشر: الصمد لذكره فيها الثالث عشر الأساس لأنها أصل الدين ولحديث: «أسست السماوات السبع والأرضون السبع على ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾». الرابع عشر: المانعة لأنها تمنع فتنة القبر وعذاب النار. الخامس عشر: سورة المحتضر لأن الملائكة تحضر لاستماعها إذا قرئت. السادس عشر: المنفرة لأن الشياطين تنفر عند قراءتها. السابع عشر: سورة البراءة لأنها براءة من الشرك. الثامن عشر: المذكرة لأنها تذكر العبد خالص التوحيد. التاسع عشر: النور لأنها تنور القلب. العشرين: سورة الإنسان لأنه لا غنى له عنها. وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة، منها قوله ﷺ: «من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مائة مرة، فإذا كان يوم القيامة يقول له الرب عز وجل: يا عبدي ادخل بيمينك الجنة»، ومنها قوله ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ خمسين مرة، غفرت له ذنوب خمسين سنة». ومنها قوله ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عشر مرات بني له قصر في الجنة، ومن قراها عشرين مرة بني له قصران في الجنة: ومن قراها ثلاثين مرة بني له

ثلاثة قصور في الجنة». قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: يا رسول الله إذن تكثر قصورنا، فقال رسول الله ﷺ: «أوسع من ذلك». ومنها قوله ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ في مرضه الذي يموت فيه، لم يفتن في قبره، وأمن من ضغطة القبر، وحملته الملائكة يوم القيامة بأكفها، حتى تميزه من الصراط إلى الجنة». ومنها قوله ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ حين يدخل منزله، نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران». ومنها قوله ﷺ: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مرة بورك عليه، ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله، ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه، ومن قرأها اثنتي عشرة مرة، بنى الله له اثني عشر قصراً في الجنة، فإن قرأها مائة مرة كفر الله عند ذنوب خمسين سنة، ما خلا الدماء والأموال، فإن قرأها مائتي مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة، فإن قرأها ألف مرة لم يميت حتى يرى مكانه في الجنة، أو يرى له». ومنها: أنه شكا رجل إلى رسول الله ﷺ الفقر وضيق المعيشة، فقال له رسول الله ﷺ: «إذا دخلت البيت فسلم إن كان فيه أحد، فإن لم يكن فيه أحد فسلم علي وقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مرة واحدة ففعل الرجل ذلك فأدر الله عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه. ومنها أن من قرأ مائة ألف مرة، فقد اشترى نفسه من الله، ونادى مناد من قبل الله تعالى في سجاواته وفي أرضه: ألا إن فلاناً عتيق الله، فمن كان له قبله بضاعة فليأخذها من الله عز وجل، فهي عتاقة من النار، لكن بشرط أن لا يكون عليه حقوق للعباد أصلاً، أو عليه وهو عاجز عن أدائها، أما من قدر عليها فهو كالمستهزئ بربه، لما ورد في الحديث: «يا داود قل للظلمة لا يذكروني، فإنهم إن ذكروني ذكرتهم وذكرهم لهم أن العنهم». قوله: (سئل ﷺ) أي والسائل له قريش أو أحبار اليهود أو النصارى حيث قالوا: إن ألهتنا ثلاثمائة وستون ولم تقض حوائجنا، فكيف بواحد؟ أو صورة السؤال: وما صفة ربك؟ هل هو من نحاس أو من ذهب أو زبرجد أو كيف هو؟ قولان في كيفية السؤال، وورد: أن ابن سلام لما سمع بمخرج النبي ﷺ بمكة ذهب إليه، فقال له النبي ﷺ: أنت ابن سلام عالم يثرب؟ قال: نعم، أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى أتجدوني في التوراة، قال: أنسب ربك، فارتج النبي ﷺ، فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ إلى آخرها، فقرأها فقال ابن سلام: أشهد أنك رسول الله، وأن الله يظهره ويظهر دينك على الأديان، وإني لأجد صفتك في كتاب الله التوراة: يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً، أنت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل، لست بفظ ولا غليظ، ولا صخاب في الأسواق، ولا تجزئ بالسيئة مثلهما، ولكن تعفو وتصفح، ولن يقبضه الله حتى تستقيم به الملة المعوجة حتى يقولوا: لا إله إلا الله، يفتح بها أعيناً عمياً، وأذاناً صماً، وقلوباً غلفاً. قوله: (فالله خبر هو) إلخ، هذا مبني على أن ضمير ﴿هُوَ﴾ عائد على المسؤول عنه في كلام الكفار، وقيل: إنه ضمير الشأن يفسره الجملة بعده ف ﴿الله﴾ مبتدأ و ﴿أَحَدٌ﴾ خبره، والجملة خبر ﴿هُوَ﴾ وهزمة ﴿أَحَدٌ﴾ بدل من واو، لأنه من الوحدة، أو ليست مبدلة من شيء قولان، وإثبات لفظ ﴿قُلْ﴾ مع تنوين ﴿أَحَدٌ﴾ هو قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بحذف ﴿قُلْ﴾ وقرئ أيضاً: قل هو الله أحد، وقرئ أيضاً بحذف التنوين لالتقاء الساكنين، واعلم أن هذه الآية يأخذ منها عقائد التوحيد، وذلك لأن الله تعالى علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد. ومن كان وجوده واجباً، لزم اتصافه بسائر الكمالات، كالقدرة والإرادة والعلم والحياة، وقوله: ﴿أَحَدٌ﴾ يدل على الصفات السلبية وهي: القدم والبقاء والغنى المطلق والتنزه عن الشبيه والنظير والمثيل في الذات والصفات والأفعال، وبذلك انتفت الكموم الخمسة وهي: لكم المتصل والمنفصل في الذات والصفات والمنفصل في

وأحد بدل منه، أو خبر ثان ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ ١ مبتدأ وخبر، أي المقصود في الحوائج على الدوام ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ ٢ لانتفاء مجانسته ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ ٣ لانتفاء الحدوث عنه ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ ٤ أي مكافئاً ومماثلاً، فله متعلق بكفواً وقدم عليه لأنه محط القصد بالنفي، وآخر أحد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية للفاصلة.

الأفعال، فالتصل في الذات والصفات هو التركيب، والمنفصل فيهما هو الشبيه والنظير، والمنفصل في الأفعال هو الشبيه فيها، وكل هذه منفية ومستحيلة عليه تعالى، وأما المتصل في الأفعال فهو ثابت، ولأن أفعال الله متعددة لا نهاية لها، بقي شيء آخر وهو أن ﴿أَحَدٌ﴾ يستعمل في النفي، وأما واحد فيستعمل في الإثبات، فلم ذكره في الإثبات؟ أجيب: بأن ذلك أغلبي، وقد يستعمل كل في كل، والقرآن وارد بذلك في غير آية، وأثر الأحد على الواحد لمراعاة الفواصل. قوله: (وأحد بدل) أي بدل نكرة من معرفة وهو جائز.

قوله: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ نتيجة ما قبله، ولذا ترك العاطف، وذلك لأنه حيث ثبت أنه متصف بالكمالات منزّه عن النقائص، فلا يقصد غيره، ولا يعول إلا عليه. قوله: (أي المقصود في الحوائج) هذا أحد أقوال في معنى ﴿الصَّمَدُ﴾ وهو المشهور، وقيل: هو الذي لا جوف له، وقيل: هو الدائم الباقي بعد فناء خلقه، وقيل: هو الذي ليس فوقه أحد، وقيل: غير ذلك، وإنما عرف ﴿الصَّمَدُ﴾ لعلهم به ومعرفتهم إياه، بخلاف أحديته، وكرر لفظ ﴿الله﴾ إشعاراً بأن من لم يتصف به لا يستحق الألوهية.

قوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ رد على مشركي العرب القائلين: الملائكة بنات الله، واليهود القائلين: عزيز ابن الله، والنصارى القائلين: المسيح ابن الله، وهذه الجملة نتيجة ما قبلها، لأنه حيث ثبت أنه متصف بالكمالات، منزّه عن النقائص، مقصود في جميع الأمور، فلم يكن علة في غيره، ولا غيره علة فيه، وأتى بالعاطف في الجملتين الأخيرتين دون ما عداهما، لأنها سيقنا لمعنى وهو نفي المماثلة عنه تعالى بوجوهها، لأن المماثلة إما ولد أو والد أو نظير، فلتغاير الأقسام أتى بالعطف لأنه يقتضي المغايرة، وترك العاطف في ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ لأنه مؤكد للصمدية، لأن الغني عن كل شيء، المحتاج إليه كل ما سواه، لا يكون والداً ولا مولوداً، فهذه الجمل الثلاث في معنى جملة واحدة. قوله: (لانتفاء مجانسته) أي لغيره، لأن الولد من جنس أبيه، والله لا يجانسه أحد، لأنه واجب وغيره ممكن، ولأن الولد يطلب إما لإعانة والده، أو لتخلقه بعده، والله تعالى غني عن كل شيء ولا يفتنى. قوله: (لانتفاء الحدوث عنه) أي لأن كل مولود جسم ومحدث، والله تعالى ليس كذلك. قوله: (ومماثلاً) عطف تفسير، واعلم أن الكفر يعم الشبيه والنظير والمثل، فالمثل هو المشارك لك في جميع صفاتك، والشبيه هو المشارك في غالبها، والنظير هو المشارك في أقلها، والله تعالى منزّه عن ذلك كله. قوله: (وقدم عليه) أي وكان الأصل أن يؤخر الظرف، لكن قدم لأهميته اعتناء بنفي المكافأة عنه تعالى لأنه المقصود. قوله: (لأنه محط القصد بالنفي) أي فالقصد نفي المكافأة عن ذات الله، فكان تقديمه أولى، وهذه السورة الشريفة، نفت أصول الكفر الشانية: التركيب والعدد والنقص بمعنى الاحتياج والقلة بمعنى البساطة والعلو والشبيه والنظير، أما الكثرة والعدد فانتفاؤهما بقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والنقص والقلة بقوله: ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ والعلو والمعلول بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ والشبيه والنظير بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ الْفَلَقِ

### مَكَّة وآياتها خمس

نزلت هذه السورة والتي بعدها لما سحر لبيد اليهودي النبي ﷺ في وتر به إحدى عشرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفلق مكية أو مدنية

وهي خمس آيات

مناسبتها لما قبلها، أنه تعالى لما بين أمر الألوهية في السورة قبلها، بين هنا ما يستعاذ منه بالله تعالى، لأنه لا ملجأ سواه. قوله: (مكية) أي في قول الحسن وعطاي وعكرمة، وقوله: (أو مدنية) أي في قول ابن عباس وقتادة وجماعة وهو الصحيح، ويؤيده سبب النزول، فإنه كان بالمدينة، ولم يظهر للقول بأنها مكية وجه، وورد في فضل هذه السورة والتي بعدها أحاديث: منها قوله ﷺ: «لقد أنزلت علي سورتان ما أنزل مثلها، وإنه لم يقرأ أحد أحب ولا أرضى عند الله منها» يعني المعوذتين. وقوله: «ما أنزل مثلها» أي في التحصن والتعوذ. ومنها قوله ﷺ: «يا ابن عامر ألا أخبرك بأفضل مما تعوذ به المتعوذون؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال: ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ و﴿قل أعوذ برب الناس﴾ ومنها أنه كان ﷺ يتعوذ من عين الجان ومن عين الإنس، فلما نزلت سورتا المعوذتين، أخذ بهما وترك ما سواهما، ومنها قوله ﷺ لبعض أصحابه: «اقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين ثلاثاً يكفيك من كل شيء». وفي رواية؟ «من قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين ثلاث مرات إذا أخذ مضجعه، فإذا قبض قبض شهيداً، وإن عاش عاش مغفوراً له». قوله: (نزلت هذه السورة والتي بعدها) إلخ، أي بإجماع الصحابة. قوله: (لما سحر لبيد) أي ابن الأعصم، وحاصله أنه لما رجع رسول الله ﷺ من الحديبية في ذلك الحجة، ودخل المحرم سنة سبع، وفرغ من وقعة خيبر، جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم، وكان حليفاً في بني زريق وكان ساحراً، فقالوا: أنت أسحرنا أي أعلمنا بالسحر، وقد سحرنا محمداً فلم يؤثر فيه سحرنا شيئاً، ونحن نجعل لك جعلاً على أن تسحره لنا سحراً يؤثر فيه، فجعلوا له ثلاثة دنائير، فأتى غلاماً يهودياً كان يخدم النبي، فلم يزل به حتى أخذ مشاطة رأس النبي ﷺ، وعدة أسنان من مشطه وأعطاه له فسحره بها، وكان من جملة السحر، صورة من شمع على صورة رسول الله ﷺ، قد جعلوا في تلك الصورة إبراً مغروزة إحدى

عقدة، فأعلمه الله بذلك وبمحله، فأحضر بين يديه ﷺ وأمر بالتعوذ بالسورتين، فكان كلما قرأ آية منها انحلت عقدة ووجد خفة، حتى انحلت العقد كلها، وقام كأنما نشط من عقال

عشرة، ووتر فيه إحدى عشرة عقدة، وكان النبي ﷺ كلما قرأ آية انحلت عقدة، وكلما نزع إبرة وجد لها ألم في بدنه، ثم يجد بعدها راحة، وكانت مدة سحره ﷺ أربعين يوماً، وقيل: ستة أشهر، وقيل: عاماً، قال ابن حجر وهو المعتمد: إن قلت: كيف يؤثر السحر فيه ﷺ مع أنه معصوم بنص ﴿والله يعصمك من الناس﴾؟ أجيب: بأن المعصوم منه ما أدى لخلل في عقله، أو لضياح شرعه أو لموته، وأما ما عدا ذلك، فهو من الأعراض البشرية الجائزة في حقه، كما أن جرحه وكسر رباعيته، لا يقدر في عصمته، وأنكر بعض المبتدعة حديث السحر، زاعمين أنه يحط منصب النبوة: ويشكك فيها، وما أدى لذلك فهو باطل، وزعموا أيضاً أن تجويز السحر على الأنبياء، يؤدي لعدم الثقة بما أتوا به من الشرائع، إذ يحتمل أن يخيل إليه أن يرى جبريل يكلمه وليس هو، ثم وهذا كله مردود، لقيام الدليل على ثبوت السحر بإجماع الصحابة، وعصمته ﷺ وجميع الأنبياء، وصدقهم فيما يبلغونه عن الله، وأما ما كان متعلقاً بأمور الدنيا، فهم كسائر البشر تعثرهم الأعراض، كالصحة والسقم والنوم واليقظة والتألم بالسحر ونحو ذلك، وأما ما ورد في قصة السحر، مع أنه كان يخيل إليه أنه يأتي أهله ولم يأت، فمعناه أنه يظهر له من نشاطه وسابق عاداته الاقتدار على الوطاء، فإذا دنا من المرأة فتر عن ذلك، كما هو شأن المعقود، وتسمية العامة المربوط لما ورد: أنه حبس عن عائشة سنة، وعن ابن عباس: أنه مرض وحبس عن النساء والطعام والشراب، ففي ذلك دليل على أن السحر، إنما تسلط على ظاهر جسده، لا على عقله، ثم اعلم أن مذهب أهل السنة، أن السحر حق وله حقيقة، ويكون بالقول والفعل، ومن جملة أنواعه: السيمياء وهي حيل صناعية، يتوصل إليها بالاكْتِسَاب، غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس، ومادته الوقوف على خواص الأشياء، والعلم بوجوه تركيبها وأوقاتها، وأكثرها تخيلات، فيعظم عند من لا يعرف ذلك، والحق أنه من الأسباب العادية التي توجد الأشياء عندها لا بها، فيؤثر في القلوب كالحب والبغض وإلقاء الخير والشر؛ وفي الأبدان بالألم والسقم، وأما قلب الجماد حيواناً وعكسه فباطل لا يتصور، إذ لو قدر الساحر على هذا، لقدّر أن يرد نفسه إلى الشباب بعد الهرم، وأن يمنع نفسه من الموت، وهو حرام إن لم يكن بما يعظم به غير الله، أو يعتقد تأثيره بنفسه، وإلا فهو كفر. قوله: (في وتر) بفتحين أي وتر القوس. قوله: (فأحضر بين يديه) روي أنه ﷺ كان نائماً ذات يوم، إذ أتاه ملكان، فقعده أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجله، فقال الذي عند رأسه: ما بال الرجل؟ فقال: الذي عند رجله: طب أي سحر، قال: ومن سحره؟ قال: لبید بن الأعصم اليهودي، قال: وبم طبه؟ قال بمشط ومشاطة، قال: وأين هو؟ قال: في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان، فانتبه النبي ﷺ ثم أمر علياً والزبير وعمار بن ياسر، فترحوا ماء تلك البئر كأنه نفاة الحناء، ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجف، فإذا فيه مشاطة رأسه وأسنان مشطه، وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة، وإذا تمثال من شمع على صورته ﷺ مغروز فيه إحدى عشرة إبرة، وكانت هذه المذكورات كلها موضوعة في الجف، وهو بضم الجيم وتشديد الفاء، وعاء طلع النخل، والراعوفة حجر أسفل البئر يقوم عليه المائح. قوله: (كأنما نشط من عقال) أي كأنما حل وأطلق منه. قوله: (الصبح) هذا أحد أقوال في معنى الفلق، وآثره إشارة إلى التفاضل الحسن، فإن مقصود العائد من



﴿يَسْمِعُ أَقْوَامًا زَكِيًّا﴾ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ﴿١﴾ الصبح ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ ﴿٢﴾ من حيوان مكلف وغير مكلف، وجاد كالسم وغير ذلك ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ ﴿٣﴾ أي الليل إذا أظلم، أو القمر إذا غاب ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ﴾ السواحر تنفث ﴿فِي الْعُقَدِ﴾ ﴿٤﴾ التي تعقدها في الخيط تنفخ فيها بشيء تقوله من غير ريق، وقال الزمخشري: معه كينات لبيد المذكور ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا

الاستعاذة، أن يتغير حاله بالخروج من الخوف إلى الأمن؛ ومن الوحشة إلى السرور والصبح أدل على هذا، لما فيه من زوال الظلمة بإشراق أنواره، وتغير وحشة الليل وثقله بسرور الصباح وخفته، وقيل: الفلق سجن في جهنم، وقيل: بيت في جهنم إذا فتح صاح أهل جهنم من حره، وقيل: هو اسم من أسماء جهنم، وقيل: واد في جهنم، وقيل: شجرة في النار، وقيل: الرحم لانفلاقه عن الولد، وقيل: كل ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والحب والنوى وكل نبات، وقيل: غير ذلك.

قوله: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ هذا عام وما بعده خاص، والجار والمجرور متعلق به ﴿أَعُوذُ﴾ و﴿مَا﴾ موصولة أو مصدرية. قوله: (وغير ذلك) أي كالإحراق بالنار والإغراق في البحار. قوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ﴾ نكر ﴿غَاسِقٍ﴾ و﴿حَاسِدٍ﴾ لإفادة التبعيض، لأن الضرر قد يتخلف فيها، وعرف ﴿النَّفَّاثَاتِ﴾ لأنهن معهودات، فقيل: بنات لبيد، وقيل: إخوانه. قوله: (أي الليل إذا أظلم) سمي الليل غاسقاً لانصباب ظلامه، واستعيد من الليل لشدة الآفات فيه، و﴿إِذَا﴾ منصوبة به ﴿شَرِّ﴾ أي أعوذ بالله من الشر في وقت كذا. قوله: (أو القمر) سمي غاسقاً لذهاب ضوئه بالكسوف، أو المحاق في آخر الشهر واسوداده، وقوله: (إذا غاب) أي استتر بالكسوف، أو أخذ في المحاق أو النقص، وذلك آخر الشهر وفيه تتوفر أسباب السحر المصححة له، ويسميه المنجمون إذ ذاك نحساً، وهو أنسب بسبب النزول، وهذان قولان من جملة أقوال كثيرة، وقيل: الثريا وذلك لأنها إذا سقطت كثرت الأقسام والطواعين؛ وإذا طلعت ارتفع ذلك، وقيل: هو الشمس إذا غربت، وقيل: هو الحية إذا لدغت، وقيل: كل هاجم يضر كائناً ما كان. قوله: (السواحر) صفة لموصوف محذوف أي النساء السواحر، وخص النساء بالذكر، لأن سحرهن أشد من سحر الرجال، لما ورد: أنه بعد إغراق فرعون وقومه، وتوجه موسى وقومه لقتال الجبارين، ملك نساء القبط مصر، وأقمن فيها ستائة سنة، كلما قصدهن عسكر صرون صورته، وفعلن بالصورة ما شئن من قلع الأعين وقطع الأعضاء، فيتفق نظيره للعسكر القاصد لهن فتخافهن العسكر. قوله: (بشيء) أي مع شيء أي قول تقوله. وقوله: (من غير ريق) متعلق به (تنفخ)، واختلف في النفث عند الرقية والمسح باليد، فمنعه قوم لما فيه من التشبه بالسحر، وأجازها آخرون وهو الصحيح، لما ورد عن عائشة: كان النبي ﷺ ينفث في الركية، وورد عنها أيضاً أنها رقت ونفثت، وقال علي كرم الله وجهه: «اشتكت فدخل علي النبي ﷺ وأنا أقول: اللهم إن كان أجلي قد حضر فأرحني، وإن كان متأخراً فاشفني وعافني، وإن كان بلاء فصبرني، فقال ﷺ: كيف قلت؟ فقلت له، فمسحني بيده ثم قال: اللهم اشفه، فما عاد ذلك الوجع بعد» اهـ. قوله: (وقال الزمخشري: معه) أي الريق، ففي النفث قولان.

قوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ الحسد تمني زوال نعمة المحسود عنه، وإن لم يصر للحاسد مثلها، والغبطة تمني مثلها، فالحسد مذموم دون الغبطة، وعليها حمل حديث: «لا حسد إلا في اثنتين»

﴿حَسَدٌ﴾ أظهر حسده وعمل بمقتضاه، كليلد المذكور من اليهود الحاسدين للنبي ﷺ، وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق بعده لشدة شرها.

والحسد أول ذنب عصي الله به في السماء، وأول ذنب عصي به في الأرض، فحسد إبليس آدم وقايل وهابيل، والحاسد ممقوت مبغوض ومطروود وملعون، قال بعض الحكماء: بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه، أولها: أنه أبغض كل نعمة ظهرت على غيره. ثانيها: أنه ساخط لقسمة ربه كأنه يقول: لم قسمت لي هذه القسمة؟ ثالثها: أنه يعاند فعل الله تعالى، رابعها: أنه يريد خذلان أولياء الله. خامسها: أنه أعان عدو الله إبليس، وقال بعضهم: الحاسد لا ينال في المجالس إلا ندامة، ولا ينال عند الملائكة إلا لعنة وبغضاً، ولا ينال في الخلوة إلا جزعاً وغماً، ولا ينال في الآخرة إلا حزناً واحترافاً، ولا ينال من الله إلا بعداً ومقتاً. وفي الحديث: «في الإنسان ثلاثة: الطيرة والظن والحسد، فيخرجه من الطيرة أن لا يرجع، ويخرجه من الظن أن يحقق، ويخرجه من الحسد أن لا يبغي». قوله: (أظهر حسده) أي حمله الحسد على إظهاره، لأنه إذا لم يظهر الحسد، لا يتأذى به إلا الحاسد وحد لاغتنامه بنعمة غيره، وفي هذا المعنى قال بعض العارفين:

ألا قل لمن بات لي حاسداً	أتدري على من أسأت الأدب
أسأت على الله فعله	لأنك لم ترض لي ما وهب
فكان جزاؤك أن خصني	وسد عليك طريق الطلب

وقال بعضهم:

اصبر على حسد الحسود	د فإن صبرك قاتله
فالنار تأكل بعضها	إن لم تجد ما تأكله

فائدة: كرر لفظ شر مع كل جمع لثلاثتهم أنه شر واحد مضاف للجميع.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سُورَةُ النَّاسِ

مَكِّيَّة

وآياتها ست

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ① خالقهم ومالكهم، خصوا بالذكر تشريفاً لهم، ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ ② ﴿إِلَهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الناس مكية أو مدنية

وهي ست آيات

قوله : (أو مدنية) أي وهو الصحيح لما تقدم من أن سبب النزول واقعة السحر، وهي بالمدينة سنة سبع . قوله : (ست آيات) أي والسورة التي قبلها خمس، فتكون الجملة إحدى عشرة آية، عدة العقد والإبر الحاصلين في السحر . قوله : ﴿قُلْ أَعُوذُ﴾ أي أتحصن، والأمر للنبي ﷺ ويتناول غيره من أمته، لأن أوامر القرآن ونواهيها لا تخص فرداً دون فرد . قوله : ﴿النَّاسِ﴾ أصله إما أناس حذفت الهمزة، أو نوس مأخوذ إما من ناس إذا تحرك خص بالبشر، لأنه المتحرك الحركة المعتد بها الناشئة عن رؤية وتدبر، تحركت الواو وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً أو من الإنس ضد الوحشة لأنه يؤنس به ؛ أو من النسيان لكونه شأنه وطبعه . قوله : (خالقهم) أي موجدهم من العدم . قوله : (خصوا بالذكر) أي وإن كان رب جميع الخلائق . قوله : (تشريفاً لهم) أي من حيث إنه تعالى أخذ لهم ملائكة قدسه، وجعل لهم ما في الأرض جميعاً، وأمدهم بالعقل والعلم وكلفهم بخدمته، فإن قاموا بتلك الوظيفة، كان لهم العز دنیا وأخرى، وإن لم يقوموا بها، ردوا لأسفل السافلين، فلم يساواو كلباً ولا خنزيراً، وإذا علمت بذلك أنه رب الناس، فهو رب الناس، فهو رب غيرهم بالأولى . قوله : (ومناسبتة للاستعاذة) النخ، أي فكأنه قال : أعوذ من شر الموسوس إلى الناس برهم المالك لهم .

قوله : ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ بإسقاط الألف هنا باتفاق القراء، بخلاف الفاتحة ففيها قراءتان سبعيتان ثبوت الألف وحذفها، ومعنى الملك : المتصرف فيهم بأنواع التصرفات، من إعزاز وإذلال وإغناء وإفقار وغير ذلك .

النَّاسِ ﴿٢﴾ بدلان، أو صفتان، أو عطفًا بيان، وأظهر المضاف إليه فيها زيادة للبيان ﴿مِنْ شَرِّ أَلْوَسَاسٍ﴾ أي الشيطان، سمي بالحدث لكثرة ملابسته له ﴿أَلْخَنَاسِ﴾<sup>(١)</sup> لأنه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله ﴿الَّذِي يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾<sup>(٢)</sup> قلوبهم إذا غفلوا عن ذكر الله ﴿مِنْ

قوله: ﴿إِلَهُ النَّاسِ﴾ هذا الترتيب بديع، وذلك أن الإنسان أولاً يعرف أن له رباً لما شاهده من أنواع التربية، ثم إذا تأمل، عرف أن هذا الرب متصرف في خلقه، غني عن غيره فهو الملك، ثم إذا زاد تأمله، عرف أنه يستحق أن يعبد، لأنه لا يعبد إلا الغني عن كل ما سواه، المفتقر إليه كل ما عداه. قوله: (زيادة للبيان) حاصله أنه ورد إشكال وهو: لم كرر لفظ الناس ثانياً وثالثاً، ولم يكتف بضميرهم، مع أن اتحاد اللفظين في اللفظ، والمعنى معيب كالإبطاء في الشعر. فأجاب المفسر بقوله: (زيادة للبيان) وهو جواب خفي، وأحسن منه أن يقال: إن التكرار لإظهار شرف الناس وتعظيمهم والاعتناء بشأنهم، كما أنه حسن التكرار للتلذذ، وإظهار فضل المكرر في قول بعضهم:

محمد ساد الناس كهلاً وبافعاً      وساد على الأملاك أيضاً محمد  
محمد كل الحسن من بعض حسنه      وما حسن كل الحسن إلا محمد  
محمد ما أحل شئله وما      الذ حديثاً راح فيه محمد

وهذا على تسليم أن المراد بالناس في الجميع شيء واحد، وأما إن أريد بالناس. الأول: الصغار وأضيفوا للرب؛ لاحتياجهم إلى التربية أكثر من غيرهم. وبالثاني: الشباب وأضيفوا للملك، لأن شأنهم الطغيان والطيش، فهم محتاجون للملك يسوسهم ويكسر هيجان شيوبيتهم. وبالثالث: الشيوخ أضيفوا للإله، لأن شأنهم كثرة العبادة، لقرب ارتحالمهم وقدمهم على ربهم وفناء شهواتهم، فهم أقرب من غيرهم للتعلم بالإله، فلا اتحاد في المعنى.

قوله: ﴿مِنْ شَرِّ أَلْوَسَاسٍ﴾ متعلق بـ ﴿أَعُوذُ﴾ إن قلت: ما الحكمة في وصف الله تعالى في هذه السورة نفسه بثلاثة أوصاف، وجعل المستعاذ منه شيئاً واحداً، وفي السورة قبلها بعكس ذلك، لأن وصف نفسه بوصف واحد؛ وجعل المستعاذ منه أربعة أشياء. أجيب: بأنه في السورة المتقدمة المستعاذ منه أمور تضر في ظاهر البدن، وهنا وإن كان أمراً واحداً، إلا أنه يضر الروح، وما كان يضر الروح يهتم بالاستعاذة منه. إن قلت: كان مقتضى الظاهر تقديم ما به الاهتمام، وهو الاستعاذة من شر الوسواس، إذ سلامة الروح مقدمة على البدن. أجيب: بأن سلامة البدن وسيلة للمقصود بالذات؛ وهو سلامة الروح. قوله: (سمي بالحدث) أي المصدر، وقوله: (لكثرة ملابسته له) أي ملازمته للوسوسة، فهو على حد: زيد عدل، وما ذكره المفسر بمقتضى، فإن الوسواس بالفتح، كما يستعمل اسم مصدر بمعنى الحدث، يطلق على نفس الشيطان الموسوس، ويطلق أيضاً على ما يخطر بالقلب من الشر. واعلم أن خواطر القلب أربعة: رحامي وملكي ونفسي، وشيطاني، فالرحامي ما يلزم طاعة بعينها، والملكي ما يلزم طاعة لا بعينها، والنفسي ما يلزم معصية بعينها، والشيطاني ما يلزم معصية لا بعينها فتمسك بهذا الميزان. قوله: (لأنه يخنس) من باب دخل، أي يتوارى ويختفي بعد ظهوره المرة بعد المرة. قوله: (كلما ذكر الله) أي فالذكر له كالقامع الذي يقمع المفسد، فهو شديد النفور منه، ولهذا كان شيطان المؤمن هزيباً، وعن بعض

﴿الْجِنَّةَ وَالنَّاسَ﴾ ٦ بيان للشيطان الموسوس أنه جني وإنسي، كقوله تعالى: ﴿شياطين الإنس الجن﴾ أو من الجنة بيان له، والناس عطف على الوسواس، وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين، واعتراض الأول بأن الناس لا يوسوس في صدورهم الناس، إنما يوسوس في صدورهم الجن، وأجيب: بأن الناس يوسوسون أيضاً بمعنى يليق بهم في الظاهر، ثم تصل وسوستهم إلى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدي إلى ذلك، والله تعالى أعلم.

السلف: أن المؤمن يفني شيطانه، كما يفني الرجل بعيره في السفر. قال قتادة: ﴿الْخَنَاسِ﴾ له خرطوم كخرطوم الكلب، وقيل: كخرطوم الخنزير في صدر الإنسان، فإذا ذكر العبد ربه خنس، ويقال: رأسه كرأس الحية، واضع رأسه على ثمرة القلب يمسه ويحدثه، فإذا ذكر الله خنس وتأخر، وإذا غفل رجع، وهل المراد الحقيقة. أو خرطوم الكلب والخنزير كناية عن قبحه وخبثه ونجاسته، ورأس الحية كناية عن شدة الأذى، ووضعه على الفؤاد كناية عن شدة التمكن؟ كل محتمل. قوله: (إذا غفلوا عن ذكر الله) أي بقلوبهم ولو كانوا ذاكرين بالسستهم، وذلك لأن الوسوسة حالة في القلب، فلا يطردها إلا الذكر في الحال في القطر، فمن كان من أهل الذكر، فلا تسلط للشيطان عليه، قال تعالى: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾، ولا يترك الإنسان الذكر اللساني إذا وجد الغفلة والوسواس في قلبه، بل يكثر الذكر ويدعيه، فلعله يستيقظ قلبه ويتنور، قال العارفون: الذكر اللساني كقدح الزناد، فإذا تكرر أصاب، قال بعضهم في ذلك:

اطلب ولا تضجر من مطلب      فآفة الطالب أن يضجرا  
أما ترى الحبل لتكراره      في الصخرة الصماء قد أثرا

قوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ﴾ اسم جنس جمعي، يفرق بينه وبين واحده بالياء، فيقال: جن وجني، كزنج وزنجي، وغالباً يفرق بالتاء كتمر وتمر، وزيدت التاء في الجنة لتأنيث الجماعة، سموا بذلك لاجتماعهم أي استتارهم عن العيون، وهم أجسام نارية هوائية، يتشكلون بالصور الشريفة والخسيسة، وتحكم عليهم الصورة وتقدم ما فيهم. قوله: (بيان للشيطان الموسوس) أي المذكور بقوله: ﴿مِنَ شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾ ف ﴿مِنَ﴾ بيانية مشوبة بتبعية، أي بعض الجنة وبعض الناس. قوله: (كقوله تعالى) الخ، أي ويشهد له حديث: «تعوذوا بالله من الشياطين الجن والإنس». قوله: (والناس) عطف على الوسواس، أي ولفظ ﴿شَرِّ﴾ مسلط عليه كأنه قال: من شر الوسواس الذي يوسوس وهو الجنة، ومن شر الناس، وعليه فالناس لا يصدر منهم وسوسة. قوله: (وعلى كل) أي من الاحتمالين، وقوله: (يشمل) أي الشر المستعاذ منه شر لبيد الخ. قوله: (المذكورين) أي في السورة السابقة، وفيه تغليب الذكر وهو لبيد، على المؤنث وهو بناته. قوله: (واعترض الأول) أي وهو أنه بيان للشيطان الموسوس. قوله: (لا يوسوس في صدورهم الناس) كذا في بعض النسخ، والمناسب كما في بعضها لا يوسوسون في صدور الناس. قوله: (بمعنى يليق بهم) أي كالنميمة ويخسئون إذا زجروا. قوله: (المؤدي) أي الموصل إلى ثبوتها في القلب. قوله: (والله أعلم) أشار بذلك إلى تمام القرآن، وفي ختم القرآن بهذه السورة إشارة حسنة كأنه قيل: ما

أنزلناه كاف، ما فرطنا في الكتاب من شيء، فلا تطلب بعده شيئاً، بل اقتصر على العمل به، واستعذ بالله من الشيطان والحاسد، لأن العبد إذا تمت نعمة الله عليه، كثرت حساده إنساً وجناً، قيل: عده حروف هذه السورة غير المكرر ثلاث وعشرون حرفاً، وكذا عدد الفاتحة بعدد السنين التي أنزل فيها القرآن، وهو سر بديع، وأول القرآن باء البسملة، وآخره سين والناس، كأنه قال: بس أي تم وكمل، ثم أعلم أن الجلال المحلي رضي الله عنه، بعد أن ختم هذا النصف الأخير، وابتدأه من سورة الكهف، شرع في تفسير النصف الأول، وأوله سورة الفاتحة، فقال في شروعه: فيه سورة الفاتحة الخ، ولم يفتحه بخطبة على عادة المؤلفين، مشتملة على حمد وصلاة على النبي ﷺ وغير ذلك، قصداً للاختصار، وروماً للاقتصار على محط الفائدة. ثم إنه لما فرغ من تفسير سورة الفاتحة، توفي إلى رحمة الله تعالى، فقيض الله تعالى تلميذه الجلال السيوطي لتمام تفسيره، فابتدأ بأول سورة البقرة، وختم بالإسراء، كما ذكر في خطبته، فسار تفسير الفاتحة في نسخ الجلال، مضموماً لتفسير آخر القرآن لا أوله، ليكون تفسير المحلي مضموماً بعضه لبعض، رضي الله عن الجميع ونفعنا بهم.



## مكية وآياتها سبع

### بسم الله الرحمن الرحيم

#### سورة الفاتحة مكية

وهو قول الأكثر، وقيل: مدنية، وجمع بعضهم بين القولين فقال: نزلت مرتين، مرة بمكة حين فرضت الصلاة، ومرة بالمدينة حين حولت القبلة، ولذلك سميت مثنائي، وقيل: نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة، والأول هو الصحيح لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ والحجر مكية بإجماع، وأيضاً فرض الصلاة كان بمكة، ولم يثبت أنه وقع في الإسلام صلاة بغيرها، يدل على هذا قوله ﷺ: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» بل هي من أوائل القرآن نزولاً وسميت فاتحة لأنها مفتاح الكتاب العزيز، وهذا اسم من جملة عشرين اسماً. ثانيها: فاتحة الكتاب. ثالثها: أم القرآن لأنه مفتتح بها فكأنها أصله وأساسه. رابعها: سورة الكنز لأنها نزلت من كنز تحت العرش. خامسها: الكافية. سادسها: الوافية لأنها وافية كافية في صحة الصلاة عن غيرها عند القدرة عليها. سابعها: الشافية. ثامنها: الشفاء لما ورد: هي شفاء من كل داء. تاسعها: السبع المثنائي لأنها سبع آيات على الصحيح، سواء قلنا إن البسملة منها أو لا. عاشرها: النور. الحادي عشر: الرقية. الثاني عشر: سورة الحمد والشكر. الثالث عشر: الدعاء: الرابع عشر: تعليم المسألة لاشتغالها على ذلك. الخامس عشر: سورة المناجاة. السادس عشر: سورة التفويض. السابع عشر: سورة السؤال. الثامن عشر: سورة أم الكتاب. التاسع عشر: فاتحة القرآن. العشرون: الصلاة لخير قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل، يقول العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يقول الله: حمدني عبدي. يقول العبد: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ يقول الرب: أثني علي عبدي. يقول العبد: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يقول الله: مجدني عبدي. يقول العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ يقول الله عز وجل: هذه الآية بيني وبين عبدي، ولعبدي ما سأل، يقول العبد: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ يقول الله: فهؤلاء لعبدي، ولعبدي ما سأل. وورد في فضلها أحاديث كثيرة، منها ما هو مسلسل بالخلف بالله العظيم، عن أبي العري قال: إذا قرأت الفاتحة فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير قطع، فإني أقول: بالله العظيم لقد حدثني أبو الحسن علي

وهي سبع آيات بالبسملة إن كانت منها، والسابعة ﴿صراط الذين﴾ إلى آخرها، وإن لم تكن منها فالسابعة ﴿غير المغضوب﴾ إلى آخرها، ويقدر في أولها قولوا ليكون ما قبل ﴿إياك نعبد﴾ مناسباً له، بكونها من مقول العباد.

أبو الفتح الطيب بمدينة الموصل سنة إحدى وستائة، وقال: بالله العظيم لقد سمعت من أبي بكر من فمه ولفظه وهو أبو الفضل بن محمد الكاتب الهروي وقال: بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر الشاشي الشافعي من لفظه وقال: بالله العظيم لقد حدثني عبدالله المعروف بأبي نصر السرخسي وقال: بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن الفضل وقال: بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن يحيى الوراق الفقيه وقال: بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال: بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال: بالله العظيم لقد حدثني أبو بكر الراجمي وقال: بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال: بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى وقال: بالله العظيم لقد حدثني جبريل وقال: بالله العظيم لقد حدثني إسماعيل وقال: قال تعالى: يا إسماعيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ: بسم الله الرحمن الرحيم مرة بفاتحة الكتاب مرة واحدة، شهدوا أي غفرت له، وقبلت منه الحسنات، وتجاوزت عنه السيئات، ولا أحرق لسانه في النار، وأجيره من عذاب القبر، وعذاب النار، والفرع الأكبر، ويلقاني قبل الأنبياء والأولياء أجمعين اهـ، من المناوي على الجامع الصغير. قوله: (إن كانت منها) الخ، هذا التعبير يوهم في بادئ الأمر، أنها إن لم تكن منها فليست سبعا، مع أنه يخالف ما بعده، فالمناسب أن يقول: سبع آيات، فإن كانت البسملة منها فالسابعة ﴿صراط الذين﴾ إلى آخرها، وأن لم تكن منها فالسابعة ﴿غير المغضوب عليهم﴾ إلى آخرها، وبعضهم جعل البسملة منها، وجعل ﴿غير المغضوب عليهم﴾ الخ ثامنه، وبعضهم جعلها ست آيات، والبسملة ليست منها، وهذان القولان مرجوحان، واعلم أنه اختلف في البسملة فقل: ليست آية من الفاتحة، بل ولا من كل سورة سوى سورة النمل، وإنما يندب الابتداء بها كالاستعاذة، وعليه قراءة المدينة والبصرة والشام وفههاؤها والأوزاعي ومالك، مستدلين بما روي عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، أنه كان يفتح أحدهم بالفاتحة في صلاته إماماً من غير أن يقول: بسم الله الرحمن الرحيم، وعمل أهل المدينة حجة، وقيل: آية من الفاتحة من كل سورة، وعليه قراءة مكة والكوفة وفههاؤها وابن المبارك والشافعي مستدلين بما روي أنه ﷺ قال: «إذا قرأتم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فاقروا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾» إنها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني، و﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إحدى آياتها والحاصل: أن البسملة من كلام الله قطعاً، فمن أنكرها كفر، وكونها آية من كل سورة أولاً، خلاف بين الأئمة. قوله: (فالسابعة ﴿غير المغضوب﴾) الخ، إن قلت: إن لفظ ﴿غير﴾ صفة لما قبلها، والصفة مع الموصوف كالشيء الواحد، فكيف تكون آية مستقلة؟ أجيب: بأن ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ صفتان لله؛ مع أنه مجمع على أنها آيتان، فكذلك يقال هنا، ونوقش بأن لفظ ﴿غير﴾ أشد افتقاراً إلى ما قبله من غيره، لأنه لا يتم معناه إلا بما قبله، فكان معه كالشيء الواحد، وأما ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ونحوه إذا أعرب نعتاً، فليس بهذه المثابة، بدليل القراءة الشاذة برفعها أو نصبها، فإنها يخرجان عن الارتباط. أجيب: بأن الآية لا يشترط فيها عدم ارتباطها بما قبلها، وقد تخلص المفسر من هذا الإشكال بإعرابه بدلاً كما يأتي. قوله: (ويقدر في أولها) أي الفاتحة قبل البسملة على القول بأنها منها أو بعدها، وقيل: الحمد له



﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴿٢﴾ جملة خبرية قصد بها الثناء على الله بمضمونها،

من أنه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق، أو مستحق لأن يحمده، والله علم على المعبود بحق

على القول بأنها ليست منها. قوله: (يكونها) الباء بمعنى في، أي في كون الفاتحة كلها من مقول العباد، وفي نسخة بكونه وهي أوضح، والضمير عائد على ما قبل ﴿إِيَّاكَ﴾ ومحصله أن ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾ لما كان من مقول العباد، احتيج إلى تقدير قولوا فيها قبله، ليكون ما قبله من مقول العباد أيضاً، فتكون الفاتحة كلها من مقول العباد، ولو ترك هذا التقدير، لاحتمل أن قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى آخر الآيات الأربع ثناء على الله، فيكون بعضها الأول من مقول الله، وبعضها الثاني من مقول العبد ثناء من الله على نفسه، فيكون من مقوله هو، وذلك صحيح في حد ذاته، لكن التناسب ابلغ.

قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ لم يتكلم الجلال المحلي ولا تليد عليها، ولعلها اتكلا على شهورته، وتكلم على شيء منها فنقول: ابتداء كتابه تعالى بالبسملة، تعليماً لعباده الاقتداء بذلك، والإتيان بها في كل أمر ذي بال، إشعاراً بأنها أم الفاتحة كما أن الفاتحة أم القرآن، كما أن القرآن أم الكتب السماوية، والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد، والرحمن المنعم بجلائل النعم، كما وكيفاً دنيا وأخرى، والرحيم المنعم بدقائقها كذلك.

- فائدة - روى الشعبي والأعمش أن رسول الله ﷺ كان يكتب: باسمك اللهم حتى نزل وقال:

اركبوا فيها بسم الله مجراها ومرساها كتب بسم الله، فلما نزلت ﴿قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن﴾ كتب: بسم الله الرحمن، فلما نزلت ﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم﴾ كتبها، وعن عبدالله بن مسعود قال: من أراد أن ينجي الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ليجعل الله له بكل حرف منها جنة من كل واحد، وقد فسرنا بعض العارفين على مقتضى الحروف فقال: إن كل حرف منها مفتاح كل اسم من أسمائه تعالى، مبدوء بذلك الحرف، فالباء مفتاح اسمه تعالى: بصير وباقى وبر، ونحو ذلك، والسين مفتاح اسمه تعالى: سميع سلام، والميم مفتاح اسمه ملك ونحوه، والألف مفتاح اسمه تعالى ونحوه، واللام مفتاح اسمه لطيف ونحوه، والهاء مفتاح اسمه هادي ونحوه، والراء مفتاح اسمه رزاق ونحوه، والحاء مفتاح اسمه حلیم ونحوه، والنون مفتاح اسمه نافع ونحوه، فكان المفتاح بها مفتاح بجميع أسمائه تعالى. قوله: (جملة) أي مركبة من مبتدأ وخبر، وقوله: (خبرية) أي لفظاً وهي إنشائية معنى بدليل قوله: (قصد الثناء) أي قصد بها إنشاء الثناء. قوله: (من أنه تعالى) الخ، بيان للمضمون، وفي ذلك إشارة إلى أن أل في الحمد جنسية، وهو الأولى من جعلها استغراقية أو عهديّة، أما الأولى فلأنه ليس في طاقة العبيد حصر أفراد الحمد، وأما الثاني فللقصوره كذا قال النحويون، واختار الصوفية أنها للعهد قائلين: إن الله تعالى لما علم عجز خلقه عن كنه حمده، حمد نفسه بنفسه أو وضعه لهم يحمده به، وهذا المعنى هو المناسب للحمد الواقع في القرآن فتدبر. قوله: (ومستحق) الخ، أشار بذلك إلى أن اللام في ﴿لِلَّهِ﴾ للملك أو للاستحقاق. قوله: (والله علم على المعبود بحق) أي علم شخص عربي مرتجل جامد وهو الصحيح، ومعنى كونه علم شخص، أنه علم على ذات معينة مستجمعة لصفات الكمال، وقال الزمخشري: إنه اسم جنس صار علماً بالغلبة مشتق من أله كعبد وزناً ومعنى أو من أله بمعنى سكت، أو من وله بمعنى تحير ودهش أو طرب، أو من لاه بمعنى احتجب، أو ارتفع أو استنار، ومجموع

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي مالك جميع الخلق، من الإنس والجن والملائكة والدواب وغيرهم، وكل منها يطلق عليه عالم، يقال: عالم الإنس وعالم الجن، إلى غير ذلك، وغلب في جمعه بالياء والنون أولو العلم على غيرهم وهو من العلامة، لأنه علامة على موجدته ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أي ذي الرحمة وهي إرادة الخير لأهله ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أي الجزاء وهو يوم القيامة، وخص بالذكر

الأقوال هو المعبود للخواص والعوام، المفزوع إليه في الأمور العظام، المرتفع عن الأوهام، المحتجب عن الأفهام، الظاهر بصفاته الفخام، الذي سكنت إلى عبادته الأجسام، ولعلت به نفوس الأنام، وطربت إليه قلوب الكرام.

قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الرب يطلق على السيد والمالك والمعبود والثابت والمصلح، اقتصر المفسر على المالك لكونه المناسب للمقام، وجمع ﴿أَلْعَالَمِينَ﴾ جمع قلة مع كثرتها جداً في الواقع تنبيهاً على أنهم وإن كثروا، فهم قليلون في جانب عظمته. تعالى. إن قلت: الجمع يقتضي اتفاق الأفراد في الحقيقة. أجيب: بأنها متفقة من حيث إن كلاً منها علامة على موجدتها. قوله: (يقال عالم الإنس) الخ، الإضافة بيانية أي عالم هو الإنس. قوله: (وغلب في جمعه) الخ، وقيل: لا تغلب، بل هو اسم وضع لذوي العلم من الملائكة والثقليين، وتناوله لغيرهم بطريق التبع. قوله: (أولو العلم) أي لشرفهم. قوله: (وهو) أي العالم، وهو ما سوى الله تعالى علامة على موجدته لأنه حادث، وكل حادث يحتاج إلى محدث. قوله: (أي ذي الرحمة) أشار بذلك إلى أن ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ بنياً للمبالغة من رحم، والرحمة في الأصل رقة في القلب، تقتضي التفضل والإحسان، وهي بهذا المعنى مستحيلة في حقه تعالى، فتحمل على غايتها، لأن ما استحال على الله باعتبار مبدئه، وورد، يطلق ويراد منه لازمه وغايته. قوله: (وهي إرادة الخير) الخ، أشار بذلك إلى أنها صفتا ذات، ويصح أن يكونا صفتي فعل، أي المتفضل المحسن، وفي الإتيان بـ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ عقب اتصافه بـ ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ترغيب بعد ترهيب، فيكون أعون للعبد على الطاعة، وأمنع من المعصية.

قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ من الملك بضم الميم، هو عبارة عن السلطان القاهر، والاستيلاء الباهر، والغلبة التامة، والقدرة على التصرف الكلي بالأمر والنهي. قوله: (أي الجزاء) أي بالثواب للمؤمنين والعقاب للكافرين. قوله: (لا ملك ظاهراً فيه لأحد) أي وأما في الدنيا، ففيها الملك ظاهر لكثير من الناس، فتحصل أن الوصف بالملكية ثابت أزلاً، وظهوره يكون يوم القيامة، لإقرار جميع الخلق به. قوله: (لمن الملك اليوم) الجار والمجرور خبر مقدم و(الملك) مبتدأ مؤخر، و(اليوم) ظرف للمبتدأ، قوله: (الله) جواب منه تعالى عن السؤال. قوله: (ومن قرأ مالك) الخ، اعلم أن في لفظ ﴿مَلِكِ﴾ قراءتين سبعيتين، الأولى بحذف الألف والوصف بها ظاهر، والثانية: بإثباتها وفيها إشكال، وهو أن (مالك) اسم فاعل، وإضافته لفظية لا تفيد التعريف، فكيف توصف المعرفة بالنكرة؟ وأجاب المفسر: بأن محل كون إضافة اسم الفاعل لفظية إن لم يكن بمعنى الزمان المستمر، وإلا كانت إضافته حقيقية، والحاصل: أن اسم الفاعل، إن قصد به الحال والاستقبال فإضافته لفظية، وإن قصد به المضي أو الدوام، كما هو شأن أوصاف الله تعالى، فإضافته حقيقية، والتعويل على القرائن، واختلف في أي القراءتين أبلغ، فقيل:

لأنه لا ملك ظاهراً فيه لأحد إلا الله تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك الأمر كله في يوم القيامة، أي هو موصوف بذلك دائماً كغافر الذنب، فصح وقوعه صفة للمعرفة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي نخصك بالعبادة من توحيد وغيره، ونطلب المعونة على العبادة

﴿مَلِكٍ﴾ أعم وأبلغ من (مالك) إذ كل ملك مالك، ولا عكس، ولأن أمر الملك نافذ على المالك في ملكه، حتى لا يتصرف المالك إلا عن تدير الملك، وقيل: (مالك) أبلغ لما فيه من زيادة البناء، فندل على كثرة الثواب.

قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ﴿إِيَّاكَ﴾ مفعول مقدم لـ ﴿نَعْبُدُ﴾ قدم لإفادة الحصر والاختصاص، و﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ معطوف على ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ أي لا نعبد إلا إياك، ولا نستعين إلا بك، لأنك الحقيقي بتلك الصفات العظام، والمعنى: يا من هذا شأنه نخصك بالعبادة والاستعانة، فهذا ترقُّ من البرهان إلى العيان، والغية إلى الحضور، فهو تعليم من الله تعالى لعباده كيفية الترقى، فإن العبد إذا ذكر الحقيقي بالحمد، وهو رب الأرباب، عن قلب حاضر، يجد ذلك العبد من نفسه محرراً للإقبال عليه، وكلما أجرى على قلبه ولسانه صفة من تلك الصفات العظام، قوي ذلك المحرك، إلى أن يؤول ذلك الأمر لخاتمة تلك الصفات، فحينئذ يوجب ذلك المحرك لتناهيه في القوة، إقبال ذلك على العبد على ربه وخالقه المتصف بتلك الصفات، فانتقل من الغية لخطابه والتلذذ بمناجاته، فأول الكلام مبني على ما هو مبادي حال العارف من الذكر والفكر والتأمل في أسائه العظام، والنظر في آلائه والاستدلال بصنعه على عظيم شأنه وباهر سلطانه، ثم بعد ذلك أتى بمنتهاه، وهو الخطاب والحضور المشعر بكونه في حضرة الشهود، وإلى هذا المعنى أشار بعض العارفين بقوله:

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وهو مقام الإحسان المشار له بقوله ﷺ: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه» واعلم أن ﴿إِيَّاكَ﴾ واجب الانفصال، واختلف فيه هل من قبيل الأسم الظاهر؟ وبه قال الزجاج أو هو ضمير؟ وعليه الجمهور، واختلف القائلون بأنه ضمير على أربعة أقوال، أحدها: أنه كله ضمير. الثاني أن إياه وحده ضمير، وما بعده اسم مضاف إليه يفسر ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب. الثالث: أن إيا وحده ضمير، وما بعده حروف تفسر ما يراد منه وهو المشهور. الرابع أن إيا عماد، وما بعده ضمير، والضمير المستكن في ﴿نَعْبُدُ﴾ و﴿نَسْتَعِينُ﴾ للقارئ ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة، أوله ولسائر الموحدين، أدرج عبادته في عباداتهم، وخلط حاجته بحاجاتهم، لعل عبادته تقبل ببركة عباداتهم، وحاجته يجاب إليها ببركة حاجاتهم، ومن هنا شرعت الجماعة في الصلوات؛ قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ وقال ﷺ: «يد الله مع الجماعة».

قوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ كرر الضمير للدلالة على تخصيصه تعالى بكل من العبادة والاستعانة والتلذذ بالمناجاة والخطاب، وقدم العبادة على الاستعانة لأنها وصلة لطلب الحاجة، فإذا أفرد العبد ربه بالعبادة أعانه، وحذف الممول من كل ليؤذن بالعموم، فيتناول كل معبود به، وكل مستعان عليه، وأصل ﴿نَسْتَعِينُ﴾ نستعون، استقللت الكسرة على الواو، فنقلت إلى الساكن قبلها، فسكنت الواو بعد النقل،

وغيرها ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ١٠ أي أرشدنا إليه وببدل منه صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴿

وانكسر ما قبلها فقلبت ياء، والقراءة السبعة بفتح النون، وقرئ شذوذاً ﴿نَسْتَعِينُ﴾ بكسر حرف المضارعة، وهي لغة مطردة في حرف المضارعة، بشرط أن لا يكون ما بعد حرف المضارعة مضموماً، فإن ضم كتقوم امتنع كسر حرف المضارعة، لثقل الانتقال من الكسر إلى الضم، وبشرط أن يكون المضارع من ماضٍ مكسور العين نحو علم، أو في أوله همزة وصل نحو استعان، أو تاء مطاوعة نحو تعلم. قوله: (من توحيد) الخ، بيان للعبادة، وهو إشارة إلى العبادات الأصلية الاعتقادية، وقوله: (وغيره) إشارة إلى العبادات العملية، من صلاة وصوم وزكاة ونحو ذلك. قوله: (وبطلب المعونة) بالباء عطف على (بالعبادة) ولا يجوز أن يكون بالنون عطفاً على (نخصك) لخروجه عن إفادة التخصيص. قوله: (وغيرها) أي من مهمات الدنيا والآخرة.

قوله: ﴿أَهْدِنَا﴾ أي زدنا هداية وأدمننا عليها، والهداية تطلق على الدلالة والتبيين وإن لم يحصل وصول نحو ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ أي بينا لهم، وتطلق عليهما مع الوصول للخير وهو المراد هنا، ومادة الهداية تتعدى لمفعولين: الأول بنفسها، والثاني إما كذلك كما هنا، وإما باللام أو إلى، قال تعالى: ﴿يَهْدِي لِّمَنِ أَقْرَبُ وَإِنَّا لَنَهْدِيهِ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

قوله: ﴿الصِّرَاطَ﴾ هو في الأصل الطريق الحسي، والمراد به هنا دين الإسلام، ففيه استعارة تصريحية أصلية، حيث شبه دين الإسلام بالطريق الحسي، بجامع أن كلا موصل للمقصود، واستعير اسم المشبه به للمشبه، وأصل صراط بالصاد سراط بالسين، وبها قرأ قبل حيث ورد: أبدلت صاداً لأجل حرف الاستعلاء، وقد تشم الصاد زائياً وبه قرأ خلف وكلها سعي، لكن لم ترسم في المصحف إلا بالصاد و﴿الصِّرَاطَ﴾ يذكر ويؤنث، فالتذكير لغة تميم، والتأنيث لغة الحجاز، وجمعه صراط ككتاب وكتب. قوله: ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ اسم فاعل من استقام، أي استوى من غير اعوجاج، وأصله مستقوم أعل كإعلال ﴿نَسْتَعِينُ﴾. قوله: (وببدل منه) أي بدل كل من كل، أتى به زيادة في مدح الصراط.

قوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الإنعام إيصال الإحسان إلى الغير، بشرط أن يكون ذلك الغير من العقلاء، فلا يقال: أنعم فلان على فرسه، ولا على حماره. قوله: (بالهداية) أشار بذلك إلى أن المراد بالمتعم عليهم المؤمنون، وهو أحد أقوال المفسرين، وقيل: هم المذكورون في قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ وقيل: هم الأنبياء خاصة، وقيل: المراد بهم أوصافهم، وسى وعيسى قبل التحريف والنسخ، وحذف متعلق ﴿أَنْعَمْتَ﴾ ليؤذن بالعموم، فيشمل كل نعمة، ونعم الله تعالى لا تحصى باعتبار أفرادها، قال تعالى: ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ وأما باعتبار جملتها فتحصى لأنها قسبان: دنيوية وأخروية. والأول: إما وهي أو كسبي، والوهمي: إما روحاني كنفخ الروح والتزين بالعقل والفهم والفكر والنطق، أو جسائي كتخلق البدن والقوى الحالة فيه والصحة وكمال الأعضاء، والكسبي كتركية النفس وتخليتها عن الرذائل وتخليتها بالأخلاق السنية والفضائل. والثاني: وهو الآخروي، أنه يغفر ما فرط منه، وينزله أعلى عليين مع الملائكة للمقربين أبد الأبدن ودهر الدهرين. قوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ لفظ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ الأول في محل نصب على المفعولية، والثاني في

بالمهادية ويبدل من الذين بصلته ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ وهم اليهود ﴿وَلَا﴾ وغير ﴿الضَّالِّينَ﴾ (وهم النصارى، ونكتة البدل افادة أن المهتدين ليسوا يهوداً ولا نصارى، والله

حل رفع نائب ﴿الْمَغْضُوبِ﴾ وفيه عشر لغات، ست مرويات عن القراء الثلاثة، الأول منها سبعيات وهي: كسر الهاء وضمها مع إسكان الميم فيهما، وكسر الهاء وضم الميم بواو بعد الضمة، وكسر الهاء والميم بياء بعد الكسرة للإشباع، وضم الهاء والميم بواو بعد الضمة وبدونها، وأربع لم يقرأ بها وهي: ضم الهاء مع كسر الميم وإدخال ياء بعدها، وضم الهاء وكسر الميم من غير ياء، وكسر الهاء مع ضم الميم، وكسر الهاء والميم من غير ياء. قوله: (ويبدل من الذين بصلته) أي بدل كل من كل، ولا يضر إبدال النكرة من المعرفة، وقيل: نعت لـ ﴿الَّذِينَ﴾. واستشكل بأنه يلزم نعت المعرفة بالنكرة وهو لا يصح، لأن ﴿غَيْرِ﴾ متوغلة في الإبهام، لا تتعرف بالإضافة كمثل وشبه وشبيه. وأجيب بجوابين، الأول: أن ﴿غَيْرِ﴾ إنما تكون نكرة إذا لم تقع بين ضدين، فأما إذا وقعت بين ضدين، فتتعرف حينئذ بالإضافة تقول: عليك بالحركة غير السكون، والآية من هذا القبيل والثاني: أن الموصول أشبه النكرات في الإبهام الذي فيه، فعومل معاملة النكرات، و﴿غَيْرِ﴾ من الألفاظ الملازمة للإضافة لفظاً أو تقديرًا، فإدخال آل عليها خطأ، وقد يستثنى بها حملاً على إلا، كما يوصف بالإلا حملاً عليها.

قوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ﴾ بكسر الراء بدل كما قال المفسر، أو نعت وتقدم ما فيه، وهذه قراءة العامة، وقرئ شذوذاً بالنصب على الحال أو الاستثناء، والغضب ثوران دم القلب لإرادة الانتقام، ومنه قوله ﷺ: «اتقوا الغضب فإنه حجرة تتوقد في قلب ابن آدم، ألم تروا إلى انتفاخ أوداجه وحمرة عينيه، فإذا وصف به الله تعالى، فالمراد به الانتقام أو إرادة الانتقام، فهو صفة فعل أو صفة ذات، وبني الغضب للمجهول، ولم يقل: غير الذين غضبت عليهم، تعليماً لعباده الأدب، حيث أسند الخبر لنفسه، وأبهم في الشر، نظير قوله تعالى: «فأردت أن أعيها»، «فأرادريك أن يبلغا أشدهما»، «وإذا مرضت فهو يشفين». قوله: (وهم اليهود) أي لقوله تعالى فيهم ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ الآية، والحديث: «إن المغضوب عليهم هم اليهود، وإن الضالين النصارى». قوله: (غير) ﴿الضَّالِّينَ﴾ أشار بذلك إلى أن ﴿لَا﴾ بمعنى غير فهي صفة، ظهر إعرابها فيما بعدها، ويؤيدها قراءة عمر بن الخطاب وأبي بن كعب، و(غير) ﴿الضَّالِّينَ﴾ بدل ﴿لَا﴾ وأتى بلا ثانياً، لتأكيد معنى النفي المفهوم من ﴿غَيْرِ﴾ وثلاثا يتوهم عطف ﴿الضَّالِّينَ﴾ على ﴿غَيْرِ﴾ فيكون من وصف ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ والضلال يطلق على الخفاء والغيبة، ومنه قولهم: ضل الماء في اللبن، والهلاك ومنه قوله تعالى: «أئنذا ضللنا في الأرض»، والنسيان ومنه قوله تعالى: «أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى» والعدول عن الطريق المستقيم وهو المراد هنا، وفي ﴿الضَّالِّينَ﴾ مدان: مد لازم على الألف بعد الضاد وقبل اللام المشددة، وعارض على الياء قبل النون للوقف. قوله: (وهم النصارى) أي لقوله تعالى «وأضلوا كثيراً» و«وضلوا عن سواء السبيل». قوله: (إفادة أن المهتدين) أي المذكورين بقوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ هو مصدوق ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ و(غير) ﴿الضَّالِّينَ﴾ فمصدوق العبارات الثلاث هم المؤمنون، لكن استشكل بأن تفسير ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ بالفرق الأربعة المذكورة في سورة النساء، لا يشتمل بقية المؤمنين، وتفسير ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾

أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

و﴿الضَّالِّينَ﴾ باليهود والنصارى، لا يشتمل بقية طوائف الكفار، فمقتضى ذلك، أن بقية المؤمنين ليسوا ممن أنعم الله عليهم، وسائر طوائف الكفار خارجون من وصف الغضب والضلال، فالمبدل منه يخرجهم، والمبدل يدخلهم في المبدل منه، والمخلص من هذا الإشكال، أن يفسر المنعم عليهم بجميع المؤمنين، كما درج عليه المفسر في قوله: ﴿أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ (بالهداية) ويراد من ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ و﴿الضَّالِّينَ﴾ عموم الكفار اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. إن قلت: ما فائدة الإتيان بـ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ الخ، بعد قوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ أجيب: بأن الإيمان إنما يكمل بالرجاء والخوف، فقوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ يوجب الرجاء الكامل، وقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ الخ، يوجب الخوف الكامل، فيتقوى الإيمان بالرجاء والخوف.

- فائدة - لفظ آمين ليس من الفاتحة، بل ولا من القرآن قطعاً؛ بل يسن الإتيان بها لقارئ الفاتحة، مفصولة منها بسكتة لتمييز ما هو قرآن، عما ليس بقرآن، ولكل داع، وهي اسم فعل على الصحيح بمعنى استجب، مبني على الفتح، ويجوز فيه مد الهمة وقصرها، وقيل: هي اسم من أسماء الله تعالى، والتقدير: يا آمين. ورد بوجهين، الأول: أنه لو كان كذلك، لكان ينبغي أن يبنى على الضم، لأنه منادى مفرد معرفة. الثاني: أن أسماء الله تعالى توقيفية، وهو من خصوصيات هذه الأمة، لم يعط لأحد قبلهم، إلا ما كان من موسى وهارون، لما ورد في الحديث: «إن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم تعط أحداً قبلهم: السلام وهو تحية أهل الجنة، وصفوف الملائكة، وآمين، إلا ما كان من موسى وهارون» ومعناه: أن موسى دعا على فرعون، وأمن هارون، فقال الله تعالى عندما ذكر دعاء موسى: «قد أجيب دعوتكما، ولم يذكر مقالة هارون فساه داعياً». وقال علي رضي الله عنه: آمين خاتم رب العالمين، ختم بها دعاء عباده. وفي الخبر: أن آمين كالطابع الذي يطبع به على الكتاب. وفي حديث آخر: «آمين درجة في الجنة». قال أبو بكر: إنه حرف يكتب به لقائله درجة في الجنة. وقال وهب بن منبه: آمين أربعة أحرف، يخلق الله من كل حرف ملكاً يقول: اللهم أغفر لكل من قال آمين. قوله: (والله أعلم بالصواب) الخ، هذه العبارة من وضع تلامذة المحلي، لما عرفت أنه قد شرع في تفسير النصف الأول فأكمل الفاتحة، وارتحل إلى رضوان الله تعالى، فيبعد أن يأتي بعبارة تشعر بالانتهاه، والصواب ضد الخطأ و(المرجع) الرجوع، و(المآب) مرادف، وقوله: (وحسبنا الله) أي كافينا، وقوله: (ونعم الوكيل)، أي المفوض إليه الأمر.

## خاتمة نسأل الله حسنها

### في آداب تتعلق بالقرآن

منها: أن لا يمسه إلا طاهراً، قال تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ ومنها: أن التالي يتطيب له ويستاك، لقول يزيد بن أبي مالك: إن أفواهكم طريق من طرق القرآن، فطهروها ونظفوها ما استطعتم. ومنها: أن يستوي له قاعداً ولا يكون متكئاً. ومنها: أن يلبس ثياب التجميل، كما يلبسها للدخول على الملوك، لأنه مناج ربه. ومنها: أن يستقبل القبلة لأنها أشرف المجالس. ومنها: أنه إذا ثنأ بمسك عن القراءة حتى يذهب ثأؤه، لأنه من الشيطان. ومنها: أن يستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند ابتداء القراءة، وإن لم يكن في أول سورة، ويسمى إن كان في أول سورة وإلا فيخير. ومنها: إذا أخذ في القراءة لم يقطعها لمكالمة أحد من غير ضرورة، ومنها: أن يقرأه على تودة وترتيل وتدبر، حتى يعقل ما يخاطبه به ربه، فيرغب في الوعد، ويخاف عند الوعيد. ومنها: إذا انتهت قراءته يقول: صدق الله العظيم، وبلغ رسوله الكريم، وأنا على ذلك من الشاهدين. ومنها: أن يقرأ القرآن على الترتيب ولا ينكس. ومنها: أن يضع المصحف على مكان طاهر مرتفع أو في حجره. ومنها: أن لا يمحو القرآن من اللوح بالبصاق، ولكن يغسله بالماء، ويشرب الغسالة بقصد الاستشفاء، أو يدفنها في مكان طاهر بعيد عن عمر الأقدام. ومنها: أن لا يتخذ الصحيفة إذا بليت، بل يحوها بالماء ويفعل بها ما تقدم. ومنها: أن يعطي عينيه حقهما من النظر في المصحف، ففي الحديث قال ﷺ: «أعطوا أعينكم حظها من العبادة». قالوا: يا رسول الله وما حظها من العبادة؟ قال: «النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه». وقال ﷺ: «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً». ومنها: أن لا يتأول القرآن بشيء من أمور الدنيا يعرض له، كقول الرجل إذا جاءه أحد: ﴿جئت على قدر يا موسى﴾ وكقوله لضيوفه مثلاً: ﴿كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية﴾ ومنها: أن لا يقرأ القرآن بالحن الغناء، كدحون أهل الفسق. ومنها: أن يجود خطه إذا كتبه. ومنها: أن لا يقرأ في الأسواق، أو في مواطن اللغو ومجمع السفهاء، والتعرض بتلاوته لسؤال الخلق. ومنها: أن لا يصغر المصحف، فإنه ورد النهي عن تصغير المسجد والمصحف. ومنها: أن لا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل في المساجد، ففي الحديث: مر رسول الله ﷺ بكتابة في أرض فقال لشاب من هذيل: ما هذا؟ قال: من كتاب الله كتبه يهودي، فقال: «لعن الله من فعل هذا، لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه». ورأى عمر بن عبد العزيز ولده يكتب القرآن على حائط فضربه. ومنها: أن يفتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور، فكان رسول الله ﷺ إذا ختم القرآن، يقرأ من أوله قدر خمس آيات. وقال ﷺ لرجل سأل عن أفضل العمل فقال: «عليك بالخال المرتحل»، قال: وما الحال المرتحل؟ قال: صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره، ثم يضرب في أوله كلما حل ارتحل. ومنها: إذا ختم القرآن، أن يجمع أهله ويدعو بخير الدارين، كما كان السلف الصالح يفعلونه لإجابة الدعاء عند ختمه، كما هو مذكور في الأحاديث الصحيحة. ومنها: إذا كتبه وشربه ينوي به الشفاء من كل داء، وبلوغ الآمال

من كل خير، فإن الله يؤتيه على قدر نيته . ومنها: إذا كتبه حرزاً، فليجعله في غمد يحفظه من كل أذى، كجلد محيط به ونحوه، انتهى ملخصاً من القرطبي . وهذا آخر ما قدر الله تعالى من هذا التعليق الشريف، ولم يكن في ظني أن يجيء على هذا المنوال المنيف، لقصور باعي، وفتور همتي، وضعف ذهني، ولكن فضل الله حصل بواسطة حبيبه المصطفى ﷺ وأشياخنا الكرام بنور الظلام، فجاء ذلك التعليق متضمناً في أصله وفائقاً، صغير الحجم، سهل اللفاظ، رائقاً كافياً للمقتصر عليه، شافياً للناظرين فيه بعين الرضا، وافياً بالمطالب كلها، معقولاً ومنقولاً، شريعة وحقيقة، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على سيد المخلوقات، وعلى آله وأصحابه السادات، وعلى أشياخنا ولا سيما أبو البركات .

نَمَّ الجزء الرابع من كتاب حاشية الصاوي على تفسير الجلالين

وبه تم الكتاب بحمد الله



## الفهرس

٢١ .....	الآيات : ٢١ - ٢٤	تفسير سورة الجاثية	
٢٢ .....	الآيات : ٢٥ - ٢٧	الآيات : ١ - ٣	٣ .....
٢٣ .....	الآية : ٢٨	الآيات : ٤ - ٨	٤ .....
٢٤ .....	الآية : ٢٩	الآيات : ٩ - ١٣	٥ .....
٢٥ .....	الآيات : ٣٠ - ٣٤	الآيات : ١٤ - ١٦	٦ .....
٢٧ .....	الآية : ٣٥	الآيات : ١٧ - ٢٠	٧ .....
		الآيتان : ٢١ و ٢٢	٨ .....
		الآيات : ٢٣ - ٢٦	٩ .....
		الآيات : ٢٧ - ٣٠	١٠ .....
		الآيات : ٣١ - ٣٣	١١ .....
		الآيات : ٣٤ - ٣٧	١٢ .....
		تفسير سورة الأحقاف	
		الآيات : ١ - ٣	١٣ .....
		الآيات : ٤ - ٧	١٤ .....
		الآيتان : ٨ و ٩	١٥ .....
		الآيات : ١٠ - ١٢	١٦ .....
		الآيتان : ١٣ و ١٤	١٧ .....
		الآيتان : ١٥ و ١٦	١٨ .....
		الآيتان : ١٧ و ١٨	١٩ .....
		الآيتان : ١٩ و ٢٠	٢٠ .....
٢٨ .....	الآية : ١		
٢٩ .....	الآيتان : ٢ و ٣		
٣١ .....	الآيات : ٤ - ٩		
٣٢ .....	الآيات : ١٠ - ١٢		
٣٣ .....	الآيتان : ١٣ و ١٤		
٣٤ .....	الآيات : ١٥ - ١٧		
٣٥ .....	الآية : ١٨		
٣٦ .....	الآيات : ١٩ - ٢١		
٣٧ .....	الآيات : ٢٢ - ٢٥		
٣٨ .....	الآيات : ٢٦ - ٣١		
٣٩ .....	الآيتان : ٣٢ و ٣٣		
٤٠ .....	الآيات : ٣٤ - ٣٧		
٤١ .....	الآية : ٣٨		

## تفسير سورة الفتح

٤٣	الآيات: ١ - ٣
٤٤	الآيتان: ٤ و ٥
٤٥	الآيات: ٦ - ٩
٤٦	الآية: ١٠
٤٧	الآيات: ١١ - ١٤
٤٨	الآية: ١٥
٤٩	الآيتان: ١٦ و ١٧
٥٠	الآيات: ١٨ - ٢٠
٥٢	الآية: ٢١
٥٣	الآيات: ٢٢ - ٢٤
٥٤	الآية: ٢٥
٥٥	الآية: ٢٦
٥٦	الآيتان: ٢٧ و ٢٨
٥٧	الآية: ٢٩

## تفسير سورة الحجرات

٦٠	الآيتان: ١ و ٢
٦١	الآية: ٣
٦٢	الآيتان: ٤ و ٥
٦٣	الآية: ٦
٦٤	الآيات: ٧ - ٩
٦٥	الآية: ١٠
٦٦	الآية: ١١

## تفسير سورة ق

٦٨	الآية: ١٢
٦٩	الآية: ١٣
٧٠	الآيات: ١٤ - ١٨
٧١	الآية: ١
٧٢	الآيات: ٢ - ٨
٧٣	الآيات: ٩ - ١٣
٧٤	الآيات: ١٤ - ١٦
٧٥	الآيات: ١٧ - ٢١
٧٦	الآيات: ٢٢ - ٢٧
٧٧	الآيات: ٢٨ - ٣٠
٧٨	الآيات: ٣١ - ٣٥
٧٩	الآيات: ٣٦ - ٣٨
٨٠	الآيات: ٣٩ - ٤٣
٨١	الآيتان: ٤٤ و ٤٥

## تفسير سورة الذاريات

٨٢	الآيات: ١ - ٥
٨٣	الآيات: ٦ - ١٥
٨٤	الآيات: ١٦ - ٢٣
٨٥	الآيات: ٢٤ - ٢٧
٨٦	الآيات: ٢٨ - ٣٧
٨٧	الآيات: ٣٨ - ٤٥
٨٨	الآيات: ٤٦ - ٤٩

١١١	..... الآيات : ٤٥ - ٤٠	٨٩	..... الآيات : ٥٥ - ٥٠
١١٢	..... الآيات : ٥٤ - ٤٦	٩٠	..... الآيات : ٥٩ - ٥٦
١١٣	..... الآيات : ٦٢ - ٥٥	٩١	..... الآية : ٦٠

### تفسير سورة القمر

١١٤	..... الآيتان : ١ و ٢
١١٥	..... الآيات : ٦ - ٣
١١٦	..... الآيات : ١٠ - ٧
١١٧	..... الآيات : ١٧ - ١١
١١٨	..... الآيات : ٢٠ - ١٨
١١٩	..... الآيات : ٢٦ - ٢١
١٢٠	..... الآيات : ٣٣ - ٢٧
١٢١	..... الآيات : ٣٦ - ٣٤
١٢٢	..... الآيات : ٤٥ - ٣٧
١٢٣	..... الآيات : ٥٢ - ٤٦
١٢٤	..... الآيات : ٥٥ - ٥٣

### تفسير سورة الرحمن

١٢٥	..... الآيات : ٥ - ١
١٢٦	..... الآيات : ١٣ - ٦
١٢٧	..... الآيات : ١٦ - ١٤
١٢٨	..... الآيات : ٢٦ - ١٧
١٢٩	..... الآيات : ٣٢ - ٢٧
١٣٠	..... الآيات : ٣٥ - ٣٣
١٣١	..... الآيات : ٤٤ - ٣٦

### تفسير سورة الطور

٩٣	..... الآيات : ٦ - ١
٩٤	..... الآيات : ١٥ - ٧
٩٥	..... الآيات : ٢٠ - ١٦
٩٦	..... الآيات : ٢٥ - ٢١
٩٧	..... الآيات : ٣١ - ٢٦
٩٨	..... الآيات : ٣٨ - ٣٢
٩٩	..... الآيات : ٤٦ - ٣٩
١٠٠	..... الآيات : ٤٩ - ٤٧

### تفسير سورة النجم

١٠١	..... الآيتان : ١ و ٢
١٠٢	..... الآيات : ٩ - ٣
١٠٣	..... الآيتان : ١١ و ١٠
١٠٤	..... الآيات : ١٧ - ١٢
١٠٥	..... الآيات : ٢٠ - ١٨
١٠٦	..... الآيتان : ٢٢ و ٢١
١٠٧	..... الآيات : ٢٨ - ٢٣
١٠٨	..... الآيات : ٣١ - ٢٩
١٠٩	..... الآيات : ٣٥ - ٣٢
١١٠	..... الآيات : ٣٩ - ٣٦

١٥٣ .....	الآيتان: ١٤ و ١٥	١٣٢ .....	الآيات: ٤٥ - ٥١
١٥٤ .....	الآيات: ١٦ - ١٨	١٣٣ .....	الآيات: ٥٢ - ٥٩
١٥٥ .....	الآيتان: ١٩ و ٢٠	١٣٤ .....	الآيات: ٦٠ - ٧١
١٥٦ .....	الآيتان: ٢١ و ٢٢	١٣٥ .....	الآيات: ٧٢ - ٧٨

١٥٧ .....	الآيتان: ٢٣ و ٢٤
١٥٨ .....	الآيتان: ٢٥ و ٢٦

## تفسير سورة الواقعة

١٥٩ .....	الآية: ٢٧	١٣٦ .....	الآيات: ١ - ٣
١٦٠ .....	الآية: ٢٨	١٣٧ .....	الآيات: ٤ - ١٣
١٦١ .....	الآية: ٢٩	١٣٨ .....	الآيات: ١٤ - ٢١
		١٣٩ .....	الآيات: ٢٢ - ٢٨
		١٤٠ .....	الآيات: ٢٩ - ٤١

## تفسير سورة المجادلة

١٦٣ .....	الآية: ١	١٤١ .....	الآيات: ٤٢ - ٥٥
١٦٤ .....	الآيتان: ٢ و ٣	١٤٢ .....	الآيات: ٥٦ - ٦١
١٦٥ .....	الآيات: ٤ - ٦	١٤٣ .....	الآيات: ٦٢ - ٧٣
١٦٦ .....	الآية: ٧	١٤٤ .....	الآيات: ٧٤ - ٧٨
١٦٧ .....	الآيات: ٨ - ١٠	١٤٥ .....	الآيات: ٧٩ - ٨٧
١٦٨ .....	الآية: ١١	١٤٦ .....	الآيات: ٨٨ - ٩٦
١٦٩ .....	الآيات: ١٢ - ١٤		

## تفسير سورة الحديد

١٧٠ .....	الآيات: ١٥ - ٢١	١٤٧ .....	الآية: ١
١٧١ .....	الآية: ٢٢	١٤٨ .....	الآيتان: ٢ و ٣
		١٤٩ .....	الآيات: ٤ - ٦

## تفسير سورة الحشر

١٧٣ .....	الآية: ١	١٥٠ .....	الآيات: ٧ - ٩
١٧٤ .....	الآيات: ٢ - ٤	١٥١ .....	الآيتان: ١٠ و ١١
١٧٥ .....	الآيتان: ٥ و ٦	١٥٢ .....	الآيتان: ١٢ و ١٣

٢٠١ .....	الآيتان: ٩ و ١٠	١٧٧ .....	الآيتان: ٧ و ٨
٢٠٢ .....	الآية: ١١	١٧٩ .....	الآيتان: ٩ و ١٠
<b>تفسير سورة المنافقون</b>		١٨٠ .....	الآيات: ١١ - ١٤
٢٠٣ .....	الآية: ١	١٨١ .....	الآيات: ١٥ - ١٨
٢٠٤ .....	الآيات: ٢ - ٤	١٨٢ .....	الآيات: ١٩ - ٢٢
٢٠٥ .....	الآيات: ٥ - ٧	١٨٣ .....	الآيات: ٢٣ - ٢٤
٢٠٦ .....	الآيات: ٨ - ١١	<b>تفسير سورة الممتحنة</b>	
<b>تفسير سورة التغابن</b>		١٨٦ .....	الآيات: ١ - ٣
٢٠٨ .....	الآيتان: ١ و ٢	١٨٨ .....	الآيات: ٤ - ٦
٢٠٩ .....	الآيات: ٣ - ٧	١٨٩ .....	الآيات: ٧ - ٩
٢١٠ .....	الآيات: ٨ - ١٣	١٩١ .....	الآيتان: ١٠ و ١١
٢١١ .....	الآيتان: ١٤ و ١٥	١٩٢ .....	الآيتان: ١٢ و ١٣
٢١٢ .....	الآيات: ١٦ - ١٨	<b>تفسير سورة الصف</b>	
<b>تفسير سورة الطلاق</b>		١٩٣ .....	الآيتان: ١ و ٢
٢١٤ .....	الآية: ١	١٩٤ .....	الآيات: ٣ - ٥
٢١٥ .....	الآية: ٢	١٩٥ .....	الآيات: ٦ - ٨
٢١٦ .....	الآية: ٣	١٩٦ .....	الآيات: ٩ - ١٢
٢١٧ .....	الآية: ٤	١٩٧ .....	الآيتان: ١٣ و ١٤
٢١٨ .....	الآيتان: ٥ و ٦	<b>تفسير سورة الجمعة</b>	
٢١٩ .....	الآيات: ٧ - ١٠	١٩٨ .....	الآية: ١
٢٢٠ .....	الآيتان: ١١ و ١٢	١٩٩ .....	الآيات: ٢ - ٤
		٢٠٠ .....	الآيات: ٥ - ٨

٢٤١	.....	الآيات: ١٤ - ١٧
٢٤٢	.....	الآيات: ١٨ - ٢٩
٢٤٣	.....	الآيات: ٣٠ - ٣٧
٢٤٤	.....	الآيات: ٣٨ - ٤١
٢٤٦	.....	الآية: ٤٢
٢٤٧	.....	الآيات: ٤٣ - ٤٧
٢٤٨	.....	الآيات: ٤٨ - ٥١
٢٤٩	.....	الآية: ٥٢

### تفسير سورة الحاقة

٢٥٠	.....	الآيات: ١ - ٤
٢٥١	.....	الآيات: ٥ - ٨
٢٥٢	.....	الآيات: ٩ - ١٣
٢٥٣	.....	الآيات: ١٤ - ١٩
٢٥٤	.....	الآيات: ٢٠ - ٢٩
٢٥٥	.....	الآيات: ٣٠ - ٣٩
٢٥٦	.....	الآيات: ٤٠ - ٤٥
٢٥٧	.....	الآيات: ٤٦ - ٥٢

### تفسير سورة المعارج

٢٥٨	.....	الآيتان: ١ و ٢
٢٥٩	.....	الآيات: ٣ - ٥
٢٦٠	.....	الآيات: ٦ - ١٨
٢٦١	.....	الآيات: ١٩ - ٣٣
٢٦٢	.....	الآيات: ٣٤ - ٤١

### تفسير سورة التحريم

٢٢٢	.....	الآيتان: ١ و ٢
٢٢٣	.....	الآيتان: ٣ و ٤
٢٢٤	.....	الآية: ٥
٢٢٥	.....	الآيتان: ٦ و ٧
٢٢٦	.....	الآية: ٨
٢٢٧	.....	الآيتان: ٩ و ١٠
٢٢٨	.....	الآيتان: ١١ و ١٢

### تفسير سورة الملك

٢٢٩	.....	الآية: ١
٢٣٠	.....	الآية: ٢
٢٣١	.....	الآيتان: ٣ و ٤
٢٣٢	.....	الآيات: ٥ - ٩
٢٣٣	.....	الآيات: ١٠ - ١٤
٢٣٤	.....	الآيات: ١٥ - ١٨
٢٣٥	.....	الآيات: ١٩ - ٢١
٢٣٦	.....	الآيات: ٢٢ - ٢٧
٢٣٧	.....	الآيات: ٢٨ - ٣٠

### تفسير سورة القلم

٢٣٨	.....	الآية: ١
٢٣٩	.....	الآيات: ٢ - ٧
٢٤٠	.....	الآيات: ٨ - ١٣

تفسير سورة المدثر	٢٦٣	الآيات: ٤٢ - ٤٤
٢٨٤ ..... الآيات: ١ - ٤		
٢٨٥ ..... الآيتان: ٥ و ٦		
٢٨٦ ..... الآيات: ٧ - ١٣	٢٦٤	الآيات: ١ - ٣
٢٨٧ ..... الآيات: ١٤ - ٢٠	٢٦٥	الآيات: ٤ - ١١
٢٨٨ ..... الآيات: ٢١ - ٣٠	٢٦٦	الآيات: ١٢ - ١٧
٢٩٠ ..... الآيات: ٣١ - ٤١	٢٦٧	الآيات: ١٨ - ٢٤
٢٩١ ..... الآيات: ٤٢ - ٥٣	٢٦٨	الآيات: ٢٥ - ٢٨
٢٩٢ ..... الآيات: ٥٤ - ٥٦		
تفسير سورة القيامة		
٢٩٣ ..... الآيات: ١ - ٣	٢٧٠	الآيات: ١ - ٥
٢٩٤ ..... الآيات: ٤ - ١٥	٢٧١	الآيات: ٦ - ١١
٢٩٥ ..... الآيات: ١٦ - ٢٨	٢٧٢	الآيات: ١٢ - ١٦
٢٩٦ ..... الآيات: ٢٩ - ٣٦	٢٧٣	الآيتان: ١٧ و ١٨
٢٩٧ ..... الآيات: ٣٧ - ٤٠	٢٧٤	الآيات: ١٩ - ٢٢
	٢٧٥	الآيات: ٢٣ - ٢٧
	٢٧٦	الآية: ٢٨
تفسير سورة الإنسان		
٢٩٨ ..... الآية: ١		
٢٩٩ ..... الآيات: ٢ - ٤		
٣٠٠ ..... الآيات: ٥ - ٨		
٣٠١ ..... الآيتان: ٩ و ١٠		
٣٠٢ ..... الآيات: ١١ - ١٤		
٢٠٣ ..... الآيات: ١٥ - ١٩		
٣٠٤ ..... الآيات: ٢٠ - ٢٣		
تفسير سورة المزمل		
٢٧٧ ..... الآية: ١		
٢٧٨ ..... الآيات: ٢ - ٧		
٢٧٩ ..... الآيات: ٨ - ١٢		
٢٨٠ ..... الآيات: ١٣ - ١٧		
٢٨١ ..... الآيتان: ١٨ و ١٩		
٢٨٣ ..... الآية: ٢٠		

٣٢٤ ..... الآيات: ٤١ - ٤٦

### تفسير سورة عبس

٣٢٥ ..... الآيتان: ١ و ٢

٣٢٦ ..... الآيات: ٣ - ١٠

٣٢٧ ..... الآيات: ١١ - ٢٢

٣٢٨ ..... الآيات: ٢٣ - ٣٥

٣٢٩ ..... الآيات: ٣٦ - ٤٢

### تفسير سورة التكوير

٣٣٠ ..... الآيات: ١ - ٤

٣٣١ ..... الآيات: ٥ - ٩

٣٣٢ ..... الآيات: ١٠ - ١٩

٣٣٣ ..... الآيات: ٢٠ - ٢٧

٣٣٤ ..... الآيتان: ٢٨ و ٢٩

### تفسير سورة الانفطار

٣٣٥ ..... الآيات: ١ - ٤

٣٣٦ ..... الآيات: ٥ - ١٢

٣٣٧ ..... الآيات: ١٣ - ١٩

### تفسير سورة المطففين

٣٣٨ ..... الآية: ١

٣٣٩ ..... الآيات: ٢ - ٧

٣٤٠ ..... الآيات: ٨ - ١٧

٣٠٥ ..... الآيات: ٢٤ - ٢٨

٣٠٦ ..... الآيات: ٢٩ - ٣١

### تفسير سورة المرسلات

٣٠٧ ..... الآيات: ١ - ٥

٣٠٨ ..... الآيات: ٦ - ١٧

٣٠٩ ..... الآيات: ١٨ - ٣٠

٣١٠ ..... الآيات: ٣١ - ٤٢

٣١١ ..... الآيات: ٤٣ - ٥٠

### تفسير سورة النبأ

٣١٢ ..... الآيات: ١ - ٣

٣١٣ ..... الآيات: ٤ - ١٦

٣١٤ ..... الآيات: ١٧ - ٢١

٣١٥ ..... الآيات: ٢٢ - ٣١

٣١٦ ..... الآيات: ٣٢ - ٣٧

٣١٧ ..... الآيات: ٣٨ - ٤٠

### تفسير سورة النازعات

٣١٨ ..... الآيتان: ١ و ٢

٣١٩ ..... الآيات: ٣ - ١٠

٣٢٠ ..... الآيات: ١١ - ١٨

٣٢١ ..... الآيات: ١٩ - ٢٤

٣٢٢ ..... الآيات: ٢٥ - ٣١

٣٢٣ ..... الآيات: ٣٢ - ٤٠



٣٥٨	..... الآيات : ٣ - ٧
٣٥٩	..... الآيات : ٨ - ١٤
٣٦٠	..... الآيات : ١٥ - ١٩

### تفسير سورة الغاشية

٣٦١	..... الآيتان : ١ و ٢
٣٦٢	..... الآيات : ٣ - ١٥
٣٦٣	..... الآيات : ١٦ - ٢٠
٣٦٤	..... الآيات : ٢١ - ٢٦

### تفسير سورة الفجر

٣٦٥	..... الآيات : ١ - ٥
٣٦٦	..... الآيات : ٦ - ٨
٣٦٧	..... الآيات : ٩ - ١٤
٣٦٨	..... الآيات : ١٥ - ١٩
٣٦٩	..... الآيات : ٢٠ - ٢٢
٣٧٠	..... الآيات : ٢٣ - ٢٦
٣٧١	..... الآيات : ٢٧ - ٣٠

### تفسير سورة البلد

٣٧٣	..... الآيات : ١ - ٣
٣٧٤	..... الآيات : ٤ - ٩
٣٧٥	..... الآيات : ١٠ - ١٦
٣٧٦	..... الآيات : ١٧ - ٢٠

٣٤١	..... الآيات : ١٨ - ٢٥
٣٤٢	..... الآيات : ٢٦ - ٣٣
٣٤٣	..... الآيات : ٣٤ - ٣٦

### تفسير سورة الانشقاق

٣٤٤	..... الآيات : ١ - ٥
٣٤٥	..... الآيات : ٦ - ١٤
٣٤٦	..... الآيات : ١٥ - ٢٣
٣٤٧	..... الآيتان : ٢٤ و ٢٥

### تفسير سورة البروج

٣٤٨	..... الآيات : ١ - ٤
٣٤٩	..... الآيات : ٥ - ٧
٣٥٠	..... الآيتان : ٨ و ٩
٣٥١	..... الآيات : ١٠ - ١٨
٣٥٢	..... الآيات : ١٩ - ٢٢

### تفسير سورة الطارق

٣٥٣	..... الآيات : ١ - ٤
٣٥٤	..... الآيات : ٥ - ٨
٣٥٥	..... الآيات : ٩ - ١٦
٣٥٦	..... الآية : ١٧

### تفسير سورة الأعلى

٣٥٧	..... الآيتان : ١ و ٢
-----	-----------------------

الآيات: ٧ و ٨ ..... ٣٩٤

### تفسير سورة العلق

الآيات: ١ و ٢ ..... ٣٩٦

الآيات: ٣ - ٧ ..... ٣٩٧

الآيات: ٨ - ١٤ ..... ٣٩٨

الآيات: ١٥ - ١٩ ..... ٣٩٩

### تفسير سورة القدر

الآيات: ١ - ٣ ..... ٤٠١

الآية: ٤ ..... ٤٠٣

الآية: ٥ ..... ٤٠٤

### تفسير سورة البينة

الآيات: ١ - ٤ ..... ٤٠٦

الآيات: ٥ - ٧ ..... ٤٠٧

الآية: ٨ ..... ٤٠٨

### تفسير سورة الزلزلة

الآيات: ١ - ٣ ..... ٤٠٩

الآيات: ٤ - ٦ ..... ٤١٠

الآيات: ٧ و ٨ ..... ٤١١

### تفسير سورة العاديات

الآيات: ١ - ٣ ..... ٤١٢

الآيات: ٤ - ٨ ..... ٤١٣

### تفسير سورة الشمس

الآيات: ١ - ٥ ..... ٣٧٧

الآيات: ٦ - ١٢ ..... ٣٧٨

الآيات: ١٣ - ١٥ ..... ٣٧٩

### تفسير سورة الليل

الآيات: ١ - ٣ ..... ٣٨٠

الآيات: ٤ - ١٢ ..... ٣٨١

الآيات: ١٣ - ١٨ ..... ٣٨٢

الآيات: ١٩ و ٢٠ ..... ٣٨٣

### تفسير سورة الضحى

الآيات: ١ - ٣ ..... ٣٨٥

الآيات: ٤ - ٦ ..... ٣٨٦

الآية: ٧ ..... ٣٨٧

الآيات: ٨ - ١١ ..... ٣٨٨

### تفسير سورة الشرح

الآيات: ١ و ٢ ..... ٣٨٩

الآيات: ٣ - ٦ ..... ٣٩٠

الآيات: ٧ و ٨ ..... ٣٩١

### تفسير سورة التين

الآيات: ١ و ٢ ..... ٣٩٢

الآيات: ٣ - ٦ ..... ٣٩٣

٤٣١ ..... الآية: ٢

٤٣٢ ..... الآيتان: ٣ و ٤

### تفسير سورة الماعون

٤٣٣ ..... الآيات: ١ - ٣

٤٣٤ ..... الآيات: ٤ - ٧

### تفسير سورة الكوثر

٤٣٥ ..... الآية: ١

٤٣٦ ..... الآيتان: ٢ و ٣

### تفسير سورة الكافرون

٤٣٨ ..... الآيتان: ١ و ٢

٤٣٩ ..... الآيات: ٣ - ٦

### تفسير سورة النصر

٤٤٠ ..... الآية: ١

٤٤١ ..... الآية: ٢

٤٤٣ ..... الآية: ٣

### تفسير سورة المسد

٤٤٦ ..... الآيات: ١ - ٤

٤٤٧ ..... الآية: ٥

### تفسير سورة الإخلاص

٤٤٨ ..... الآية: ١

٤١٤ ..... الآيات: ٩ - ١١

### تفسير سورة القارعة

٤١٥ ..... الآيات: ١ - ٤

٤١٦ ..... الآيات: ٥ - ١١

### تفسير سورة التكاثر

٤١٨ ..... الآيتان: ١ و ٢

٤١٩ ..... الآيات: ٣ - ٧

٤٢٠ ..... الآية: ٨

### تفسير سورة العصر

٤٢١ ..... الآيتان: ١ و ٢

٤٢٢ ..... الآية: ٣

### تفسير سورة الهمزة

٤٢٣ ..... الآية: ١

٤٢٤ ..... الآيات: ٢ - ٧

٤٢٥ ..... الآيتان: ٨ و ٩

### تفسير سورة الفيل

٤٢٦ ..... الآية: ١١

٤٢٩ ..... الآيات: ٢ - ٥

### تفسير سورة قريش

٤٣٠ ..... الآية: ١

٤٥٧	..... الآية: ٦	٤٤٩	..... الآيات: ٢ - ٤
	تفسير سورة الفاتحة		تفسير سورة الفلق
٤٦١	..... الآية: ١	٤٥٣	..... الآيات: ١ - ٤
٤٦٢	..... الآيات: ٢ - ٤	٤٥٤	..... الآية: ٥
٤٦٣	..... الآية: ٥		
٤٦٤	..... الآية: ٦		تفسير سورة الناس
٤٦٥	..... الآية: ٧	٤٥٥	..... الآيتان: ١ و ٢
٤٦٧	..... الخاتمة	٤٥٦	..... الآيات: ٣ - ٥